

الجزء الثالث

من ارشاد الساری شرح صحیح البخاری

للعلامة القيسية _____ طلاني

فَنُفَعِّمُكَ اللَّهُ بِهِ آمِينَ

(وہامشہ متن صحیح الامام مسلم وشرح الامام النووی علیہ)

(الطبعة السادسة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية بيولا قمصر المحمية

13.44

هجرية

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي
وسعيد بن منصور وأبو بكر
ابن أبي شيبة وعرو النافذ وزهير بن
حرب وابن غير كلهم عن سفيان بن
عمينة عن الزهري عن سالم واللفظ
ليحيى قال أخبرنا سفيان بن عمينة
عن الزهري عن سالم عن أبيه قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى
يحاذي منكبيه وقيل أن يركع وإذا
رفع من الركوع ولا يرفعهما بين
السجدين * حدثني محمد بن رافع
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج
قال حدثنا ابن شهاب عن سالم
ابن عبد الله أن ابن عمر قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا قام للصلاة رفع يديه حتى يكونا
حدو منكبيه ثم كبير فإذا أراد
أن يركع فعل مثل ذلك وإذا رفع
من الركوع فعل مثل ذلك ولا
يفعله حين يرفع رأسه من السجود
* (باب استحباب رفع اليدين حذو
المنكبين مع تكبيرة الاحرام
والركوع وفي الرفع من الركوع
وأنه لا يفعله إذا رفع من
السجود) *
(فيه ابن عمر رضي الله عنه قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى
يحاذي منكبيه وقبل أن يركع
وإذا رفع من الركوع ولا يرفعهما
بين السجدين وفي رواية ولا يفعله
حين يرفع رأسه من السجود وفي
رواية إذا قام إلى الصلاة رفع يديه
حتى يكونا حدو منكبيه ثم كبير
وفي رواية مالك بن الحويرث إذا صلى
كبر ثم رفع يديه وفي رواية له إذا كبر
رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الحافظ بن حجر المصنف ثابته في الأصل * (باب وجوب الزكاة) لفظ باب ثابت لا كثر الرواة
ولبعضهم كتاب وفي نسخة كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة وسقط ذلك لأبي ذر فلم يذكر لفظ باب
ولا كتاب * والزكاة في اللغة هي التطهير والاصلاح والتمام والمدح ومنه فلا تزكوا أنفسكم
وفي الشرع اسم لما يخرج عن مال أو بدن على وجه مخصوص سمي به اذ لك لانها تظهر المال من
الخبث وتقيه من الآفات والنفس من رذيله البخل وتثمرها فضيلة الكرم ويستجاب بها البركة
في المال ومدح المخرج عنه * وهي أحد أركان الاسلام يكفر بها حدوها ويقاتل المستعنين من
أدائهم وتؤخذ منهم وان لم يقاتلوا قهرا كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله عنه (وقول الله تعالى)
بالجزء عطا على سابقه وبالرفع مبتدأ حذف خبره أي دليل على ما قلناه من الوجوب (واقبوا
الصلاة) الخمس بمواقبتها وحدودها (وأقوا الزكاة) أدوا زكاة أموالكم المفروضة (وقال ابن
عباس رضي الله عنهما) مما سبق موصولا في قصة هرقل (حدثني) بالافراد (ابو سفيان) صحبر بن
حرب (رضي الله عنه) فذكر حديث النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا مرنابا الصلاة التي هي أم
العبادات البدنية (والزكاة) التي هي أم العبادات المالية (والصلاة) للارحام وكل ما أمر الله به
أن يوصل بالبر والاكرام والمراعاة ولو بالاسلام (والعفاف) الكف عن المحارم وخوارم المروءة
* وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم النبيل بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام النبل
البصري (عن زكريا بن اسحق) المكي رحى بالقدر لكن وثقه ابن معين وأحمد وأبو زرعة وأبو حاتم
والنسائي وأبو داود وابن البرقي وابن سعد وله في البخاري عن عبد الله بن مسعود في حديث فقط
وأحاديث يسيرة عن عمرو بن دينار (عن يحيى بن عبد الله بن صفي) نسبة إلى الصيف (عن أبي
معبد) نافذ بالنون والقاف والدال المهملة أو المعجمة مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما

* حدثني محمد بن رافع حدثنا

حسين بن سعيد حدثنا الليث عن عقيل
ح وحدثني محمد بن عبد الله بن
قهرزاد حدثنا سلمة بن سليمان
أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس
كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد
كما قال ابن جريح كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا قام للصلاة رفع
يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم
كبر * حدثنا يحيى بن يحيى قال
أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن
أبي قلابة أنه رأى مالك بن الحويرث
إذا صلى كبر ثم رفع يديه وإذا أراد أن
يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من
الركوع رفع يديه وحدثنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل
هكذا

وإذا ركع رفع يديه حتى يحاذي بهما
أذنيه وفي رواية حتى يحاذي بهما
فروع أذنيه الشرح اجعلت الأمة
على استحباب رفع اليدين عند تكبيرة
الأحرام واختلافوا فيما سواه فقال
الشافعي وأحمد وجهور العلماء من
الصائبة رضى الله عنهم فن بعدهم
يستحب رفعهما أيضا عند الركوع
وعند الرفع منه وهو رواية عن مالك
والشافعي قول أنه يستحب رفعهما
في موضع آخر رابع وهو إذا قام
من التشهد الأول وهذا القول هو
الضواب فقد صرح فيه حديث ابن
عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه كان يفعل رواه
البخاري وصح أيضا من حديث
أبي حميد الساعدي رواه أبو داود
والترمذي بأسانيد صحيحة وقال أبو
بكر بن المنذر وأبو علي الطبري من
أصحابنا وبعض أهل الحديث
يستحب أيضا في السجود وقال أبو

أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ إلى اليمن سنة عشر قبل حجة الوداع كما عند المؤلف في
أواخر المغازي وقيل في أواخر سنة تسع عند منصرفه من غزوة تبوك رواه الواقدي وابن سعد
في الطبقات (فقال ادعهم) أولا (إلى) شيتين (شهادة أن لا إله إلا الله وإلى رسول الله فإن هم
أطاعوا) أى اتقادوا (لذلك) أى الاتيان بالشهادتين (فاعلمهم) بفتح الهمزة من الإعلام (أن الله
بفتح الهمزة لأنها في محل نصب مفعول ثان للإعلام والضمير مفعول أول (أقترض) ولابن عساكر
قد افترض (عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة) فخرج الوتر (فإن هم أطاعوا ذلك) بأن أقروا
بوجوبها أو بادروا إلى فعلها (فاعلمهم أن الله اقترض) ولا يذوق اقترض (عليهم صدقة) أى
زكاة (في أموالهم) يؤخذ بضم أوله مبنيا للمفعول (من) مال (اغنيائهم) المكافين وغيرهم (ورثه
على فقرائهم) بالواو في ورتد مع ضم التاء مبنيا للمفعول وفي نسخة في وبدأ بالآلهم فالآلهم وذلك من
اللطيف في الخطاب لأنه لو طألهم بالجميع في أول الأمر لفرت نفوسهم من كثرتها واقتصروا على
الفقراء من غير ذكر بقية الأصناف لمقابله الأغنياء لأن الفقراء هم الأغلب والإضافة في قوله
فقرائهم تفيد منع صرف الزكاة للكافر وفيه منع نقل الزكاة عن بلد المال لأن الضمير في قوله
فقرائهم يعود على أهل اليمن وعورض بأن الضمير انما يرجع إلى فقراء المسلمين وهم أعم من أن
يكونوا فقراء أهل تلك البلاد وغيرهم وأجيب بأن المراد فقراء أهل اليمن بقية السابق فلو
نقلها عند وجوبها إلى بلد آخر مع وجود الأصناف أو بعضهم لا يسقط الفرض * وفي هذا
الحديث التحديث والعنعنة وآخره المؤلف أيضا في التوحيد والمظالم والمغازي ومسلم في
الايمان وأبو داود في الزكاة وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر)
الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ابن عثمان) ولا يولى الوقت وذرع محمد بن عثمان (بن
عبد الله بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما وواو ساكنة آخره موحدة (عن موسى بن طلحة) بن
عبد الله القرشي (عن أبي أيوب) خالد بن زيد الأنصاري (رضي الله عنه أن رجلا) قبل هو أبو أيوب
الراوى ولا مانع أن يهيم نفسه لغرض له وأما تسميته في حديث أبي هريرة إلا أني قرأت أن شاء الله
تعالى بأعزائي فيحمل على التعدد وهو ابن المستنق كما رواه البغوي وابن السككن والطبراني في
الكبير وأبو مسلم الكجبي وزعم الصريقي أن ابن المستنق هذا اسمه لقيط بن صبرة وأفيدني
المستنق (قال النبي صلى الله عليه وسلم أخبرني بعمل يدخلني الجنة) برفع الفعل المضارع والجملة
المصدرة به في محل جر صفة لعمل واستشكل الجزم على جواب الأمر لأنه يصير قوله بعمل غير
موصوف والنكرة غير الموصوفة لا تفيد كذا قاله المظهرى في شرح المصابيح وأجيب بأن التنكير
في عمل للتفخيم أو النوع أى بعمل عظيم أو معتبر في الشرع أو يقال جراه الشرط محذوف تقديره
أخبرني بعمل أن عمله يدخلني الجنة فالجملة الشرطية بأسرها صفة لعمل (قال) القوم (ماله ماله)
وهو استغفهام والتكرار للتأكيد (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أرب ماله) بفتح الهمزة والراء
وتنوين الموحدة مع الضم أى حاجة جاءت به وهو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ أخبره محذوف أى له
أرب وما زائدة للتقليل أى له حاجة يسيرة قاله الزركشي وغيره وتعبقه في المصابيح فقال ليس مبتدأ
محذوف الخبر بل مبتدأ مذكور الخبر وسأله الابتداء به وإن كان نكرة لأنه موصوف بصفة يرشد
إليها الزائدة والخبر هو قوله له وأما قوله أى له حاجة يسيرة وماله لتقليل فليس كذلك بل ما زائدة
منبهة على وصف لائق بالحل واللائق هنا أن يقدر عظيم لأنه سأل عن عمل يدخله الجنة ولا أعظم
من هذا الأمر على أنه يمكن أن يكون له وجه * وروى أرب بكسر الراء وفتح الموحدة بلنظ الماضي
كعلم أى احتاج فسأل حاجته أو تفتن لمسأل عنه وعقل يقال أرب إذا عقل فهو أرب وقيل
تعجب من حرصه وحسن فطنه ومعناه لله دره وقيل هو دعاء عليه أى سقطت آرايه وهى أعضاؤه

* حدثني أبو كامل الجحدري
حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن نصر
ابن عاصم عن مالك بن الحويرث أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
إذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بها
أذنيه وإذا ركع رفع يديه حتى
يحاذي بها أذنيه وإذا رفع رأسه
من الركوع فقال سمع الله لمن حمده
فعل مثل ذلك * وحدثنا محمد بن
المثنى قال حدثنا ابن أبي عدي عن
سعيد عن قتادة بهذا الإسناد أنه
رأى نبي الله صلى الله عليه وسلم
وقال حتى يحاذي بها فروع أذنيه
خفيفة وأصحابه وجاعته من أهل
الكوفة لا يستحب في غير تكبيرة
الاحرام وهو أشهر الروايات عن
مالك وأجمعوا على أنه لا يجب شيء
من الرفع وحكي عن داود استحبابه
عنه في تكبيرة الاحرام وهذا قال
الامام أبو الحسن أحد بن سيار
السياري من أصحابنا أصحاب الوجوه
وقد حكيت عنه في شرح المذهب
وفي تهذيب اللغات * وأما صفة
الرفع فالمشهور من مذهبنا ومذهب
الجامعين أنه يرفع يديه حتى يمسكبه
بحيث يحاذي أطراف أصابعه
فروع أذنيه أي أعلى أذنيه
وابهاما ثم يحمي أذنيه وراحته
منكبيه فهذا معنى قولهم حذو
منكبيه وبهذا جاع الشافعي رضي
الله عنه بين روايات الأحاديث
فاستحسن الناس ذلك منه * وأما
وقت الرفع ففي الرواية الأولى رفع
يديه ثم كبر وفي الثانية كبر ثم رفع
يديه وفي الثالثة إذا كبر رفع يديه
ولا أصحابنا فيه أوجه أحدها رفع
غير مكبر ثم يتسدى التكبير مع
إرسال اليدين وينتهي مع انتهائه

كما قالوا تربت يمينه وليس على معنى الدعاء بل على عادة العرب في استعمال هذه الالفاظ وروى
أرب بكسر الراء مع التنوين مثل حذراى حاذق فظن يسأل عما يعنيه أي هو أرب خذف المبتدا
ثم قال ماله أي ماشأته قال في الفتح ولم أقف على صحة هذه الرواية وروى أرب بفتح الجيم رواه أبو
ذر قال القاضي عياض ولا وجه له انتهى وقد وقعت في الأدب من طريق الكشميني كما قاله الحافظ
ابن حجر (تعبد الله ولا تشرك به شيئا) ولا بن عساكر تعبد الله لا تشرك به شيئا بإسقاط الواو (وتقيم
الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم) تحسن اقربائك وخص هذه الخصلة نظرا إلى حال السائل
كانه كان قاطعا للرحم فأمره به لانه المهم بالنسبة إليه وعطف الصلاة وما بعده على سابقهما من
عطف الخاص على العام إذا العبادة تشمل ما بعده ما دلالة هذا الحديث على الوجوب فيها غرض
وأوجب بأن سأل الله عن العمل الذي يدخل الجنة يقتضي أن لا يجب بالنوافل قبل الفرائض
فيحتمل على الزكاة الواجبة وبأن الزكاة قرينة الصلاة المذكورة مقارنة للتوحيد وبأنه وقف
دخول الجنة على أعمال من جلت أداؤه الزكاة فيلزم أن من لم يعملها لم يدخل الجنة ومن لم يدخل
الجنة دخل النار وذلك يقتضي الوجوب (وقال بهز) بفتح الواو وحذو وسكون الهاء آخره زاي ابن
أسد العمى البصري (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا محمد بن عثمان وأبو عثمان بن عبد الله)
فبين شعبة ابن عثمان أمه محمد (أنهم معا مع موسى بن طلحة عن أبي أيوب) ولا يذر عن النبي
صلى الله عليه وسلم (بهذا) الحديث السابق (قال أبو عبد الله) البخاري (أخشي أن يكون محمد
غير محفوظ إنما هو عمرو) أي ابن عثمان والحديث محفوظ عنه وهم شعبة وقد حدث به عنه يحيى
ابن سعيد القطان وأصحق الأزرق وأبو أسامة وأبو نعيم كلهم عن عمرو بن عثمان كما قاله الدارقطني
وغيره * وهذا الحديث رواه ما بين كوفي واسطى ومدي وأخرجه أيضا في الأدب ومسلم
في الإيمان والنسائي في الصلاة والعلم * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) أبو يحيى
البغدادى عرف بصاعقة البراز بمجتمين (قال حدثنا عفان بن مسلم) بتشديد الفاء الصغار
الانصاري البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد بن عمران صاحب الكرايس
(عن يحيى بن سعيد بن حيان) بفتح الحاء الملهة وتشديد المشاة التحتية التيمي رباب (عن أبي
زرة) هرم بفتح الهاء وكسر الراء ابن عمرو بن جرير الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن
اعرابيا) بفتح الهمزة من سكن البادية وهل هو السائل في حديث أبي أيوب السابق أو غيره سبق
ما فيه ثم (أبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلي) بضم الدال وتشديد اللام المفتوحة (على عمل إذا
عملته دخلت الجنة قال) عليه الصلاة والسلام (تعبد الله وحده) لا تشرك به شيئا وقيم الصلاة
المكتوبة وتؤدي الزكاة المفروضة) غير بين القيد كراهة تكرير اللفظ الواحد أو احتراز عن
صدقة التطوع لأنها زكاة لغوية أو عن المعجزة قبل الحول فإنها زكاة لكنكم ليست مفروضة
(وتصوم رمضان) ولم يذكر الحج اختصارا أو نسيانا من الراوى (قال الاعرابي) (والذي نفسي بيده
لا أزيد على هذا) المفروض أولا أزيد على ما سمعت منك في تأديته لقوى فإنه كان وفادهم وزاد
مسلم شيئا أبدا ولا أنقص منه (فما لوى) أي أدبر (قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى
رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا) الاعرابي أي أن داوم على فعل ما أمر به بقوله في حديث
أبي أيوب عند مسلم أن تسلك بما أمر به يدخل الجنة * وفيه أن المبشر بالجنة أكثر من العشرة كما
ورد النص في الحسن والحسين وأمهما وأمهاات المؤمنين فتكمل بشارة العشرة أنهم بشروا دفعة
واحدة أو بلفظ بشروا الجنة أو أن العدد لا ينفي الزائد ولا يقال أن مفهوم الحديث كغيره مما
يشبهه يبدل على ترك التطوعات أصلا لا ناقول لعل أصحاب هذه القصص كانوا أحد بني عهد

والثاني يرفع غير مكبر ثم يكبر ويدها
فارتان ثم يرسلهما والثالث يبتدئ
الرفع من ابتداء التكبير وينهيهما
معاً والرابع يبتدئ بهما معا وينتهي
التكبير مع انتهاء الارسل والخامس
وهو الاصح يبتدئ الرفع مع ابتداء
التكبير ولا استحياب في الانتهاء
فان فرغ من التكبير قبل تمام
الرفع أو بالعكس تم الباقي وان
فرغ منهما حط يديه ولم يستتم
الرفع ولو كان أقطع اليدين من
المعصم أو أحدهما رفع الساعد
وان قطع من الساعد رفع العضد
على الاصح وقيل لا يرفعه ولو
لم يقدر على الرفع إلا بزيادة على
المشروع أو نقص منه فعل
الممكن فان أمكن فعل الزائد
ويستحب أن يكون كفاه الى القبلة
عند الرفع وان يكشفه فما وان
يفرق بين أصابعهما تفريقاً وسطاً
ولو ترك الرفع حتى أتى ببعض
التكبير رفعهما في الباقي فلو تركه
حتى أتمه لم يرفعهما بعده ولا يقصر
التكبير بحيث لا يرفعهما ولا يبالغ في
مدته بالتعطيل بل يأتي به مبيناً وهل
يمد أو يخففه فيه وجهان أحدهما
بحققه وإذا وضع يديه حطهما
تحت صدره فوق سرته هذا مذهب
الشافعي والاكثرين وقال أبو
حنيفة وبعض أصحاب الشافعي
تحت سترته والاصح انه اذا أرسلهما
أرسلهما ارسالا خفياً الى تحت
صدره فقط ثم يضع اليدين على اليسار
وقيل يرسلهما ارسالا بليغاً ثم
يستألف رفعهما الى تحت صدره
والله أعلم واختلفت عبارات
العلماء في الحكمة في رفع اليدين
فقال الشافعي رضي الله عنه فعلته

بالاسلام فاكثرت منهم بفعل ماوجب عليهم في تلك الحالة لتلايقل عليهم ذلك فيمهلوا فاذا
انشرت صدورهم لفتحهم عنه والحرص على ثواب المندوبات سهلت عليهم ولا يخفى ان من داوم
على ترك السنن كان نقصاً في دينه فان تركها ثم أوافهم أو رغبه عنها كان ذلك فسقاً لورود الوعيد
عليه قال صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني قاله القرطبي * وبه قال (حدثنا
مسدد عن يحيى) القطان (عن أبي حيان) هو يحيى بن سعيد بن حيان المذكور في الاسناد السابق
ذكره أولاً باسمه وهنا بكنيته (قال اخبرني) بالافراد (ابوزرعة) هرم (عن النبي صلى الله عليه وسلم
بهذا) الحديث السابق عن وهيب لكن يحيى القطان رواه عن أبي حيان مرسلًا كما ترى لأن
أبازرعة تابعي ولم يذكر أباه مرة فخالف وهيبا وفي اخراج المؤلف له عقب حديث وهيب اشعار
بأن العلة غير فادحة لأن وهيبا حافظ فقدم روايته لأن معه زيادة فيما رواه حكماء أبو علي الجبائي
وفيه ابطال للتردد الواقع في رواية الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني هنا حيث قال فيما حكاه أبو علي
الجبائي عن يحيى بن سعيد بن حيان أو عن يحيى بن سعيد عن أبي حيان وهو خطأ إنما هو يحيى بن
سعيد بن حيان كما غيره من الرواة لان هذه الرواية أفادت تصريح أبي حيان بسماعه له من أبي
زرعة قال التردد * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال السلمي الانطاقي قال (حدثنا حماد بن
زيد) قال (حدثنا ابو جرة) بالجيم وسكون الميم وفتح الراء نصير بن عمران الضبي (قال سمعت ابن
عباس رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس) هو أبو قبيلة وكانوا أربعة عشر رجلاً وروى
أربعون رجلاً بأن لهم وفادتين أو الاربعة عشر أشهر فهم (على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا رسول الله ان هذا الحي) نصب بان وهو اسم لئلا القبيلة ثم سميت القبيلة به لأن بعضهم يحيا
بعض ولا يذرا هذا الحي بألف بعد النون المشددة ونصب الحي على الاختصاص أي أعني
هذا الحي وعلى هذا الوجه يكون خبراً قوله (من ربيعة) بن زيار بن معد بن عدنان وعلى الاولى
خبراً قوله (قد حات بيننا وبينك كفار مضر) غير منصرف وهو ابن زيار بن معد بن عدنان أيضاً
(ولسنا نخلص) نصل (اليك الا في الشهر الحرام) جنس يشمل الاربعة الحرم وسميت بذلك الحرم
القتال فيها (فربا بشئ ناخذ منه عنك ونذعوا اليه من ورائنا) من قومنا أو من البلاد النائية
أو الازمنة المسماة قبلة (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم) بمدة الهزرة (باربع وأنها كم عن أربع
الايام بالله) بالجر (وشهادة أن لا اله الا الله وعقد يده هكذا) كما يعقد الذي يعد واحدة والواو
في قوله وشهادة للعطف التفسيرى لقوله الايمان وقال ابن بطال هي مقعمة كهى في فلان حسن
وجمل أي حسن جميل (واقام الصلاة وابتاء الزكاة) بخفض اقام وابتاء في اليونانية وهذا موضع
الترجمة (وان تؤدوا خمس ما غنمتم) وذكر لهم هذه لانهم كانوا مجاورين لسكران مضر وكانوا أهل
جهاد وغنائم ولم يذكر في هذه الرواية صيام رمضان كما ذكره في باب أداء الخمس من الايمان اما
لغلبة الراوى أو اختصاره وليس ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الحج فيه ما شهرته
عندهم أو لكونه على التراخي أو غير ذلك مما سبق في باب أداء الخمس من الايمان (وانما كم عن)
الاتياد في الآنية المتخذة من (الدباء) بضم الدال وتشديد الموحدة القرع اليابس (و) عن الاتياد
في (الخنتم) بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح المشناة الفوقية الجرار الخضر (و) في (التقير)
بفتح النون وكسر القاف جندع يثرو وسطه فيوعى فيه (و) في (الزفت) المطلى بالزفت لانها
تسرع الاسكار فر بما شرب منها من لا يشعر بذلك وهذا منسوخ بما في مسلم كنت نهيتمكم عن
الاتياد الا في الاسمية فانتبهوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكراً (وقال سليمان) بن حرب مما وصله
المؤلف في المغازي (وأبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي مما وصله المؤلف أيضاً في الخمس

(عن حماد) وهو ابن زيد (الايمن بالله شهادة ان لا اله الا الله) بدون واو وهو أصوب والايمن بالبحر بدل من قوله في السابق بأربع وقوله شهادة بالبحر على البدلية أيضا وبالرفع فيه - ما لا يذرمبتدا وخبر به قال (حدثنا أبو اليان الحكم بن نافع) البهراي الحمصي (قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي الأموي مولا هم الحمصي واسم أبيه دينار (عن) ابن شهاب (الزهري قال حدثنا عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر رضى الله عنه) خليفة بعده (وكفر من كفر من العرب) بعض بعبادة الاوثان وبعض بالرجوع الى اتباع مسيئة وهم أهل اليامة وغيرهم واستقر بعض على الايمان الا انه منع الزكاة وقاؤله انها خاصة بالنبي لانه تعالى قال خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم الآية فغيره عليه الصلاة والسلام لا يظهرهم ولا يصلي عليهم فتكون صلاته سكا لهم (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه لابي بكر رضى الله عنه (كيف تقايل الناس) وفي حديث أنس أتريد أن تقايل العرب (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت) بضم الهمزة مقبليا للمفعول أى أمرنى الله (ان اتاقل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) وكان عمر رضى الله عنه لم يستحضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذى ذكره والافقد وقع في حديث ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله وبقبوا الصلاة ويؤنوا الزكاة وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذا يوم الشريعة كلها ومقتضاها من جديشأ بما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعى اليه فامتنع ونصب القتال تجب مقاتلته وقتله اذا نصر (فمن قالها) أى كلمة التوحيد مع لوازمها (فقد عصم منى ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الاجبة) أى بحق الاسلام من قتل النفس المحرمة أو ترك الصلاة أو منع الزكاة بتأويل باطل (وحسابه على الله) فيما يسره فثبت المؤمن ويعاقب المنافق فاحتج عمر رضى الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل أن ينظر الى قوله الاجبة ويتأمل شرائطه (فقال) له أبو بكر رضى الله عنه (والله لا قاتل من فرق) بتشديد الراء وقد تخفف (بين الصلاة والزكاة) أى قال أحدهما واجب دون الآخر أو منع من اعطاء الزكاة متاؤلا كما مر (فان الزكاة حق المال) كأن الصلاة حق البدن أى فدخلت في قوله الاجبة فقد تضمنت عصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم المعاق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم فكلا لا تناول العصمة من لم يؤد حق الصلاة كذلك لا تناول العصمة من لم يؤد حق الزكاة والزم تناولهم العصمة بقوافي عموم قوله أمرت أن أقاتل الناس فوجب قتالهم حينئذ وهذا من لطيف النظر أن يعاقب المعارض على المستدل دليله فيكون أحق به ولذلك فعل أبو بكر وسلم له عمرو فاسه على المنع من الصلاة لانها كانت بالاجماع من رأى العصاة فردا مختلف فيه الى المتفق عليه فاجتمع في هذا الاحتجاج من عرب بالعموم ومن أبى بكر بالقياس فدل على أن العموم يخص بالقياس وفيه دلالة على ان العرب لم يسمعه من الحديث الصلاة والزكاة كما سمعه غيرهما ولم يستحضره اذ لو كان ذلك لم يحتج عمر على أبى بكر ولو سمعه أبو بكر رديه على عمر ولم يحتج الى الاحتجاج بعموم قوله الاجبة لكن يحتمل أن يكون سمعه واستظهر به هذا الدليل النظرى ويحتمل كما قال الطيبي أن يكون عرظ ان المقابلة انما كانت لكفرهم لانهم الزكاة فاستشهد بالحديث وأجابه الصديق بأنى ما قاتلهم لكفرهم بل لمنعهم الزكاة (والله لو منعوني عناقا) بفتح العين المهملة الاثني من المعز (كأوا يؤذونى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعها قال عمر رضى الله عنه فوالله ما هو الا ان قد) سقط لفظة قد في رواية أبى ذر (شرح الله صدرى

اعظام الله تعالى واتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره هو استسكان واستسلام وانقياد وكان الاسير اذا غلب مديته علامة للاستسلام وقيل هو اشارة الى استعظام ما دخل فيه وقيل اشارة الى طرح أمور الدنيا والاقبال بكنيته على الصلاة ومناجاة ربه سبحانه وتعالى كاتضه في ذلك قوله الله اكبر في طابق فعله قوله وقيل اشارة الى دخوله في الصلاة وهذا الاخير مختص بالرفع لتكبيره الاحرام وقيل غير ذلك وفي أكثرها نظر والله أعلم وقوله اذا قام الى الصلاة رفع يديه ثم تكبيرا ثبات تكبيرة الاحرام وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلى رواه البخارى من رواية مالك بن الحويرث وقال صلى الله عليه وسلم للذى عامه الصلاة اذا قلت الى الصلاة فكبر وتكبير الاحرام واجبة عند مالك والثورى والشافعي وأبى حنيفة وأحمد والعلاء كافة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم رضى الله عنهم الا ما حكاه القاضي عياض رحمه الله وجماعة عن ابن المسيب والحسن والزهري وقتادة والحكم والاوزاعي انه سنة ليس بواجب وان الدخول في الصلاة يكفي فيه النية ولا أظن هذا يصح عن هؤلاء الاعلام مع هذه الاحاديث الصحيحة مع حديث على رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وانغظة التكبير الله اكبر فهذا يجزئ بالاجماع قال الشافعي

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج
قال أخبرني ابن شهاب عن أبي بكر
ابن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة
يقول كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين
يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع
الله من حمده حين يرفع صلبه من
الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا ولك
الحمد ثم يكبر حين يمضي ساجدا ثم
يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين
يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم
يفعل مثل ذلك في الصلاة كلها حتى
يقضيها ويكبر حين يقوم من المنى
بعد الجلوس ثم يقول أبو هريرة في
لا شبهكم صلاة برسول الله صلى
الله عليه وسلم

ويكبر حين يقوم من المنى بعد
الجلوس الشرح فيه اثبات التكبير
في كل خفض ورفع الا في رفعه
من الركوع فإنه يقول سمع الله من
حمده وهذا مجمع عليه اليوم ومن
الاعصار المتقدمه وقد كان فيه
خلاف في زمن أبي هريرة وكان
بعضهم لا يرى التكبير الا للاحرام
وبعضهم يزيد عليه بعض ما جاء
في حديث أبي هريرة وكان هؤلاء
لم يبلغهم فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولهذا كان أبو هريرة
يقول اني لا شبهكم صلاة برسول
الله صلى الله عليه وسلم واستقر
العمل على ما في حديث أبي هريرة
هذا في كل صلاة ثنائية احدى
عشرة تكبيرة وهي تكبيرة الاحرام
وخمس في كل ركعة وفي الثلاثية
سبع عشرة وهي تكبيرة الاحرام
وتكبيرة القيام من التشهد الاول
وخمس في كل ركعة وفي الرباعية

وأعرض عنه كسحه وقيل انه لا يوضع دينار على دينار ولكن يوسع جملته حتى يوضع كل درهم في
موضع على حدة * وروى ابن أبي حاتم مرفوعا ما من رجل يموت وعنده أجر أو آية يصح الاجل الله
بكل صفيحة من نار تكوي بها قدمه الى ذقنه (هذا ما كثرتم لانفسكم) أي يقال لهم ذلك (فذوقوا)
وبال (ما كنتم تكفرون) أي كنزكم أو ما تكفرونه فامصدرية أو موصولة وأكثر السلف ان الآية
عامية في المسلمين وأهل الكتاب وفي سياق المؤلف لها المنج الى تقوية ذلك خلافا لمن ذهب الى انها
خاصة بالكفار والوعيد المذكور في كل ما لم تؤذز كانه وفي حديث عمر أيمال أدبت زكاته فليس
يكتر وان كان مسدقونا في الارض وأيمال لم تؤذز كانه فهو كثر يكوي به صاحبه وان كان على
وجه الارض وسياق هذه الآية بتمامها في غير رواية أبي ذر وله والذين يكفرون الذهب والفضة
ولا يتقونهم في سبيل الله الى قوله فذوقوا ما كنتم تكفرون * وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع)
أبو اليمان البهراقي الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حرة الحمصي قال (حدثنا أبو الزناد)
عبد الله بن ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم من الاعرج) سقط ابن هرم في بعض النسخ (حدثه انه
سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم تأتي الابل على صاحبها يوم القيامة
وعبر على ليسعرباستعلائها وتسلطها عليه (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن ليكون
أقل لوطنها وأشد نكايته فتكون زيادة في عقوبته وأيضاً فقد كان يؤذي الدنيا ذلك فيراها في
الآخرة أكل (إذا هو لم يعط فيها حقها) أي زكاتها (نطأه) بألف من غير واو وفي الفرع وكذا
هو عند بعض النحويين لشذوذ هذا الفعل من بين نظائره في التعدي لأن الفعل اذا كان فاعله
واو او كان على فعل مكسور العين كان غير متعدي غير هذا الحرف ووسع فلما شذذ ادون نظائره ما
أعطيا هذا الحكم وقيل ان أصله نوطي بكسر الطاء فسقطت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فتحت
الطاء لاجل الهمزة تبه عليه صاحب العمدة (بأخفافها) جمع خف وهو لابل كالظلف للغنم
والبقرة والحافر للعمار والبغل والفرس والقدم للآدمي وسلم من طريق أبي صالح عنه ما من
صاحب ابل لا يؤذي حقه ما منها الا اذا كان يوم القيامة بطيح لها بقاع قرقر أو فرما كانت لا يفقد
منها فصلا واحدا نطأه بأخفافها وتعصه بأفواها كما امرت عليه ألا هاردت عليه آخرها
في يوم كان مثله اربع خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد ويرى سبيله اما الى الجنة واما الى
النار (وتأني الغنم على صاحبها) يوم القيامة (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن (أذا لم
يعط فيها حقها) زكاتها وسقط لفظ هو الثابت بعد اذا فيما سبق (نطأه بأخفافها) بالطاء المعجمة
(وتنطحه بقرونها) بفتح الطاء ولا في الوقت تنطحه بكسر هاء على الاظهر بل قال الزين العراقي انه
المشهور في الرواية وفيه ان الله يحيي البهائم لعاقبها ما نفع الزكاة والحكمة في كونها تعاد كلها
مع أن حق الله فيها انما هو في بعضها لان الحق في جميع المال غير متميز (قال ومن حقها) قال ابن
بطلال يريد حق الكرم والمواساة وشرف الاخلاق لأنه فرض (ان تحلب على الماء) يوم ورودها
كما زاده أبو نعيم وغيره ليحضرها المساكين النازلون عليه أي الماء ومن لابل له فيها فاعطى من
ذلك اللبن ولان فيه رفقا بالماشية قال العلماء وهذا منسوخ بآية الزكاة وهو من الحق الزائد
على الواجب الذي لا عقاب بتركه بل على طريق المواساة وكرم الاخلاق كما قاله ابن بطلال فيما صر
واستدل به من يرى أن في المال حق وقا غير الزكاة وهو مذهب غير واحد من التابعين * وفي
الترمذي عن فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في المال لحق ما سوى الزكاة ورواه بعضهم
تحلب بالجم وبجرم ابن حنيفة بأنه تعصيف وقد وقع عند أبي داود من طريق أبي عمرو الغداني
ما يفهم أن هذه الجمله وهي ومن حقها الخ مندرجة من قول أبي هريرة لكن في مسلم من حديث

* وحدثنى محمد بن رافع

حدثنا جابر هذا الحديث وفيه قلنا يا رسول الله وما حقها قال اطراق خلفها او اعادة دلوها
ومضتها وحلبها على الماء وحل عليها في سبيل الله فبين انهما مرفوعة كتابه عليه في الفتح لكن قال
الزين العراقي الظاهر انما أي هذه الزيادة ليست متصلة كما بينه أبو الزبير في بعض طرق مسلم
فذكر الحديث دون الزيادة ثم قال أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألت جابرا
فقال مثل قول عبيد بن عمير قال أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول قال رجل يا رسول الله ما حق
الابل قال حلبها على الماء قال الزين العراقي فقد تبين ان هذه الزيادة انما سمعها أبو الزبير من
عبيد بن عمير مرسله لا ذكر لخبار فيها انتهى لكن قد وقعت هذه الجملة وحدها عند المؤلف
مرفوعة من وجه آخر عن أبي هريرة في الشرب في باب حلب الابل على الماء بلفظ حدثنا ابراهيم
ابن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني أبي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حق الابل ان تحلب على الماء وهذا يقوى
قول الحفاظ بن حجر انما مرفوعة (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا يأتي) خبر عن النبي (أحدكم)
يوم القيامة بشاة يحمله على رقبته لها اعمار يضم المنشاء التحية والعين المهمة أي صوت قال ابن
المنير ومن لطيف الكلام ان النبي الذي أولنا به النفي يحتاج الى تأويل ايضا فان القيامة ليست
دار تكليف وليس المراد منهم ان ان يأتوا بهذه الحالة انما المراد لا تقع والزيادة فتأولوا كذلك
فالتبني في الحقيقة انما بان سبب الايمان لانفس الايمان وللمستقلى والكشميهي ثغاف يضم المنشاء
وبعين مجمعة مدودة صياح الغنم أيضا (فيقول يا محمد فأقول) له (لا أملاك للشيء) أي للتخفيف
عنه (قد بلغت) اليك حكم الله (ولا يأتي) أحدكم يوم القيامة (يبيع) ذكر الابل وأثناء (يحمله على
رقبته له رغاء) براه مضروبة وغين مجمعة صوت الابل (فيقول يا محمد فأقول) له (لا أملاك للشيء)
ولا يذرك من الله شيئا (قد بلغت) اليك حكم الله تعالى * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
قال (حدثنا هشام بن القاسم) بألف قبل الشين أبو النضر التميمي قال (حدثنا عبد الرحمن بن
عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (عن أبي صالح) ذكر كوان السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه عبد الهزمة أي اعطاه (الله مالا فلم يؤدرك الله مثل له)
بضم الميم مبنيا للمفعول أي صورته (يوم القيامة) ولا يؤي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر
مثل له ماله يوم القيامة أي ماله الذي لم يؤدرك الله (شجاعا) بضم الشين المعجمة والنصب مفعول ثان
لمثل والضمير الذي فيه يرجع الى قوله مالا وقد ناب عن المفعول الاول وقال الطيبي شجاعا
نصب مجرى مجرى المفعول الثاني أي صورته شجاعا وقال ابن الاثير ومثله انتهى الى مفعولين
فاذا بنى لما لم يسم فاعله يتعدى الى واحد فلذا قال مثل له شجاعا وقال البدر الدماميني شجاعا
منصوب على الحال وهو الحية الذكرا الذي يقوم على ذنبه ويؤاتب الرجل والفارس وربما بلغ
الفارس (أقرع) لاشعر على رأسه لكثرة شعره وطول عمره (له زبيبتان) بزاي مجمعة مفتوحة
فوحدين بينهما تخشية ساكنة أي زبدتان في شذقيه يقال تكلم فلان حتى زبب شذقه أي خرج
الزبد عليهما وأما نايان بخرجان من فيه ورد بعد عدم وجود ذلك كذلك وهما التكتان السوداء وان
فوق عينييه وهو أوحش ما يكون من الحيات وأخبئه (بطوقه) بفتح الواو المشددة والضمير
الذي فيه مفعوله الاول والضمير البارز مفعوله الثاني وهو يرجع الى من في قوله من آتاه الله مالا
والضمير المستتر يرجع الى الشجاع أي يجعل طوقا في عنقه (يوم القيامة) ثم ياخذ الشجاع
(بلهزميه) بكسر اللام والزاي بينهما ماها ساكنة وبعد الميم فوقية تنمية لهزمة ولغير أبي ذر
بلهزميه باسقاط القوية وفسرهما بقوله (يعني شذقيه) بكسر الشين المعجمة أي جاتيبي الفم

عليه وسلم
ثلاث وعشرون في المكتوبات
الحمس أربع وتسعون تكبيرة
واعلم ان تكبيرة الاحرام واجبة
وما عداها سنة ولو تركه بحت صلاته
لكن فائسمة الفضيلة وموافقة
السنة لما ذهب العلماء كافة
الا جد بن حبل رضي الله عنه في
احدى الروايتين عنه ان جميع
التكبيرات واجبة ودليل الجمهور
ان النبي صلى الله عليه وسلم علم
الاعراب الصلاة فعله واجباتها

* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني (١٠) ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أنه كان يكبر كلما خضع ورفع ويحدث

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك * حدثنا يحيى ابن يحيى وخلف بن هشام جميعا عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن غيلان عن مطرف قال صليت أنا وعمران بن حصين خلف علي ابن أبي طالب رضي الله عنه فكان إذا سجد كبر وإذا رفع رأسه كبر وإذا نهض من الركعتين كبر فلما انصرفنا من الصلاة أخذ عمران بيدي ثم قال لقد صلى بنا

فذكر منها تكبيرة الاحرام ولم يذكر ما زاد وهذا موضع البيان ووقته ولا يجوز التأخير عنه وقوله يكبر حين يرفع ويكبر حين يقوم من المثنى هذا دليل على مقارنة التكبير لهذه الحركات وبسطه عليها فيبدأ بالتكبير حين يشرع في الانتقال الى الركوع ويمد حتى يصل حدة الركوع ثم يشرع في تسبيح الركوع ويبدأ بالتكبير حين يشرع في الهوى الى السجود ويمد حتى يضع جبهته على الارض ثم يشرع في تسبيح السجود ويبدأ في قوله سمع الله لمن حمده حين يشرع في الرفع من الركوع ويمد حتى ينصب قائما ثم يشرع في ذكر الاعتدال وهو ربنا لك الحمد الى آخره ويشرع في التكبير للقيام من التشهد الاول حين يشرع في الانتقال ويمد حتى ينصب قائما هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة الاماروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وفيه قال مالك انه لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوي قائما ودليل الجمهور ظاهر الحديث وفي هذا الحديث دلالة

اولا في ذريعتي بشدقيه بن يادعة وحده قبل الشين (ثم يقول) الشجاع له (انا مالك انا كرتك) يخاطبه بذلك ليزداد غصه وتم كماله (ثم تلا) عليه الصلاة والسلام (لا يحسن الذين يخلون الالية) بالغيب في يحسن أسنده الى الذين وقدره مولاد عليه يخلون أي لا يحسن الباخلون بخلافهم خيرا لهم وحذف واو ولا وهي ثالثة في القرآن ولا يذروا لتحسين ثابتهما وتحسين بالخطاب وهي قراءة حمزة والمطوي عن الاعمش أسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدره مضافا أي لا تحسن يا محمد بخل الذين يخلون هو خيرا لهم فخل وخيرا مفعولاه وفي رواية الترمذي قرأ مصداقه سبطوقون ما بخلو به يوم القيامة وفيه دلالة على أن المراد بالتطويق حقيقة خلو القلب من المعاني سبطوقون الاثم وفي تلاوة الرسول صلى الله عليه وسلم الآية عقب ذلك دلالة على أنهم انزلت في مانعي الزكاة وعليه أكثر المفسرين وهذا الحديث جعله أبو العباس الطبري والذي قبله حديثا واحدا ورواه مالك في موطئه عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح لكن بوقفه على أبي هريرة وخالفهم عبد العزيز بن أبي سلمة فرواه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر وهو عندي خطأ بين في الاسناد لانه لو كان عند عبد الله بن دينار عن ابن عمر ما رواه عن أبي صالح عن أبي هريرة أصلا ورواية مالك وعبد الرحمن بن عبد الله هي الصحيحة وهو مرفوع صحيح * وقد أخرج حديث الباب المؤلف أيضا في التفسير والنسائي في الزكاة (باب) بالتقوين (ما الذي ذكره فليس يكنز) هذا النظم حديث رواه مالك عن ابن عمر موقوفا وبوداود مرفوعا لكن بمعناه (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث الآتي في هذا الباب ان شاء الله تعالى (ليس فيما دون خمسة) بزيادة التاء وللأصيلي وأبي ذرئس (أواق) بغير ياء تقاض وجوار ولا يذرا وأواق ثابتهما كائنية وأنافي ويجوز تخفيف الياء وتشديد ها (صدقة) فليس يكنز لانه لا صدقة فيه فاذا زاد شي عليها ولم تؤذز كانه فهو كنز (وقال احمد بن شبيب بن سعيد) بفتح الشين المعجمة وبوحدين بينهما تحتية ساكنة وسعيد بكسر العين الحطبي بالحاء المهملة والموحدة المفتوحين وبالطاء المهملة تنسبة الى الحطبات من بني تميم البصري من مشايخ المؤلف وبقه أبو حاتم الرازي وكتب عنه ابن المديني وقال أبو الفتح الازدى منكر الحديث غير مرضي لكن لا عبرة بقول الازدى لانه هو ضعيف فكيف يعتمد في تضعيف الثقات وتعليقه هذا واصله ابوداود في كتاب الناسخ والمنسوخ عن محمد بن محمد بن يحيى الذهلي عن أحمد بن شبيب ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميهني حدثنا أحمد بن شبيب بن سعيد قال (حدثنا أبي) شبيب (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن خالد بن اسلم) هو أخوزيد بن اسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر ابن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال له (اعرابي اخبرني قول الله) ولا يذرع عن الكشميهني عن قول الله (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال ابن عمر من كنزها فلم يؤذز كاتها) بافراد الضمير والسابق اثنان كينفقونها على تأويل الاموال أو يرجع الضمير الى الفضة لانها أكثر انتفاعا في المعاملات من الذهب أو اكتفى ببيان حكمها عن حكم الذهب (فويل له) أي حزن وهلاك ومشقة وارتفاع ويل على الابتداء (انما كان هذا قيل ان تنزل الزكاة) قال ابن بطال يريد بما قبل نزول الزكاة قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو أي ما فضل عن الكفاية فكانت الصدقة فرضا بما فضل عن كفايته (فلما أنزلت) أي الزكاة بعد الهجرة في السنة الثانية قبل فرض رمضان كما أشار اليه النووي في باب السير من الروضة وجرم ابن الاثير في التاريخ بأن ذلك كان في التاسعة وفيه نظر بطول استقصاؤه ثم بعث العمال لاجل أخذ الصدقات كان في التاسعة وهو يستدعي سبق فرضية الزكاة (جعلها الله طهرا) أي مطهرة (للأموال) وطهرا يخرجها عن رذائل الاخلاق ونسخ حكم الكنز لكن قال البرماوي وإذا حصل لا ينفقونها على لا يؤذون زكاتها

لمذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة انه يستحب لكل مصل من امام ومأموم ومنفرد أن يجمع بين سمع الله من حمده وربنا لك الحمد فلا

هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم أو قال قد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم (١١) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد

وامحق بن إبراهيم جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن محمد بن الربيع عن عباد بن الصامت يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب * حدثني أبو الطاهر قال حدثنا ابن وهب عن يونس ح وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب * حدثنا الحسن بن علي الخلواني حدثنا يعقوب يعني ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن محمود بن الربيع الذي حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه من يثرهم أخبره أن عباد بن الصامت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ بفاتحة الكتاب

فيقول سمع الله من حده في حال ارتفاعه ورنسالك الحمد في حال استوائه واتصافه في الاعتدال لانه ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلهما جميعا وقال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وسيأتي بسط الكلام في هذه المسئلة وفروعها وشرح ألفاظها ومعانيها حيث ذكره مسلم رحمه الله تعالى بعده هذا إن شاء الله تعالى (قوله لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) فيها إشارة إلى ما قدمناه أنه كان يقرأ استعمل التكبير في الانتقالات والله أعلم

* (باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة وأنه إذا لم يحسن الفاتحة

فلا نسخ * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وأبلي ومدني وفيه رواية الابن عن الابن وتابني عن تابعي عن صحابي والتصدير بالقول والتحديث والعنعنة وخالد من أفرادها وليس له في الصحيح الا هذا الحديث وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير والتسائي في الزكاة * وبه قال (حدثنا اسحق بن يزيد) هو اسحق بن إبراهيم بن يزيد من الزيادة أبو النضر الاموي مولاهم القرايسي الشامي قال (أخبرنا شعيب بن اسحق) بن عبد الرحمن الاموي وولاهم البصري ثم الدمشقي (قال) عبد الرحمن (الاوراعي) ولا يذرا خبرنا الاوراعي قال (أخبرني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالثلثة وقد تعقب المؤلف الدارقطني وأبو موسى والدمشقي في هذا السند ان اسحق بن يزيد شيخ المؤلف وهم في نسب يحيى بن أبي كثير وانما هو يحيى بن سعيد مخرج الاختلاف على الاوراعي فيه لان عبد الوهاب بن نجدة رواه عن سعيد عن الاوراعي قال حدثني يحيى بن سعيد ورواه الوليد بن مسلم عن الاوراعي عن عبد الرحمن بن اليان عن يحيى بن سعيد فاتفقا على ان يحيى هو ابن سعيد وزاد الوليد بن مسلم رجلا بين الاوراعي ويحيى بن سعيد ورواه داود بن رشيد وهشام بن خالد جميعا عن شعيب بن اسحق عن الاوراعي عن يحيى بن سعيد عن غير منسوب وأجاب الحافظ بن حجر بأن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي تابع اسحق بن يزيد عن شعيب بن اسحق كما أخرجه أبو عوانة والاسماعيلي من طريقه وهو يدل على أنه عند شعيب على الوجهين لكن دلت رواية الوليد بن مسلم على ان رواية الاوراعي عن يحيى بن سعيد بغير واسطة موثومة وأما رواية اسحق بن يزيد عن شعيب فصححة صريحة لانه قد صرح فيها بأن يحيى أخبره فلهذا عدل المؤلف الى هذا واقتصر على طريق يحيى ابن أبي كثير (ان عمرو بن يحيى) بفتح العين (ابن عمار) بضمها المازني الانصاري (أخبره عن أبيه يحيى بن عمار بن أبي الحسن) (المازني المدني) (انه سمع ابا سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس أواق) بغير ياء يجوز من الفضة (صدقة) والاقوية بضم الهمزة وتشديد الياء أربعون درهما بالنصوص المشهورة والاجماع كما قاله النووي في شرح المهذب وروى الدارقطني بسنده فيه ضعف عن جابر بن رافع والوقية أربعون درهما وعند أبي عمر من حديثه مرفوعا أيضا الديار أربع وعشرون قيراطا قال وهذا وان لم يصح سنده ففي الاجماع عليه ما يغني عن استناده والاعتبار بوزن مكة وتحديد او المنقال لم يختلف في جاهلية ولا اسلام وهو اثنان وسبعون شعبة بالموحدة معتدلة لم تقشر وقطع من طرفها مادق وطال وأما الدراهم فكانت مختلفة الاوزان وكان التعامل غالبا في عصره صلى الله عليه وسلم والصدرا الاول بعمدة بالدرهم البغلي نسبة الى البغل لانه كان عليها صورته وكان ثمانية دنانير والدرهم الطبري نسبة الى طبرية قصبة الاردن بالشام وتسمى بنصيبين وهو أربعة دنانير فجمعها وقسمها درهمين كل واحد ستة دنانير وقيل انه فعل وزن بنى امية واجمع أهل ذلك العصر عليه وروى ابن سعد في الطبقات ان عبد الملك بن مروان أول من أحدث ضربها ونقش عليها سنة خمس وسبعين وقال الماوردي فعله عمرو بن يزيد على الدرهم ثلاثة أسباعه كان مثقالا ومتى نقص من المثقال ثلاثة أسباعه كان درهما وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكل عشرة مثاقيل أربعة عشر درهما وسبعان (وليس) ولا يذروا (فيمدون خمس ذود) من الابل (صدقة) وذود بفتح الذال المجعطة وسكون الواو وبالذال المهمله قال ابن المنير أضاف خمس الى ذود وهو مذ كلاله يقع على المذكر والمؤنث وأضافه الى الجمع لانه يقع على المفرد والجمع وأما قول ابن قتيبة انه يقع على الواحد فقط فلا يدفع ما نقله غيره انه يقع على الجمع انتهى والاكثر على ان الذود من الثلاثة الى العشرة لا واحد له من لفظه وانكر ابن قتيبة أن يراد بالذود الجمع وقال لا يصح ان يقال خمس ذود كما لا يصح ان يقال خمس توب وغلطه العلماء في ذلك لكن قال أبو حاتم السجستاني تركوا القياس

ولا يمكنه تعالهاقرأ ما تبسر له من غيرها) * (فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وفي رواية

* وحدثناه اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيد (١٣) قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله وزاد فصاعدا

* وحدثناه اسحق بن ابراهيم الخطلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا غير تمام فقيل لابي هريرة اننا نكون وراء الامام فقال اقرأها في نفسك فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قدمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأله فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله عز وجل حمدني عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل أننى على عبدى واذا قال ما لك يوم الدين

من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا غير تمام فقيل لابي هريرة اننا نكون وراء الامام فقال اقرأها في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قدمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأله فاذا قال العبد الحمد لله الى آخره وفيه حديث الاعرابي المسمى صلته الشرح أما ألفاظ الباب فان خداج بكسر الخاء المعجمة قال الخليل بن أحمد والاصمعي وأبو حاتم السجستاني والهروي وآخرون الخداج النقصان يقال خدجت الناقة اذا ألفت ولدا قبل أن وان التاج وان كان تام الخلق وأخذ حتمه اذا ولدته ناقة صاوان كان تمام الولادة ومنه قيل لذي البدية مخدج البدي أي ناقصا قالوا فقله صلى الله عليه وسلم خداج أي ذات خداج وقال جماعة من أهل اللغة

في الجمع ففألوا وخس ذود لخس من الابل كما قالوا المثلثة على غير قياس قال القرطبي وهذا صريح في ان الذود واحد في لفظه والاشهر ما قاله المتقدمون انه لا يقصر على الواحد وقال في القاموس من ثلاثة أبعة الى عشرة أو خمس عشرة أو عشر من أو ثلاثين أو مابين الثنتين الى التسع ولا يكون الا من الاناث وهو واحد وجمع أو جمع لا واحد له أو واحد جمعه اذواد (وليس فيما دون خمس) بغير ناء وللاربعة خمسة (أوسق) من غر أو حب (صدقة) والأوسق يفتح الهمزة وضم السين جمع وسق يفتح الواو وكسرها وهو ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بالبعدادى فالأوسق الخمسة ألف وستة مائة رطل بالبغدادى ورطل ببغداد على الاظهر مائة وعثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم * وبه قال (حدثنا على) غير منسوب ولا يبي ذر على بن أبي هاشم واسم أبي هاشم عبيد الله الملقب بالبغدادى ويعرف عبيد الله بالطبراق بكسر الطاء المهملة وسكون الموحدة وآخره خاء معجمة أنه (جمع هشيبا) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشر بضم الموحدة وفتح الشين ابن القاسم بن دينار قال (أخبرنا حميد) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن الهذيل (عن زيد بن وهب) بفتح الواو أو بوسليمان الهمداني الجهني البكري الكبير أحد المخضرمين (قال حميد بن زيد) بفتح الزا والموحدة والذال المعجمة موضع على ثلاث مراحل من المدينة بغير أي ذر (فاذا انابني ذر) جنب بن جنادة (رضي الله عنه) فقلت ما انزلك منزلك هذا وانما سأله زيد عن ذلك لان مبعضى عثمان كانوا يشتمون عليه انه نفي أباذر وقديين أبوذرا نزلوه في ذلك المكان انما كان باختياره كسأني قريسا ان شاء الله تعالى (قال) أبوذر (كنت يا شام) أي بدمشق (فاختلفت انا ومعاوية) بن أبي سفيان وكان اذذاك عامل عثمان على دمشق (في) من نزل قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال معاوية نزلت في اهل الكتاب) نظرا الى سياق الآية فانهم نزلت في الاحبار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة قال أبوذر (فقلت نزلت فينا وفيهم) نظرا الى عموم الآية (فكان بيني وبينه في ذلك) وفي نسخة في ذلك نزاع بل قيل انه كان كثيرا الاعتراض عليه والمنازعة له وكان جيش معاوية يعمل الى أي ذر وكان لا يخاف في الله لومة لائم (وكتب) معاوية رضى الله عنه لما خشي أن يقع بين المسلمين خلاف وقتنة (الى عثمان رضى الله عنه يشكوني) اما بسبب هذه الواقعة الخاصة أو على العموم (فكتب الى عثمان) رضى الله عنه (ان اقدم المدينة) بفتح الدال اما فعل مضارع فهم زهمة قطع أو فعل أمر فتحذف في الوصل (فقدمته فكثر على الناس) أي بسأله عن سبب خروجه من دمشق وعما جرى بينه وبين معاوية (حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكر ذلك لعثمان فقال لي ان شئت نخصت فكثر قريبا) خشي عثمان على أهل المدينة ما خشي معاوية على أهل الشام (فذلك الذي أنزلني هذا المنزل بالنصب) ولو امر واعي (عبد) حبشيا سمعت قوله (واطعت) أمره وروى الامام أحمد وأبو يعلى من طريق أبي حرب بن أبي اسود عن عمه عن أبي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تصنع اذا خرجت منه أي من المسجد النبوي قال آتى الشام قال كيف تصنع اذا خرجت منها قال أعود اليه أي الى المسجد قال كيف تصنع اذا خرجت منه قال أضرب بسيفي قال ألا ذلك على ما هو خير لك من ذلك وأقرب رشدا تسمع وتطيع وتنساق لهم حيث ساقول * وفي حديث الباب رواية تابعي عن تابعي عن حماد بن منابة للترجمة من جهة أن ما تدي زكاته فليس بكثر ومفهوم الآية كذلك وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا عياش) بالتحية والشين المعجمة ابن الوليد الرقام البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة (قال حدثنا الحريري) بضم الحيم

خدجت وأخذجت اذا ولدت غير تمام وأم القرآن اسم الفاتحة وسميت أم القرآن لانها فاتحتها كما سميت مكة أم القرى لانها أصلها وفتح

قال مجدني عبدی وقال مرة فوض الى عبدی فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال (١٣) هذا بيني وبين عبدی ولعبدی ما سأل فاذا

قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدی ولعبدی ما سأل قال سفيان حدثني به العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب بذات عليه وهو مريض في بيته فسأله أناعنه * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب ان أبا السائب مولى بني عبد الله بن هشام ابن زهرة أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فلم يقرأ فيها بأم القرآن عجل حديث سفيان وفي حديثهما

(قوله عز وجل مجدني عبدی) أي عظمي (قوله ان أبا السائب أخبره) أبو السائب هذا لا يعرفون له اسم وهو ثقة (قوله حدثني أحمد بن جعفر الماعقري) هو شيخ الميم واسكان العين وكسر القاف منسوب الى معقروهي ناحية من اليمن * واما الاحكام فقيه وجوب قراءة الفاتحة وأنها متعينة لا يجزى غيرها الا لعاجز عنها وهذا مذهب مالك والشافعي وجهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال أبو حنيفة رضي الله عنه وطائفة فليس له لا تجب الفاتحة بل (٢) قول المتن خيلنا وقع بعد ذلك في نسخة معتدلة زيادة قال تعني النبي صلى الله عليه وسلم بأبذر اه

وفتح الراي الاولى سعيد بن أبي اياس (عن أبي العلاء) بفتح العين والهمزة ممدودا يزيد من الزيادة ابن الشعر المعافري (عن الاحنف بن قيس) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة آخره فاء (قال جلست) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (الحق بن منصور) الكوسج المروزي قال (أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث) (قال حدثنا أبي) عبد الوارث قال (حدثنا) سعيد (الجريري) قال (حدثنا أبو العلاء بن الشعر) بكسر الشين وخاله المجتهد (ان الاحنف بن قيس حدثهم) أردف المؤلف هذا الاسناد بسابقه وان كان أنزل منه لتصریح عبد الصمد بتحديث أبي العلاء للجريري والاحنف لأبي العلاء (قال) أي الاحنف (جلست الى ملا) أي جماعة (من قريش بخارجة رجل خشن الشعر) بفتح الخاء وكسر الشين المجتهد من الخشونة وللقاسبي حسن بالمهملتين والاول هو الصحيح (والنياب والهيئة حتى قام) أي وقف (عليهم فسلم ثم قال بشر السكاترين) الذين يكتزون الذهب والفضة ولا يؤدّون زكاتها (برضف) بفتح الراء وسكون الضاد المججمة آخره فاء بحجارة محمجة (يحمي عليه) أي على الرضف ولا يذروا لاصيلي عليهم (في نار جهنم) بعدم الصرف للمججمة والعالية أو عربى والمنازع العلمية والتأنيث (ثم يوضع) الرضف (على حلة تندی أحدهم) بفتح لام حلة وهي ما تشتر من التندی وطال (حتى يخرج من نفص كنفه) بضم النون وسكون الفين المججمة آخره ضاده محمجة ويسمى الغضروف وهو العظم الرقيق على طرف الكتف أو هو أعلاه وأصل النفص الحركة فسمي به الشاخص من الكتف لانه يتحرك من الانسان في مشيه وتصرفه وكنفه بالافراد (ويوضع) الرضف (على نفص كنفه) بالافراد (حتى يخرج من حلة تندی به يترزل) أي يتحرك ويضطرب الرضف (ثم ولي) أدبر (جلس الى سارية) اسطوانة وتبعته وجاست اليه وأنا لا أدري من هو فقلت له لأرى) بضم الهمزة فأى لأظن (القوم الا قد كرهوا الذي قلت) لهم بفتح التاء خطاب لابي ذر (قال) أبوذر (انهم لا يعقلون شيئا) فسرهم بجمعهم الدنيا كما سبأ أي قريبا ان شاء الله تعالى (قال لي خليلي قال) الاحنف (قلت من) ولا يذو ومن (خليلك) (٢) زاد في نسخة أبأذر (قال) أبوذر هو أي خليلي (النبي صلى الله عليه وسلم) وقوله يا ابا ذر ان تصرا حدا الجبل المشهور معمول قال لي خليلي وحدثني بفتح السين الكلام ولا يقال فيه حذف خلا فالابن بطل والزر كشي وغيرهما حيث قالوا أسقط قال النبي صلى الله عليه وسلم لم في جواب السائل من خليلك أو قال النبي الثانية جوابه وسقط قوله قال النبي يا أبأذر أو الساقط كما قاله في فتح الباري قال فقط من قوله قال يا أبأذر أتبصر قال وكان بعض الرواة ظنهم مكررة فحذفها ولا بد من اثباتها انتهى (قال فنظرت الى الشمس ما بقي من النهار) قال البرماوى كالسكرماني والزر كشي والعيني أي أي شيء بقي منه وكانهم جعلوها استهفامية قال البدر الدمايني وليس المعنى عليه انما المعنى فنظرت الى الشمس أنعرف القدر الذي بقي من النهار وانظر الذي بقي منه فهي موصولة (وانا أرى) بضم الهمزة أي أظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلني في حاجة له قلت نعم) جواب أتبصر احدا قال ما احب ان لي مثل احد) الجبل المشهور (ذهبا) مثل اما اسم أن أو حال مقدمة على الخبر وذهبا عيز (انفقه) خلاصة نفسي (كاه) أي مثل كل أحد ذهبا (الا ثلاثة ذنان) قال السكرماني يحتمل أن هذا المقدار كان ديناً أو مقدار كفاية اخر اجابات تلك الآية له صلى الله عليه وسلم وهذا معمول على الاولوية لان جمع المال وان كان مباحا لکن الجامع مسؤول عنه وفي المحاسبة خطر فكان الترك أسلم وما ورد من الترغيب في تحصيله وانفاقه في حقه معمول على من وثق بأنه يجمعه من الحلال الذي يأمن معه من خطر المحاسبة (وان هؤلاء لا يعقلون) هو من قول أبي ذر عطفاً على قوله لا يعقلون شيئا الاول وكرره لئلا كيدور بظما بعده به (انما يجمعون الدنيا) بيان لعدم عقلهم كما مر (لا والله) ولا يذو عن الكشمهني ولا والله (لا اله الا الله) أي شيئاً من متاعها بل

وكتب عليها هذه النسخة كذا في حاشية الفرع من غير تحريج أو اعلام يحل ذلك نعم في اليونانية خرج لها بعد قوله من خيال اه

الواجب آية من القرآن لقوله صلى الله (١٤) عليه وسلم اقرأ ما تيسر ودليل الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بأمر القرآن فان

قالوا المراد لا صلاة كاملة قلنا هذا خلاف ظاهر اللفظ ومما يؤيده حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب رواه أبو بكر بن خزيمة في صحيحه بإسناد صحيح وكذا رواه أبو حاتم بن حبان وأما حديث اقرأ ما تيسر فعمول على الفاتحة فانها تيسرة أو على ما زاد على الفاتحة بعدها أو على من يجز عن الفاتحة وقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فيه دليل للمذهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن وافقه ان قراءة الفاتحة واجبة على الامام والمأموم والمنفرد ومما يؤيد وجوبه على المأموم قول أبي هريرة اقرأ بها في نفسك فعمناه اقرأها سراج حيث تسمع نفسك وإماما حمله عليه بعض المالكية وغيرهم ان المراد تدبر ذلك وتذكره فلا يقبل لان القراءة لا تطلق الا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه ولهذا اتفقوا على ان الحنبلي لو تدبر القرآن بقلبه من غير حركة لسانه لا يكون قارئا من تكا لقراءة الحنبلي المحرمة وحكي القاضي عياض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورابعة ومحمد ابن أبي صفرة من أصحاب مالك انه لا تجب قراءة أصلا وهي رواية شاذة عن مالك وقال الثوري والاوزاعي وأبو حنيفة رضي الله عنهم لا تجب القراءة في الركعتين الاخيرتين بل هو بالخيار ان شاء قرأ وان شاء سجد وان شاء سكت والصحيح الذي عليه جمهور العلماء من السلف والخلف وجوب الفاتحة في كل ركعة

أقنع بالقليل وارضى باليسير (ولا استقيمهم عن دين) اكتفاء بما سمعهم من العلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى التي التي عز وجل) فيه كثرة زهد أبي ذر وقد كان مذهبه أنه يحرم على الانسان اذا صار ما زاد على حاجته وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنة والقول ورأته كلهم بصريون وأخرجه مسلم في الزكاة أيضا (باب اتفاق المال في حقه) وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) (حدثنا يحيى) القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد واسمه سعد الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي (عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا حسد) لا غبطة (لا في اثنين) بالتأنيث أي خصاتين (رجل) بالجر بدل من اثنين على حذف مضاف ولا يذرج رجل بالرفع على اضممار مبتدا أي أحدهما رجل (آناه) بالمندأ أعطاه (الله ما لا فاطه على هلكته) بفتح اللام وفيه ما الغتان التعبير بالتسليط المقضى للغلبة وبالهلكة المشهورة بفناء الكل (في الحق) أخرج التذيير الذي هو صرف المال فيما لا ينبغي (ورجل) بالجر ولا يذرج رجل بالرفع (آناه الله) أعطاه (حكمة) القرآن او السنة كما قال الامام الشافعي في الرسالة (فهو يقضى بها ويعلمها) فان قلت كل خير يتمي مثله شرعا فاجبه حصر القتي في هاتين الخصلتين أجاب ابن المنبر بأن الحصر هنا غير مسمى اذا ما المراد مقابلة ما في الطباع بضده لان الطباع تحسد على جمع المال وتذم بيذه فيين الشرع عكس الطبع فكانه قال لا حسد الا فيما تذمون عليه ولا منعمة الا فيما تحسدون عليه ووجه المواخاة بين الخصلتين ان المال يزيد بالانفاق ولا ينقص لقوله تعالى ويرى الصدقات وقوله عليه الصلاة والسلام ما نقص مال من صدقة والعلم يزيد ايضا بالانفاق منه وهو التعليم فتواخيا * وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب الاعتياط (باب الريا في الصدقة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا) (تواب) صدقاتكم بالمتن والاذى الى قوله الكافرين ولا يذرج ذرو الوقت الى قوله والله لا يهدي القوم الكافرين (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن جرير (صدا ليس عليه شيء وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما وصله عبد بن حميد (وابل مطر شديد والطل الندي شبه سبحانه وتعالى الذي يطل صدقته بالمتن والاذى بالذي ينفق ماله رياء الناس لا جمل مدحتهم وشهرته بالصفت الجميلة من ظهور أنه يريد وجه الله ولا ريب أن الذي يرائي في صدقته أسوأ حالا من المتصدق بالمتن لانه معلوم أن المشبه به أقوى حالا من المشبه ومن ثم قال تعالى ولا يؤمن بالله واليوم الاخر ثم ضرب مثل ذلك المرائي بالاتفاق بقوله فخذله كمثل صفوان أي حجر أملس عليه تراب فأصابه مطر كبير القطر فتركه صلبا أملس تقيما من التراب كذلك أعمال المرائين تفضل عند الله فلا يجسد المرائي بالاتفاق يوم القيامة ثواب شيء ممن نفقته كما لا يحصل النبات من الارض الصلدة والضمير في لا يقدر ون الذي يتفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس أو الجمع أي لا ينفعهون بما فعلوا ولا يجدون ثوابه وفي قوله تعالى والله لا يهدي القوم الكافرين تعريض بأن الرياء والمن والاذى على الاتفاق من صفة الكفار فلا بد للمؤمن أن يجتنب هذا (باب) بالتسوية (لا يقبل الله صدقة) ولا يذرج الوقت الصدقة (من غلول) بضم الغين المعجمة خيانة في المقصود والعموى والكسبه هي لا تقبل الصدقة من غلول بضم أول تقبل وفتح ثالثة مبدا للمفعول وهو طرف من حديث الباب أخرجه مسلم (ولا يقبل الا من كسب طيب) هذا للمستقل وحده وهو طرف من حديث الباب (اقوله) تعالى (٣) ويرى الصدقات زادا يؤذر (قول معروف) وغفرة خبير من صدقة يتبعها الذي والله غني حليم (باب الصدقة من كسب طيب لقوله ويرى الصدقات) يكثرها ويغنيها وقوله ويرى بضم أوله وسكون ثانيه وتحقير الموحدة كذا التلاوة وفي نسخة ويرى بفتح الراء وتشديد

(٣) قوله ويرى الصدقات هذه الجملة في بعض النسخ المعتمدة بالحركة قوله قول معروف الى قوله ويرى الصدقات بالسواد ٥١ الموحدة

قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي (١٥) * حدثني أحمد بن جعفر المعقري حدثنا

النضر بن محمد حدثنا أبو أويس قال أخبرني العلاء قال سمعت من أبي ومن أبي السائب وكانا جليسي أبي هريرة قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة بقرأنيها بقراءة الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثا بمنزل حديثهم

لقوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي ثم فعل ذلك في صلاتك كلها (قوله سبحانه وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين الحديث) قال العلماء المراد بالصلاة هنا الفاتحة سمعت بذلك لأنها لا تصح إلا بها كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة ففيه دليل على وجوبها بهيئتها في الصلاة قال العلماء والمراد قسمتها من جهة المعنى لأن نصفها الأول لله مدله تعالى وتحميد وثناء عليه وتفويض إليه والنصف الثاني سؤال وطلب وتضرع وافتنار واحتج القائلون بأن البسملة ليست من الفاتحة بهذا الحديث وهو من أوضح ما احتجوا به قالوا لأنها سبع آيات بالاجماع فنلاث في أولها ثناء وأولها الحمد لله وثلاث دعاء أولها اهدنا الصراط المستقيم والسابعة متوسطة وهي اياك نعبد واياك نستعين قالوا ولأنه سبحانه وتعالى قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فلم يذكر البسملة ولو كانت منها لذكرها أو أجاب أصحابنا وغيرهم ممن يقول إن البسملة آية من (٣) قوله وقد خالف ورقاء وعبد الرحمن بن سليمان كذا بخطه تبعاً للفتح وله سبق قلم وصوابه وقد خالف ورقاء وعبد الرحمن وسليمان

الموحدة (والله لا يحب) لا يرضى (كل كفار) مصر على تحليل الحرام (أنتم) فاجر بارتكابه (ان الذين آمنوا) بالله ورسوله وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة عطفهم على الأعم لشرفهم على سائر الأعمال الصالحة (لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم) من آت (ولاهم يحزنون) على فانت وغير أبي ذر وربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثم إلى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال ابن بطال لما كانت هذه الآية مثقلة على أن الربا يحقه الله لأنه حرام دل ذلك على أن الصدقة التي تقبل لا تكون من جنس المعوق انتهى وقال الكرماني لفظ الصدقات وإن كان أعم من أن يكون من الكسب الطيب ومن غيره لكنه مقيد بالصدقات التي من الكسب الطيب بقريضة سباق ولا تيمم والخبيث وبهذا تحصل المناسبة بين قوله لا تقبل الصدقة إلا من كسب طيب وهذه الآية والجواب عن قول ابن التين أن تكثير أجر الصدقة ليس على أن تكون الصدقة من كسب طيب وكان الأئمة أن يستدل بقوله تعالى أنه قوا من طيبات ما كسبتم * وبه قال (حدثنا) ولابي الوقت حدثني (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون أنه (سمع أبا النضر) يفتح النون وسكون الضاد المعجمة سالم بن أبي أمية قال (حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (عن أبي صالح) ذكر أن السهم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل ثمرة (بمشاة فوقية وسكون الميم والعدل عند الجمهور بفتح العين المثل وبالكسر الحبل بكسر الحاء أي بقيمة ثمرة (من كسب طيب) حلال (ولا يقبل الله إلا الطيب) جملة معترضة بين الشرط والجزاء كد التقرير المطلوب في النفقة (وان الله) بالواو ولابي الوقت قال الله (يقبها) بمشاة فوقية بعد التحسية (بيئته) قال الخطابي ذكر الميم لأنها في العرف لما عر والآخر لما هان وقال ابن البان نسبة الأيدي إليه تعالى استعارة لحقائق أوارع لولية يظهر عنها تصرفه وبطشه بدأ وإعادة وتلك الأنوار متفوفة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل بالبين ونور العدل بالبدل الأخرى والله سبحانه وتعالى متعال عن الجارحة وعند الزائر من حديث عائشة فيسألها الرحمن بيده (تيريه صاحبها) ولا تكسبه في لصاحبها بمصافاة الجار والمزيد في الكمية (كأمرني الله) فلو (بفتح الفاء وضم اللام وفتح الواو المشددة المهرجين ينظم وهو حينئذ يحتاج إلى تربية غير الأم والذي في اليونانية فلو بفتح الفاء وسكون اللام وفتح الواو) حتى تكون (بالمشاة فوقية أي حتى تكون الثمرة (مثل الجبل) لتثقل في ميزانه أو المراد الثواب وفي رواية القاسم عند الترمذي حتى إن اللقمة لتصير مثلاً (أو ضرب المثل بالمهر لأنه يزيد زيادة بنية ولأن الصدقة تنجح العمل وأحوج ما يكون النجاح إلى التربية إذا كان فطيماً فإذا أحسن العناية به انتهى إلى حد الكمال وكذلك الصدقة فإن العبد إذا تصدق من كسب طيب لا يزال نظر الله إليها يكسبها نعت الكمال حتى تنتهي بالنقص إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين الثمرة إلى الجبل فإله في الفتح (تابعه) أي تابع عبد الرحمن (سليمان) بن بلال (عن ابن دينار) عبد الله وهذه المتابعة ذكرها المصنف في التوحيد لكن بمخالفة يسيرة في اللفظ ووصلها أبو عوانة وغيره (وقال) مما وقع له مذكرة (ورقاء) بن عمر (عن ابن دينار) عبد الله (عن سعيد بن يسار) بالتحسية والمهولة المخففة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد خالف ورقاء وعبد الرحمن بن سليمان فجعل شيخ ابن دينار فيه سعيد بن يسار بدل أبي صالح قال الحافظ بن حجر ولم أقف على رواية ورقاء هذه موصولة وقال العيني وصلها البيهقي في سننه من رواية أبي النضر هاشم بن القاسم حدثنا ورقاء وقال الزين العراقي رويته في الجزء الرابع من أي بواو العطف يدل عليه بقية عبارة الفتح حيث قال نعم رواية ورقاء مشادة بالنسبة إلى مخالفة سليمان وعبد الرحمن ٤٠ مجمع

الفاصلة بأجوبة أخذها ان التصديق (١٦) عائدا الى جملة الصلاة لا الى الفاتحة هذا حقيقة اللفظ والشأن ان التصديق عائدا الى

ما يختص بالفاتحة من الآيات الكاملة والآيات معناه فاذا انتهى العبد في قرأته الى الحمد لله رب العالمين قال العلماء وقوله تعالى جدي عبدى وأنى على وجهى جدي انما قاله لان التعميد التمام بجميع الاعمال والتعبىء بالتصانيفات الجلال ويقال انى عليه في ذلك كله ولهذا جاء جوابا للرجح الرحيم لاشتمال اللفظين على الصفات الدائمة والفعلية وقوله ربما قال فوض الى عبدى وجهه مطابقة هذا القول لما لك يوم الدين ان الله تعالى هو المنفرد بالملك ذلك اليوم ويجزأ العباد وحسابهم والدين الحساب وقيل الجزاء ولادعوى لاحد ذلك اليوم ولا يجازى الدين فلبعض العباد ملك يجازى ويدعى بعضهم دعوى باطلة وهذا كله ينقطع في ذلك اليوم هذا معناه والافالته سبحانه وتعالى هو المالك والمالك على الحقيقة للدارين وما فيهم ما ومن فيهم ما وكل من سواه مر بوب له عبد مسخر ثم في هذا الاعتراف من التعظيم والتعجيد وتنفو بض الامر لا يخفى (وقوله تعالى فاذا قال العباد هذا الصراط المستقيم الى آخر السورة فهذا له بدى هكذا هو في صحيح مسلم وفي غيره فهو له عبدى وفي هذه الرواية دليل على ان اهدنا وما بعدنا الى آخر السورة ثلاث آيات لا آياتان قوله واخرجه المؤلف ايضا ترك المؤلف ايضا بقوله ايضا وعطف على المبين له قوله وفي الفتن الخ اه من هاهنا نسخة

٣ قوله ابو الزناد ذكوان كذا بخطه وتقدم ضبطه للشارح في باب

فوائد أبي بكر الشافعي قال حدثنا محمد يعني ابن غالب حدثنا عبد الصمد حدثنا ورقاء وقال الحافظ ابن حجر في كتاب التوحيد من فتحه وقد ذكرت في الزكاة انى لم أفد على رواية ورقاء هذه المعلقة ثم وجدت ما بعد ذلك عند كتابى هنا فاقدم وصلها البيهقي (ورواه) أى الحديث المذكور (مسلم ابن ابي مريم) السلي المدني مما وصله القاضي يوسف بن يعقوب في كتاب الزكاة (وزيد بن اسلم ومهمل) مما وصله عنهما مسلم (عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) ووقع في رواية أبي زرعة بقوله في الترجمة ولا تقبل الا من كسب طيب لقوله قول معروف أى كلام حسن وردت في ل ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى عن اتفاق كل منفق حلیم لا يعجل بالعقوبة باب فضل الصدقة من كسب أى مكسوب والمراد ما هو أعم من تعاطى التكسب فيدخل الميراث وذكر الكسب لانه الغالب في تحصيل المال طيب حلل لقوله تعالى ويرى الصدقات وذكر بقية الآية والحديث كما سبق وعز الحافظ بن حجر الباب والترجمة للمستقى والكشميني وعلى هذا افتخار الترجمة لا تقبل صدقة من غلول من حديث وتكون كالتى قبلها في الاختصار على الآية ولكن تزيد عليها بالاشارة الى لفظ الحديث الذى في الترجمة كما وقع التنبيه عليه (باب الصدقة قبل الرد) عن يزيد المتصدق ان يتصدق عليه لاستغنائه بما تجزأه الارض من كتوزها وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا معبد بن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهما عن معمر بن مهران عن ابي عبد الله الجهمي واللال المهمل (حدثنا معبد بن الكوفي) القاص بالقاف والصاد المهمل المشددة العابد (قال سمعت حارث بن وهب) بالحاء المهمل (حدثنا معبد بن الثلثة) وهب بفتح الواو وسكون الهاء الخ زاعى أخا عبد الله بن عمر بن الخطاب لا مريض الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فانه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل فيه بصدقه) جملة يمشي في محل رفع على انها صفة لزمان والعائد محذوف أى فيه (فلا يجرد من قبلها يقول الرجل) الذى يريد المتصدق أن يعطيه الصدقة (لوحث بها بالامس) حيث كنت محتاجا اليها (لقبلتها) فاما اليوم فلا حاجة لي بها) والمستقى والجوى فيها وفى الحديث الخ على الصدقة والاسراع بها فان قلت ان الحديث خرج مخرج التهديد على تأخير الصدقة فما وجه التهديد فيه مع ان الذى لا يجرد من يقبل صدقة قد فعل ما في وسعه كما فعل الواجدان قبل صدقته والجواب ان التهديد مصروف لمن أخرها عن مستحقها ومطلوبها حتى استغنى ذلك الفقير المستحق ففى الفقير لا يخلص ذمة الفسى المعامل فى وقت الحاجة قاله ابن المنير * وهذا الحديث من الرباعيات ورواه عسقة لاني وواسطى وكوفي وفيه التحديث والسماع والقول واخرجه المؤلف ايضا

٢ وفي الفتن ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) ٣ ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هريرة الاعرج (عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض) بفتح المنة القصبة من فاض الاناء فضلا اذا امتلا منصوب عطفا على الفعل المنصوب (حتى يهيم رب المال من يقبل صدقته) بضم الياء وكسر الهاء من أهم والهم الحزن رب نصب كذا في القرع وغيره وضبطه الاكثرون على وجهين بهم بفتح أوله وضم الهاء من الهم بفتح الهاء وهو ما يشغل القلب من أمر يهيم به ورب منصوب مفعول بهم ومن يقبل صدقته في محل رفع على الفاعلية وأسند الفعل اليه لانه كان سببا في حصول لصاحب المال وبضم الياء وكسر الهاء من أهم الامر اذا أفلقه قال العيني فعلى هذا أيضا الاعراب مثل الاول أى في نصب رب على المفعولية لان كلاما من مقتوح الياء ومضمومها متعديا يقال همهم الامر وأهمهم وقال النووي ضبطوه بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب مفعول والفاعل من يقبل والمعنى أنه يعلق صاحب المال

* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبو أسامة عن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء (١٧) يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال أبو هريرة فمأ أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلناء لكم وما أخفاه أخفيته لكم * حدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب واللفظ لعمرو قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء قال قال أبو هريرة في كل الصلاة يقرأ فمأ أسعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسعناكم وما أخفى منا أخفيته منكم فقال له رجل ان لم أزد على أم القرآن فقال ان زدت عليها فهو خير وان انتهيت اليها أجزأت عنك

وفي المسئلة خلاف مبني على ان البسمة من الفاتحة أم لا فذهبنا ومذهب الاكثرين انهم ان الفاتحة وانها آية وان اهدنا وما بعده آيات ومذهب مالك وغيره ممن يقول انهم البسمة من الفاتحة يقول اعدنا وما بعده ثلاث آيات وللاكثرين ان يقولوا قوله هؤلاء المراد به الكلمات الا آيات بدليل رواية مسلم فهذا العبدى وهذا أحسن من الجواب بأن الجمع محمول على الاثنين لان هذا الجواز عند الاكثرين فيحتاج الى دليل على صرفه عن الحقيقة الى الجواز والله أعلم وقول أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال أبو هريرة فمأ أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلناء لكم وما أخفاه أخفيته لكم معناه ما جهر فيه بالقراءة جهرنا به وما أسر أسرنا به وقد اجتمعت الامة على ان الجهر بالقراءة في ركعتي الصبح والجمعة والاثنين من المغرب

ويحزنه أمر من يأخذ منه زكاة ماله فقد احتاج لاخذ الزكاة لعموم الغنى لجميع الناس والثاني بفتح أوله وضم الهاء من هم بمعنى قصد ورب فاعل ومن منعول أي يقصده فلا يجده انتهى ففرقوا بينهم ما فجعلوا الأول متعديا من الالهام ورب مفعولا والثاني من الهم القصد ورب فاعلا وتعقب الزركشي والبرماوى وغيرهما الثاني فقالوا هذا ليس بشئ اذ بصير التقدير بقصد الرجل من يأخذ ماله فيستحيل وليس المعنى الاعلى الاول وأجاب البدر الدماميني بأنه لا استحالة اصلا فانهم قالوا المعنى انه يقصده من يأخذ ماله فلا يجده واذا لم يجد الانسان طلبته التي هو حريص عليها فلا شك أنه يحزن ويقلق لقوات مقصوده فعاده هذا الى المعنى الاول انتهى ولا يذرع الكشي حتى يهرم رب المال من يقبله أي المال صدقة (وحتى يعرضه) بفتح أوله (فيقول الذي يعرضه عليه) نصب يقول عطاء على الفعل المتصوب قبله (لأربى) بفتحات أي لا حاجة لي لاستغنائى عنه قال الزركشي والكرمانى والبرماوى كأنه سقط من الكتاب كلمة فيه أي بعد قوله لأربى قال العيني مشيرا الى الكرماني السقط كأنه كان في نسخة وهو موجود في النسخ انتهى والظاهر ان النسخ التي وقف عليها العيني ليست معقدة فقد راجعت أصولا معقدة فلم أجدها مع ما هو منهوم كلام الحافظ بن حجر أو منطوقه في شرحه لهذا الموضع حيث قال قوله لا أربى زاد في المتن به فلو كانت ناسبة في الرواية هنا لما احتاج أن يقول زاد في المتن به بل قال البدر الدماميني ان رواية البخارى متفقون على رواية هذا الحديث بدون هذه اللفظة والمعنى علماني كلام المتكلم يقول لأربى ليحذف الجار والمجرور لقيام القرينة انتهى وقول البرماوى كالكرمانى وغيرهما وقد وجد ذلك في زمن الصحابة كان تعرض عليهم الصدقة فيأبون قبولها يشيرون به الى نحو حكيم بن حزام اذ دعاه الصديق رضى الله عنه لمعطيه عطاء فأبى وعرض عليه عمر بن الخطاب قسمه من التى فلم يقبله رواه الشيخان وغيرهما ولكن هذا انما كان لزهدهم واعراضهم عن الدنيا مع قلة المال وكثرة الاحتياج ولم يكن لفيض المال وحينئذ فلا يستشبهه في هذا المقام * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا أبو عاصم النبيل) قال (أخبرنا سعد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة الجهمي قال (حدثنا أبو مجاهد) سعد الطائي قال (حدثنا محمد بن خليفة) بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام (الطائي قال سمعت عدي بن حاتم) الطائي (رضى الله عنه) والده الجواد المشهور وأسلم سنة تسع أو عشر وتوفي بعد الستين وقد أسن قيل بلغ مائة وعشر بن وقيل مائة وعثمانين (يقول كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه رجلان) قال الحافظ بن حجر لم أعرفهما (أحدهما يشكو العيلة) بفتح العين المهملة أي الفقر (والآخر يشكو قطع السبيل) أي الطريق من طائفة يترصدون في المكامن لاخذ ماله أو قتل أو أرباب مكابرة اعتمادا على الشوكة مع البعد عن الغوث (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قطع السبيل فانه لا يأتي عليك الا قبيل) بالرفع على البدل (حتى تخرج العير) بكسر العين المهملة وسكون المثناة التحتية الابل تحمل الميرة (الى مكة بغير خفير) بفتح الحاء المعجمة وكسر الفاء الجبر الذي يكون القوم في خوفاته وذمته (وأما العيلة فان الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقة لا يجرد من يقبلها منه) لاستغنائه عنها (ثم ليفتن أحدكم بين يدي الله عز وجل) ليس بينه وبينه حجاب هـ اذ على سبيل التمثيل والا فالبارى سبحانه وتعالى لا يحيط به شئ ولا يحجبه حجاب وانما يستتر تعالى عن أبصارنا بما وضع فيها من الحجب العجز عن الادراك في الدنيا فاذا كان يوم القيامة كشفها عن أبصارنا وقواها حتى نراه معاينة كما يرى القمر ليلة البدر (ولا ترجان) بفتح التاء وضمها وضم الجيم (يترجم له ثم يقولون له ألم أتوك مالا) زاد أبو الوقت وولدا (فليقولن بلى

(٣) قسطلاني (ثالث) والعشاء وعلى الامر في الظهر والعصر وثالثة المغرب والاخرين من العشاء واختلفوا في العيد

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد (١٨) يعني ابن زريق عن حبيب المعلم عن عطاء قال قال أبو هريرة في كل صلاة قراءة

ثم ليقلون ألم ارسل اليك رسولا قليلا قلون بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فابتغى احداكم يسكون اللام وزاد أبو ذر عن الكشي عن النار وفي نسخة ولو بشق غمرة يكسر الشين المعجمة بنصفها (فان لم يجد) شيئا يتصدق به على المحتاج (فبكل صلاة طيبة) برده بها وطيب قلبه لم يسكن ذلك سببا لجماعته من النار * وفي هذا الحديث التحديث والتأخير والسماع والقول وأخرجه المؤلف أيضا في علامات النبوة والنسائي في الزكاة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يوافق الوقت (حدثني) (محمد بن العلاء) بفتح العين والمد أبو كريب قال (حدثنا أبو اسامة) (جاذب اسامة اللبني) (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) بضم الباء وسكون الراء امرأ أو الحرث بن أبي موسى (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لياثين على الناس زمان) قيل هو زمان عيسى عليه الصلاة والسلام (يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب) خصه بالذكر مبالغة في عدم من يقبل الصدقة لان الذهب أغز الاموال وأشرفها فاذا لم يوجد من يأخذها فغيره بطريق الاولى والقصد عدم حصول القبول مع اجتماع ثلاثة أشياء طواف الرجل بصدقة وعرضها على من يأخذها وكونها من ذهب (ثم لا يجد احدا يأخذها منه ويرى الرجل) بضم المثناة التحتية وفتح الراء مبني على المفعول (الواحد) حال كونه (يتبعه) أربعون امرأة يلذن به (بضم اللام وسكون الذال المعجمة أى يلحقن اليه (من قلة الرجال) بسبب كثرة الحروب والقتال الواقع في آخر الزمان لقوله عليه الصلاة والسلام يكثر الهرج (وكثرة النساء) * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم بسند البخاري (هذا) (باب) بالنون (أتقوا النار ولو بشق غمرة) هذا لفظ الحديث * (والقليل من الصدقة) بحر القليل عطف على سابقه من عطف العام على الخاص أى أتقوا النار ولو بالقليل من الصدقة (ومثل الذين يتفقون أموالهم) شامل للقليل والكثير (ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم) أى وثبتت بعض انفسهم على الايمان فان المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها وأتصدقا وتيقنا من أصل انفسهم أن الله سيجزيهم على ذلك وفيه تنبيه على ان حكمة الاتفاق للمنفق ترك حكمة النفس عن البخل وحب المال (الآية) أى الى آخرها ومعناها ان مثل نذرة هؤلاء في الزكاة كمثل جنة خبز المبتدأ الذي هو مثل الذين يتفقون كمثل بستان بموضع مرتفع من الارض فان شجرة يكون أحسن منظر أو أكرى ثم أصاب الجنة مطر عظيم القطر فأعطت ثمرها ضعفين بالنسبة الى غيرها من البساتين فان لم يصبها وابل فطل أى فيصيبها مطر صغير القطر أو فطل يكثر منها ثمرها وبرودها وانما الارتفاع مكانها يعنى نفقاتها زكية عند الله وان كانت متفاوتة بحسب أحوالهم كما ان الجنة تثمر قلة المطر أو كثرة (والى قوله) تعالى (ومن كل الثمرات) ولا يذر ومثل الذين يتفقون أموالهم الى قوله فيها من كل الثمرات كأن البخاري أتبع الآية الاولى التي ضربت مثلا بالربوة الآية الثانية التي تضمنت ضرب المثل لمن عمل عملا بقله أو حوج ما كان اليه للإشارة الى اجتناب الرياء في الصدقة ولان قوله تعالى والله عاتعملان بصير يشعر بالوعيد بعد الوعد فأوضحه بذكر الآية الثانية وكان هذا هو السر في اقتصاره على بعضها اختصارا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن سعيد) بتصغير عبد وكسر عين سعيد ابن يحيى الشكري قال (حدثنا أبو النعمان الحكيم بن عبد الله) ولا يذره هو الحكيم بن عبد الله ولا بن عساكر الحكيم هو ابن عبد الله (البصري) قال (حدثنا عتبة بن الحجاج) (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو بن ثعلبة الانصاري البدرى مشهور بكنته وجرم

أسعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسعناكم وما أخفى منا أخفيته منكم ومن قرأ بأمر الكتاب فقد اجزأت عنه ومن زاد فهو أفضل والاستسقاء ومذهبنا الجهر فيها وفي نوافل الليل قيل يجهر فيها وقيل بين الجهر والاسرار ونوافل النهار يسرها والكسوف يسر بها انهارا ويجهر ليلا والجنائز يسر بها ليلا ونهارا وقيل يجهر ليلا ولو فاته صلاة ليلة كالعشاء فقضاها في ليلة أخرى جهرا وان قضاها نهارا فوجهان الاصح يسروا الثاني يجهر وان فاته نهارية كالظهر فقضاها نهارا أسروا وقضاها ليلا فوجهان الاصح يجهر والثاني يسروا حيث قلنا يجهر أو يسره هو سنة فلا تتركه صحت صلاته ولا يسجد للمسلم وعندنا (قوله ومن قرأ بأمر الكتاب فقد اجزأت عنه ومن زاد فهو أفضل) فيه دليل لو جوب الفاتحة وأنه لا يجزئ غير هاتو فيه استحباب السورة بعدها وهذا مجمع عليه في الصبح والجمعة والاولين من كل الصلوات وهو سنة عند جميع العلماء وحكى القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض أصحاب مالك وجوب السورة وهو شاذ مردود وأما السورة في الثالثة والرابعة فاختلف العلماء هل تستحب أم لا وكره ذلك مالك رحمه الله تعالى واستحبه الشافعي رضي الله عنه في قوله الجديد دون القديم والقديم هنا أصح وقال آخرون هو مخير شاء قرأ وان شاء سجد وهذا ضعيف وتستحب السورة في صلاة النافلة ولا تستحب في الجنائز على الاصح لانها مبني على التخفيف ولا يراد على الفاتحة الا التأمين عقبها ويستحب أن تكون السورة في الصبح والاولين من الظهر من طوال المفصل وفي العصر المؤلف

* حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثنا سعيد بن أبي (١٩) سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه السلام فقال ارجع فصل فأنك لم تصل فرجع الرجل فصلى كما كان صلى ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعشاء من أوساطهم وفي المغرب من قصاره واختلفوا في تطويل القراءة في الأولى على الثانية ولا شئ عندها أنه لا يستحب بل يسوي بينهما والأصح أنه يطول الأولى للحديث الصحيح وكان يطول في الأولى مالا يطول في الثانية ومن قال بالقراءة في الآخرين من الرباعية يقول هي أخف من الأولى واختلفوا في تقصير الرابعة على الثالثة والله أعلم وحيث شرعت السورة فتركها فاتته القسبة ولا يسجد للسجود وقراءة سورة قصيرة أفضل من قراءة قدرها من طويلة ويقرأ على ترتيب المصحف ويكره عكسه ولا تبطل به الصلاة ويجوز القراءة بالقراءات السبع ولا يجوز بالشواذ وإذا الحن في الفاتحة لحنيا لحن المعنى كضم ناء انعمت أو كسر هاء أو كسر كاف إنك بطلت صلاته وإن لم يحن المعنى كفح الباء من المغضوب عليهم وضوءه كره ولم تبطل صلاته ويجب ترتيب قراءة الفاتحة وموالاتها ويجب قراءتها بالعربية ويحرم بالعجمية ولا تصح الصلاة بها سواء عرف العربية أم لا ويشترط في القراءة وفي كل الأذكار إجماع نفسه والآخرس ومن في معناه يحرك لسانه وشفتيه بحسب الامكان ويجزئه

المؤلف بأنه شهد بدرا واستخلف مرة على الكوفة وتوفي قبل سنة أربعين وفيها وصح في الإصابة أنه مات بعدها لأنه أدرك أماره المغيرة على الكوفة قال وذلك بعد سنة أربعين قطعاً رضي الله عنه قال لما نزلت آية الصدقة هي قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة (كأنما تحمل) بضم النون وبالحاء المهملة أي تحمل الحمل على ظهورها بالاجرة قال الخطابي يريد تكلف الحمل انكسب ما تصدق به (بخاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف (فتصدق بشئ كثير) نصف ماله ثمانية آلاف أو أربعة آلاف ذكره الواقدى وقيل هو عاصم بن عدي وكان تصدق بمائته وسق (فقالوا) أي المنافقون (مرأى وجار رجل) هو أبو عقيل بن عمار بن الأنصاري (فتصدق بصاع) من تمر وكان قد أجر نفسه على التزعم من البئر بالحبل على صاعين فترك صاعاً عالياً وجاء بالآخر (فقالوا) أي المنافقون (إن الله لغني عن صاع هذا فزالت الذين يلزونه) يعيسون (المتطوعين) أصله المتطوعين فلبدت الهمزة الطاء وأدغمت الطاء في الطاء (من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون الاجهدهم الآية) أي طاقتهم مصدريهم في الأمر إذا بالغ فيه فيسخر منهم سخر الله منهم جازاهم على سخرتهم وله من عذاب أليم على كفرهم وذكر الخطيب في المنتقى في ترجمة زيد بن أسلم من طريق مغازي الواقدي من اللامز من معتب بن قيس وعبد الرحمن بن بقل بنون ومثناة فوقية مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة ثم لام * وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه المؤلف أيضاً في التفسير والزكاة ومسلم والنسائي في الزكاة وابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا سعيد بن يحيى) البغدادي قال (حدثنا يحيى بن سعيد بن أبيان قال) (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن شقيق) أبي وائل بن سلة (عن أبي مسعود الأنصاري) رضي الله عنه (أنه) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرنا بالصدقة انطلق أحدنا إلى السوق فيحامل بضم المثناة التفتية وكسر الميم وضم اللام فعلا مضارعاً ولغير أبي ذر فيحامل بفتح المثناة الفوقية والميم واللام فعلاً ماضياً أي تكلف الحمل بالاجرة ليكسب ما تصدق به (فيصيب المد) في مقابلة أجرته فيتصدق به (وإن لبعضهم اليوم لمائة ألف) من الدراهم أو الدينار أو الامد فلا يتصدقوا سم إن قوله لمائة والجارو والمجرو وخبره فاصل بينهما بالظرف وهو متعلق بالظرف المستقر الذي هو الخبر وأبى العامل فيه على الخلاف وحكى الزركشي رفع لمائة ويض أتوجيه وجهه البر ماوى بأن اسم ان ضمير الشأن ولمائة مبتدأ خبره لبعضهم والجملة خبر ان أي فحوقوله ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون لكن قال البدر الدمايني ينفع منه اقتران المبتدأ بلام الابتداء وهي مانعة من تقدم الخبر على المبتدأ المقرون به وادعوى زيادتها ضعيف جداً انتهى * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي إسحق) عرو بن عبد الله السبعمي (قال سمعت عبد الله بن معقل) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف أبا الوليد المزني (قال سمعت عدي بن حاتم) الطائي (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله) ولا يذرن النبي (صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو) كان الاتقاء (بشقعة) واحدة فانه ينفيد والشق بكسر الشين المعجمة أي نصفها أو جانبها فلا يحقر الإنسان ما تصدق به وإن كان يسيراً فانه يستمر المتصدق به من النار * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة السجستانى المروزي (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي بكر بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى المعجمة (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت امرأة) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمها ولا ابتها (معها ابنتان) كائنتان (لها) في موضع

والله أعلم (قوله فدخل رجل فصلى ثم جاء فصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام فقال ارجع فصل

وعليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم (٣٠) تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير

هذا علمي قال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها فانك لم تصل فرجع الرجل صلى كما كان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا علمي قال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم اسجد حتى تعتدل قائما ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها وفي رواية اذا قلت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة ويعلم أولا انه محمول على بيان الواجبات دون السنن فان قيل لم يذكر فيه كل الواجبات فقد بقي واجبات يجمع عليها ويختلف فيها من المجمع عليه النية والقعود في التشهد الاخير وترتيب أركان الصلاة ومن يختلف فيه التشهد الاخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والسلام وهذه الثلاثة واجبة عند الشافعي رحمه الله تعالى وقال بوجوب السلام الجمهور وأوجب التشهد كثيرون وأوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع الشافعي الشعبي وأحمد بن حنبل وأصحابهما

رفع صفة لابنتان حال كونها (تسأل) عطاء (فلم تجد عندي شيئا غير تمر) واحدة (فأعطيتها إياها) لم ترد هاتبة وهي تجد شيئا أمثالا لقوله صلى الله عليه وسلم لها لا يرجع سائل من عندك ولو بشق تمره واه البرار من حديث أبي هريرة (فسمعتها) السائلة (بين ابنتيهما ولم تأكل منها) شيئا لما جعل الله في قلوب الامهات من الرحمة (ثم قامت فخرجت) فدخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا فأخبرته (بمكون الراية بشأن السائلة) (فقال من ابتلى) وفي رواية أبي ذر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلى (من هذه البنات) الإشارة الى أمثال من ذكر في الفاقة أو الى جنس البنات مطلقا (بشيء) من احوالهن او من أنفسهن وسماه ابتلاء لموضع الكراهة لهن (كن له ستر) لم يقل أستر ابنا بالجمع لان المراد الجنس المتناول للقليل والكثير أي حجابا (من النار) ومناسبة الحديث للترجمة قال ابن المنير وتبعه كثير من المشرحين من جهة أم البنين لانهم لما قسم التمرة بينهم فقد تصدقت على كل واحدة بشق تمره وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حقها كلاما عاما تندرج فيه حيث قال من ابتلى من هذه البنات بشيء كن له ستر من النار لكن تعقبه في المصابيح بأن المواقف لم يدخل تحت عهد الاستدلال بهذا الحديث بعينه على ان الصدقة بشق التمرة تقي من النار حتى يتكلف له مثل هذا فانه عقد الباب للأمر ببقاء النار ولو بشق تمره والقليل من الصدقة وقد وفي بالأمرين معا حديث ابن معقل فيه اتقاء النار ولو بشق تمره وحديث عائشة رضي الله عنها فيه الصدقة بالشيء القليل كما أن في الاحاديث المتقدمة الإشارة الى القليل من الصدقة فأى حاجة بعد ذلك الى التكلف وليس في حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم تعرض الى ما فعلته من قسم التمرة بين البنيتين وانما فيه الاخبار بأن الإبتلاء بشيء من البنات سبب ٣ من الستر من النار على ان ما قاله محتمل ويحتمل أيضا أن يكون حديث عائشة مسوقا للأمرين معا القضية الصدقة بالقليل وهو ما فعلته عائشة من التصديق بالتمره ولا اتقاء النار ولو بشق تمره وهو ما فعلته أم البنين * وفي هذا الحديث الحديث والخبار والعنفنة والقول وأخرجه أيضا في الادب وكذا مسلم وأخرجه أيضا الترمذي في البروقال حسن صحيح (هذا باب) بالتنوين (اي الصدقة) من الصدقات (افضل) وأعظم أجرا (وصدقة الشحيح) صفة مشبهة من الشح وهو يخل مع حرص (الصحيح) الذي لم يستره مرض مخوف ينقطع عنده أمل من الحياة (بقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم) من بعض أموالكم ادخار الآخرة (من قبل أن يأتي أحدكم الموت الآية) أي يرى دلائله وفي بعض الاصول الى خاتمتها بدل قوله الآية (وقوله) تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) ماوجب عليكم انفاقه أو الاتفاق في سبيل الخير مطلقا (من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه الآية) أي من قبل أن يأتي يوم لا تقصدون فيه على تخصيص ما قسطتم اذ لا يسع فيه فتحصلون ما تنفقون أو تقصدون به من العذاب ولا خلة حتى تعينكم عليه أخلاؤكم ولا شفاعة الا لمن أذن له الرحمن حتى تتكلموا على شفعاء تنشفع لكم في حط ما في ذمكم فتناسب الآية للترجمة كما نبه عليه ابن المنير من حيث ان الآية معناها التحذير من التسويف بالاتفاق استبعادا لخلل الاجل واشتغالا بطول الأمل والترغيب في المبادرة بالصلة قبل هجوم المنية وفوات الامنية ووقع في رواية أبي ذر باب فضل صدقة الشحيح الصحيح فأسقط الجملة الاولى المسوقة بصيغة الاستفهام المؤذن بالتردد ثم انه في رواية أبي ذر قدم آية البقرة على آية المنافقون فقال لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة الى الظالمون وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت الآية * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عمار بن القعقاع) بضم العين وتحقيف

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة وعبد الله بن عمر ح وحدثنا ابن عمر حدثنا أبي (٢١) قال لا حد ثناء عبد الله عن سعيد بن أبي

سعيد عن أبي هريرة أن رجلاً دخل المسجد فصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية فسأفا الحديث بمثل هذه القصة وزاد فيه إذا قلت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر

وأوجب جماعة من أصحاب الشافعي نية الخروج من الصلاة وأوجب أحمد رحمه الله تعالى التشهد الأول وكذلك التسبيح وتكبيرات الانتقال فالجواب أن الواجبات الثلاث المجمع عليها كانت معلومة عند السائل فلم يمتح إلى بيانها وكذا المختلف فيه عند من يوجب سجدة له على أنه كان معلوماً عنده وفي هذا الحديث دليل على أن إقامة الصلاة ليست واجبة وفيه وجوب الطهارة واستقبال القبلة وتكبيرة الاحرام والقراءة وفيه أن التعوذ ودعاء الافتتاح ورفع اليدين في تكبيرة الاحرام ووضع اليد اليمنى على اليسرى وتكبيرات الانتقال وتسبيحات الركوع والسجود وهيات الجلوس ووضع اليد على الفخذ وغير ذلك مما لم يذكره في الحديث ليس بواجب الاما ذكرناه من المجمع عليه والمختلف فيه وفيه دليل على وجوب الاعتدال عن الركوع والجلوس بين السجدين ووجوب المطمأنينة في الركوع والسجود والجلوس بين السجدين وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور ولم يوجبها أبو حنيفة رحمه الله تعالى وطائفة يسيرة وهذا الحديث حجة عليهم وليس عنده جواب صحيح وأما الاعتدال فالمشهور ومن مذهبنا ومذهب العلماء يجب المطمأنينة

الميم والقعقاع بقافين مفتوحين بينهما عين ساكنة آخر عين مهملة قال (حدثنا أبو زرعة) هرم قال (حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال جابر بن جهم قال) قال الحافظ بن جهم أوقف على اسمه قيل يحتمل أن يكون أباً ذراً لأنه ورد في مسند أحمد أنه سأل أي الصدقة أفضل وكذا عند الطبراني ولكنه أجيب جهده من مقل أو سر إلى فقير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجراً قال أعظم الصدقة (أن تصدق) بتخفيف الصاد وحذف إحدى التائين أو بإبدال إحدى التائين صاد أو إداغها في الصاد وهي في موضع رفع خبر المبتدأ المحذوف (وات صحیح) جملة اسمية حالية (شحيح) حال كونك (تخشى الفقر وتأمل الغنى) بضم الميم أي تطمع في الغنى لمجاهدة النفس حينئذ على إخراج المال مع قيام المانع وهو الشح اذ فيه دلالة على صحة القصد وقوة الرغبة في القربة (ولا تعهل) بالجرم على النهي أو بالنصب عطافاً على أن تصدق أو بالرفع وهو الذي في اليونانية (حتى إذا بلغت) الروح أي قارب (الخلقوم) بضم الحاء المهملة مجرى النفس عند الغرغرة (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له والموصى به فيهما (وقد كان لفلان) أي وقد صار ما وصى به للوارث فيبطله إن شاء إذا زاد على الثلث أو وصى به لوارث آخر والمعنى تصدق في حال صحتك واختصاص المال بك وشح نفسك بأن تقول لا تلتف مالاً لثلاث تصير فقيراً في حال سقمك وسباق موتك لأن المال حينئذ خرج من ذمتك وتعلق بغيرك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الوصايا ومسلم والنسائي في الزكاة (باب) بالتنوين من غير ترجمة فهو كالفصل من سابقه وهو ساقط في رواية أبي ذر فالحديث عنده من الترجمة السابقة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) الواح بن عبد الله البشكري (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء آخره سين مهملة ابن يحيى الخارفي بالهاء المجعولة والراء واقفاً المكتب (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها أن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن) الضمير للبعض الغير المعين لكن عند ابن حبان من طريق يحيى بن حماد عن أبي عوانة بهذا الاسناد عن عائشة قالت فقلت (لأنني صلى الله عليه وسلم أيتنا أسرع بك لحوقاً) نصب على التمييز أي يدركنا بالموت وأيتنا بضم التمهية المشددة بغير علامة التانيث أقول سيمويه فيما نقله عنه الزنجشيري في سورة لقمان أنها مثل كل في أن لحاق التاء لها غير فصيح وجملة أيتنا أسرع مبتدأ وخبر (قال) عليه الصلاة والسلام (أطولكن) بالرفع خبر مبتدأ المحذوف دل عليه السؤال أي أسرعكن لحوقاً في أطولكن (بدأ) نصب على التمييز وكان القياس أن يقول أطولكن بوزن فعلي لأن في مثله يجوز لأفراد المطابقة لأن فعل التفضيل له (فأخذوا قصبة يذرعونها) بالذال المجعولة أي يقدرونها بذراع كل واحدة كي يعلن أيمن أطول جارحة والضمير في قوله فأخذوا يذرعونها راجع لمعنى الجمع لا لفظ جماعة النساء والالفاظ فأخذن قصبة يذرعنها أو عدل اليه تعظيم الشأهن كقوله وكانت من القاتنين وكقوله * وإن شئت حرمت النساء سواكم * (فكانت سودة) بفتح السين بنت زمعة كما زاده ابن سعد (أطولهن يداً) من طريق المساحة (فعلمنا بعد) أي بعد أن تقرر كون سودة أطولهن يداً بالمساحة (انما) بفتح الهمزة لكونه في موضع المنعول لعلمنا (كانت طول يدها للصدقة) اسم كان وطول يدها خبر مقدم أي علمنا أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد يداً يداً العضو وبالطول طولها بال أراد العطاء وكثرته فإلدهنا استعارة للصدقة والطول ترشيح لها لأنه ملائم للاستعارة منه (وكانت أسرع لحوقاً) عليه الصلاة والسلام (وكانت تحب الصدقة) واستشكل هذا بما ثبت من تقدم موت زينب وتأخر سودة بعدها وأجاب ابن رشيد بأن عائشة لا تني سودة بقولها فعلمنا بعد أي بعد أن أخبرت عن سودة بالطول الحقيقي

فيه كما يجب في الجلوس بين السجدين وتوقف في إيجابها فيه بعض أصحابنا واحتج هذا القائل بقوله صلى الله عليه وسلم في هذا

الحديث ثم ارفع حتى تعدل قائما فاكنتي (٢٣) بالاعتدال ولم يذكر الطمأنينة كما ذكرها في الجلويس بين السجدةتين وفي الركوع

والسجود وفيه وجوب القراءة في الركعات كلها وهو مذهبا ومذهب الجمهور كما سبق وفيه ان المفتي اذا سئل عن شيء وكان هنالك شيء آخر يحتاج اليه السائل ولم يسأله عنه يستحب له ان يذكره ويكون هذا من النصيحة لامن الكلام فيما لا يعني. وموضع الدلالة انه قال علمي يا رسول الله أي علمي الصلاة فعليه الصلاة واستقبال القبلة والوضوء وليس من الصلاة لكنهما شرطان لها وفيه الرفق بالمتعلم والجاهل وملاحظته وإيضاح المسئلة له وتخفيف المقاصد والاقتصار في حقسه على المهم دون المكملات التي لا يتحمل حاله حفظها والقيام بها وفيه استحباب السلام عند اللقاء وجوب رده وأنه يستحب تكراره اذا تكرر اللقاء وان قرب العهد وأنه يجب رده في كل مرة وان صيغة الجواب وعليكم السلام أو عليك بالواو وهذه الواو مستحبة عند الجمهور وأوجبها بعض أصحابنا وليس بشيء بل الصواب انما أسنن قال الله تعالى قالوا سلاما قال سلام وفيه أن من أخل ببعض واجبات الصلاة لا تصح صلاته ولا يسمى مصليا بل يقال لم يصل فان قيل كيف تركه من اراى صلى صلاة فأسد فاجاب انه لم يأذن له في صلاة فاسدة ولا علم من حاله انه يأتي بها في المرة الثانية والثالثة فاسدة بل هو محتمل ان يأتي بها صحيحة وانما لم يعلمه أو لا ليكون أبلغ في تعريفه وتعرف غيره بصفة الصلاة الجزئية كما أمرهم بالأحرام بالحج ثم يفسخه الى العمرة ليكون أبلغ في تقرير ذلك عندهم والله أعلم

و أعلم انه وقع في اسناد هذا الحديث في مسلم عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي الفرض

حدثنا سعيد بن منصور وقيس بن سعيد كلاهما عن أبي عوانة قال سعيد حدثنا أبو عوانة (٣٣) عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن عمران

ابن حصين قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر أو العصر فقال أيكم قرأ خلفي بسبح اسم ربك الأعلى فقال رجل أنا ولم أربها إلا الخير قال قد علمت أن بعضكم خالفنيها * حدثنا محمد بن المنثري ومحمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت زرارة بن أوفى يحدث عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه بسبح اسم ربك الأعلى فلما انصرف قال أيكم قرأ أو أيكم القارئ قال رجل أنا فقال قد ظننت أن بعضكم خالفنيها

هريرة قال الدارقطني في استدرأكاته خالف يحيى بن سعيد في هذا جميع أصحاب أبي سعيد الله فكلمهم روجه عن أبي سعيد الله عن سعيد عن أبي هريرة لم يذكروا أباه قال الدارقطني ويحيى حافظ يعني في عتق دمارواه فحصل أن الحديث صحيح لعله فيه ولو كان الصحيح مارواه إلا كثرون لم يضرب في صحة المتن وقد سبق بيان مثل هذا مرات في أول الكتاب ومقصودي بذلك أن لا يغتر بذكر الدارقطني أو غيره له في الاستدراكات والله عز وجل أعلم

* (باب نهى المؤمن عن جهره بالقراءة خلف امامه) *

(فيه قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر أو العصر فقال أيكم قرأ خلفي بسبح اسم ربك الأعلى فقال رجل أنا ولم أربها إلا الخير قال قد علمت أن بعضكم خالفنيها وفي الروايتين الأخيرتين أنه كان في صلاة الظهر بلا شئ)

الفرض غيره أفضل لئلا يثتم ولغير أبي ذر وقال الله تعالى وان تحفوها وتوتوها الفقرأ فهو خير لكم ولم يذكروا حديثنا إلا المعلق فقط * وروى ابن أبي حاتم عن الشعبي في قوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعم ما هي نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أما عمر فجاء بنصف ماله حتى دفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك لا هالك يا عمر قال خلفت لهم نصف مالي وأما أبو بكر فجاء بماله كله فكاد أن يخفيه من نفسه حتى دفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك يا أبا بكر فقال عدة الله وعدة رسوله فبكي عمر وقال بأبي أنت يا أبا بكر والله ما سبقتنا إلى باب خبر قط إلا كنت سابقا * هذا (باب) بالتشوين (إذا تصدق) رجل (على) آخر (غنى وهو) أي والحال أنه (لا يعلم) أنه غنى فصدقته مقبولة وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر وقال عقب قوله في السابق فهو خير لكم الآية وإذا تصدق بواو العطف * وبالنسبة قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة قال (حدثنا أبو الزناد) ذكر أن ٣ السهمان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم بن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل من بني إسرائيل كلما دعا أحد من طريق ابن لهيعة عن الأعرج (لا تصدق بصدقة) هو من باب الالتزام كالنذر مثلا والقسم فيه مقدر كانه قال والله لا تصدق وزاد في رواية أبي عوانة عن أبي أمية عن أبي اليمان - هذا الأسناد الليلي وكررها في المواضع الثلاثة وكذا أمسلم من طريق موسى بن عقيبة وبذلك تحصل المطابقة بين الحديث وترجمته بصدقة السم على رواية أبي ذر إذ لو كانت جهرها لما خفي عليه حال الغنى لأنه في الغالب لا يخفى بخلاف الآخرين (فخرج بصدقته) ليضعها في يده مستحق (فوضعها في يده سارق) وهو لا يعلم أنه سارق (فأصبحوا) أي القوم الذين فيهم هذا المتصدق (يتحدثون) في موضع نصب خبر أصبح (تصدق) أي الليلة (على سارق) بضم التاء والصاد مبنيا للمفعول أخبار بمعنى التعجب والانسكار ولابن لهيعة على فلان السارق (فقال) المتصدق (اللهم لك الحمد) على تصدق على سارق حيث كان ذلك بارادتك لا بارادتي فإن ارادتك كلها جيلة ولا يحمد على المكروه سواك وقد تم الخبر على المبتدأ في قوله لك الحمد للاختصاص (لا تصدق) الليلة (بصدقة) على مستحق (فخرج بصدقته) ليضعها في يده مستحق (فوضعها في يده امرأة زانية فأصبحوا) أي بنو إسرائيل (يتحدثون تصدق) مبنيا للمفعول (الليلة على) امرأة (زانية فقال) المتصدق (اللهم لك الحمد) على تصدق (على) امرأة (زانية) حيث كان بارادتك (لا تصدق) الليلة (بصدقة فخرج بصدقته) فوضعها في يده غنى فأصبحوا يتحدثون تصدق (الليلة على غنى فقال اللهم لك الحمد على سارق وعلى زانية وعلى غنى) زاد الطبراني فساءه ذلك (فأني) في منامه (فقبل له) أما صدقتك (زاد أبو أمية فقد قبلت فأما) (على سارق فلعنه) أن يستعفف عن مرقته وأما الزانية - فلعنها أن تستعفف عن زناها (بالقصر كذا في الفرع وغيره وقال ابن التين رويناه بالمتوعد أي ذر بالقصر قال الجوهرى بالقصر لاهل الحجاز قال تعالى ولا تقربوا الزنا والمذلل لاهل نجد قال الفرزدق

أبا حاضر من برن يعرف زناؤه * ومن يشرب الخمر طوم يصبح مسكرا

(وأما الغنى فلعنه يعتبر فينتق بالرفع فيها ولا يذر أن يعتبر فينتق (عما أعطاه الله) وفيه أن الصدقة كانت عندهم مختصة بأهل الحاجات من أهل الخير وهذا تعجبوا من الصدقة على هؤلاء وإنية المتصدق إذا كانت صالحة قبلت صدقته ولولم تقع الموقع واستحب إعادة الصدقة إذا لم تقع الموقع وهذا في صدقة التطوع أما الواجبة فلا تجزئ على غنى وإن ظنه فقيرا خلا فلا يبي حنيفة

٣ قوله أبو الزناد ذكر أن كذا يحيطه هذا وقد ضبطه فيما تقدم بقوله قال أبو الزناد عبد الله بن ذكوان اه ومثله في التفسير كذا بهم اش

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سمعيل (٣٤) بن عليم ح وحدثنا محمد بن المثني قال حدثنا ابن أبي عدي كلاهما عن سفيان بن أبي عروبة

عن قتادة بهذا الاسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد علمت أن بعضكم خالجنها * حدثنا محمد بن المثني وابن بشار كلاهما عن غندر قال ابن المثني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ الشرح خالجنها أي نازعنها ومعنى هذا الكلام الانكار عليه والانكار في جهره أو رفع صوته بحيث اسمع غيره لأن أصل القراءة بل فيه أنهم كانوا يقرؤون بالسورة في الصلاة السرية وفيه اثبات قراءة السورة في الظهر للإمام ولله أوم وهذا الحكم عندنا ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يقرأ المأموم السورة في السرية كالأبقرأها في الجهرية وهذا غلط لأنه في الجهرية يؤمر بالانصات وهنا لا يسمع فلا معنى لسكونه من غير استماع ولو كان في الجهرية بعبادة عن الإمام لا يسمع قراءته فالأصح أنه يقرأ السورة لما ذكرناه والله أعلم (قوله عن قتادة عن زرارة وفي الرواية الثانية عن قتادة قال سمعت زرارة فيه فائدة وهي أن قتادة رحمه الله تعالى مدلس وقد قال في الرواية الأولى عن والمدلس لا يصح بمنعته إلا أن يثبت سماعه لذلك الحديث ممن عن عنه في طريق آخر وقد سبق التنبيه على هذا في مواطن كثيرة والله أعلم

ومحمد حدثنا فالأتمسك ولا تجب عليه الإعادة * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الزكاة هذا (باب) بالتسوين (إذا صدق) الشخص (على ابنه وهو لا يشعر) أنه ابنه جازلانه يصير لعدم شعوره كالأجنبي فان قلت لم عبر هنا بنفي الشعور وفيما سبق بنفي العلم أجيب بأن المتصدق فيما سبق بذل وسعه في طلب إعطاء الفقير فأخطأ اجتهداه فناسب أن ينفي عنه العلم وهنا بآشركه غيره فناسب أن ينفي عن صاحب الصدقة الشعور قاله في فتح الباري * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحق السبيعي قال (حدثنا أبو الجوزية) بضم الجيم مصغرا حطان بكسر الحاء وتشديد الطاء المهملة ثم آخره نون ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء الأولى الجري بفتح الجيم وسكون الراء (أن معن بن يزيد) بفتح الميم وسكون العين المهملة آخره نون ويزيد من الزيادة السلي بضم السين الصحابي (رضي الله عنه) حدثه قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأبي (يزيد الصحابي) (وحدثني) الأخفش الصحابي ابن حبيب السلمي (وخطب علي) عليه الصلاة والسلام من الخطبة بكسر الخاء أي طلب من ولي المرأة أن يزوجه مني (فانكحني) أي طلب لي النكاح فأجبتني (وخاصمت اليه) صلى الله عليه وسلم قال الزركشي والبرماوي كأنه سقط هنا من البخاري ما ثبت في غيره وهو فأنكحني بالجيم يعني حكم لي أي أظفرني بما رأيت يقال فلج الرجل على خصمه إذا ظفروه (وكان أبي يزيد) بالرفع عطف بيان لابي (أخرج دنائير) يتصدق بها فوضعها أي الدناير (عند رجل في المسجد) لم يعرف اسمه الخافض بن حجر وأذن له أن يتصدق بها على المحتاج إليها إذا مطلقا (فخفت فأخذتها) من الرجل الذي أذن له في التصديق بها باختيار منه لا بطريق الغصب (فأتيته بها) أي أتيت أبي بالصدقة (فقال والله ما أبالك أردت) على الخصوص بالصدقة بل أردت عموم الفقراء أي من غير حجر على الوكيل أن يعطي الولد وقد كان الولد فقيرا (فخاصمته) يعني أباه وهذه الخاصمة تفسير لخاصمت الأولى (ألى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للثمانون) من أجر الصدقة (يا يزيد) لأنك نويت الصدقة على محتاج وابنك محتاج (ولأن ما أخذت يا معن) لأنك أخذت محتاجا إليها وانما مضاهها صلى الله عليه وسلم لأنه دخل في عموم الفقراء المأذون للوكيل في الصرف اليهم وكانت صدقة تطوع * وهذا الحديث من أفراد البخاري رحمه الله (باب) مشروعية (الصدقة باليمين) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمري قال حدثني (بالأفراد) (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الأولى مصغرا أبو الحارث الأنصاري قال عبيد الله السابق (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب وحدث عبيد الله المذكور لاييه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة) أي من الأشخاص لا يدخل النساء فيما يمكن أن يدخلن فيه شرعا فلا يدخلن في الإمامة العظمى ولا في ملازمة المسجد لأن صلاتهن في بيتهن أفضل نعم يمكن أن يكن ذوات عيال فيعدلن فيدخلن في الإمامة كغيرها مما سجد أن شاء الله تعالى وحينئذ فالتعبير بالرجال لا مفهوم له كمنهوم العدد بالسبعة فقد روى الاطلاع الذي خصال آخر كسيرة غيره هذه أفرادها شيخنا الحافظ أبو الخير السخاوي في جزء فبلغت مع هذه السبعة ثنتين وتسعين بتقديم القومية على المهملة وقوله سبعة مبتدأ خبره (يظلمهم الله تعالى في ظله) إضافة الظل إليه سبحانه وتعالى إضافة تشریف كقافة الله والله تعالى منزعه عن الظل اذ هو من خواص الأجسام فالمراد ظل عرشه كما في حديث سلمان عند سعيد بن منصور بإسناد حسن وقيل ظل طوبى أو ظل الجنة وهذا يرده قوله (يوم لا ظل الاظله) فان المراد يوم القيامة وظل طوبى أو الجنة انما يكون بعد الاستقراء فيها وهذا عام والحديث يدل

عن قتادة بهذا الاسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد علمت أن بعضكم خالجنها * حدثنا محمد بن المثني وابن بشار كلاهما عن غندر قال ابن المثني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ

الشرح خالجنها أي نازعنها ومعنى هذا الكلام الانكار عليه والانكار في جهره أو رفع صوته بحيث اسمع غيره لأن أصل القراءة بل فيه أنهم كانوا يقرؤون بالسورة في الصلاة السرية وفيه اثبات قراءة السورة في الظهر للإمام ولله أوم وهذا الحكم عندنا ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يقرأ المأموم السورة في السرية كالأبقرأها في الجهرية وهذا غلط لأنه في الجهرية يؤمر بالانصات وهنا لا يسمع فلا معنى لسكونه من غير استماع ولو كان في الجهرية بعبادة عن الإمام لا يسمع قراءته فالأصح أنه يقرأ السورة لما ذكرناه والله أعلم (قوله عن قتادة عن زرارة وفي الرواية الثانية عن قتادة قال سمعت زرارة فيه فائدة وهي أن قتادة رحمه الله تعالى مدلس وقد قال في الرواية الأولى عن والمدلس لا يصح بمنعته إلا أن يثبت سماعه لذلك الحديث ممن عن عنه في طريق آخر وقد سبق التنبيه على هذا في مواطن كثيرة والله أعلم

* (باب) حجة من قال لا يجهر بالسمع * (فيه قول أنس صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ

يدل (فيه قول أنس صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ

بسم الله الرحمن الرحيم * حدثنا محمد بن المثني قال حدثنا أبو داود قال حدثنا شعبة (٣٥) في هذا الاسناد وزاد قال شعبة فقلت

لقتادة أسعته من أنس قال نعم نحن سألناه عنه * حدثنا محمد بن مهران الرازي قال حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن عبدة بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يجهر بهم ولا الكلمات يقول سبحانك اللهم وبحمدك

بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية وكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين لا يذكر الله بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها الشرح في اسناده لقائدة عن أنس وفي الطريق الثاني قيل لقتادة أسعته من أنس قال نعم وهذا تصريح بسماعه فينتفي ما يخاف من إرساله لتدليسه وقد سبق مثله في آخر الباب قبله وقوله يستفتحون بالحمد لله هو برفع الدال على الحكاية استدلال بهذا الحديث من لا يرى البسمة من الفاتحة ومن يراها منها يقول لا يجهر ومذهب الشافعي رحمه الله تعالى وطوائف من السلف والخلف ان البسمة آية من الفاتحة وأنه يجهر بها حيث يجهر بالفاتحة واعتقد أصحابنا ومن قال بأنها آية من الفاتحة أنها كتبت في المصحف بخط المصحف وكان هذا اتفاق الصحابة واجماعهم على أن لا يشترط فيه بخط القرآن غير القرآن وأجمع بعدهم المسلمون كاهم في كل العصر الى يومنا وأجمعوا انها ليست في أول براءة وانها لا تكتب فيها وهذا يؤكد ما قلناه (قوله حدثنا محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن عبدة بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يجهر بهم ولا الكلمات سبحانك اللهم وبحمدك

يدل على امتياز هؤلاء على غيرهم وذلك لا يكون في غير القيامة حين تدنو الشمس من الخلق ويأخذهم العرق ولا ظل ثم الالعرش وهذه السبعة أولهم (أمام عدل) بسكون الدال يقال رجل عدل ورجال عدل وامرأة عدل وهو الذي يضع الشيء في محله أو الجامع للكمالات الثلاث الحكمة والشجاعة والعفة التي هي أوساط القوى الثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية وهو المطيع لأحكام الله والمراد به كل من له نظير في شيء من أمور المسلمين من الولاية والحكام والابن عساكر امام عادل اسم فاعل من عدل يعدل فهو عادل (و) الثاني (شأن في عبادة الله) لان عبادة أشق لغلبة شهوته وكثرة الدواعي له على طاعة الهوى * وزاد جاد بن زيد عن عبيد الله بن عمر فيما أخرجه الجوزي حتى توفي على ذلك وفي حديث سلمان أفنى شبابه ونشاطه في عبادة الله (و) الثالث (رجل قلبه معلق في المساجد) أي به من شدة حبه لها وان كان خارجا عنها وهو وكفاية عن انتظاره أوقات الصلاة فلا يصلي صلاة ويخرج منه الا وهو ينتظر وقت صلاة أخرى حتى يصلي فيه (و) الرابع (رجل ان تحباني في الله) لا لغرض دنيوي (اجتماع عليه) أي على الحب في الله (وتفرع عليه) فلم يقطعها عارض دنيوي سواء اجتمع حقيقة أم لا حتى فرقه ما الموت (و) الخامس (رجل دعت) طلبته (امرأة ذات منصب) بكسر الصاد أي صاحبة نسب شريف (وجال) الى نفسها للزنا أو لالتزج بها يخاف أن يشتغل عن العبادة بالاكسباب لها أو خاف أن لا يقوم بحقة الشغلة بالعبادة عن التكسب بما يليق بها أو الاول أظهر كما يدل عليه السياق (فقال) بلسانه أو بقلبه ليزجر نفسه (أي أخاف الله و) السادس (رجل تصدق بصدقة تطوعا فأخفاها حتى لا تعلم شماله) بنصب ميم تعلم تخوسرت حتى تغيب الشمس ويجوز رفعها نحو من رضى زيد حتى لا ير جونه علامة الرفع ثبوت النون وشماله بالرفع على الفاعلية لقوله لا تعلم (ما تنفق يمينه) جملة في محمل نصب على المفعول لیسة أي لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين للمبالغة في الاخفاء وصور بعضهم اخفاء الصدقة بأن يتصدق على الضعيف في صورة المشتري منه فيدفع له مثلا درهم ما فيما باوى نصف درهم فالصورة مبايعة والحقيقة صدقة وأثبت عن بعضهم انه كان يطرح دراهمه في المسجد ليأخذها المحتاج والله الموفق (و) السابع (رجل ذكر الله خاليا) من الناس أو من الاتفات الى غير المذكور تعالى وان كان في ملا (ففاضت) أي سالت (عيناه) أسند الفيض الى العينين مع ان الفاض هو الدمع لا العين * بالمبالغة لانه يدل على ان العين صارت دمعاً فياضاً ثم ان فيضها كما قاله القرطبي يكون بحسب حال الذكاء وما ينكشف له في أوصاف الجلال يكون البكاء من خشية الله كما في رواية (٢) زيد بن جاد عند الجوزي بلفظ ففاضت عيناه من خشية الله وفي أوصاف الجلال يكون شوقا اليه تعالى * وفي جزئية المهرتية من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة زيادة خصلته ثمانية وهي ورجل كان في سرية مع قوم فلة والعدو فأنكسوا فخمي آثارهم وفي لفظ أديارهم حتى نجوا ونجوا وأستشهد * وفي شعب البيهقي من طريق أبي صالح عن أبي هريرة تاسعة وهي ورجل تعلم القرآن في صغره فهو يتلو في كبره * وعبدة الله بن أحمد في زوائد الزهد لا يسه عن سلمان عشرة وعشرة ورجل راعى الشئس لمواقيت الصلاة ورجل ان تكلم تكلم بعلم وان سكنت سكنت عن حلم قال شيخنا ان ثبت عن سلمان كان له حكم الرفع فثله لا يقال رأيا * وفي كامل ابن عدى عن أنس مرفوعا ثمانية عشرة ورجل تاجر اشترى وبيع فلم يقل الا حقا * وفي مسلم عن أبي اليسر رفعه ثالثة عشرة ورابعة عشرة من أنظر عسرا أو وضع له وسبقا في باب من جلس في المسجد من كتاب الصلاة * وعبدة الله بن أحمد في زوائد المسند عن عثمان رفعه خامسة عشرة أو ترك لغارم * وفي الاوسط عن شداد بن أوس عن أبيه سادسة

وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك (٣٦) وعن قتادة أنه كتب إليه يخبره عن أنس بن مالك أنه حدثه قال صليت خلف

النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكانوا يستقون بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها * حدثنا محمد بن مهران حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال أخبرني أبي عن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يذكر ذلك * حدثنا علي بن حجر السعدي حدثنا علي بن مسهر قال أخبرنا المختار بن قفا عن أنس بن مالك ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا علي بن مسهر عن المختار عن أنس بن مالك قال بينا

وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وعن قتادة أنه كتب إليه يخبره عن أنس أنه حدثه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو علي الغساني هكذا وقع عن عبدة أن عمرو هو مرسل يعني أن عبدة وهو ابن أبي لبابة لم يسمع من عمر قال وقوله بعده عن قتادة يعني الأوزاعي عن قتادة عن أنس هذا هو المقصود من الباب وهو حديث متصل هذا كلام الغساني والمقصود أنه عطف قوله وعن قتادة على قوله عن عبدة وإنما فعل مسلم هذا لأنه سمعه هكذا فأداه كما سمعه ومقصوده الثاني المتصل دون الأول المرسل ولهذا نظائر كثيرة في صحيح مسلم وغيره ولا انكار في هذا كله وقوله سبحانه اللهم وبحمدك قال الخطابي أخبرني ابن خلد قال سألت الزجاج عن الواو في قوله وبحمدك فقال معناه سبحانه اللهم وبحمدك سبحانه قال والحمد لله العظمة والله تعالى

عشرة من أنظر معسر أو تصدق عليه * وفي الأوسط أيضا عن جابر سبعة عشرة أو أعان أخرق أي الذي لا صناعة له ولا يقدر أن يتعلم صنعة * وعند أحمد والحاكم في صحيحه وعبد الوان أبي شيبة عن سهل بن حنيف ثمانية عشرة وتسعة عشرة والعشرون من أعان مجاهد في سبيل الله أو غار ما في عسيرة أو مكاتب في رقبته * وعند الضياء في المختارة عن عمر بن الخطاب الحادية والعشرون من أظلم رأس غاز * وعند أبي القاسم التيمي في الترغيب له عن جابر بن عبد الله الثانية والثالثة والرابعة والعشرون الوضوء على المكروه والمشى إلى المساجد في الظلم والطعام الجائع ومعنى الوضوء على المكروه أن يكره الرجل نفسه على الوضوء كما في شدة البرد وعند الطبراني عن جابر الخامسة والعشرون من أظم الجائع حتى يشبع * وعند أبي الشيخ في الثواب عن علي رفعه السادسة والعشرون أن سيد التجار رجل لزم التجارة التي دل الله عز وجل عليهم من الإيمان بالله ورسوله وجهاد في سبيله فن لزم البيع والشراء فلا يذم إذا اشتري ولا يحمدا إذا باع وليصدق الحديث ويؤد الأمانة ولا يمتن للمؤمنين الغلاء فإذا كان كذلك كان كالحدا السبعة الذين في ظل العرش وسنده ضعيف * وفي الأوسط عن أبي هريرة مرفوعا السابعة والعشرون أوحى الله تعالى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا خليلي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مدخل الأبرار وان كلتي سبقت لمن حسن خلقه أن أظله تحت عرشى وأسقيهم من حظيرة قدسى وأدينه من جوارى * وفي الأوسط عن جابر مرفوعا الثامنة والعشرون والتاسعة والعشرون من كفل يتيما وأمر له * وعند أحمد عن عائشة مرفوعا الثلاثون والحادية والثانية والثلاثون وانظروا أندرون من السابق إلى ظل الله يوم القيامة قالوا الله ورسوله أعلم قال الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوا بذلوه وحكموا للناس بحكمهم لا أنفسهم وفي سنده ابن لهيعة * وعند ابن شاهين في الترغيب له عن أبي ذر رفعه الثالثة والرابعة والثلاثون وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك فان الحزين في ظل الله وعند ابن شاهين عن أبي بكر رفعه الوالي العادل ظل الله في نفسه وفي عباد الله أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله * وعند أبي بكر بن لال وأبي الشيخ في الثواب عن أبي بكر رفعه الخامسة والثلاثون من أراد أن يظله الله بظله فلا يكن على المؤمنين غليظا وليكن بالمؤمنين رحيمًا * وعند الدارقطني في الأفراد وابن شاهين في الترغيب عن أبي بكر أيضا السادسة والثلاثون من يصبر الشكلى ولفظه عند ابن السني من عزي الشكلى * وعند ابن أبي الدنيا السابعة والثامنة والثلاثون وانظروا فضيل بن عياض قال بلغني أن موسى عليه الصلاة والسلام قال أي رب من تظل تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلال قال يا موسى الذين يهودون المرضى ويشيعون الهلكى * وفي القوائد الكجور وذيات تخريج أبي سعيد السكري عن علي بن أبي طالب مرفوعا التاسعة والثلاثون شبيعة على * ومحبوه وهو حديث ضعيف وفي فوائد العنسوى الأربعون والحادية والثانية والأربعون وانظروا عن أبي الدرداء عن موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب من يسكنك في حظيرة القدس ومن يستظل بظلالك يوم لا ظل الا ظلال قال أولئك الذين لا يتظرون بأعينهم الزنا ولا يفتنون في أموالهم الربا ولا يأخذون على أحكامهم الرشا ولا يي القاسم التيمي عن ابن عمر رفعه الثالثة والرابعة والخامسة والأربعون رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يجد يده إلى ما لا يحل له ورجل لم يتطرق إلى ما حرم عليه * وفيه عنبة وهو متروك * وفي جزء ابن الصقر عن ابن عباس السادسة والأربعون من قرأ إذا صلى الغداة ثلاث آيات من سورة الانعام إلى ويعلم ما تكسبون وهو ضعيف قال ابن حجر والمتمم به إبراهيم بن إسحاق الصيني بكسر الصاد المهملة وبعد التحية الساكنة نون وعند أبي الشيخ والذيلي في مسنده عن أنس بن مالك السابعة والثامنة والتاسعة والأربعون واصل الرحم وامرأتها وزوجها وترك عليها أيتاما صغارا

أعلم * (باب حجة من قال بسملة آية من كل سورة سوى براءة) * (فيه أنس رضي الله عنه قال بينا فقالت

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين اظهرنا اذا غنى اغفائة ثم رفع رأسه متبسما (٢٧)

فقال لا تزوج على أي شيء حتى يموتوا أو يغنيهم الله * وعبد صنع طعاما فأطاب صنعه وأحسن
نقته ودعا عليه اليتيم والمسكين فأطعمهم لوجه الله * وفي المعجم الكبير عن أبي امامة من
طريق بشر بن عمر وهو متروك مرفوعا الحسن والحادية والخمسون رجل حيث توجه علم أن الله
معه ويرجل يحب الناس لجلال الله * وعند الحارث بن أبي اسامة عما اتهم بوضعه ميسرة بن عبد
ربه عن ابن عباس وأبي هريرة الثانية والخمسون المؤذن في ظل رحمة الله حتى يفرغ يعني من أذانه
* وعند الديلمي بالإسناد عن أنس الثالثة والرابعة والخمسة والخمسون من فرج عن مكروب
من أمي وأحياسنتي وأكثر الصلاة على * وفي مسند الديلمي عن علي مرفوعا السادسة والسابعة
والثامنة والخمسون جملة القرآن في ظل الله مع أنبيائه وأصفياه * وعند أبي دعلج عن أنس
رفعه التاسعة والخمسون المريض * وعند ابن شاهين عن عمر رفعه الستون أهل الجوع في الدنيا
* وعند ابن أبي الدنيا في الاحوال عن مغيب بن سمى أحد التابعين الحادية والستون الصائمون
قال شيخنا ومثله لا يقال رأيا * وفي أمالي ابن ناصر عن أبي سعيد الخدري رفعه الثانية والستون
من صام من رجب ثلاثة عشر يوما قال شيخنا وهو شديد الوهي * وعند الحارث بن اسامة عن علي
مرفوعا الثالثة والستون من صلى ركعتين بعد ركعتي المغرب قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل
هو الله أحد خمس عشرة مرة وهو منكر * وللاذلي في مسنده عن أنس الرابعة والستون أطفال
المؤمنين * وفي المعجم الكبير عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل الذي مات ابنة
أما ترضى ان يكون ابنك مع ابني ابراهيم يلاعبه تحت ظل العرش * وعند أبي نعيم في الحلية عن
وهب بن منبه عن موسى عليه الصلاة والسلام الخامسة والسادسة والستون من ذكر الله بلسانه
أو قلبه * وفي شعب البيهقي عن موسى عليه الصلاة والسلام السابعة والثامنة والتاسعة والستون
رجل لا يعق والديه ولا يعشى بالنجم ولا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله * وفي الزهد
للامام أحمد عن عطاء بن يسار عن موسى عليه الصلاة والسلام السبعون والحادية والثانية
والثالثة والرابعة والخمسة والسبعون والسادسة والستون والستون والستون والستون
اذا ذكر الله ذكر وابوا اذا ذكروا ذكر الله بهم وينسبون الى ذكره كاتين السور الى وكبرها
ويغضبون لمخارمها اذا استعملت كما يغضب الغر ويكفون بحبه كما يكلف الصبي بحب الناس * وفي
الزهد لابن المبارك عن رجل من قريش عن موسى عليه الصلاة والسلام السادسة والسابعة
والسبعون الذين يعمرن مساجدي ويسمعن في الاسفار * ولا في نعيم في الحلية عن
(٢) ادريس عائد الله عن موسى قال يارب من في ظلك يوم لا ظل الا ظلك قال الذين اذكروهم
ويذكروني * وللاذلي في مسنده عن أنس مرفوعا يقول الله عز وجل قربوا أهل لاله الا الله
من ظل عرشى فاني أحبهم وفي حديث عنه رفعه الشهداء * وعند أبي داود والحاكم وقال علي شرط
مسلم عن ابن عباس مرفوعا شهداء أحد أرواحهم في أجواف طير خضر تأوى الى قناديل من
ذهب معلقة في ظل العرش * وعند الدارمي وصحبه ابن حبان عن عتبة بن عبد السلمي مرفوعا من
جاهد نفسه وماله في سبيل الله حتى اذا لقي العدو قاتلهم حتى قتل فذلك الشهيد المتهن في خيمة
الله تحت ظل عرشه * وعند الحسن بن محمد الحلال عن ابن عباس مرفوعا اللهم اغفر لاهلنا واهل
أعمارهم وأظلمهم تحت ظلك فانهم يعلمون كتابك المنزل وأخرجه الخطيب في تاريخ بغداد وقال
ان أبا الطيب غير ثقة قال شيخنا بل قرأت بخط بعض الحفاظ أنه موضوع وفي الحلية عن كعب
الاحبار وأوحى الله الى موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة من أمر بالمعروف ونهى عن
المنكر ودعا الناس الى طاعتي فله صحبتي في الدنيا وفي القبر وفي القيامة ظلي * وفي جز من أمالي
أبي جعفر بن الجعفي بسند ضعيف أناسيد ولد آدم ولا خرو في ظل الرحمن عز وجل يوم القيامة

فقلنا له ما أضحكك يا رسول الله قال
أُنزلت على أنفا سورة فقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم أنا أعطيتك الكوثر
فصل ربك وانخران شائك هو
الا بتر ثم قال أندرون ما الكوثر
فقلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر
وعذبه ربي عز وجل عليه خير كثير
هو حوض ترد عليه أمي يوم
القيامة آيته عدد النجوم فيخترج
العبد منهم فأقول رب انه من أمي
فيقال ما تدري ما أحدثوا بعدك
زاد ابن حجر في حديثه بين اظهرنا في
المسجد وقال ما أحدث بعدك

رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
أظهرنا اذا غنى اغفائة ثم رفع رأسه
متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله
قال أنزلت على أنفا سورة فقرأ بسم
الله الرحمن الرحيم أنا أعطيتك
الكوثر فصل ربك وانخران شائك
هو الا بتر ثم قال أندرون ما الكوثر
فقلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر
وعذبه ربي عز وجل عليه خير كثير
هو حوض ترد عليه أمي يوم
القيامة آيته عدد النجوم فيخترج
العبد منهم فأقول رب انه من أمي
فيقال ما تدري ما أحدثوا بعدك
وفي رواية ما أحدث وفيها بين
أظهرنا في المسجد الشرح قوله بينا
قال الجوهرى ينافعي اشبهت
الفحمة نصارت الفأ وأصله بين قال
ويبلغ معناه زيدت فيه ما تقول
بيننا نحن نرقبه انا أنا أي انا باين
أوقات رقبته اياه ثم حذف المضاف
الذي هو اوقات قال وكان الاصمعي
يخفص ما بعد بينا اذا صلح في موضعه
بين وغيره يرفع ما بعد بينا وبينما على
الابتداء والخبر (قوله بين اظهرنا)
أي بيننا (قوله اغنى اغفائة) أي نام
(وقوله أنفا) أي قريبا هو بالمد

(٢) قوله عن ادريس كذا في نسخة المؤلف وهو أبو ادريس اه من هامش بعض النسخ

* حدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء قال أخبرنا (٣٨) ابن فضيل عن مختار بن لفل قال سمعت أنس بن مالك يقول أغنى رسول الله صلى الله

عليه وسلم أغفاه بنحو حديث ابن مسهر غير أنه قال نهرو وعدينه بن في الجنة عليه حوض ولم يذكر آيته عند التجوم * حدثنا زهير بن حرب حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا محمد بن حمادة قال حدثني عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل ومولى لهم أنهم ما حدثناه عن أبيه وائل بن حجر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر وصف همام حيال أذنيه

ويجوز القصر في لغة قليلة وقد قرئ به في السبع والشافئ المبعض والابن وهما المنقطع العقب وقيل المنقطع عن كل خير قالوا أنزلت في العاص بن وائل وأكثرت هنا نهر في الجنة كما فسر اله النبي صلى الله عليه وسلم وهو في موضع آخر عبارة عن الخير الكثير وقوله يختلج أي يتترع ويتقطع في هذا الحديث فوائده منها أن البسلة في أوائل السور من القرآن وهو مقصود مسلم بادخال الحديث هنا وفيه جواز النوم في المسجد وجواز نوم الإنسان بحضرة أصحابه وأنه إذا رأى التابع من متبوعه تبسما أو غيره مما يقتضي حدوث امر يستحب له أن يسأل عن سببه وفيه إثبات الحوض والايان به واجب وسبب في بسطه حيث ذكر مسلم أحاديثه في آخر الكتاب أن شاء الله تعالى (وقوله لا تدري ما أحدثوا بعدك) تقدم شرحه في أول كتاب الطهارة والله أعلم

* (باب وضع يديه اليمنى على اليسرى بعد تكبيرة الاحرام تحت صدره فوق سترته ووضعهما في السجود على الارض حذو منكبيه) *

يوم لا ظل الاظله ولا خرو سبق عن علي مرفوعا حله القرآن في ظل الله يوم لا ظل الاظله مع أنبيائه وأوصيائه وفي مناقب علي عند احمد عنه مرفوعا أنه رضى الله عنه يسير يوم القيامة بالواء الحمد وهو حامله والحسن عن عيينة والحسين عن يسار حتى ينسب بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام في ظل العرش * وهذا الحديث سبق في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة من صلاة الجماعة ويأتى أن شاء الله تعالى بعون الله في الرقاق * وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمله ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولا همام البغدادي أحد الحفاظ قال يحيى بن معين مروي عن شعبة من البغداديين أثبت منه وقال أبو حاتم لم أر من الحديث من يحدث بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى علي بن الجعد وثقه آخرون وروى بالنسبة وروى عنه البخاري من حديث شعبة فقط أحاديث بسيرة وروى عنه أبو داود أيضا قال (أخبرنا شعبة) بن الخياط (قال أخبرني) بالافراد (مع عبد بن خالد) الحديث القاص بتشديد الصاد المهمله (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهمله والمثلثة ووهب بفتح الواو وسكون الهاء (الخزاعي) بالحاء والزاي المجتمعتين نزل السكوفة وهو أخو عبيد الله بن عمر لاهم رضى الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتي عليكم زمان (هو وقت ظهور أشرط الساعة) وظهور كنوز الارض وقوله الناس وقصر آلهم (عنى الرجل) فيه (بصدقة) زاد في باب الصدقة قبل الرد فلا يجد من يقبلها (فيقول الرجل) الذي يقصد المتصدق أن يدفع له صدقة (لو جئت بها بالاس) بكسر السين فان قدرت اللام للتعريف فكسرة اعراب اتفاقا وان اعتقدت زيادتها فكسرة بناء كذا قاله البرماوى كالزركشى وتعقبه في المصابيح فقال لا شك ان بناء مع مقارنة اللام قليل وانما يركب حيث يلجأ اليه كما إذا قيل ذهب الامس بمافيه بكسر السين وأما هنا فلا داعي الى دعوى الزيادة بوجه (لقطعنا منكم) اذ كنت محتاجا اليها (فاما اليوم فلا حاجة لي فيها) قيل ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة أنه اشترك مع الذي قبله في كون كل منهما حاله الا بصدقة لانه اذا كان حالها بنفسه كان اخفى لها فكان لا تعلم شماله ما تنفق عينية ويحمل المطلق في هذا على المقيد في ذلك أي المسألة باليمن فليستأمل * وهذا الحديث قد سبق قريب في باب الصدقة قبل الرد * (باب من امر خادمه) مملوكه أو غيره (بالصدقة) بان يتصدق عنه (ولم يسأل) صدقة للفقير (نفسه وقال ابو موسى) عبد الله بن قيس الاشعري مما أتى موصولا بتمامه ان شاء الله تعالى في باب اجر الخادم اذا تصدق (عن النبي صلى الله عليه وسلم هو) أي الخادم (أحد المتصدقين) بفتح القاف بلفظ التثنية كافي لجميع روايات الصحاحين أي هو ورب الصدقة في أصل الاجر سواء لا ترجح لاحدهما على الآخر وان اختلف مقدارهما فافلو أعطى المالك لخادمه مائة درهم مثلا ليدفعها للفقير على باب داره مثلا فاجر المالك أكثر ولو أعطاه رغبة المذهب به الى فقير في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشى الذهاب اليه باجرة تزيد على الرغيف فاجر الخادم أكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقدار الاجر سواء وقد جوز القرطبي كسر القاف من المتصدقين على الجمع أي هو متصدق من المتصدقين * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد أخو أبي بكر بن أبي شيبة واسمه ابراهيم قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن شقيق) هو ابن سلمة (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله) ولا يذرا النبي (صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة) على عيال زوجها وواضيافه ونحو ذلك (من طعام) زوجها الذي في بيتها المتصرفه فيه اذا أذن لها في ذلك بالصريح أو بالمنه وممن اطراد العرف وعلمت رضاه بذلك حال كونها (غير مفسدة) لكان لم تتجاوز العادة ولا يؤثر نقصانه وقيل بالطعام لان الزوج يسبح به عادة

(فيه وائل بن حجر رضى الله عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر حيال أذنيه بخلاف

ثم التحف بشوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع أخرجه يديه من الثوب (٢٩) ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع الله

لمن حمده رفع يديه فلما سجد سجد
بين كفيه

ثم التحف بشوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع أخرجه يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع الله لمن حمده رفع يديه فلما سجد سجد بين كفيه الشرح فيه محمد ابن حمادة بحسب مضمومة ثم جاء مهملة تخففة ثم ألف ثم دال مهملة ثم هاء (قوله حال اذنيه) بكسر الحاء أى قبل التمام وقد سبق بيان كيفية رفعهما ففيه فوائد منها أن العمل القليل في الصلاة لا يطلها لقوله كبر ثم التحف وفيه استحباب رفع يديه عند الدخول في الصلاة وعند الركوع وعند الرفع منه وفيه استحباب كشف اليدين عند الرفع ووضعهما في السجود على الأرض حذو منكبيه واستحباب وضع اليدين على اليسرى بعد تكبيرة الاحرام ويجعلهما مائحتي صدره فوق سرته ثم اذا مضى المشهور وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري وأبو إسحاق بن راهويه وأبو إسحاق المروزي من أصحابنا يجعلهما مائحتي صدره وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه روايتان كالمذهبين وعن أحمد روايتان كالمذهبين ورواية ثالثة أنه يخبر بينهما ولا ترجح وبهذا قال الأوزاعي وابن المنذر وعن مالك رحمه الله روايتان أحدهما يضعهما تحت صدره والثانية يرسلهما ولا يضع أحدهما على الأخرى وهذه رواية جمهور أصحابنا وهي الأشهر عندهم وهي مذهب الليث بن سعد وعن مالك رحمه الله أيضا استحباب الوضع المين على الشمال حديث وائل

بخلاف الدراهم والذنان فإن انفاقهما منها بغير اذنه لا يجوز فلا اضطرب العرف أو شكت في رضاه أو كان نحيجا يشع بذلك وعلمت ذلك من حاله أو شكت فيه حرم عليها التصديق من ماله إلا بصريح أمره وليس في حديث الباب تصريح بجواز التصديق بغير اذنه نعم في حديث أبي هريرة عند مسلم وما أنفقت من كسبه من غير أمره فإن نصف أجره له لكن قال النووي معناه من غير أمره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره أما بالصريح أو بالمفهوم كما مر قال النووي وقال الخطابي هو على العرف الجاري وهو اطلاق رب البيت لزوجه اطعام الضيف والتصدق على السائل فنذب الشارع ربة البيت لذلك ورغبها فيه على وجه الاصلاح لا الفساد والامراف وفي حديث أبي امامة الباهلي عند الترمذي مر فوعا وقال حسن لا تنفق امرأة شيئا من بيت زوجها الا باذن زوجها قيل يا رسول الله ولا اطعام قال ذلك أفضل أموانا وفي حديث سعد بن أبي وقاص عند أبي داود ما يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء قامت امرأة فقالت يا رسول الله إنا كل على آباءنا وأبناءنا قال أبو داود وأرى فيه وأزواجنا فاحمل لنا من أموالهم قال الرطب تأكله وتهديه قال أبو داود الرطب أى يفتح الرءاء الخبز والبقل والرطب أى بضم الراء وتحصل من هذا أن الحكم يختلف باختلاف عادة البلاد وحال الزوج من مساححة وغيرها وباختلاف حال المنفق منه بين أن يكون يسيرا يتساع به وبين أن يكون له خطر في نفس الزوج فيجمل بماله وبين أن يكون ذلك رطبا يخشى فسادها وتأخره وبين غيره (كان لها) أى للمرأة (أجرها بما أنفقت) غير مفسدة (ولزوجها أجر بما كسب) أى بسبب كسبه (وللخان) الذي يكون بيده حفظ الطعام المتصدق منه (مثل ذلك) من الأجر (لا ينقص بعضهم أجر بعض) أى من أجر بعض (شيئا) نصب مفعول ينقص أو ينقص كيزيدية مدى إلى مفعولين الأول أجر والثاني شيئا كزادهم الله مرضا * وفي هذا الحديث الحديث والعنف وتابى عن تابى عن صحابي ورواه كاهنم كوفيون وجرير رزى أصله من الكوفة وأخرجه أيضا في الزكاة والبيع ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في عشرة النساء وابن ماجه في التجارات (باب) هذا بالتنوين (لأصدقة) كاملة (الاعن ظهري) أى غنى يستظهر به على النوائب التى تنوبه قاله البغوي والتكبير فيه للتفخيم * ولفظ الترجمة حديث رواه أحمد من طريق عطاء عن أبي هريرة وذكره المصنف تعاميا في الوصايا (ومن تصدق وهو محتاج) جملة اسمية حالمة كالجملة بعد وهما قوله (أو أهله محتاج أو عليه دين) مستغرق (فالدين) جواب الشرط وفي الكلام حذف أى فهو أحق وأهله أحق والدين (أحق) أن يقضى من الصدقة والعق والهبه وهو أى الشيء المتصدق به (رد عليه) غير مقبول لأن قضاء الدين واجب كنفقة عياله والصدقة تطوع ومقتضاه أن الدين المستغرق مانع من صحة التبرع لكن محله اذا أجر عليه الحاكم بالفلس وقد نقل فيه صاحب المغنى وغيره الإجماع فيعمل اطلاق المؤلف عليه (ليس له أن يتلف أموال الناس) في الصدقة (قال) ولأبي ذر وقال (النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث وصله المؤلف في الاستقراض (من أخذ أموال الناس يريد اتلافها تلفه الله) فن أخذ ذنبا وتصدق به ولا يجد ما يقضى به الدين فقد دخل في هذا الوعيد قال المؤلف مستنثيا من الترجمة أو ممن تصدق (الآن) يكون معروفا بالصبر فيصدق مع عدم الغنى أو مع الحاجة (فيؤثر) بالثلثة يقدم غيره (على نفسه) بما معه (ولو كان به خصاصة) حاجة (كفعل أبي بكر) الصديق (حين تصدق بماله) كما في رواية أبو داود وغيره (وكذلك أنرا الانصار المهاجرين) حين قدموا عليهم المدينة وليس بأيديهم شيء حتى أن من كان

في النفل والارسال في القرض وهو الذي ربحه البصريون من أصحابه وحنة الجمهور في استحباب وضع المين على الشمال حديث وائل

حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي (٣٠) شيبه واسحق بن ابراهيم قال اسحق قال الاخران حدثنا جري عن منصور عن أبي

وائل عن عبد الله قال كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام على الله السلام على فلان فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم

المذكور هنا وحديث أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال كان الناس يؤمرون ان يضع الرجل اليد اليمنى على ذراع يمينه في الصلاة قال أبو حازم ولا أعلمه الا بهذا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وهذا حديث صحيح مرفوع كما سبق في مقدمة الكتاب وعن هاب الطائي رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنافاً أخذ شمله بيمينه رواه الترمذي وقال حديث حسن وفي المسئلة أحاديث كثيرة ودائيل وضعهما فوق السرة حديث وائل ابن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره رواه ابن خزيمة في صحيحه وأما حديث علي رضى الله عنه أنه قال من السنة في الصلاة وضع الاكف على الاكف تحت السرة ضعف متفق على تضعيفه رواه الدارقطني والبيهقي من رواية أبي شيبه عبد الرحمن بن اسحق الواسطي وهو ضعيف بالاتفاق قال العلماء والخكمة في وضع احداهما على الاخرى انه أقرب الى الخشوع ومنعهما من العبث والله أعلم

(باب التشهد في الصلاة)

فيه تشهد ابن مسعود وتشهد ابن عباس وتشهد أبي موسى الأشعري رضى الله عنهم واتفق العلماء على جوازها كلها واختلافوا في الأفضل منها فذهب الشافعي رحمه الله تعالى وبعض أصحاب مالك ان تشهد ابن عباس أفضل لزيادة لفظة المباركات فيه وهي موافقة على

عنده امرأتان نزل عن واحدة ورزجهما من أحدهم وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف في كتاب الهبة (وهي النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث المغيرة السابق بتمامه موصولاً في أوخر صفة الصلاة (عن إضاعة المال) استدله المؤلف على رد صدقة المديان وأذاعه الإنسان عن إضاعة مال نفسه فإضاعة مال غيره أولى بالنهي ولا يقال ان الصدقة ليست إضاعة لأنها اذا عورضت بحق الدين لم يبق فيها ثواب فبطل ككونها اصدقة وبقيت إضاعة محضة (فليس له) للمديون (أن يضيع أموال الناس بعلة الصدقة وقال كعب) هو واحد الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك ولا يذرك كعب بن مالك (رضي الله عنه قلت يا رسول الله ان من) تمام (توبتي أن أتخلع من مالي صدقة) منتهية (الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني) بقائه قبل الهمة ولا يذرك الوقت اني (أمسك سهمي الذي بخير) وانما منعه صلى الله عليه وسلم من صرف كل ماله ولم يمنع الصديق لقوة يقين الصديق وتوكله وشدة صبره بخلاف كعب وبالسند قال (حدثنا عبدان) أنق عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) (عن يونس بن يزيد) (عن ابن شهاب) (الزهري قال أخبرني) بالافراد (سعيد ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خير الصدقة ما كان عن) ولا يذرك على (ظهر غنى) قال في النهاية أى ما كان عفواً بفضل عن غنى وقيل أراد ما فضل عن العيال والظهر قد راد في مثل هذا الشبعا على الكلام وتكسبنا كأن صدقة مستندة الى ظهر قوى من المال (وأبدأ بمن تعول) بمن تجب عليك نفقته يقال عال الرجل أهله اذا قاتهم أى قام بما يحتاجون اليه من القوت والكسوة وغيرهما وقوله وأبدأ قال الزركشى بالهمز وتركه وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغراً ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن حكيم بن حزام) بكسر الحاء وبالزاي المجمة وحكيم بفتح الحاء وكسر الكاف الاسدى المكي ولد بجوف الكعبة فيما حكاها الزبير بن بكار وهو ابن أخي أم المؤمنين خديجة وعاش مائة وعشرين سنة شطرها في الجاهلية وشطرها في الاسلام وأعتق مائة رقبة وحب في الاسلام ومعه مائة بدنة ووقف بعرفة بمائة رقبة في أعناقهم أطواق الفضة منقوش فيها عتقاء الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة ومات بالمدينة سنة خمس وأسنة أربع أو ثمان وخمسين أو ستة وستين (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) السائلة (وأبدأ بالهمز وتركه) (عن تعول) زاد النسائي من حديث طارق الحاربي أمك وأباك وأخاك ثم أدناك أدناك وروى النسائي أيضاً من حديث ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال رجل يا رسول الله عندي دينار قال تصدق به على نفسك قال عندي آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي آخر قال تصدق به على ولدك قال عندي آخر قال تصدق به على خادمك قال عندي آخر قال أنت أبصر به ورواه أبو داود والحاكم لكن بتقديم الولد على الزوجة والذي أطبق عليه الأصحاب كما قاله في الروضة تقديم الزوجة لان نفقتها أكد لانها لا تسقط بعض الزمان ولا بالاعسار ولانها وجدت عوضاً عن التمكين ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في النفقات بعون الله (وخير الصدقة عن ظهر غنى) كذا في البيهقي بإسقاط ما كان (ومن يستعفف) يطلب العفة وهي الكف عن الحرام وسؤال الناس (يعفه الله) بضم الياء وفتح الفاء مشددة مجزوم كاسابق شرط وجزاؤه أى يصبره عفيفاً ولا يذرك بعفه الله بضم الفاء تسعة الضمة هاء الضمير وهو مجزوم كما مر (ومن يستغن يغنه الله) مجزوم شرط وجزاؤه بجذف الياء منه ما أى من يطلب من الله العفاف والغنى يعطيه الله ذلك (وعن وهيب) عطف

عليه

ان الله هو السلام فاذا قعد احدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلاوات والطيبات (٣١) السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته

لقول الله عز وجل تحية من عند الله مباركة طيبة ولانه كده بقوله يعلمنا التمشيد كما يعلمنا السورة من القرآن وقال ابو حنيفة وأحمد رضي الله عنهما وجهور الفقهاء وأهل الحديث تشهد ابن مسعود أفضل لانه عند المحدثين أشد صحة وان كان الجميع صحيحا وقال مالك رحمه الله تعالى تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه الموقوف عليه أفضل لانه علمه الناس على المنبر ولم ينارعه أحد فدل على تفضيله وهو التحيات لله الزايات لله الطيبات الصلاوات لله سلام عليكم أيها النبي الى آخره واختلفوا في التشهد هل هو واجب ام سنة فقال الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة التشهد الاول سنة والاخر واجب وقال جمهور المحدثين هما واجبان وقال أحمد رضي الله عنه الاول واجب والثاني فرض وقال أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهما وجهور الفقهاء سنة وان كان مالك رحمه الله رواية بوجوب الاخير وقد وافق من لم يوجب التشهد على وجوب القعود بقدره في آخر الصلاة وأما الفاظ الباب ففيه لفظة التشهد سميت بذلك للخطب بالشهادة بالوحدانية والرسالة (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام) فعنه ان السلام اسم من أسماء الله تعالى ومعناه السالم من النقائص وسماه الحدوث ومن الشريك والندوة قيل المسلم أوليائه وقيل المسلم عليهم وقيل غير ذلك وأما التحيات فجمع تحية وهي الملك وقيل البقاء وقيل العظمة وقيل الحياة وانما قيل التحيات بالجمع لان

على ما سبق أي حدثنا موسى بن اسمعيل عن وهيب (قال أخبرنا هشام عن أبيه) عروة (عن أبي هريرة رضي الله عنه بهذا) أي بحديث حكيم وإيراده له معطوفا على اسناده يدل على انه رواه عن موسى بن اسمعيل بالطريقين معا فكان هشام يحدث به وهيبا تارة عن أبيه عن حكيم ابن حزام وتارة عن أبي هريرة أو حدث به عنه ما مجموعا ففرقه وهيب وألواوى عنه ولا يذر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ثم أخذ المصنف يذكر ما يفسر المجل في حديث حكيم في قوله اليد العليا خير من اليد السفلى فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر من هذا السند قال ابوداود وقال الاكثر عن جاد بن زيد اليد العليا هي المنفقة وقال واحد عنه المنفقة يعني بعين وفامين وكذا قال عبد الوارث عن ايوب قال الحافظ بن حجر الذي قال عن جاد المتعفة بالعين فهو مستد كذا روينا عنه في مسنده رواية معاذ بن المشي عنه وأما رواية عبد الوارث فلم أقف عليها موصولة وقد أخرجه أبو نعيم في مستخرجه من طريق سليمان بن حرب عن جاد بافظ واليد العليا يد المعطي وهذا يدل على ان من رواه عن نافع بافظ المتعفة فقد صحف انتهى (ح) للتحويل قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) القعني (عن مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر) بجملة اسمية وقعت حالا (وذكر الصدقة) بجملة فعلية حالية أي كان يحض الغني عليها (والتعفف) أي ويحض الفقير عليه (والمسئلة) كذا بالواو أي ويذم المسئلة واسلم عن فتية عن مالك والتعفف عن المسئلة (اليد العليا خير من اليد السفلى) قال اليد العليا هي المنفقة اسم فاعل من أنفق ورواه ابوداود وغيره المتعفة بالعين والفامين كما مر ورحمته الخطابي قال لان السياق في ذكر المسئلة والتعفف عنها وقال شارح المشكاة وتحرير ترجمته أن يقال ان قوله وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسئلة كلام مجمل في معنى العفة عن السؤال وقوله اليد العليا خير من اليد السفلى بيان له وهو أيضا مجمل فينبغي أن يفسر بالعفة ليناسب المجل وتفسيره باليد المنفقة غير مناسب للمجمل لكن انما يتم هذا الواقعة على قوله اليد العليا هي المنفقة ولم يعقبه بقوله (و) اليد السفلى هي السائلة) لدلالته ما على علو المنفقة وسفالة السائلة ورذالتها وهي ما يستنكف منها فظهر بهذا ان ما في البخاري ومسلم أرجح من احاديث رواتي أبي داود ونقلوا رواية ويؤيد ذلك حديث حكيم عند الطبراني باسناد صحيح من فواعيد الله فوق يد المعطي ويد المعطي فوق يد المعطي ويد المعطي أسفل الايدي وعند الناس من حديث طارق المحاربي قدمنا المدينة فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخاطب الناس وهو يقول يد المعطي العليا وهذا نص يرفع الخلاف ويدفع تعسف من تعسف في تأويله ذلك كقول بعضهم فيما حكاه القاضي عياض اليد العليا الآخذة والسفلى المانعة أو العليا الآخذة والسفلى المنفقة وقد كان اذا أعطى الفقير العطية يجعلها في يده نفسه ويأمر الفقير أن يتناولها لتكون يد الفقير هي العليا أدنا مع قوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات قال فلما أضيف الآخذ الى الله تعالى تواضع لله فوضع يده أسفل من يد الفقير الآخذ وقال ابن العربي والتحقيق ان السفلى يد السائل وأما اليد الآخذة فلا تدل على ان الله هي العطية ويد الله هي الآخذة وكلتاها عليا وكلتاها عينا عينا وعرض بأن البحث انما هو في يد الآدميين وأما يد الله عز وجل فباعتبار كونه مالك كل شيء نسبت يده الى الاعطاء وباعتبار قبوله الصدقة ورضاهم بانسب يده الى الآخذ وقد روى اسحق في مسنده ان حكيم بن حزام قال يا رسول الله ما اليد العليا قال التي تعطى ولا تأخذ وهو صريح

ملوك العرب كان كل واحد منهم تحية أصحابه بتحية مخصوصة فقيل جميع تحياتهم ثم لله تعالى وهو المستحق لذلك حقيقة والمباركات

الزكيات في حديث عمر رضي الله عنه يعني (٣٣) واحد والبركة كثرة الخير وقيل النماء وكذا الزكاة أصلها النماء والصلوات هي الصلوات

المعروفة وقيل الدعوات والتضرع وقيل الرحمة أي الله المتفضل بها والطيبات أي الكلمات الطيبات وقوله في حديث ابن عباس التحيمات المباركات الصلوات الطيبات وتقديره والمباركات والصلوات والطيبات كما في حديث ابن مسعود وغيره ولكن حذف الواو واختصارا وهو جائز معروف في اللغة ومعنى الحديث ان التحيمات وما بعدها مستحقة لله تعالى ولا تصلح حقيقة غيره وقوله السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقوله في آخر الصلاة السلام عليكم فقبل معناه التعويذ بالله والتحصين به سبحانه وتعالى فان السلام اسم له سبحانه وتعالى تقديره الله عليكم حفظ وكفيل كما يقال الله معكم أي بالحفظ والمعونة والاطف وقيل معناه السلامة والنجاة لكم ويكون مصدرا كالذاذة والاذاذ كما قال الله تعالى فسلاسلهم الذي في قوله السلام عليكم أيها النبي السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين يجوز فيه حذف الالف واللام فيقال سلام عليكم أيها النبي وسلام علينا ولا خلاف في جواز الامرين هنا ولكن الالف واللام أفضل وهو الموجود في روايات صحيحة البخاري ومسلم وأما الذي في آخر الصلاة وهو وسلام التحليل فاختلف أصحابنا فيه فمنهم من جوز الامرين فيه هكذا وبقوله الالف واللام أفضل ومنهم من أوجب الالف واللام لانه لم ينقل الا

في أن لا تأخذة ليست بعليا ومحصل ما قيل في ذلك ان أعلى الأيدي المنفقة والمنعفة عن الاخذ ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الأيدي السائلة والممانعة وكل هذه التأويلات المتعسفة تضيع عند الاحاديث السابقة المصروفة بالمراد فأولى ما فسر الحديث بالحديث وقد ذكر أبو العباس الداني في أطراف الموطأ أن هذا التفسير المذكور في حديث ابن عمر هذا مدرج فيه ولم يذ كر ذلك مستندا نعم في كتاب الصحابة للعسكري بأسناد له فيه انقطاع عن ابن عمر أنه كتب الى بشر بن مرwan اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اليد العليا خير من اليد السفلى ولا أحسب السفلى الا السائلة ولا العليا الا المعطية فهذا يشعر بأن التفسير من كلام ابن عمر يؤيده ما رواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كنا نحدث أن اليد العليا هي المنفقة قاله في فتح الباري * وفي هذا الحديث التحديت والعنة ورواته ما بين بصري ومدني وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الزكاة (باب ذم الممانع بما أعطى) من الصدقة على من أعطاه (لقوله) تعالى (الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا) من الصدقات (منا) على من أعطوه بذ كر الاعطائه وتعدد نعمه عليه (ولا أدنى) بأن يتناول عليه بسبب ما أنعم عليه فيحبط به ما أسلف من الاحسان فخطر الله تعالى المن بالصلحة واختص به صفة لنفسه اذ هو من العباد تكدر ومن الله تعالى افضال وتذكر لهم نعمه (الاية) الى آخرها أي الى قوله لهم أجرهم عند ربهم أي ثوابهم على الله لا على أحد سواه ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه من أهوال القيامة ولا هم يحزنون على ما فاتهم والاية ترات في عبد الرحمن بن عوف فانه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم وعثمان فانه جهز جيش العسرة بألف بعير بأقتابهم وأخلصها وسقط في رواية غير أبي ذر قوله منا ولا أدنى واقتصر المؤلف على الآية ولم يذ كر حديثا لكونه لم يجد في ذلك ما هو على شرطه وفي مسلم من حديث أبي ذر رضي الله عنه ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الذي لا يعطى شيئا الا منه والمنفق سلعته بالحلف والمسبل ازاره وهذه الترجمة ثبتت في رواية الكشي عن أبي جعفر في الفتح وأشار في اليونانية الى سقوطها في رواية أبي ذر والله الموفق والمعين * (باب من أحب تحجيل الصدقة) فرضها ونقلها (من يومها) خوفا من عروض الموانع * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الضحاك بن محمد (عن عمر بن سعيد) بضم العين في الاقل وكسرها في الثاني النوفلي القرشي المكي (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله (أن عقبه بن الحرث) أباسروعة النوفلي (رضي الله عنه) حدثه قال صلى بنا النبي (ولا بوي ذرو الوقت صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فأسرع) وفي باب من صلى بالناس فذ كر حاجة فتحظاهم فلم يبدل قوله هنا فأسرع (ثم دخل البيت فلم يلبث ان خرج فقلت) ولاي الوقت في غير اليونانية فقلنا (أو قيل له) عن سبب سرعته (فقال) عليه الصلاة والسلام (كنت خلفت في البيت تبرا) ذهبا غير مضر وب (من الصدقة فكرهت ان ايسنه) بضم الهاء وفتح الموحدة ونشدديد المشاة التحسية أي تركه حتى يدخل الليل (فقسمته) وهذا موضع الترجمة لان كراهته تبيته تدل على استحباب تحجيل الصدقة قال الزين بن المنير ترجم المصنف بالاستحباب وكان يمكن أن يقول كراهة تبييت الصدقة لان الكراهة صريحة في الخبر واستحباب التحجيل مستنبط من قرآن سياق الخبر حيث أسرع في الدخول والقسمه فخرى على عادته في ايثار الاخذ في الاجلي * (باب استحباب) (التخريض على الصدقة) بأن يذ كر ما فيها من الاجر (و) ثواب (الشفاعة فيها) * وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي الأزدي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عدي) هو ابن ثابت (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد) هو عيد الفطر كما صرح به في حديث باب الخطبة بعد العيد (فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد) بالبناء على الضم

بالالف واللام ولانه تقدم ذكره في التمهيد فينبغي أن يعيده بالالف واللام ليعود التعريف الى سابق كلامه كما يقول جاني رجل فيها

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإذا قالها أصابت كل عبد لله صالح في السماء (٣٣) والارض أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن

محمدًا عبده ورسوله ثم يتخير من
المسئلة ما شاء * حدثنا محمد بن المنفي
وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر
قال حدثنا شعبه عن منصور بهذا
الاسناد مثله ولم يذكر ثم يتخير من
المسئلة ما شاء * حدثنا عبد بن حميد
قال حدثنا حسين الجعفي عن زائدة
عن منصور بهذا الاسناد مثل
حديثه ما ذكر في الحديث ثم يتخير
بعدم المسئلة ما شاء أو ما أحب
* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو
معاوية عن الأعشى عن شقيق عن
عبد الله بن مسعود قال كذا إذا جلسنا
مع النبي صلى الله عليه وسلم في
الصلاة بمثل حديث منصور وقال
ثم ليتخير بعد من الدعاء

فأكرمت الرجل (قوله وعلى عباد الله
الصالحين) قال الزجاج وصاحب
المطالع وغيرهما العبد الصالح هو
القائم بحقوق الله تعالى وحقوق
العباد (قوله صلى الله عليه وسلم
فإذا قالها أصابت كل عبد لله صالح
في السماء) فيه دليل على أن الألف
واللام الداخلتين على الجنس
تقتضي الاستغراق والعموم (قوله
وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله) قال
أهل اللغة يقال رجل محمد ومحمد
إذا كثرت خصاله المحمودة قال ابن
فارس وبذلك سمي نبينا صلى الله
عليه وسلم محمدًا رابعي لعلم الله تعالى
بكثرة خصاله المحمودة ألهم أهله
التسمية بذلك (قوله صلى الله عليه
وسلم ثم يتخير من المسئلة ما شاء) فيه
استحباب الدعاء في آخر الصلاة قبل
السلام وفيه أنه يجوز الدعاء بما شاء
من أمور الآخرة والديناما لم يكن
اتحاد هذا مذهبنا ومذهب الجمهور
وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى

فيه ما لقطعهم ما عن الإضافة (ثم مال على السماء ومعه بلال فوعظهم) وذكرهن الآخرة (واصرهن
أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب) بضم القاف وسكون اللام آخره موحد السوار ومن عظم
(والحرص) بضم الخاء المعجمة وسكون الراء آخره صادمه ملتين الخاقعة * والحديث سبق في صلاة
العديد * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد قال) (حدثنا
أبو بردة) بضم الموحدة وبريد بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (ابن عبد الله بن أبي بردة) بضم الموحدة
عامر أو الحارث قال (حدثنا) جدي (أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه) أبي موسى عبد الله بن قيس
الاشعري (رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه السائل أو طلبت إليه
حاجة) بضم الطاء مبنيا للمفعول وحاجة رفع مفعول ناب عن فاعله (قال اشفعوا وثوبجروا) سواء
قضيت الحاجة أم لا (ويقضى الله) ولا ي الوقت وليقض الله (على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
ما شاء) وهذا من مكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم ليصلوا جناح السائل وطالب الحاجة وهو
تخلق بأخلاق الله تعالى حيث يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم اشفع تشفع وإذا أمر عليه الصلاة
والسلام بالشفاعة عنده مع علمه بأنه متغنى عنها لأن عنده مشافعا من نفسه وباعثا من جوده
فالشفاعة الحسنة عنده غيره ممن يحتاج إلى تحريك داعية إلى الخير متأكدة بطريق الأولى وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأدب والتوحيد ومسلم وأبو داود في الأدب والترمذي في العلم
والنسائي في الزكاة * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) أبو الفضل المروزي قال (أخبرنا عبدة)
بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان الكلابي أبو محمد الكوفي (عن هشام) هو ابن عروة بن
ابن الزبير (عن زوجته) فاطمة بنت المنذر بن الزبير (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق
(رضي الله عنه) (عنها قالت قال لي النبي صلى الله عليه وسلم لا تؤك) بضم القوية وكسر
الكاف يقال أوك ما في سقائه إذا شد ما لو كاهو والخيط الذي يشد به رأس القرية أي لا تربط
على ما عندك وتغنيه (فيؤك عليك) بفتح الكاف الأولى مبنيا للمفعول واسلم فيؤك الله عليك
وهو نصب ليكون جوابا للنهي مقرونا بالنهْي أي لا تؤك ما لك عن الصدقة خشية تقادته فتقطع
عندك مادة الرزق * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة عن عبدة) بالاسناد السابق (وقال
لا تخصي فيخصي الله عليك) بنصب فيخصي مع كسر صاده جواب النهي كسابقه وكان عبدة
رواه عن هشام بالانظمن معا لحدث به تارة كذا وتارة كذا والأحوال معرفة قدر الشيء وزنا
أو عدد أو هو من باب المقابل واحد الله هنا المراد به قطع البركة أو حبس مادة الرزق أو المأساة
عليه في الآخرة وفي هذا الحديث التحديد والأخبار والعنة ورواية تابعة عن صحابة ورواته
كلهم مدنيون إلا عبدة فسكوفي وأخرجه البخاري في الهبة ومسلم في الزكاة وكذا النسائي (باب
الصدقة فيها استطاع) المتصدق * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الفخار بن محمد (عن ابن
جرير) عبد الملك بن عبد العزيز قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم
المعروف بصاعقة البزار عجمي بن البغدادى) (عن حجاج بن محمد) الأعمش (عن ابن جرير قال
أخبرني) بالافراد (ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عباد بن عبد الله بن الزبير) بن العوام (أخبره عن
أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما أنها جاءت إلى النبي) ولا ي ذرجات النبي (صلى الله
عليه وسلم فقال) لها (لا تؤك) بعين مهملتين أو عيت المتاع في الوعاء إذا جعلته فيه ووعيت
الشيء حفظته والمراد لازم الأيمان وهو الامساك (فيؤك الله عليك) بضم التحتية وكسر العين
والنصب جواب النهي بالنهْي واستاده إلى الله مجاز عن الامساك ولا ي ذرع الكثرة يعني لا تؤك
فيؤك الله عليك بالاكاف بدل العين فيع ما وليس النبي للتحريم (ارضضني) بمزعة مكسورة أدام

(٥) قسطلاني (ثالث) لا يجوز إلا بالدعوات الواردة في القرآن والسنة واستدل به جمهور العلماء على أن الصلاة على النبي

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٤) أبو نعيم حدثنا سيف بن أبي سليمان قال سمعت مجاهدًا يقول حدثني عبد الله بن

سخرية قال سمعت ابن مسعود يقول علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كوفي بين كفيه كما يعلمني السورة من القرآن واقتصر التشهد بمثل ما اقتصوا * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثابت بن حذافا عن محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير وعن طاوس عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله وفي رواية ابن ربح كما يعلمنا القرآن * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا عبد الرحمن بن جبير قال حدثني أبو الزبير عن طاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن * حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة

صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير ليست واجبة ومذهب الشافعي وأحمد وأبو حنيفة وبعض أصحاب مالك رحمه الله تعالى وجوبها في التشهد الأخير فنتركها بطلت صلاته وقد جاء في رواية من هذا الحديث في غير مسلم زيادة فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك ولكن هذه الزيادة ليست صحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثني عبد الله بن سخرية) هو بسنن مهملته مفتوحة ثم جاء معجمة ساكنة ثم بام واحدة مفتوحة

توصل فعمل أمر من الرضخ بالصاد والحاء المعجمتين وهو العطاء اليسير أي أنفق من غير إحاف (ما استطعت) أي ما دمت مستطيعه قادرة على الرضخ وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والعنة وأخرجه أيضًا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة والنسائي فيه وفي عشرة النساء * هذا (باب بالتسوين) (الصدقة تكفر الخطيئة) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جابر) بن جهم الجهمي ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) بالهجرة شقيق بن سلمة (عن - حديثه) بن النعمان (رضي الله عنه) قال قال عمر رضي الله عنه أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفتنه قال) حديثه (قلت أنا حفظه كما قال) عليه الصلاة والسلام (قال) عمر (أنك عليه بطريء) بفتح الجيم والمدخيران واللام للنا كيد من الحرارة وهي الأقدام على الشيء قال ابن بطال أي أنك كثير السؤال عن الفتنه في أيامه صلى الله عليه وسلم فأنت اليوم جري على ذكره عالم به (فكيف قال) حديثه (قلت) هي (فتنة الرجل في أهله) مما يعرض له معهن من سوء أو حزن أو غير ذلك مما يبلغ كبره وولده بالاستغفال به من فرط المحبة عن كثير من الخيرات (وجاره) بأن تنمي مثل حاله أن كان متسعًا كل ذلك (٣) (تكفره الصلاة والصدقة والمعروف قال سليمان) بن مهران الأعشى (قد كان) أبو وائل (يقول) في بعض الأحيان (الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) بدل قوله والمعروف (قال) عمر لحديثه رضي الله عنه ما (ليس هذه) الفتنه (أريد ولكني أريد) الفتنه (التي توجب كوج البصر قال) حديثه (قلت ليس عليك بها) ولا ربه منها أي من الفتنه (يا أمير المؤمنين بناس) بالرفع اسم ليس أي ليس عليك منها شدة (بينك وبينها) باب - غلق قال) عمر رضي الله عنه (فكسر) هذا (الباب أو) وللعموي المستقلى أم (يفتح قال) حديثه (قلت لأبى بكر قال) عمر (فأله) أي الباب (إذا كسر لم يغل وأبدا) أشار به عمر إلى أنه إذا قتل طهرت الفتن فلا تسكن إلى يوم القيامة وكان كما قال لأنه كان سدا وبابا دون الفتنه فلما قتل كثرت الفتنه وعلم عمر أنه الباب (قال قلت لـ) أي نعم (قال) شقيق (فهنا) بكسر الهاء أي خفنا (أن نسأله) أي نسال حديثه وكان مهيبا (من الباب) أي من المراد بالباب (فقلنا للسروقي سلمه) لأنه كان أجراء على سؤاله لكثرة علمه وعلو منزلته (قال فسأله فقال) الباب (عمر رضي الله عنه قال) شقيق (قلنا فاعلم) أي أفعلم (عمر من تعني قال نعم كان دون عبد الله) اسم ان ودون خبرها مقدم أي كما يعلم أن الليلة أقرب من الغد ثم عمل ذلك بقوله (وذلك أني حدثته) أي عمر (حديثا ليس بالأعاليط) لاشبهه فيه وقد سبق هذا الحديث في أوائل الصلاة في باب الصلاة ككفارة * (باب من تصدق في حال الشرب ثم أسلم) هل يعتد بذلك أم لا ظاهر حديث الباب الأول * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسندى قال) (حدثنا فاشام) هو ابن يوسف قاضي صنعاء قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة) بن الزبير (عن حكيم بن حزام) الراى المجبة (رضي الله عنه قال قلت لرسول الله رأيت) أي أخبرني عن حكم (أشياء كنت أتحث) بالمثلثة وفي الأدب عند المؤلف ويقال أيضا عن أبي النعمان أتحث بالمثلثة لكن قال القاضي عياض بالمثلثة أصح رواية ومعنى أي أعبد (بها في الجاهلية) قبل الإسلام (من صدقة أو عتاقة) بالالف قبل الواو وكان أعتق مائة رقبة في الجاهلية ووجل على مائة بغير (وصلة رحم) بغير ألف قبل الواو (فهل) لي (فيها) من أجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسلمت علي (قبول) (ما سلف) لك (من خير) ويؤيد ظاهر هذا الحديث ما رواه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أبي سعيد مر فوعا إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب الله له كل حسنة كان زلفها ومحامته كل سيئة كان زلفها وكان عمله

(٢) قوله تكفره الصلاة كذا بخطه بذكر الضمير والذي في فرع اليونانية تكفرها بتأنيث الضمير اه من هامش نسخة معتمدة بعد

ابن سعيد وابوكامل الجندري ومحمد بن عبد الملك الاموي واللفظ لابي كامل قالوا حدثنا (٣٥) أبو عوانة عن قتادة عن ثونس بن جبير

عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة فلما كان عند القعدة قال رجل من القوم أقرت الصلاة بالبر والركعة قال فإقضى أبو موسى الصلاة وسلم أنصرف فقال أيكم القائل كلمة كذا وكذا قال فأرم القوم ثم قال أيكم القائل كلمة كذا وكذا فأرم القوم فقال لعلاء يا حيطان قاتلها قال ما قاتلها واقد رعبت ان تكعني بها فقال رجل من القوم أنا قاتلها ولم أرد بها الا الخير فقال أبو موسى أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا ستمنا وعلنا صلاتنا فقال اذا صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم (قوله أقرت الصلاة بالبر والركعة قالوا معناه قرنت بهما وأقرت معهما وصار الجميع مأمورا به (قوله فأرم القوم) هو بفتح الراء وتشديد الميم أي سكتوا (قوله لقد رعبت ان تكعني) هو بفتح المثناة في أوله واسكان الموحدة بعدها أي تكنتي بها وتو بفتح الخي (قوله صلى الله عليه وسلم أقيموا صفوفكم) أمر بأقامة الصفوف وهو مأثور به باجاء الامه وهو امر نذب والمراد تسويتها والاعتدال فيها وتسميم الاول فالاول منها والتراتص فيها وسيأتي بسط الكلام فيها حيث ذكرها مسلم ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ليؤمكم أحدكم) فيه الامر بالجماعة في المكتوبات ولا خلاف في ذلك ولكن اختلفوا في انه امر نذب أم ايجاب على أربعة مذاهب فالراجح في مذهبنا وهو نص الشافعي رحمه

بعد ذلك الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف والسيدة بمنزلة الا ان يتجاوز الله عنها لكن هذا لا يخرج على القواعد الاصولية لان الكافر لا يصح منه في حال كفره عبادة لان شرطها النية وهي متعذرة منه وانما يكتب له ذلك الخير بعد اسلامه تفضلا من الله مستأنفا والمعنى انك ببركة فعل الخير هديت الى الاسلام لان المبادئ عنوان الغايات أو انك بفعل ذلك اكتسبت طباعا جيلا فالتفتت تلك الطباع في الاسلام وقد مهدت لك تلك العادة معونة على فعل الخير وفي هذا الحديث التصديق والعنة ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه أيضا في البيوع والادب والعقوبات وأخرجه مسلم في الايمان (باب اجر الخادم) هو شامل للمملوك والزوجة وغيرهما (اذا تصدق بامر صاحبه) حال كونه (غير منسند) في صدقته * وبالسند قال (حدثنا قتبية بن سعيد) الثقفى البغلافي قال (حدثنا جبر) هو ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) بالهمز شقيق (عن مسروق) هو ابن اجدع (عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تصدقت المرأة من طعام زوجها) باذنه ولو اذنا ما حال كونها (غير مفسدة) بأن لا تهدي الى الكثرة المؤدية الى النقص الظاهر وهذا التقييد منفق عليه فالمراد اذا تصدقت بشئ يسير (كان لها اجرها) بما تصدقت (ولزوجها) أجره (بما كسب وللخازن) أجره (من ذلك) وافرقت بعضهم بين المرأة والخازن بان لها حق في مال زوجها والنظر في بيتها فلها التصديق بغرائبه بخلاف الخازن فليس له ذلك الا باذن وفيه نظر لانها ان استوفت حقها فتصدق منه فقد تخصصت به وان تصدقت من غير حقها رجع الامر كما كان والحديث سبق قريبا والله المعين * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (عن جده) ابي بردة (بضم الموحدة عامر) (عن) أبيه (ابي موسى) الأشعري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخازن المسلم الامين الذي يتقن) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه مخففا آخره ذال محجمة مضارع اتقن ويحوز فتح النون وتشديد الفاء مضارع نقذ وهو امان الافعال أو من التفعيل وهو الامضاء ولا في الوقت في غير اليونانية يتفق بالقافي بدل المحجمة (وربما قال يعطى ما امر به) من الصدقة (كاملا موفرا طيبا بنفسه) برفع طيب ونفسه مبتدأ أو خبر مقدم والجملة في موضع الحال وللكنه في طيبا بالنصب على الحال به نفسه بالرفع فاعل بقوله طيبا (فيدفعه الى) الشخص (الذي امره) بضم الهمزة مبني للمفعول أي الذي أمر الامر له (به) أي بالدفع (احدا المتصدقين) بفتح القافي لكن أجره غير مضاعف له عشر حسنات بخلاف رب المال فهو لمحو قولهم في المباغة القلم أحد اللسانين وأحد بالرفع خبر المبتدأ الذي هو الخازن وقيد الخازن بكونه مسلما لان الكافر لا يملكه وبكونه امينا لان الخائن غير مأجور ورتب الاجر على اعطائه ما امر به لا لا يكون خائنا أيضا وان تكون نفسه بذلك طيبة للتلايم النية فيفقد الاجر والخيل كل الخيل من يخل بعمال غيره وأن يعطى من أمر بالدفع اليه لالغره * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الوصا والجارة ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود والنسائي (باب اجر المرأة اذا تصدقت) من مال زوجها (أو أطعمت) شيا (من بيت زوجها) حال كونها (غير مفسدة) جاز لها ذلك للادان المفهوم من اطراد العرف فان علم شحه أو شك فيه لم يجز ولم يقيد هنا بالامر كالسابق فقبيل لانه فرق بين المرأة والخادم بأن المرأة لها ذلك بشرطه كما مر بخلاف الخازن والخادم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (والاعمش) كلاهما (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن مسروق)

الله تعالى وقول أكثر أصحابنا انهم افترض كفاية اذا فعله من يحصل به اظهار هذا الشعار سقط الحرج عن الباقي وان تركوه كاهم أموا

كلهم وقالت طائفة من أصحابنا هي سنة وقال ابن خزيمة من أصحابنا هي فرض عين لكن ليست بشرط فمن تركها وصلى منفردا بلا عذر أثم وصحت صلاته وقال بعض أهل الظاهر هي شرط لصحة الصلاة وقال بكل قول من الثلاثة المتقدمة طوائف من العلماء وستأتي المسئلة في بابها ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا كبر فكبروا) فيه أمر المأموم بأن يكون تكبيره عقب تكبير الامام ويتضمن مسئلتين احدهما ان لا يكبر قبله ولا معه بل بعده فلو شرع المأموم في تكبيرة الاحرام ناويا للاقتداء بالامام وقد بقي للامام منها حرف لم يصح احرام المأموم بلا خلاف لانه نوى الاقتداء بمن لم يصراما بل بمن سيصير اماما اذا فرغ من التكبير والثانية انه يستحب كون تكبيرة المأموم عقب تكبيرة الامام ولا يتأخر فلو تأخر جاز وقاته كمال فضيلة تعجيل التكبير (قوله صلى الله عليه وسلم واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين) فيه دلالة ظاهرة لما قاله أصحابنا وغيرهم ان تأمين المأموم يكون مع تأمين الامام لا بعده فاذا قال الامام ولا الضالين قال الامام والمأموم معا آمين وتأولوا قوله صلى الله عليه وسلم اذا تمّن الامام فامتموا قالوا معناه اذا اراد التأمين ليجمع بينه وبين هذا الحديث وهو يريد التأمين في آخر قوله ولا الضالين فبعقب ارادته تأمينه وتأمينكم معا وفي آمين الغشيان المد والقصر والمد أفصح والميم خفيفة فيهما ومعناه اسحب وسأني ان شاء الله تعالى تمام الكلام في التأمين وما يتعلق به في باب حديث كرمه صلى الله عليه وسلم فقولوا آمين يجبكم الله (هو بالجيم أحدهما

عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني) بالمسألة التحية والفوقية أي عائشة حديث (اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها) الى آخر الحديث الذي حول الاسناد اليه بقوله (ح حدثنا عمر بن حفص) بضم العين قال (حدثنا) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اطعمت المرأة من بيت زوجها) حال كونها (غير مفسدة) كان (لها اجرها) أي الصدقة والكسبه في كان لها اجرها (وله) أي الزوج (منه وللخازن مثل ذلك) أي الزوج (بما اكتسب ولها) أي الزوجة (بما انفقت) ولا بن عسا كروها مثل ما انفقت * وبه قال (حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها) حال كونها (غير مفسدة فلها اجرها) أي الصدقة (وللزوج) أجره (بما اكتسب وللخازن مثل ذلك) الاجر بالشروط المذكورة في حديث أبي موسى السابق قريبا وظاهره يعطى التساوى للمذكورين في الاجر ويحتمل ان يكون المراد بالمثل حصول الاجر في الجملة وان كان أجر الكاسب أوفر لكن يعكس عليه حديث أبي هريرة بلفظ فلها نصف أجر ما ذهبوا به بالتساوى وهذا الحديث أورده المؤلف من ثلاثة طرق عن عائشة كلها تدور على شقيق عن مسروق عنها وفي كل زيادة فائدة ليست في الآخر كما تراها فلفظ الاعمش اذا أطعمت من بيت زوجها ولفظ منصور اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها قاله تعالى يرحم المؤلف ما أكثر الله فوائده وولته درهمه احلى بذكره (باب قول الله تعالى فاما من اعطى) ماله لوجه الله (واقى) محارمه (وصدق بالحسنى) أي بالمجازاقوا بيقن ان الله سبحانه يحلفه وبالكلمة الحسنى وهي كلمة التوحيد وأوالجئة (فستيسره) ستميته في الدنيا (لليسرى) للغة التي توصله الى السرو والراحة في الآخرة يعني للاعمال الصالحة المسببة لدخول الجنة (واما من يحل) بما أمر به من الانفاق في الخيرات (واستغنى) بالدنيا عن العقبى (وكذب بالحسنى فستيسره) في الدنيا (للعسرى) للغة المؤدية الى الشدة في الآخرة وهي الاعمال السيئة المسببة لدخول النار (اللهم اعط منفق مال خلفا) بجرمال على الاضافة ولا ياتي الوقت من غير اليقين من منفقا ما لا خلفا نصب ما لا مفعول منفق بدليل رواية الاضافة اذ لا ولا لا احتمال أن يكون مفعول اعط والاول أولى من جهة أخرى وهي ان سياق الحديث للعرض على انفاق المال فناسب أن يكون مفعول منفق وأما الخلف فاجامه أولى لتمام المال والثواب فكلم من منفق مال قل أن يقع له الخلف المالي فيكون خلفه الثواب المعد له في الآخرة أو يدفع عنه من السوء ما يقابل ذلك فله في فتح الباري وهمزة أعط قطع والجملة عطف على قول الله يحذف حرف العطف ذكره على سبيل البيان للحسنى فكانه يشير الى ان قول الله تعالى مبين بالحديث يعني تيسر اليسرى له اعطاء الخلف له قاله الكرماني * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني (بالافراد) (أخي) أبو بكر اسمه عبد الحميد (عن سليمان بن بلال) (عن معاوية بن ابي مزرعة) بضم الميم وفتح الزاي المججمة وكسر الراء المشددة آخره دال مهملة وسبعة عبد الرحمن (عن) عمة (ابي الحباب) بضم الحاء المهملة وبموحدتين بينهما ألف مخففة اسمعيل بن يسار ضد اليهين (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه) ينزل فيه أحد (الاملاك) فباعني ليس ويوم اسمه ومن زائدة ويصبح العباد صفة يوم وملكان مستثنى من محذوف هو خبر ما أي ليس يوم موصوف بهذا الوصف ينزل فيه أحد الاملاك كما مر فحذف المستثنى منه ودل عليه بوصف الملكين (ينزلان فيقول

فاذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله (٣٧) صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا قال

سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم فان الله تعالى قال على اسنان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده واذا كبر وسجد فكبروا واجسّدوا فان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك

أي يستحب دعاءكم وهذا حديث عظيم على التأمين فبدأ كذا الاهتمام به (قوله صلى الله عليه وسلم واذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك) معناه اجعلوا لتكبيركم للركوع وركوعكم بعد تكبيره وركوعه وكذلك رفعكم من الركوع يكون بعد رفعه ومعنى تلك تلك ان اللعظة التي سمعكم الامام بها في تقديمه الى الركوع تنجز لكم بتأخيركم في الركوع بعد رفعه لحظة فتلك اللعظة بتلك اللعظة وصار قدر ركوعكم كقدر ركوعه وقال مثله في السجود (وقوله صلى الله عليه وسلم واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم) فيه دلالة لما قاله اصحابنا وغيرهم انه يستحب للامام الجهر بقوله سمع الله لمن حمده وحيداً يسمعه فيقولون وفيه دلالة لمذهب من يقول لا يزيد المأموم على قوله ربنا لك الحمد ولا يقول معه سمع الله لمن حمده ومذهبنا انه يجمع بينهما الامام والمأموم والمنفرد لانه ثبت انه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وثبت انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وسباني بسط الكلام فيه

احدهما اللهم أعط (بقطع هزة أعط (منفقاً) ماله في طاعتك (خلفاً) بفتح اللام أي عوضاً كقوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وقوله ابن آدم أنفق أنفق عليك (ويقول) الملك (الآخر اللهم أعط مسكناً) زاد ابن أبي حاتم من طريق قتادة عن أبي الدرداء أنزل الله تعالى في ذلك فأما من أعطى واتى الى قوله العسرى وقوله اللهم أعط مسكناً فهو من قبيل المشاكلة لان الشفليس بعطية وظاهره كما قال القرطبي يع الواجبات والمنسوبات لكن الممسك عن المنسوبات لا يستحق الدعاء بالتلف نعم اذا غلب عليه البخل المذموم بحيث لا تطيب نفسه باخراج ما أمر به اذا أخرجه * ورواه هذا الحديث كلهم مديون وأخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في عشرة النساء وكذا أخرجه من حديث أبي الدرداء أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه والبيهقي من طريق الحاكم بلفظ ما من يوم طلعت فيه شمس الا وكان يجنبتهما مكان يناديان نداه يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين أيها الناس هلموا الى ربكم ان مافل وكفى خيراً مما كثر وألهى ولا آت الشمس الا وكان يجنبتهما مكان يناديان نداه يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط مسكناً خلفاً وأنزل الله في ذلك قرآني قول المملكين يا أيها الناس هلموا الى ربكم في سورة يونس والتهديد عوالي دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وأنزل الله في قولها اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط مسكناً خلفاً والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجلى الى قوله للعسرى وقوله يجنبتهما تنمية جنبه بفتح الجيم وسكون النون وهي الناحية (باب مثل البخيل والمتصدق) * وبالسند قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبدالله (عن أبيه) طاوس (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم مثل البخيل والمتصدق) وفي الرواية الا لا حققة والمنفق (كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة ولم يسبق المؤلف تمام هذا المتن في هذه الطريق نعم أخرجه بهذا الاسناد في الجهاد عن موسى بن عماره ولنظمه مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان بالموحدة من حديث قد اضطرت ايديهم الى تراقيه ما فكلامهم المتصدق بصدقه اتسعت عليه حتى تعفى أثره وكلامهم البخيل بالصدقة انقبضت كل حلقة الى صاحبها وتقلصت عليه وانضمت يده الى تراقيه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول فيجهد أن يوسعها فلا تسع وأخرجه مسلم ايضا في الزكاة وكذا النسائي * قال المؤلف بالسند (ح وحدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) بكسر الزاي وفتح النون عبد الله بن ذكوان (أن عبد الرحمن) الاعرج (حدثه انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل البخيل والمنفق) وفي السابقة والمتصدق (كمثل رجلين عليهما جبتان) بضم الجيم وتشديد الموحدة كالسابقة ومن رواه هنا بالنون بدل الموحدة فقد حذف نعم قال في الفتح اختلاف في رواية الاعرج هذه والاكثر أنها بالموحدة أيضاً وفي رواية حنظلة وابن هرمز عند المؤلف بالنون كما يأتي قريباً ان شاء الله تعالى وهي بالموحدة ثوب مخصوص ولا مانع من اطلاقه على الدرع (من حديث من ثديهما) بضم المثناة وكسر الدال المهملة وتشديد المثناة الخصية جمع ثدي (الى تراقيه ما) بفتح أوله وكسر القاف جمع ترقوة العظمين المشرفين في أعلى الصدر من رأس المسكين الى طرف نفرة النحر (فاما المنفق فلا ينفق شيئاً) (الاسبغت) بفتح السين المهملة والموحدة المخففة والغين المعجمة أي امتدت وغطت (او وفرت) بتخفيف الفاء من الوفور والشك من الراوي أي كملت (على جلده حتى تحق) بضم المثناة الفوقية وسكون الخاء المعجمة وكسر الفاء أي تستر (بنائه) بفتح الموحدة ونونين الاولى خفيفة أي أصابعه وللعبدى حتى تحق

في باب ان شاء الله تعالى ومعنى سمع الله لمن حمده أي أجاب دعاء من حمده ومعنى يسمع الله لكم يستجب دعاءكم (قوله ربنا لك الحمد)

وإذا كان عند القعدة فليكن من أول قول (٣٨) أحسبكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته

بضم أوله وكسر الجيم وتشديد النون من أجل الشيء إذا سلمتموه وذكرها الخطابي في شرحه للبخاري كرواية الحميدي (وتعقوا أثره) بفتح الهمزة والمنثثة وتعقوا نصب عطفًا على تعقني وكلاهما مسند إلى ضمير الجيبة وعفا يستعمل لازماً ومتعدياً تقول عفت الديار إذا درست وعفاها الريح إذا طمسها ودرست وهو في الحديث متعدى تمعوا أثر مشيه لسبوغها يعني أن الصدقة تسترخطها بالمتصدق كما يسترنوب الذي يجرع على الأرض أثر مشى لابس به جروور الذيل عليه فضرِبَ المثل بدرع سابعة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه والمراد أن الجواد إذا هم بالصدقة أنفصح لها صدره ووطأت بها نفسه فتوسعت بالانفاق (وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا لرتق) بكسر الزاي أي التصقت (كل حلقة) بسكون اللام (مكانها فهو يوسعه ولا تنسع) ولا يلبى الوقت فلا تنسع بالفاء بدل الواو وضرب المثل برجل أراد أن يلبس درعاً يتجنى به فالت يدها بينها وبين أن تمر على سائر جسده فاجتمعت في عتقه فلم تمرت فوقه والمعنى أن البخيل إذا حدث نفسه بالصدقة شكت نفسه وضائق صدره وانقبضت يده (تابعه) أي تابع ابن طاوس (الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق في روايته (عن طاوس في الجبتين) بالموحدة وهذه المتابعة أخرجهما المؤلفان في اللباس في باب جيب القميص (وقال حنظلة) بن أبي سفيان في روايته (عن طاوس جنتان) بالنون بدل الموحدة وهذا ذكره المؤلف أيضاً في اللباس معاقاً واصله الاسماعيلي من طريق اسحق الأزرق عن حنظلة (وقال الليث) بن سعد (حدثني) بالافراد (جعفر) هو ابن ربيعة (عن ابن هرمز) عبد الرحمن (سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم جنتان) بالنون أيضاً وبحث هذه الرواية على السابقة لقوله من حديث والجنت في الأصل الحصن وسميت بها الدرع لانها تتجنى صاحبها أي تحصنه ﴿باب صدقة الكسب والتجارة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم﴾ أي من التجارة الحلال كما أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم عن مجاهد (ومما أخرجهما لكم من الأرض) أي ومن طيبات ما أخرجهما لكم من الجبوب والثمار والمعادن فحذف المضاف المقدم ذكره (إلى قوله غنى حميد) أي غنى عن انفاقكم وانما يأمركم به لانفاقكم وسقط في رواية غير أبي ذر ومما أخرجهما لكم من الأرض ولم يذكر في هذا الباب حديثاً على عادته فيما لم يجد على شرطه والله أعلم ﴿باب بالنون﴾ (على كل مسلم صدقة فمن لم يجد) ما يتصدق به (فليعمل بالمعروف) وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القصاب قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن أبيه) أي بريدة عامر (عن جده) جده سعيد أي موسى الأشعري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال على كل مسلم صدقة) أي على سبيل الاستحباب المتأكد ولا حق في المال سوى الزكاة الأعلى سبيل النذب ومكارم الاخلاق كما قاله الجمهور (فقالوا يا نبي الله فمن لم يجد) ما يتصدق به (قال يعمل بيده فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يجد قال يعين ذا الحاجة الملهوف) بالنصب صدقة لذ الحاجة المنصوب على المفعولية والملهوف شامل للامظلوم والعاجز (قالوا فان لم يجد) أي فان لم يقدر (قال فليعمل بالمعروف) وعند المؤلفين في الادب من وجه آخر عن شعبة فليأمر بالخير أو بالمعروف وزاد أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة وبنه عن المنكر (وليسك عن الشرفانها) بتأنيث الضمير باعتبار انحصار التي هي الامساك (له) أي للامساك (صدقة) والحاصل ان الصدقة تكون بحال موجود أو بعدد التحصيل أو بغير مال وذلك إما فعل وهو الاعانة أو ترك وهو الامساك عن الشر لكن قال ابن المنبر ان حصول ذلك للامساك انما يكون معنية القرية به وفيه تنبيه على أن الترك فعل وإذا جعل الامساك والكف صدقة ولا خلاف ان الصدقة فعل فقد صدق على الترك أنه فعل ورواية

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة قال حدثنا سعيد ابن أبي عروبة عن وحديثي أبو غسان المسهفي حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا جري عن سليمان التيمي كل هؤلاء عن قتادة في هذا الاسناد مثله وفي حديث جري عن سليمان التيمي عن قتادة من الزيادة وإذا قرأنا فتصاوا وليس في حديث أحد منهم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله من حمده الا في رواية أبي كامل وحده عن أبي عوانة

هكذا هو هنا بلا واو وفي غيره هذا الموضع ربنا ولك الحمد وقد جاءت الاحاديث الصحيحة بإثبات الواو ويجذفها وكلاهما جاءت به روايات كثيرة واختارناه على وجه الجواز وان الامر بين جائز ان لا ترجح لاحدهما على الآخر ونقل القاضي عياض رضي الله عنه اختلافان مالك رحمه الله تعالى وغيره في الارح منهما وعلى اثبات الواو يكون قوله ربنا متعلقاً بما قبله تقديره سمع الله من حمده ياربنا فاستجب حمدنا ودعانا لولا الحمد على هذا يتبين ذلك لقوله وإذا كان عند القعدة فليكن من أول قول أحسبكم التحيات استدل جماعة بهذا على انه يقول في أول جلوسه التحيات ولا يقول بسم الله وليس هذا الاستدلال بواضح لانه قال فليكن من أول ولم يقل فليكن أول والله أعلم (قوله وفي حديث جري عن سليمان التيمي عن قتادة من الزيادة إذا قرأنا فتصاوا) هكذا (قال أبو اسحق قال أبو بكر ابن أخت أبي النضر في هذا الحديث هذا

قال أبو اسحق قال أبو بكر ابن اخت أبي التضر في هذا الحديث فقال مسلم تريد أحفظ من (٣٩) سليمان فقال له أبو بكر حديث أبي هريرة

فقال هو صحيح يعني وإذا قرأ
فأنصتوا فقال هو عندى صحيح
فقال له لم تضعه ههنا قال ليس
كل شئ عندى صحيح وضعته ههنا
وانما وضعت ههنا ما أجمعوا عليه

فقال مسلم تريد أحفظ من سليمان
فقال له أبو بكر حديث أبي هريرة
فقال هو صحيح يعني وإذا قرأ
فأنصتوا فقال هو عندى صحيح
فقال له لم تضعه ههنا قال ليس
كل شئ عندى صحيح وضعته ههنا
انما وضعت ههنا ما أجمعوا
عليه فقوله قال أبو اسحق هو أبو
اسحق إبراهيم بن سفيان صاحب
مسلم راوى الكتاب عنه وقوله قال
أبو بكر في هذا الحديث يعني طعن
فيه وقدح في صحته فقال له مسلم
أريد أحفظ من سليمان يعني ان
سليمان كامل الحفظ والنصب فلا
تضر بخالفته غيره وقوله فقال أبو
بكر حديث أبي هريرة قال هو صحيح
يعني قال أبو بكر حديث أبي هريرة
هل هو صحيح فقال مسلم هو عندى
صحيح فقال أبو بكر لم تضعه ههنا
في صحيح فقال مسلم ليس هذا
مجمعاً على صحته ولكن هو صحيح
عندى وليس كل صحيح عندى
وضعت في هذا الكتاب انما وضعت
فيه ما أجمعوا عليه ثم قد ينكر هذا
الكلام ويقال قد وضع أحاديث
كثيرة غير مجمع عليها وجوابه انها
عند مسلم بصفة الجمع عليه ولا يلزم
تقليد غيره في ذلك وقد ذكرنا في
مقدمة هذا الشرح هذا السؤال
وجوابه * واعلم ان هذه الزيادة
وهي قوله وإذا قرأ فأنصتوا مما
اختلف الحفاظ في صحته فمروى
اليه في السنن الكبير عن أبي

هذا الحديث كوفيون الاشيوخ المؤلف فيصري وشعبة فواسطي وقبة التحديث والعذمة ورواية
الابن عن أبيه عن جده وأخرجه مسلم والنسائي في الزكاة (باب بالتسوين) (قدركم يعطى) (المزكى
(من الزكاة) (المفروضة) (و) كم يعطى المتصدق من (الصدقة) المسخونة وهو من عطف العام
على الخاص (و) حكم (من اعطى شاة) في الزكاة ولا يذرا عطي بضم الهمزة مبنيا للمفعول
وبالسنن قال (حدثنا احمد بن يونس) (الحمي البرقي قال) (حدثنا ابو شهاب) (عبد ربه بن نافع
الحناط بفتح الحاء المهملة والنون) (عن خالد الحذاء) (بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة
ممدودا) (عن حفصة بنت سيرين) (أم الهذيل الانصارية) (عن أم عطية) (نسبية) (رضي الله عنها)
أنها (قالت بعث) (بضم الموحدة وكسر العين مبنيا للمفعول) (الى نسبية) (أم عطية) (الانصارية)
بضم النون وفتح السين مصغرا غير منصرف والمستقلى نسبية بفتح النون وكسر السين (بشاة) (من
الصدقة) (فارسلت) (نسبية) (الى عائشة رضي الله عنها) (وقد كان مقتضى الظاهر أن تقول بعث الى
بضم المشكك المجزوء لكنها عبرت عن نفسها بالظاهر حيث قالت الى نسبية موضع المضمحل الذي هو
ضمير المتكلم المجزوء وما على سبيل الالتفات أو حذت من نفسها اذا تسمى نسبية وليست أم عطية
غير نسبية بل هي هي وخوف هذا التوهم زاد ابن السكن هنا عن الفرري قال أبو عبد الله أي
التخارى نسبية هي أم عطية وفي نسخة وهي رواية أبي ذر بعث بفتح مبنيا للفاعل الى نسبية
بشاة فارسلت أي نسبية الى عائشة رضي الله عنها وسلم عن أم عطية قالت بعث الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بشاة من الصدقة فعثت الى عائشة منها بشى الحديث وهو يدل على ان الباعث
الرسول عليه الصلاة والسلام ولغير أبي ذر بعث بفتح مبنيا للفاعل الى عائشة رضي الله عنها
المنا نسبية بالرفع على الفاعلية بشاة فارسلت بسكون اللام الى عائشة رضي الله عنها (منها) (أي
من الشاة) (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عندكم شئ) (ولمسلم هل عندكم شئ قالت عائشة) (فقلت)
ولا يذرف قالت (لا) شئ عندنا (الاما ارسلت به) (أم عطية) (نسبية من تلك الشاة) (وللمستقلى
والجوى من ذلك الشاة) (فقال) (عليه الصلاة والسلام) (هات) (بكسر التاء وحذف الياء منه تخفيفا
(فقد بلغت محلها) (بكسر الحاء أي وصلت الى الموضع الذي تحل فيه بصيرورته) (املكا للمتصدق
بها عليهم فصحت منها هديتها وانما قال ذلك لانه كان يحرم عليه أكل الصدقة ومطابقة الحديث
للتجمة من جهة ان لها جزأين أحدهما مقداركم يعطى ويطابقه ارسال نسبية الى عائشة من
تلك الشاة التي أرسلها النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة والجزء الثاني ومن أعطى شاة
ومطابقته من جهة ارسال النبي صلى الله عليه وسلم اليها بشاة كاملة قاله صاحب عمدة القارى
وأخرجه المؤلف أيضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة (باب زكاة الورق) بفتح الواو وكسر الراء
الفتحة * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسي قال) (أخبرنا مال) (الامام) (عن عمرو
ابن يحيى) (بفتح العين وسكون الميم) (المازني عن أبيه) (يحيى بن عمار) (قال سمعت ابا سعيد الخدري)
رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس ذود) (بفتح المعجمة
وسكون الواو) (آخره مهملة) (صدقة من الابل) (بيان للذود) (وليس فيما دون خمس اواق) (بالتسوين
بكواري من الورق مضربا أو غير مضرب) (صدقة) (والاوقية أربعون درهما بالاتفاق كما هو والجللة
ما تادرهم وذلك أربع مائة نصف معاملة مصر الآن ولا شئ في الغشوش حتى يبلغ خالصه نصابا
والاعتبار بوزن مكة تحديدا حتى لو نقص بعض حبة أو في بعض الموازين دون بعض لم تجب والقدر
المخرج منها الذي هو ربع العشر خمسة دراهم وهي عشرة انصاف وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى
وأما الذهب ففي عشرين مثقالا منه ربع العشر لحديث أبي داود بإسناد صحيح وأحسن عن علي
عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس في أقل من عشرين دينارا شئ وفي عشرين نصف دينار فغصب
داود السجستانى ان هذه اللقطة ليست بحفوفة وكذلك رواه عن يحيى بن معين وأبي حاتم الرازي والدارقطنى والحافظ أبي على

* حدثنا الشيخ بن ابراهيم وابن أبي عرعن (٤٠) عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هذا الاسناد وقال في الحديث فان الله تعالى قضى

على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
سمع الله لمن حده * حدثنا يحيى
بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك

النيسابوري شيخ الحاكم أبي عبد
الله قال البيهقي قال أبو عني الحافظ
هذه اللفظة غير محفوظة قد خالف
سليمان التيمي فيها جميع أصحاب
قتادة واجتماع هؤلاء الحفاظ على
تضعيفها مقدم على تصحيح مسلم
لهما لا سيما ولم يروها مسندة في
صحبه والله أعلم

* (باب الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم بعد التشهد)

اعلم أن العلماء اختلفوا في وجوب
الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم عقب التشهد الاخر في الصلاة
فذهب أبو حنيفة ومالك رحمهما
الله تعالى والجمهور الى انها سنة لو
تركت صحت الصلاة وذهب
الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى
الى انها واجبة لو تركت لم تصح
الصلاة وهو مروي عن عشرين
الخطاب وابنه عبد الله رضي الله
عنهما وهو قول الشعبي وقد نسب
بجماعة الشافعي رحمه الله تعالى في
هذا الى مخالفة الاجماع ولا يصح
قولهم فانه مذهب الشعبي كذا كرنا
وقد رواه عنه البيهقي وفي الاستدلال
لوجوبها خفاء وأصحابنا يحتجون
بحديث أبي مسعود الانصاري
رضي الله عنه المذكور هنا انهم
قالوا كيف نصلي عليك يا رسول
الله فقال قولوا اللهم صل على محمد
الى آخره قالوا والامر للوجوب
وهذا القدر لا يظهر الاستدلال
به الا اذا ضم اليه الرواية الاخرى
كيف نصلي عليك اذا نحن صلينا
عليك في صلاتنا فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره وهذه الزيادة صحيحة رواها الامامان الرا

الذهب أربع مائة قيراط وسبعة وخسون قيراطا وسبع قيراط ووزنه ثلاث حبات وثلاثة أرباع
خمس حبة أو ثمن حبة وخمس ثمن حبة وهي من الشعير المتوسط الذي لم يقشر بل قطع من طرفي
الحبة منه مادي وطال وانما كان القيراط ما ذكرناه ثلاثة أثمان الدائق الذي هو سدس درهم وهو
ثمان شعيرات وخمس عشرة على الاربع اضربهم ما في ستة يحصل خسون شعيرة وخمس عشرة وذلك
هو الدرهم الاسلامي الذي هو ستة عشر قيراطا زده عليه ثلاثة أسباعه من الحب وهي إحدى
وعشرون حبة وثلاثة أخماس حبة فيكون الدينار الشرعي الذي هو مائة دينار اثنتين وسبعين حبة
ويكون النصاب ألفا وأربعمائة حبة وأربعين حبة وانما زيد على الدرهم ثلاثة أسباعه من الحب
لان المنقال درهم وثلاثة أسباعه ومنهم من ضبط الدرهم والدينار بحب الخردل البري فقال
المنقال ستة آلاف حبة والدرهم أربعة آلاف ومائتان لان الدرهم سبعة اعشار المنقال كما قرر
ونقل بعضهم عن المحققين أن ضبطه بالخردل المذكور أجود لقله التفاوت فيه وعلى هذا الضبط
فالنصاب مائة ألف خردلة وعشرون ألف خردلة والدائق سبعة مائة خردلة والقيراط مائة خردلة
واثنان وستون خردلة ونصف خردلة فيكون النصاب بالدرهم ثمانية وعشرين درهما وأربعة
اسباع درهم لان كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وذلك اثنان وعشرون قيراطا وستة اسباع قيراط
فاذا ضربت ذلك في عشرين من عدد المثاقيل الذي هو النصاب تبلغ ما ذكرنا أولا من القيراط فاذا
أردت معرفة قدر النصاب الشرعي بدنانير مصر الآن التي كل واحد منها درهم وثمانية عشر
قيراطا فاضربهم في خمسة وعشرين أشرفيا تبلغ أربعة مائة وخسين قيراطا يفضل مما تقدم سبعة
قيراط وسبع قيراطا نسبها لثمانية عشر يكونا سبع مائة وتسعين فيكون النصاب خمسة وعشرين
أشرفيا وسبع أشرفي وتسعة وهما من الفضة تسعة أنصاف وخمسة أسداس نصف فضة ونصف
سدسه وثلاث سبع نصف سدس وهذه الكسور بالفلس أحد عشر درهما وثلاث سبع درهم وقدر
الزكاة من كامل النصاب خمسة أثمان أشرفي كامل وخمسة اسباع عن تسعة وذلك بالفضة خمسة
عشر نصفا وخمسة أسداس نصف فضة وثلاثة اسباع نصف سدسه وثلاث سبع نصف سدسه وذلك
عشرة دراهم فلو ساو ثلاثة اسباع درهم وثلاث سبعه وحينئذ فزكاة النصاب خمسة أثمان أشرفي
وربع عشرة وهو من الفضة ستة عشر نصفا وربع نصف فضة كذا حره الشيخ شمس الدين محمد
ابن شيخنا الحافظ فخر الدين الديلمي وصوبه غير واحد من الأئمة (وليس فيما دون خمسة اوسق)
ألف وستمائة رطل باليغداد من الثمار والحبوب (صدقة) * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني
قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحميد قال حدثني) بالاذرادلان عساكر حدثنا يحيى
ابن سعيد) بكسر العين الانصاري (قال خبرني) بالافراد (عرو) أنه (سمع ابا) يحيى (عن ابي
سعيد) الخدرى (رضي الله عنه) انه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث وقائدة
ايراده هذه الطريق التصريح بسماع عرو بن يحيى من أبيه بخلاف الاولى فانه بالمنفعة (باب
جواز أخذ العرض) بفتح العين وسكون الراء وبالضاد المعجمة خلاف الدانير والدرهم (في
الزكاة وقال طاوس) هو ذكوان عماروا يحيى بن آدم في كتاب الخراج (قال معاذ) هو ابن جبل
(رضي الله عنه لاهل اليمن اتوني بعرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء بعد هاء الضاد المعجمة
(نياب) بالتنوين يدل من عرض أو عطف بيان وجوز بعضهم اضافة عرض للاحقه كشعر أراك
فلا اضافة اليه والعرض ما عدا التقدين (خبيص) بفتح الخاء المعجمة وآخره صادمه - له بيان
اسابقه أي خبيصة وذكره على ارادة الثوب وقال الكرماني كساه اسود مر بعلمه ايمان
والمشهور خميس بالسين قال أبو عبيد هو ما طوله خمسة أذرع (اوليس) بفتح اللام وكسر الموحدة
الخفيفة فعيل بمعنى ملبوس (في الصدقة) كان الشعير والذرة (بضم الال المعجمة) وتختف

عليك في صلاتنا فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره وهذه الزيادة صحيحة رواها الامامان الرا

عن نعيم بن عبد الله المجر أن محمدا بن زيد الأنصاري وعبد الله بن زيد هو الذي (٤١)

كان أرى النداء بالصلاة أخبره عن
أبي مسعود الأنصاري

الرائع هو (أهون) أسهل (عليكم) عبر بعل دون اللام لارادة تساط السهولة عليهم (وخير) أي
أرفق (لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) لان مؤنة النقل ثقيلة فترأى الاخف في ذلك
خير امن الانقل وهو موافق لمذهب الحنفية في جواز دفع القيمة في الزكاة وان كان الموائف كثير
المخالفة لهم لكن قاده اليه الدليل كما قاله ابن رشيد وهذا التعليق وان كان صحيحا الى طاموس لكن
طاموس لم يسمع من معاذ فهو منقطع نعم اراد الموائف له في معرض الاحتجاج بقوته عنده
وقد حكى البيهقي عن بعضهم أنه قال فيه عن الجزية بدل الصدقة فان ثبت ذلك فقد سقط
الاحتجاج به لكن المشهور الاول أي رواية الصدقة وقد أجيب بأن معاذ كان يقبض منهم الزكاة
بأعيانها غير مقيمة فاذا قبضها عاوض عنها حينئذ من شاء بما شاء من العروض واعلله كان يبيع
صدقة زيد من عمره حتى يخلص من كراهة بيع الصدقة لصاحبها وقيل لا حاجة في هذا على أخذ
القيمة في الزكاة مطلقا لانه لا حاجة عليها بالمدينة رأى المصلحة في ذلك واستدل به على نقل الزكاة
وأجيب بأن الذي صدر من معاذ كان على سبيل الاجتهاد فلا حاجة فيه وعروض بأن معاذ كان
أعلم الناس بالحلال والحرام وقد بينه له النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسله الى اليمن ما كان يصنع
(وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي هريرة لا تأتي موصولا ان شاء الله تعالى في باب
قول الله تعالى وفي الرقاب (وأما خالد) هو ابن الوليد (احتبس) أي وقف ولا يوزى ذرو الوقت فقد
احتبس (أذراع) جمع درع وهي الزدية (وأعده) بضم المنة الفوقية جمع عند بفتحين ولا ي
ذروا عتده بكسر التاء ولم أعتهه جمع عتاده بفتح العين لكن نقل ابن الأثير عن الدارقطني ان
أحمد صوب الاول وان علي بن حفص أخطأ في قوله أعتهه وصح وقال بعضهم ان أحمد إنما
حكى عن علي بن حفص وأعتهه بالمنة وان الصواب وأعتهه بالموحدة لكن لا وهم مع صحة
الرواية والذي يظهر أن الصحيح رواية أعتهه بالمنة الفوقية وهو المعتمد من السالحي والدواب
للعرب (في سبيل الله) قال النووي انهم طلبوا من خالد زكاة أعتهه ظنا انها للتجارة فقال لهم
لا زكاة على فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لم ان خالد منع فقال انكم تظلمونه انه حبسها ووقعها في
سبيل الله قبل الحول فلا زكاة فيه وأوفيه دليل على وقف المنقول خلافا ليهن الكوفيين انتهى
وقال البدر الدمايني ولا أدري كيف ينتض حديث وقف خالد ادراعه وأعتهه دليلا للبخاري على
أخذ العرض في الزكاة ووجهه غيره من حيث ان ادراعه وأعتهه من العرض ولولا انه وقفها
لاعطاها في الزكاة ولما صح منه صرفها في سبيل الله قد خلا في أحد مصاريف الزكاة الثمانية فلم
يبق عليه شيء واستشكله ابن دقيق العيد بأنه اذا حبس تعين مصرفه من حيث التحبيس فلا يكون
مصرفا من حيث الزكاة ثم تخلص من ذلك باحتمال أن يكون المراد بالتحبيس الارصاد لذلك
لا الوقف فيزول الاشكال (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله الموائف في اليدين من
حديث ابن عباس رضي الله عنهما (تصدقن) أي آدين صدقاتن (ولومن حليكن) بضم الحاء
المهملة وكسر اللام وتشديد التحتية قال البخاري (فلم يستثن) عليه الصلاة والسلام (صدقة
الفرس من غيرها) ولا يذرى صدقة العرض بالعين المهمة بدل الفاء (جعلت المرأة تلقى خرسها)
بضم الخاء المجمة وسكون الراء وبالصاد المهمة حلقها التي في أذنهما (وسخاها) بكسر السين
المهملة قلادتها قال البخاري (ولم يخص) عليه الصلاة والسلام (الذهب والفضة من العروض)
وموضع الدلالة منه قوله وسخاها لان السخاها ليس من ذهب ولا فضة بل من مسك وقرنفل
ونحوهما فدل على أخذ القيمة في الزكاة لكن قوله ولومن حليكن يدل على أنها لم تكن صدقة
محدودة على حد الزكاة فلا حاجة فيه والصدقة اذا أطلقت حلت على التطوع عرفا * وبالسند

(٦) قسطلاني (ثالث) أول كتاب الوضوء (قوله عن أبي مسعود الأنصاري) هو البدرى واجمه عقيبة بن عمرو وقد قدم بيانه

قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٣) ونحن في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد امرنا الله عز وجل ان نصلى عليك

يارسول الله فكيف نصلي عليك
قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنى ان الله لم يسأله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام كما قد علمت
* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة

في آخر المقدمة وفي غيره قوله أمرنا الله تعالى أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك معناه أمرنا الله تعالى بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نأخذ بالصلاة وفي هذا ان من أمر بشيء لا يفهم مراده بسأل عنه لم يعلم ما يأتي به قال القاضي عياض ويحتمل أن يكون سؤالهم عن كيفية الصلاة في غير الصلاة ويحتمل أن يكون في الصلاة قال وهو الاظهر فوات وهذا ظاهر اختياره ولم ولهذا ذكره في الحديث في هذا الموضع قوله فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنى ان الله لم يسأله معناه كرهنا سؤاله مخافة من ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم كره سؤاله وشق عليه قوله صلى الله عليه وسلم والسلام كما قد علمت معناه قد أمركم الله تعالى بالصلاة والسلام على قدام الصلاة فهذه صفاتها وأما السلام فكما علمت في التشهد وهو قولهم السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقوله علمت هو بنسخ

قال (حدثنا محمد بن عبد الله) قال (حدثني بالافراد) (أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد عمو (ثمامة) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن أنس قاضي البصرة (أن) جدّه (أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) حدثه ان أبا بكر (الصديق) (رضي الله عنه) كتب له (القرينة التي تؤخذ في زكاة الحيوان) (التي امر الله رسوله) صلى الله عليه وسلم بها وثبت لفظ التي لا كشعبي (ومن) باغت صدقة بنت مخاض (بأن كان عنده من الابل خمس وعشرون الى خمس وثلاثين وبنت المخاض بفتح الميم وبالنخاض والضاد المجمعين الاثني من الابل وهي التي تم لها عام ميت به لان أمها أن لها ان تلحق بالنخاض وهو وجع الولادة وان لم تحمل وبنت بالنصب على المعنوية وفي نسخة باضافة صدقة الى بنت (ولست عنده) أي والحال ان بنت المخاض ليست موجودة عنده (و) الحال ان الموجود (عنده بنت امون) أي وهي التي أن لها ما أن تلحق بغير ابونا (فانهما قبل منه) أي من المال من الزكاة (ويعطيه المصدق) بضم الميم وتخفيف المهملة وكسر الدال كحدث أخذ الصدقة وهو الساعي الذي يأخذ الزكاة (عشر بن درهم) فضة من النقرة الخاصة وهي المراد بالدرهم الشرعية حيث أطلقت (اوساتين) بصفة الشاة المخرجة عن خمس من الابل (فان لم يكن عنده) أي المال (بنت مخاض على وجهها) المفروض (وعنده ابن لبون) ذكر (فانه يقبل منه) وان كان أقل قيمة منها ولا يصح كلف تحصيلها (وليس مع شيء) وهذا طرف من حديث الصدقات ويأتي ان شاء الله تعالى معظمه في باب زكاة الغنم ودلالته على الترجمة من جهة قبول ما هو أنفس مما يجب على المصدق واعطاؤه متفاوت من جنس غير الجنس الواجب وكذا العكس واجب بأنه لو كان كذلك لكان يتظر الى ما بين السنتين في القيمة فكان العرض يزيد نارة وينقص أخرى لا اختلاف في الامكنة والازمنة فلما قدر الشارح التفاوت بمقدار معين لا يزيد ولا ينقص كان ذلك هو الواجب في مثل ذلك قاله في فتح الباري * ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث وأخرجه المؤلف في مواضع قال المزني في الاطراف ستة في الزكاة أي هنا وباب لا يجتمع بين متفرق وباب ما كان من خليطين وباب من باغت عنده صدقة بنت مخاض وباب زكاة الغنم وباب لا تؤخذ في الصدقة هزمة وفي الجنس والشركة واللباس وترك الخيل وقال صاحب التلويح في عشرة مواضع باسناد واحد صدقة طعام من حديث عثمان عن أنس وأخرجه أبو داود في الزكاة وكذا النسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مؤمل) بضم الميم الاولى وفتح الثانية مشددة بلفظ المنعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسمعيل) بن عيسى (عن ايوب) السخيتي (عن عطاء بن ابي رباح قال قال ابن عباس رضي الله عنهما ما شهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلي) بفتح اللامين والاولى جواب قسم محذوف يتضمنه لفظ شهد أي والله لقد صلى صلاة العيد (قبل الخطبة فرأى) عليه الصلاة والسلام (انه لم يسمع النساء) خطبته بعدهن (فأناهن) أي فجاء اليهن (ومعه بلال) حال كونه (ناشر ثوبه) بالاضافة ولا يذرننا نشر ثوبه بغير اضافة مع الرفع (فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تاتي وأشار ايوب) السخيتي بيده (الى اذنه والى حلقه) يريد ما فيهما من حلق وقرط وقلادة * ومطابقته للترجمة قبل من جهة أمره عليه الصلاة والسلام النساء بدفع الزكاة فدفعن الحلق والقلادة وهويديل على جواز أخذ العرض في الزكاة وجواب ما مر في هذا الباب قريبا * هذا (باب) بالتنوين (لا يجمع بين متفرق) بتقديم المشقة الفوقية على الفاء وتشديد الراء والعموى والمتملى متفرق بتأخيرها (ولا يفرق بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ويذكر عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر مملو صله أحد وأبو يعلى والترمذي وغيرهم (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه

عليه العيين وكسر اللام المخففة ومنهم من رواه بضم العين وتشديد اللام أي علمكموه عليه

فقال الأهدى لك هدية خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا قد عرفنا (٤٣) كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك قال

قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم انك جمد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم انك جمد مجيد * حدثنا زهير بن حرب وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن شعبة ومسلم عن الحكم بهذا الاسناد مثله وليس في حديث مسعر الأهدى لك هدية

وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل هي معنى التطهير والتركية واختلف العلماء في الحكمة في قوله اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم مع ان محمد اصاب الله عليه وسلم افضل من إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض رحمه الله أظهر الاقوال ان نبينا صلى الله عليه وسلم سأل ذلك لنفسه ولا هل بيته أئمة النعمة عليهم كما أنها على إبراهيم وعلى آلهم وقيل بل سأل ذلك لامته وقيل بل يسبق ذلك له دائماً إلى يوم القيامة ويجعل له به لسان صدق في الاتحسين كما إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل كان ذلك قبل ان يعلم انه افضل من إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل سأل صلاة يتخذها خيلاً كما اتخذ إبراهيم هذا كلام القاضي واختار في ذلك أحد ثلاثة أقوال أحدها حكاة بعض أصحابنا عن الشافعي رحمه الله تعالى ان معناه صل على محمد وتم الكلام ههنا استأنف وعلى

عليه وسلم مثله) أي مثل لفظ الترجمة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المنثي (قال حدثني) بالافراد (أبي) عثمة (أن) جده (أن) أنصاري الله عنه حدثه ان ابا بكر رضى الله عنه كتب له (الفريضة) التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع) بضم أوله وفتح ثالثة أي لا يجمع المال والمصدق (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء (ولا يفرق) بضم أوله وفتح ثالثة مشدداً (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (خشية) المالك كثره (الصدقة) فيقول ماله أو خشية المصدق قلتهما فامر كل واحد منهما ان لا يحدث في المال شيئاً من الجمع والتفرق وخشية نصب على انه مفعول لأجله وقد تنازع فيه القحطان يجمع ويفرق وقال في المصابيح ويحتمل أن يقدر لا يفعل شيئاً من ذلك خشية الصدقة فيحصل المراد من غير تنازع وهذا التأويل السابق قاله الشافعي وقال مالك في الموطأ معناه أن يكون الزفر الثلاثة لكل واحد منهم أربعون شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونها حتى لا يجب عليهم فيها الاشاة واحدة أو يكون للخليطين مائة شاة وشاة فيكون عليهم ما فيها ثلاث شياه فيفرقونها حتى لا يكون على كل واحد الاشاة واحدة فصرف الخطاب للمالك وقال أبو حنيفة معنى لا يجمع بين متفرق ان يكون بين رجلين أربعون شاة فإذا جعها فاشاة وإذا فرقاها فلا شيء ولا يفرق بين مجتمع أن يكون لرجل مائة وعشرون شاة فإذا فرقا المصدق أربعين أربعين فثلاث شياه وقال أبو يوسف معنى الاول ان يكون للرجل ثمانون شاة فإذا جعها المصدق قال هي بيني وبين اخوتي لكل واحد عشرون فلازكاة أو يكون له أربعون ولاخوته أربعون فيقول كلها لي فاشاة هذا (باب بالتسوين) ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية وقال طائفة هو ابن كيسان اليماني (وعطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله أبو عبيد في كتاب الاموال (إذا علم الخليطان) بكسر لام علم مخففة ولا في الوقت من غير اليونانية علم الخليطان بفتحهما مشددة (أموالهما فلا يجمع مالهما) في الصدقة فلو كان لكل واحد منهم مائة وعشرون شاة مميزة فلازكاة (وقال سفيان الثوري) لا تجب في الخليطين زكاة (حتى يتم لهذا أربعين شاة ولهذا أربعين شاة) فيجب على كل واحد شاة وهذا مذهب أبي حنيفة وحاصله انه لا يجب على أحد الشريرين فيما يملك المثل الذي كان يجب عليه لو لم تكن خاطئة فلم يعتبر واخلطه الجوار واعتبرها الشافعي كخلطة الشيوخ لكن تخصص خلطة الجوار بالتحاد المشرع والمسرحة والمرعى والمراح بضم الميم وموضع الخلاف بفتح اللام والراعي والفعل * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله بن المنثي الأنصاري وثقه المعجلي والترمذي واختلف فيه قول الدارقطني وقال ابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم صالح وقال النسائي ليس بالقوي وقال الساجي فيه ضعف ولم يكن من أهل الحديث وروى منا كبير وقال العقيلي لا يتابع على أكثر حديثه انتهى نعم تابعه على حديثه هذا محمد بن سلمة فرواه عن عثمة أنه اعطاه كتاباً وزعم أن ابا بكر كتبه الحديث رواه أبو داود ورواه أحمد في مسنده فأتى كونه لم يتابع عليه وبالجملة فلم يمتح به البخاري الا في روايته عن عثمة وأخرج له من روايته عن ثابت عن أنس حديثاً توبع فيه عنده وأخرج له أيضاً في اللباس عن مسلم بن إبراهيم عن عبد الله بن دينار في النهي عن القزع بتابعه نافع وغيره عن ابن عمر وروى له الترمذي وابن ماجه (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عثمة) ان أنسا حدثه ان ابا بكر رضى الله عنه كتب له (فريضة الصدقة) التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية يريدان المصدق إذا أخذ من أحد الخليطين ما وجب أو بعضه من مال أحدهما فانه يرجع الخياط الذي أخذ منه الواجب

آل محمد أي وصل على آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فالسؤال له مثل إبراهيم وآله هم آل محمد صلى الله عليه وسلم لان نفسه

القول الثاني معناه اجعل لمحمد وآله صلاة منك (٤٤) كما جعلت الابراهيم وآله فالمسؤول المشاركة في أصل الصلاة لا قدرها القول الثالث انه

أو بعضه بقدر حصه الذي خاطبه من مجموع المالكين مثلاً في المثل كالثمار والحبوب
وقيمه في المقوم كالابل والبقر والغنم فلا كان لكل منهم ما عشرون شاة رجوع الخياط على خليفه
بقية نصف شاة لا بنصف شاة لانهم غير مثلية ولو كان لا حدها مائة ولا آخر خمسون فأخذ الساعي
الشاتين الواجبين من صاحب المائة رجع بثلاث قيمته أو من صاحب الخمسين رجع بثلاثي
قيمتها أو من كل واحد شاة رجع صاحب المائة بثلاث قيمة شاته وصاحب الخمسين بثلاثي قيمة شاته
﴿باب زكاة الابل ذكره﴾ أي حكمهم زكاة الابل (ابوبكر) الصديق (أبوذر وأبوهريرة رضي
الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) وحديث كل منهم يأتي ان شاء الله تعالى في الزكاة
وحديث أبي ذر في التذوق أيضاً * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا
الوليد بن مسلم) بسكون السين وكسر اللام القرشي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو
(قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عطاء بن يزيد) من الزيادة البني
(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان اعرايا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة)
أي ان يهاجروا على الإقامة بالمدينة ولم يكن من أهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح
(فقال) له عليه الصلاة والسلام (ويحك) كفرة حرة وتوابع لمن وقع في هلكة لا يستحقها
(ان شأنا) أي القيام بحق الهجرة (شديد) لا يستطيع القيام بها الا القليل والعلماء كانت
متمذرة على السائل شاقة عليه فلم يجبه اليها (فهل لك من ابل تؤدى صدقتها) زكاتها (قال نعم)
لى ابل تؤدى زكاتها (قال فاعلم من وراء البحار) بمودة ومهلة أي من وراء القرى والمدن
وكانه قال اذا كنت تؤدى فرض الله عليك في نفسك ومالك فلا تبال أن تقيم في بيتك ولو كنت
في أبعد مكان (فان الله ان يترك) بكسر المنة ان فوقية أي ان ينقصك (من) ثواب (عالم شياً)
والعموي والمسئلي لم يترك بل الجازمة بدل ان الناصبة وفي بعض النسخ لم يترك بسكون المثناة
الفوقية من الترك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهجرة والادب والهيبة ومعرفة المغازي
وأبو داود في الجهاد والنسائي في البيعة والسير * (باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض) برفع
صدقة فاعل بلغت من غير تنوين لاضافته الى بنت مخاض ولا بني ذرصة صدقة بالتشوين بنت مخاض
نصب مفعول بلغت (ولست عنده) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني)
بالافراد (أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عمامة) بضم المثلثة (ان انسا رضي
الله عنه حدثنا ان أبا بكر رضي الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسوله صلى الله
عليه وسلم بها) (من بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة) بفتح الجيم والذال المججمة التي اها أربع
سنتين وطعنت في الخامسة (ولست عنده جذعة) الواو والعال (وعنه حقه) بكسر الحاء
المهمله وفتح القاف المشددة التي اها ثلاث سنين وطعنت في الرابعة وخبر المبتدأ الذي هو
من بلغت قوله (فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين) بصفة الشاة المخرجة عن خمس من
الابل يدفعها لاصديق (ان استيسر تاله) أي وجدت في ما شئته (أو عشرين درهما) فضة من
النقرة وكل منهما أصل في نفسه لا بدل لانه قد خيره ما وكل ذلك ما لا يجري مجرى تعديله
القيمة لا اختلاف ذلك في الأزمنة والامكنة فهو تعويض قدره الشارع كالصاع في المصرة (ومن
بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانه تقبل منه الجذعة ويعطيه
المصدق) بفتح الف الصاد أي الساعي (عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة
وليست عنده الا بنت لبون) اني (فانه تقبل منه بنت لبون ويعطى) المصدق بالتشديد وهو
المالك (شاتين أو عشرين درهما ومن بلغت صدقته بنت لبون) بنصب بنت على المفعولية وهي

على ظاهره والمراد اجعل لمحمد وآله
صلاة بمقدار الصلاة التي لابراهيم
وآله والمسؤول مقابلة الجملة بالجملة
فان المختار في الال كما قدمناه انهم
جميع الاتباع ويدخل في آل
ابراهيم خلائق لا يحصون من
الانبياء ولا يدخل في آل محمد صلى
الله عليه وسلم نبي فطلب الحاق هذه
الجملة التي فيها نبي واحد بتلك الجملة
التي فيها خلائق من الانبياء والله
أعلم قال القاضي عياض ولم يحن
في هذه الاحاديث ذكر الرجة على
النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع
في بعض الاحاديث الغريبة قال
واختلف شيوخنا في جواز الدعاء
للنبي صلى الله عليه وسلم بالرجة
فذهب بعضهم وهو اختيار أبي
عمر بن عبد البر انه لا يقال وأجازه
غيره وهو مذهب أبي محمد بن أبي زيد
وحجة الاكثرين تعليم النبي صلى
الله عليه وسلم الصلاة عليه وليس
فيها ذكر الرجة واختار انه لا يذكر
الرجة وقوله وبارك على محمد وعلى آل
محمد قيل البركة هنا الزيادة من الخير
والكرامة وقيل الثبات على ذلك
من قولهم بركت الابل أي ثبتت
على الارض ومنه بركة الماء وقيل
التزكية والتطهير من العيوب كلها
وقوله اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد احتج به من أجاز الصلاة على غير
الانبياء وهذا ما اختلف العلماء
فيه فقال مالك والشافعي رحمهما
الله تعالى والاكثر لا يصلي على
غير الانبياء استقلالاً فلا يقال اللهم
صل على أبي بكر أو عمر أو علي
أو غيرهم ولكن يصلي عليهم تبعاً
فقال اللهم صل على محمد وآل محمد
وأصحابه وأزواجه وذريته كما جات
به الاحاديث وقال أحمد رحمه الله وجاعة يصلي على كل واحد من المؤمنين مستقلاً واحتجوا باحاديث الباب وبقوله صلى الله

التي

* حدثنا محمد بن بكار حدثنا اسمعيل بن زكريا عن الاعمش وعن مسعرو عن مالك بن (٤٥) مغول كلهم عن الحكم بهذا الاسناد مثله

غير أنه قال وبارك على محمد ولم يقل اللهم * حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير قال حدثنا روح وعبد الله ابن نافع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم واللفظ له قال أخبرنا روح عن مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرو بن سليم قال أخبرني أبو جريد الساعدي أنهم قالوا يا رسول الله كيف أنصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك جيد مجيد

عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى وكان إذا أتاه قوم بصدقتهم صلى عليهم قالوا وهو موافق لقول الله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وأنت خير من التوفيق واستعمال السلف ولم يتقبل استعمالهم ذلك بل خصوا به الانبياء كما خصوا الله تعالى بالتقديس والتبجيل فيقال قال الله سبحانه وتعالى وقال الله تعالى وقال الله عز وجل وقال الله جل جلاله وتقدست أسماؤه وبارك وتعالى ونحو ذلك ولا يقال قال النبي عز وجل وان كان عزيزا جليلا ولا نحو ذلك وأجابوا عن قول الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته وعن الأحاديث بأن ما كان من الله عز وجل ورسوله فهو دعاء وترحم وليس فيه معنى التعظيم والتقوير الذي يكون من غيرهما وأما الصلاة على الآل والأزواج والذرية فأنما جاء على التبجيل لا على الاستقلال وقد بينا أنه يقال تبعا لان التابع يحتمل فيه ما لا يحتمل استقلالا واختلاف أصحابنا في الصلاة على غير الانبياء هل يقال هو مكرم أو هو مجرد ترك

التي لها استئذان وطعنت في الثالثة (وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق) بالتخفيف وهو السامعي (عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت صدقته بنت ابون) نصب (وليس عنده وعنده بنت مخاض) وهي التي لها استئذان وطعنت في الثانية (فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى) أي المالك (معها) المصدق (عشرين درهما أو شاتين) فيه أن جبر كل مرتبة شاتين أو عشرين درهما وجواز النزول والصعود من الواجب عنده صدقته إلى سن آخر يليه والخيار في الشاتين والدراهم لدفعها سواء كان مالكا أو ساعيا وفي الصعود والنزول للمالك في الأصح وهذا الحديث طرف من حديث أنس وليس فيه ما ترجم له ثم أورد في باب العرض في الزكاة ولفظه كما مر قريبا ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليس عنده وعنده بنت ابون فانها تقبل منه ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين فان لم تكن عنده بنت مخاض على وجهها وعنده ابن ابون فانه تقبل منه وليس معه شيء وحديثه هنا فقيس على ذلك على عادته في تشديد الأذهان بخلاف حديث الباب عن موضع الترجمة كما رواه اكنفاء بذكر أصل الحديث في موضع آخر ليجت الطالب عنه وقيل غير ذلك مما عزي لابن رجب دواب المنبر وفيما ذكر كفاية في الاعتذار عنه والله الموفق والمعين (باب زكاة الغنم) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن المنثري الانصاري قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله (قال حدثني) بالافراد أيضا (ثمامة بن عبد الله بن أنس أن) جده (أنسا) رضى الله عنه (حدثه ان ابا بكر) الصديق (رضي الله عنه كتب له) أي لانس (هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين) عاملا عليه وهو اسم لاقليم مشهور يشتغل على مدن معروفة فاعدها حجر (بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة) أي نسخة فريضة (الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين) بفرض الله (والتي امر الله بها) بحرف العطف ولا يداود التي بدونه على ان الجملة بدل من الجملة الاولى وغير أبي ذر به (رسوله) عليه الصلاة والسلام أي بتبليغها وأضيف الفرض اليه لانه دعاء اليه وحمل الناس عليه أو معنى فرض قدر لان الإيجاب بنص القرآن على سبيل الأجمال وبين صلى الله عليه وسلم محمله بتقدير الأنواع والأجناس (فمن سئلها) بضم السين أي من سئل الزكاة (من المسلمين) حال كونها (على وجهها فليعطها) على الكيفية المذكورة في الحديث من غير تعبد بل قوله (ومن سئل فوقها) أي زائد على الفريضة المعينة في السن أو العدد (فلا يعط) الزائد على الواجب وقيل لا يعط شيئا من الزكاة لهذا المصدق لانه خان بطلبه فوق الزائد فاذا ظهرت خيانتها سقطت طاعته وحينئذ يؤول إلى آخره أو يعطيه لساع آخر ثم شرع في بيان كيفية الفريضة وكيفية أخذها وبدأ بذكر الأبل لانها غالب أموالهم فقال (في أربع وعشرين من الأبل) زكاة (فما دونها) أي فما دون أربع وعشرين (من الغنم) يتعلق بالمبتدأ المقدر (من كل خمس) خبر المبتدأ الذي هو (شاة) وكلمة من للتعليل أي لاجل كل خمس من الأبل وسقط في رواية ابن السكك كلمة من الداخلة على الغنم وصوبه بعضهم وقال القاضي عياض كل صواب فمن أثبتناه فغناه من كانها من الغنم ومن لليبيان لا للتبعيض وعلى إسقاطها فالغنم مبتدأ خبره في أربع وعشرين وانما أقدم الخبر لان المراد بيان النصب اذ الزكاة إنما تجب بعد النصاب فكان تقديمه أهم لانه السابق في التسبب (إذا) وفي نسخة فاذا (بلغت) أبله (خمس وعشرين إلى خمس وثلاثين فنيها بنت مخاض أنى) قيد بالأنى للتأكيد كما يقال رأيت بعينى وسمعت بأذنى فاذا بلغت (أبله) ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين فنيها بنت لبون أنى) أن لأمها أن تلد (فاذا بلغت) أبله (ستا وأربعين إلى ستين فنيها حقة طروقة الجبل) بفتح الطاء ففعوله بمعنى مفعولة صفة لحقة استحققت أن يغشاها الفحل (فاذا بلغت) أبله (واحدة وستين إلى خمس وسبعين فنيها جذعة) بفتح الجيم

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد (٤٦) وابن حجر قالوا حدثنا سمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة **حدثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على مالك عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة

والذال المعجمة سميت بذلك لأنها أجدعت مقدم أسنانها أي أسقطته وهي غاية أسنان الزكاة (فأذا بلغت) إليه (يعني ستا وسبعين إلى تسعين فيها يتسالمون) بزيادة يعني وكان العدد حذف من الأصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكره بعض رواة وأتى بالنظر يعني أئتمنه على أنه مزيد أو شئ أحده رواه فيه (فأذا بلغت) إليه (أحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقان طرقة الجمل فأذا زادت) إليه (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقنة) فواجب مائة وثلاثين يتسالمون وحقنة وواجب مائة وأربعين بنت لبون وحقنة وهكذا (ومن لم يكن معه إلا أربع من الأبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها) أن تبرع ويتطوع (فأذا بلغت خمس من الأبل ففيها شاة) فرض عليه الصلاة والسلام (في صدقة الغنم في سائتها) أي راعيها إلا المعلوفة وفي سائتها كما قاله في شرح المشكاة بدل من الغنم (٢) بإعادة الجار المبدل في حكم الطرح فلا يجب في مطلق الغنم شيء وهذا أقوى في الدلالة من أن لو قيل ابتداء في ساعة الغنم أو في الغنم الساعة لأن دلالة البدل على المقصود بالمنطوق ودلالة غيره عليه بالفهوم وفي تكرار الجار إشارة إلى أن لا يروم في هذا الجنس مدخلا قويا وأصلا يقاس عليه بخلاف جنس الأبل والبقر انتهى (إذا كانت) غنم الرجل وللكشميهني إذا بلغت (أربعين إلى عشرين ومائة) فزكاتها (شاة) جذعة ضأن لها سنة ودخلت في الثانية وقيل ستة أشهر أو ثلثية معز لها سنة ودخلت في الثالثة وقيل سنة وشاة رفع خبر مبتدأ مضمر أو مبتدأ وفي صدقة الغنم خبره (فأذا زادت) غنمه (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (إلى مائتين) فزكاتها (شأتان) مرفوع على الخبرية أو الابتدائية كما هي (فأذا زادت) غنمه (على مائتين) ولو واحدة (إلى ثلثمائة ففيها ثلاث) وللكشميهني ثلاث شياه (فأذا زادت) غنمه (على ثلثمائة) مائة أخرى لادونها (ففي كل مائة شاة) ففي أربع مائة أربع شياه وفي خمس مائة خمس وفي ستمائة ست وهكذا (فأذا كانت ساعة الرجل ناقصة) نصب خبر كان (من أربعين شاة واحدة) صفة شاة الذي هو تمييز أربعين كذا أعربه في التفتيح وتعقبه في المصابيح بأنه لا فائدة في هذا الوصف مع كون الشاة تميزا وانما واحدة منصوب على أنه مفعول ناقصة أي إذا كان عند الرجل ساعة تنقص واحدة من أربعين فلا زكاة عليه فيها وبطريق الأولى إذا نقصت زائد على ذلك ويحتمل أن يكون شاة مفعولا ناقصة واحدة وصف لها والتمييز محذوف للدلالة عليه انتهى (فليس فيها) أي الناقصة عن الأربعين (صدقة إلا أن يشاء ربها) أن يتطوع (وفي) مائتي درهم من (الرقعة) بكسر الراء وتخفيف القاف والورق والهاء عوض عن الواو نحو العدة والوعد النضة المضروبة وغيرها (ربع العشر) خمسة دراهم وما زاد على المائتين فحسابه فيجب ربع عشره وقال أبو حنيفة لها وقص فلا شيء على ما زاد على مائتي درهم حتى تبلغ أربعين درهما نضفة ففيه حينئذ درهم واحد وكذا في كل أربعين (فإن لم تكن) أي الرقعة (الأتسعين ومائة فليس فيها شيء) لعدم النصاب والتمييز بالتسعين يؤهم إذا زادت على المائة والتسعين قبل بلوغ المائتين أن فيها زكاة وليس كذلك وانما ذكر التسعين لأنه آخر عقد قبل المائة والحساب إذا جاوز الأحد كان تركيبه بالعقود كالعشرات والمئين والالوف فذكر التسعين ليدل على أن لصدقة فيما نقص عن المائتين ولو بعض حبة لحديث الشيخين ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة (إلا أن يشاء ربها) وهذا كقوله في حديث الأعرابي في الإيمان ألا أن تطوع **حدثنا** (باب) بالتسوين (لأبوخذ في الصدقة) المفروضة (هرمة) بفتح الهاء وكسر الراء (ولأذا عوار) بفتح العين (ولأيس الأماشاء المصدق) بخفيف الصاد المهملة وتشديد الهاء والتشديد كشوط في اليونينية وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد فيهما

*(باب التسميع والتحميد

والثامين) *

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له مائة قدم من ذنبه وفي رواية إذا آمن الامام فأمنوا فانه من وافق تأمينة تأمين (٢) قوله بإعادة الجار المبدل كذا بخطه والذي في شرح المشكاة للطبري وفي سائتها بدل من الغنم بإعادة الجار وقد تقرر أن المبدل في حكم المنحى الخ اه فاعمل الموافق نقل عبارة بالمعنى وسقط من قوله قوله وقد تقرر أن الخ اه من هامش بعض النسخ المعتمدة

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربناك (٤٧)

المحدثاته من وافق قوله قول الملائكة
غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب
يعنى ابن عبد الرحمن عن سهيل عن
أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم يعنى حديث سمى
* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد
الرحمن أنهم ما أخبراه عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إذا أمن الامام فأمنوا فإنه من
وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر
له ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول آمين * وحدثنا حماد بن
يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن شهاب
أخبرني ابن المسيب وأبو سلمة
ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول حدث مالك ولم يذكر
قول ابن شهاب

الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
وفي رواية إذا قال أحدكم آمين
والملائكة في السماء آمين فوافقت
أحدهما الأخرى غفر له ما تقدم
من ذنبه وفي رواية إذا قال القارئ
غير المغضوب عليهم ولا الضالين
فقال من خلفه آمين فوافق قوله
قول أهل السماء غفر له ما تقدم من
ذنبه وسبق في حديث أبي موسى في
باب التمسك إذا قال غير المغضوب
عليهم ولا الضالين فقولوا آمين
الشرح في هذه الأحاديث
استحباب التأمين عقب الفاتحة
للإمام والمأموم والمنفرد وأنه ينبغي
أن يكون تأمين المأموم مع تأمين
الامام لا قبله ولا بعده لقوله صلى الله
عليه وسلم وإذا قال ولا الضالين فقولوا آمين وأما رواية إذا أمن فأمروا فاعملوا إذا أراد التأمين وقد قدمنا بيان هذا في حديث

(ثمامة بن عبد الله) (أن أنسا) جده (رضي الله عنه) حدثه أن أبا بكر (الصدوق) رضي الله عنه
كتبه التي (ولكنه يهين الصدقة التي) (أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم) بها (ولا يخرج
في الصدقة) المقرضة (هرمة) الكبيرة التي سقطت أسنانها (ولادات عوار) بفتح العين وألف بعد
الواو أي معيبة بما تزدب في البيع وهو شامل للمريض وغيره وبالضم العور في العين الأمن مثلها
من الهرمات وذات العوار وكفى مريضة متوسطة ومعيبة من الوسط وكذا لا تؤخذ صغيرة لم تبلغ
سن الاجزاء (ولا تيس) وهو خال الغنم أو مخصوص بالمعز لقوله تعالى ولا تيمموا الخبيث منه
تشتقون (الاماشاء المصدق) بخفيف الصاد وكسر الدال كحدث أخذ الصدقات الذي هو وكيل
الفقر في قبض الزكوات بأن يؤدي اجتهاده الى أن ذلك خير لهم وحينئذ فلا استثناء راجع
لما ذكر من الهرم والعوار والذكورة نعم يؤخذ من الابل أو الحقة عن خمس وعشرين من الابل
عند فقد بنت المخاض والذي ذكر من الشياه فيمادون خمس وعشرين من الابل والتيسع في ثلاثين
من البقر للنص على الجواز فيها الا في الحق فلا قياس وخرج بيع البع عيب الاضحية ولو انقصت
الماشية الى صحاح ومرأى أو الى سلمية ومعيبة أخذ صحجة بالقسط في أربعين شاة نصفها
صحاح ونصفها مرأى وقيمة كل صحجة ديناران وكل مريضة دينار تؤخذ صحجة بقيمة
نصف صحجة ونصف مريضة وهو دينار ونصف وكذا لو كان نصفها سليما ونصفها معيبا كما ذكر
أن الاكثرين كما قاله ابن حجر على تشديد صاد المصدق أي المتصدق فأبدلت الناء صاد وأدغمت
في الصاد وتقدر الحديث حينئذ ولا تؤخذ هرمة ولا ذات عوار أصلا ولا يؤخذ التيس الا برضا
المالك لكونه محتاجا اليه في أخذه بغير رضاه اضرابه وحينئذ فلا استثناء مختص بالتيس
واستدل به للمالكية في تكليف المالك سائما وهو مذهب المدونة وعن ابن عبد الحكم لا يؤخذ
من المعيبة الا أن يرى الساعي أخذ المعيبة لا الصغيرة (باب أخذ العناق في الصدقة) بفتح العين
الاخي من ولد المعز إذا أتى عليها حول ودخلت في الثانی والجمع أعنت وعنق * وبالسند قال
(حدثنا أبو اليان) الحديث بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب
(الزهري) (للتحويل) (وقال الليث) بن سعد ما وصله الذهلي في الزهريات عن أبي صالح عن الليث
قال (حدثني) بالأنسداد (عبد الرحمن بن خالد) الفهمي أمير مصر (عن ابن شهاب) الزهري (عن
عبد الله بن عبد الله) بصغير الاول (ابن عتبة بن مسعود) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال أبو بكر
الصدوق (رضي الله عنه) في حديث قصته مع عمر بن الخطاب في قتال مانعي الزكاة السابق في أول
الزكاة والله لومنعوني عناقا كلوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلهم على منعها
فيسد لالة على أن العناق مأخوذة في الصدقة وهو مذهب البخاري كالشافعي وأبي يوسف وهو
موضع الترجمة (قال عمر رضي الله عنه) فما هو الا ان رأيت أن الله شرح صدر أبي بكر رضي الله عنه
بالقتال فعرفت أنه الحق) أي بما ظهر له من الدليل والمستثنى منه غيره ذكر رأى ليس الا مرشدا
من الاشياء الاعلى أن أبا بكر محقق وصورة اخراج الصغيرة أن يضى على أربعين ملكها من صغار
المعز حول أو تنج ماشيته ثم تموت فان حول تساجها يبنى على حولها وكذا صغار الغنم وقال مالك
في المدونة وإذا كانت الغنم سخالا أو البقر عجاجيل أو الابل فصلانا كلها كلف ربها أن يشتري
ما يجزئ منها في الغنم جذعة أو ثنية وفي الابل والبقر ما في الكار منها وبه قال زفر وقال أبو حنيفة
ومحمد لا شيء في الفصلان والعجاجيل ولا في صغار الغنم لأمه لا من غيرها لقول عمر اعدوا السخلة
عليهم ولا تأخذوها وانما خرج قول الصدوق على المبالغة بدليل الرواية الاخرى لومنعوني عقالا
والعقال لازك فيه فاعمال تنبيه بالادنى على الاعلى وربما قدر المستحيل لاجل الملازمة فحولوا كان
عليه وسلم وإذا قال ولا الضالين فقولوا آمين وأما رواية إذا أمن فأمروا فاعملوا إذا أراد التأمين وقد قدمنا بيان هذا في حديث

* وحدثني حرمله بن يحيى قال حدثني ابن (٤٨) وهب قال أخبرني عمرو أن أبي أيونس حدثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في

فيهما آلهة إلا الله لفسدنا وكان الصدوق قال من منع حقاً ولو عقلاً أو عنفاً يعني قليلاً أو كثيراً فقتلناه متعين وهو لا يمنعه وافقنا لهم متعين ﴿ هذا ﴾ (باب) بالتونين (لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة) أي تفاسد أموالهم من أي صنف كان وبالسند قال (حدثنا أمية بن بسطام) بكسر الموحدة مصر وفا العيشي بفتح العين وسكون المنة التحتية وكسر المعجمة قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء قال (حدثنا روح بن القاسم) بفتح الراء (عن اسمعيل بن أمية) الأموي المكي (عن يحيى بن عبد الله بن صفير عن أبي معبد) بفتح الميم نافذ النون والقاف والذال المعجمة (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً والياً على أهل الجند من (الين) سنة عشر قبل حجة الوداع يعلمهم القرآن وشرايع الإسلام ويقضي بينهم ويقبض الصدقات من عمال أهل الين وللكنميني إلى الين (قال أنك تقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسر ها (على قوم أهل كتاب) التوراة والإنجيل وقاله تنبيهه على الإهتسام بهم لأنهم أهل علم فليست مخاطبتهم كخاطبة جهال المشركين وعمدة الاوثان (فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله) ينصب أول على أنه خبر كان ورفع عبادة على أنه اسمها أي معرفة الله وفي رواية الفضل بن العلاء إلى أن يوحّدوا الله قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ويؤيده قوله (فاذا عرفوا الله) بالتوحيد ونفي الألوهية عن غيره وفيه دليل على أن أهل الكتاب لا يعرفون الله (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلة) فاذ افعلا الصلاة فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم وترد على فقرائهم) يحتمل عود الضمير على أهل البلد فلا يجوز نقل الزكاة وأن يعود عليهم بوصف اسلامهم (فاذا أطاعوا بها أخذ) بالفاء ولا يذروا بن عسا كرخد (منهم) زكاة أموالهم (ووق) أي احذر (كرائم أموال الناس) جمع كريمة وهي العزيرة عند درب المال اما باعتبار كونها كولة أي مسخرة لكل أو ربى بضم الراء وشديد الموحدة أي قريبة العهد بولادة وقال الأزهري إلى خمسة عشر يوماً من ولادته لان الزكاة واساة الفقراء فلا يناسب الاجفاف بمال الاغنياء الا ان رضوا بذلك ﴿ هذا ﴾ (باب) بالتونين (ليس فيما دون خمس ذود) من الابل (صدقة) مفروضة وأما كرائم فقيمة أن يقال خمس ذود كمالا يقال خمس ثوب وكانته يرى أن الذود يطلق على الواحد وغلط في ذلك لشروع هذا اللفظ في الحديث الصحيح وسامعه من العرب كما صرح به أهل اللغة نعم القياس في تمييز ثلاثة إلى عشرة أن يكون جمع تكسير جمع قلة فجيئته اسم جمع كما في هذا الحديث قليل والذود يقع على الذكر والمؤنث والجمع والمفرد لهذا أضاف خمس اليه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) (الامام) عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي معصعة المازني (نسبه إلى جده ونسب جده إلى جده كما وقع في رواية مالك والمعروف أنه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي معصعة ورواه البيهقي في معرفة السنن والايخبار عن الشافعي قال أخيراً مالك عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي معصعة فنسب محمد إلى أبيه وعبد الرحمن لجده (عن أبيه) عبد الله ونقل البيهقي عن محمد بن يحيى الذهلي أن محمد بن أبي معصعة هذا سمع هذا الحديث من ثلاثة أنفس انتهى وقد رواه اسحق بن راعويه في مسنده عن أبي أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد هذا عن عمرو بن يحيى وعبد بن تميم كلاهما عن أبي سعيد ورواه البيهقي في معرفة السنن عن الشافعي عن مالك عن عمرو بن يحيى عن أبيه (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق) الجوار (من الورق) بكسر الراء القضة (صدقة وليس فيما دون خمس درود من الابل صدقة) وهذا موضع الترجمة والحديث دليل على سقوط الزكاة

عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في الصلاة آمين والملائكة في السماء آمين فوافق أحدهما الآخر غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا عبد الله بن مسleme القعني قال حدثنا المغيرة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت أحدهما الآخر غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن يعنى ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال القارئ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال من خلفه آمين فوافق قوله قول أهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه

أبي موسى في باب التشهد ويسن للامام والمنفرد الجهر بالتأمين وكذا المأموم على المذهب الصحيح هذا تفصيل مذهبه وقد أجمعت الامة على ان المنفرد يؤمن وكذلك الامام والمأموم في الصلاة السرية وكذلك قال الجمهور في الجهرية وقال مالك رحمه الله تعالى في رواية لا يؤمن الامام في الجهرية وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون ومالك في رواية لا يجهر بالتأمين وقال الاكثر من يجهر وقوله صلى الله عليه وسلم من وافق قوله قول الملائكة ومن وافق تأمينه تأمين الملائكة معناه وافقهم في وقت التأمين فأمن مع تأمينهم فهذا هو الصحيح والصواب وحكي القاضي عياض قولاً ان معناه وافقهم في الصلوة والخشوع والاخلاص واختلافه في هؤلاء فيما

حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير (٤٩) بن حرب وأبو ريب جميعاً عن سعد بن

قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري قال سمعت أنس بن مالك يقول سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش شقه الأيمن فدخلنا عليه فعوده فحضرت الصلاة فسلم بنا فأعاد فصلينا وراءه فعوداً فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كفر فكبروا واذا سجد فاسجدوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى فاعاد فصلوا فعوداً أجمعون

الملائكة تقبل هم الحفظة وقيل غيرهم لقوله صلى الله عليه وسلم فوافق قوله قول أهل السماء وأجاب الاقولون عنه بأنه اذا قالها الحاضرون من الحفظة قالها من فوقهم حتى ينتهي الى أهل السماء وقول ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين معناه ان هذه صيغة تأمين النبي صلى الله عليه وسلم وهو نفس اقله صلى الله عليه وسلم اذا أتم الامام فأمّنوا ورد لقول من زعم ان معناه اذا دعا الامام بقوله اهدنا الصراط الى آخرها وفي هذا الحديث دليل على قراءة الفاتحة لان التأمين لا يكون الا عقبها والله أعلم

(باب اتمام المأموم بالامام)

فيه أنس رضي الله عنه قال سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش شقه الأيمن فدخلنا عليه فعوده فحضرت الصلاة فسلم بنا فأعاد فصلينا وراءه فعوداً فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كفر فكبروا واذا سجد فاسجدوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده

فمبادون هذه المقادير من هذه الاعيان المذكورة خلافاً لاى حنيفة في زكاة الحنث وتعلق الزكاة في كل قليل وكثير منه واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت السماء والعشر فيما سقى بنضح أو دالية نصف العشر وهذا عام في القليل والكثير واجب بأن المقصود من الحديث بيان قدر المخرج لا بيان المخرج منه قاله ابن دقيق العيد (باب) (زكاة البقر) اسم جنس واحد بقره وباقورة للذكر والانثى (وقال أبو جريد) عبد الرحمن الساعدي رضي الله عنه مما وصله في ترك الحيل (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعرفن محبي رجل الله (بقره) لها خوار) بخا معجمة مضمومة والله نصب بجاء ومصدر يفاى لا تعرفن محبي رجل الله (بقره) لها خوار) بخا معجمة مضمومة وتخفيف الواو صوت ولا يذر عن الكسبية لا تعرفن بزيادة همزة قبل العين فلان في أى لا ينبغي أن تكونوا على هذه الحالة فأعرفكم يوم القيامة وأراكم عليها قال البخاري (وبقال جوار) بضم الجيم مهموزاً بديل خوار بالخاء المعجمة وقال تعالى (تجار) ون أى ترفعون أصواتكم ولا يبي الوقت أصواتهم (كما تجار البقرة) رواه ابن أبي حاتم عن السدي وذكر هذه الآية على عادته عند وقوفه على غريب يقع مثله في القرآن أن يذكر تفسيره تسكيناً للفائدة * وبالسند قال (حدثنا عمر ابن حفص بن غياث) قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران (عن) (المعمر بن سويد) (فتح الميم) وسكون العين المهملة وبكسر الراء وسوياً بضم السين مصغراً (عن) (أبي ذر) رضي الله عنه قال انتهيت الى النبي (ولابي ذر) انتهيت اليه يعني النبي (صلى الله عليه وسلم قال) (الذي نفسي بيده) (أو) (الذي لا اله غيره) (أو) (كما حلف) لم يضبط ابو ذر اللفظ الذي حلف به عليه الصلاة والسلام وقول الحافظ بن حجر في الفتح ان الضمير في قوله انتهيت اليه يعود على أبي ذر وهو الخالف وان قوله انتهيت اليه يعود للمعمر وغير ظاهر ولعله سبق قلم ويؤيد ذلك مع ما سبق رواية مسلم عن المعمر عن أبي ذر انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال هم الاخسرون ورب الكعبة الحديث ورواية الترمذي عن المعمر عن أبي ذر قال جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة قال فرأني مقبلاً فقال هم الاخسرون ورب الكعبة الحديث وفيه ثم قال والذي نفسي بيده (ما من رجل تكون له ابل او بقرة أو غنم لا يؤذي حقها) أى زكاتها (الاقي بها) بضم الهاء همزة (يوم القيامة) حال كونها (اعظم ما تكون واسمته) عطف على المنصوب السابق (تطوّه) ذوات الاختاف منها (باخفافها) جمع خف (وتنطحه) بكسر الطاء وفتح ذوات القرون (بقرونها) فالضمير في كل قسم عائد على بعض الجملة لا على الكل وانحط للابل والقرن للبقرة والظلف للغنم والبقرة وفي حديث أبي هريرة السابق في باب انهم مانع الزكاة وتأتى الغنم على صاحبها على خير ما كانت اذا لم يعط فيها حقها تطوّه باطلاؤها وتنطحه بقرونها الحديث والتقدير بذوات الاختاف وذوات القرون الذي ذكرته لابن المنبر وبه يجب عما استشكله من انه قيل في ابل والبقرة تطوّه باخفافها وهو أحسن من قول بعضهم في رواية باطلاؤها وهو يدل على ان كل واحد منهم ما يوضع موضع الآخر وأجاب القاضي عياض بأنه لما اجتمع غلب أحدهما على الآخر ورد بقوله وتنطحه بقرونها لانه لا اشكال ان ابل لا قرون لها ولا شيء يقوم مقام القرون والغالب انما يكون اذا وجد شيان متقاربان (كما تجازت) بالجمع والزأى أى مرت (انخرها) ردت عليه اولها) بضم راء ردت مبنياً للمفعول والضمير في عليه للرجل أى فهو معاقب بذلك (حتى يقضى بين الناس) الى أن يفرغ الحساب (رواه كبير) هو ابن عبد الله بن الأشج مما وصله مسلم (عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ومراد المؤلف بهذا موافقة

(٧) قسطلاني (ثالث) فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى فاعاد فصلوا فعوداً أجمعون وفي رواية فاذا صلى فاعاد فصلوا اقياما

* حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا (٥٠) ليث ح وحده ثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه

قال خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش فصلي لنا قاعدا ثم ذكر نحوه * حدثنا حرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صرع عن فرس فجحش شقه اليمين نحو حديثهم وزاد قاعدا صلى قاعدا فاصلا قايما * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا معمر بن عيسى عن مالك بن أنس عن الزهري عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع عنه فجحش شقه اليمين بنحو حديثهم وفيه إذا صلى قاعدا فاصلا قايما * حدثنا عبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم سقط عن فرسه فجحش شقه اليمين وساق الحديث وليس فيه زيادة يونس ومالك

وإذا صلى قاعدا فاصلا قعودا وفي رواية عائشة رضي الله عنها صلى جالسا فاصلا بصلاته قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فجلسوا وذكرنا حديث آخر عنه (ناه) الشرح قوله بجحش هو يجحش مضمومة ثم جاء مهمله مكسورة أي جحش وقوله حضرت الصلاة ظاهره أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة مكتوبة وفيه جواز الإشارة والعمل القليل في الصلاة للحاجة وفيه متابعة الإمام في الأفعال والتكبير وقوله ربنا ولك الحمد كذا وقع هنا ولك الحمد بالواو وفي روايات بمجدها وقد سبق أنه يجوز الأمران وفيه وجوب متابعة المأموم لإمامه في التكبير والقيام

هذه الرواية الحديث أي ذكر البقرة لأن الحديثين مستويان في جميع ما ورد فيه قاله في الفتح * ومطابقة الحديث الترجمة من جهة أن الحديث يتضمن الوعيد فمن لم يؤدزكاة البقرة فبذل على وجوب زكاتها ولم يذكر المؤلف شيئا مما يتعلق بنصابها لكونه لم يقع لشيء على شرطه وروى الترمذي وحسنه وصححه الحاكم عن معاذ بن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن وأمرني أن آخذ من أربعين بقره مسنة ومن كل ثلاثين بقره تبعا وروى الحاكم أيضا من حديث عمرو بن حزم عن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل أربعين باقورة بقره وقد حكم بعضهم بتعجيل حديث معاذ واتصاله وفيه نظر لأن مسرور قال يلق معاذ أو أبا معاذ الترمذي لشواهد والتبعية ماله سنة كاملة وهي به لانه يتبع أمه وتجزئ عنه تبعة بل أولى للأئمة والمسنة هي الثانية أي ذات سنتين وسُميت بذلك لتكامل أسنانها ويجزئ عنها تبعة لاجتماع سنتين (باب الزكاة على الأقارب وقال النبي صلى الله عليه وسلم له اجر ابن ابر القربة والصدقة) وصله فيما يأتي قريمان شاء الله تعالى في حديث زبيب امرأمة عبد الله بن مسعود في باب الزكاة على الزوج لكنه قال فيه لها تأييد الضمير وسقط لاي ذكر لفظه أجر * وبالله عند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام الأئمة (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة) زيد الانصاري رضي الله عنه (أكثر الانصار بالمدينة ما لا من نخل) بنصب أكثر خبر كان وما لا تميز أي من حيث المال والجار للبيان (وكان أحب أمواله إليه) بنصب أحب خبر كان (يرحبا) رفع الراء اسمها وأحب اسمها ويرحبها الكن قال الزركشي وغيره أن الأول أحسن لأن المحدث عنه البير فبني أن يكون هو الاسم وقد اختلف في بربحاهل هو بكسر الموحدة أو بفتحها وهل بعدها همزة ساكنة أو مشددة فتحت وهل الراء مضمومة أو مفتوحة وهل هو معرب أم لا وهل جاء مدودا أو مقصورا منصرف أو غير منصرف وهل هو اسم قسبة أو امرأأة أو بئر أو بستان أو أرض فنقل في فتح الباري وتبعه العيني عن نهاية ابن الأثير فتح الموحدة وكسرها وفتح الراء وضما مع المد والقصر قال فهذه ثمان لغات انتهت والذي رأيته في النهاية بربح بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضما أو المد فيهما وفتحهما والقصر هذا نصه بحروفه في غير مائة نسخة ونقله عنه الطيبي كذلك بلفظه وعلى هذا فتسكون خمسة وقال عياض رويناه بفتح الباء والراء وفتح الراء وضما مع كسر الباء وقد حكى القاضي عياض عن المغاربة كانه نقله عنه في المصابيح ضم الراء في الرفع وفتحه في النصب وجره في الجر مع الاضافة أبد إلى ح ونسبه لخط الاصيلي لكن قال بعضهم من رفع الراء والزمها حاكم الاعراب فقد أخطأ وجرم التميمي بأن المراد به في الحديث البستان معللا بأن بستان المدينة تدعى بأبرها أي البستان الذي فيه بربح وقال عياض حائط سمي به وليس اسم بئر وقال الصغاني بربح فاعلى من البراح اسم أرض كانت لأبي طلحة بالمدينة وأهل الحديث يصفون ويقولون بربح ويحسبون أنها بئر من آبار المدينة ونحوه في القاموس وقال في اللامع ولا تنافي بين ذلك فإن الأرض أو البستان تسمى باسم البئر التي فيه كما سبق والذي نخصه من كلامهم في هذه الكلمة أن بربح يكسر الموحدة وضم الراء اسم كان وفتحها خبرها مع الهمزة الساكنة بعد الموحدة وابد الهاء ومد حاء مصر وواو غيره صروف لأن تانيته معنوى كهند ومقصور فهي ثمانية و بربح بفتح الموحدة وسكون التختة من غير همزة وفتح الراء وضما خبرها مع أو اسمها ومد حاء مصر وواو غيره صروف ومقصور فهي ستة اثنان منها مع القصر على أنه اسم مقصور لا تركيب فيه فيعرب كسائر المقصور و صوب الصغاني والزمخشري والجحد الشيرازي منها فتح الموحدة والراء على سائرهما من المدود والمقصور بل قال الباجي أنها المحصنة على أبي ذر وغيره (وكانت) أي بربح (مستقبلة المسجد) النبوي أي مقابلة قريية منه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها

والقعود والركوع والسجود وأنه يفعلها بعد الإمام فيكبر تكبيرة الاحرام بعد فراغ الإمام منها فان شرع فيها قبل فراغ يدخلها

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت (٥١)

يدخلها ويشرب من ماء فيها) أي في بئر طاب (طيب) بالجر صفة للمعروف السابق (قال انس رضي الله عنه) فلما أنزلت هذه الآية لي تناولوا البر) أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير أولن تناولوا بر الله الذي هو الرحمة والرضا والجنة (حتى تنفقوا مما تحبون) أي من بعض ما تحبون من المال أو مما به من غيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبذل في طاعة الله والمهجة في سبيل الله (قام أبو طلحة) رضي الله عنه (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول إن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالي إلى بئر طاب) رفع خبر (وأنها صدقة لله أرجو ربحها) أي خبرها (وذخرها) بضم الذال المعجمة أي أقدمها فأذخرها لاجدها (عند الله فضة) يا رسول الله حيث أرا الله (فوض تعين مصرفها إليه عليه الصلاة والسلام لكن ليس فيه تصريح بأن أبو طلحة جعلها حبا) (قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ) بفتح الموحدة وسكون المعجمة كهل وبل غير مكررة قال في القادموس قل في الأفراد مخ سا كمة ومخ مكرورة ومخ منونة ومخ مضومة وتكرر مخ في المبالغة الأولى منون والنائي مسكن ويقال مخ مخ مسكنين ومخ مخ منوتين ومخ مخ مشددين كلمة يقال عند الرضا والاعجاب بالشيء أو الفخر والمدح انتهى فنونه شبهه بأسماء الأصوات (٣) كصومه (ذلك مال راجع ذلك مال راجع) بالموحدة فيهما أي ذور مخ كلابن ونامر أي يرمي صاحبه في الآخرة أو مال مربوح فاعل بمعنى مفعول (وقد سمعت ما قلت وإنى أرى أن تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة افعل يا رسول الله) برفع لام أفعل فعلا مستقبلا (ففسحها) أي بئر طاب (أبو طلحة في أقاربه وبني عمه) من عطف الخاص على العام وهذا يدل على أن اتفاق أحب الأموال على أقرب الأقارب أفضل وأن الآية تم الاتفاق الواجب والمستحب قاله البيضاوي لكن استشكل وجه دلالة الحديث على الترجمة لأنها لا تركز على الأقارب وهذا ليس زكاة وأجيب بأنه أثبت لزكاة حكم الصدقة بالقياس عليها قاله الكرماني فليأمل وقال ابن المنير إن صدقة التطوع على الأقارب لم ينقص أجرها بوقوعها موقع الصدقة والصلوة معا كانت صدقة الواجب كذلك لكن لا يلزم من جواز صدقة التطوع على من يلزم المرفة فتمه أن تكون الصدقة الواجبة كذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الوصايا والو كالة والاشربة والتفسير ومسلم في الزكاة والنسائي في التفسير (تابعه) أي تابع عبد الله بن يوسف (روح) بفتح الراء وسكون الواو ثم مهملة ابن عبادة البصري عن مالك في قوله راجع بالموحدة فيها وصله المؤلف في كتاب البيوع (وقال يحيى بن يحيى) النيسابوري مما وصله في الوصايا (واسمه) بن أبي أويس مما وصله في التفسير كلاهما (عن مالك) راجع بالمثناة التحية بدل الموحدة اسم فاعل من الروح نقيض الغدو أي أنه قريب الفائدة يصل نفعه إلى صاحبه كل روح لا يحتاج أن يتكلف فيه إلى مشقة وسير أو روح بالاجر ويعدوه واكتفى بالروح عن الغدو لعل السامع أو من شأنه الروح وهو الذهاب والقوات فإذا ذهب في الخسر فهو أولى * وبه قال (حدثنا ابن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق الجمحي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الأنصاري (قال أخبني) بالأفراد (زيد) أبو أسامة العدوي ولا يذره ابن أسلم (عن عياض بن عبد الله) بن سعد القرشي العامري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه) قال (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد (اضحي) بفتح الهمزة وتنوين الحاء (أو) عيد فطر إلى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة فقال لهم الناس تصدقوا فخر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن) وللحموى والمسلمي رأيتكن بهمزة مضومة قبل الراء وأرى يتعدى إلى ثلاثة مقاعيل والتاء هي المفعول

(٣) قوله بأسماء على الأصوات كذا بالاصول التي بأيدينا وصوابه بأسماء الأفعال كما لا يخفى اه معجمه

اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليه ناس من أصحابه يعودونه فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً فصلوا به لأنه قياماً فأشار إليهم أن اجلسوا فجلسوا فلما انصرف قال انما جعل المال ليؤتم به فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع فارفعوا وإذا صلى جالساً فصلوا جالساً * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي كريب قال حدثنا ابن غنبرج وحدثنا ابن غير قال حدثنا أي جميعا عن هشام بن عروة بهذا الأسناد نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فانتفت الينا فآرقا فقاما فأشار الينا فقعنا فصلينا بصلاته قعودا فلما سلم قال إن كدت أن نذنا فنعلمون فعمل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا أتموا بأعتكم إن صلى قائما فصلوا قياما وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا

الامام منها لم تنعقد صلاته ويركع بعد شروع الامام في الركوع وقبل رفعه منه فإن قارئه أو سبقيه قد أساء ولكن لا تبطل صلاته وكذا السجود ويسلم بعد فراغ الامام من السلام فإن سلم قبله بطلت صلاته إلا أن ينوي المفارقة ففيه خلاف مشهور وإن سلم معه لا قبل ولا بعده فقد أساء ولا تبطل صلاته على الصحيح وقيل تبطل وأما قوله صلى الله عليه وسلم وإذا صلى قاعدا فصلوا قعودا فاختلف العلماء فيه فقالت طائفة

أه معجمه

* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حميد (٥٣) بن عبد الرحمن الرؤاسي عن أبيه عن أبي الزبير عن جابر قال صلى بنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم وأبو بكر خلقه فإذا أكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كباراً أبو بكر يسمعون ثم ذكر نحو حديث الليث * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني الخزازي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن هدى فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعون * حدثنا حميد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن وهام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله

بظاهره وعن قال به أحمد بن حنبل والاوزاعي رحمه الله تعالى وقال مالك رحمه الله تعالى في رواية لا يجوز صلاة القادر على القيام خلف القاعد لا قائماً ولا قاعداً وقال أبو حنيفة والشافعي وجمهور السلف رحمه الله تعالى لا يجوز للقادر على القيام أن يصلي خلف القاعد لا قائماً ولا قاعداً وقال أبو بكر رضي الله عنه والناس خلفه قياماً وإن كان بعض العلماء يزعم أن أبا بكر رضي الله عنه كان هو الإمام والنبي صلى الله عليه وسلم مقدمه لكن الصواب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الإمام وقد ذكره مسلم بعده هذا الباب صريحاً أو كالأصريح فقال في روايته عن أبي بكر بن أبي شيبة بإسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

الأول وهي في محل رفع نائب عن القاعل والكاف والنون في موضع نصب المفعول الثاني والثالث قوله (أكثر أهل النار قتل وبم) استفهام حذف منه الألف (ذلك) باسم الإشارة للمتوسط والكشميني ذلك بألف بدل اللام (بارسول الله قال تكثرون اللعن) الشتم (وتكفرون العشير) الزوج أي تسترون أحسان الأزواج اليكن وتجهده (مارأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل) أي لعقله ولا كشميني بلب بالموحدة قبل اللام (الحازم) بالحاء المهملة والزاي الضابط لأمره (من احداً كن يا عشرين الفاً) يعني انهم إذا أوردن شيئاً على الرجال عليه حتى يفعله سواه كان صواباً أو خطأ (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلما صار إلى منزله جاءت زينب) بنت معاوية أو بنت عبد الله بن معاوية بن عتبة النخعية ويقال لها أيضاً رابطة وقع ذلك في صحيح ابن حبان نحو هذه القصة ويقال لها ثمة عند الأكره وعن جزمه ابن سعد وقال الكلابي رابطة هي المعروفة زينب وبجزم الطحاوي فقال رابطة هي زينب (امرأة ابن مسعود) عبد الله (تتأذن عليه فقيل يا رسول الله) القائل بلال (هذه زينب فقال) عليه الصلاة والسلام (أي الزيناب) أي أي زينب منهن فعرف باللام مع كونه علماً المانكر حتى جمع (فقيل) امرأة ابن مسعود قال نعم ائذنوا لها فأذن لها (بضم الهمزة وكسر الذا) فلما دخلت (قالت يا نبي الله انك امرأت اليوم بالصدقة وكان عندي حتى) بضم الهمزة وكسر اللام (لي فاردت ان تصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده) بالنصب عطفاً على الضمير (أحق من تصدقت به عليهم) وهذا يحتمل ان يكون من مسند أبي سعيد بأن كان حاضر عند النبي صلى الله عليه وسلم عند المراجعة ويحتمل ان يكون جملة عن زينب صاحبة القصة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود وزوجك وولدك) أحق من تصدقت به عليهم (وجهه مطابقة للترجمة شعول الصدقة للفرض والنفل وان كان السابق قد يرجح النقل لكن القياس يقتضي عمومها قاله البرماوي كغيره واحتج به على جواز دفع زكاة المرأة لزوجها الفقير وهو مذهب الشافعية وأحمد في رواية ومنعه أبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية وأجازوا عن الحديثين قوله في الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في باب الزكاة على الزوج واليتامى في الحج ولو لم يكن يدل على التطوع وبجزم النووي واحتجوا أيضاً بظاهر قوله زوجك وولدك) أحق من تصدقت به عليهم لانه يدل على انها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة اجماعاً واجيب بأن الذي يمنع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى نفقته والام لا يلزمها نفقة وولده مع وجود أبيه واجيب بان الاضافة للتربية لا للولادة فكانت له ولده من غيرها وتعليل منعها من اعطاء الزوج بعد ما تعطيه له اليها في النفقة فكانها لم تخرج عنها معارض بوقوع ذلك في التطوع أيضاً يلزم منه ابطاله فتأمل * والحديث الثاني قريب من باب الزكاة على الزوج واليتامى في الحج ان شاء الله تعالى (هذا) (باب) بالنسبة (ليس على المسلم في) عين (فرسه) الشامل للذكور والانثى وجعه الخيل من غير لفظه (صدقة) خلافاً لابي حنيفة في انائها أو ذكك ورهاوا بانها حيثما وجب في كل فرس ديناراً أو ربع عشر قيمتها على التخيير * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمان بن يسار) بفتح المشنة والمهملة المخففة (عن عراك بن مالك) بكسر العين وتحقيف الراء (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه وعلامة) أي عبده (صدقة) والمراد بالفرض اسم الجنس والا فالواحدة لا خلاف انه لا زكاة فيها ثم اذا كانت الخيل للتجارة فتجب فيها الزكاة بالاجماع فيخص به عموم هذا الحديث وخص المسلم وان كان الصحيح عند الأصوليين والفقهاء تكليف الكافر بالفروع لانه مادام كافراً

جالس عن يسار أبي بكر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس جالساً وأبو بكر قائماً يقتدي بأبو بكر بصلاة النبي صلى الله فلا

* حدثنا الحق بن ابراهيم وابن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعمش (٥٣) عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول لا تسادروا الامام اذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ينحوه الاقوله ولا الضالين فقولوا آمين وزادوا ترفعوا قبله * حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ح وحديثنا عبد الله بن معاذ واللفظ له قال حدثنا أبي حدثنا شعبة عن يعلى وهو ابن عطاء مع أبي علقمة سمع أبا هريرة يقول

عليه وسلم وبقتدى الناس بصلاة أبي بكر وأما قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فعمده عند الشافعي وطائفة في الافعال الظاهرة والافعال الباطنية خلف النفل وعكسه والظاهر خلف العصور وعكسه وقال مالك وأبو حنيفة رضي الله عنهما وآخرون لا يجوز ذلك وقالوا معنى الحديث ليؤتم به في الافعال والنيات ودليل الشافعي رضي الله عنه وموافقيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه بيطن فحصل صلاة الخوف مرتين بكل فرقة مرة فصلاة الثانية وقعت له فلا ولا مقتدين فرضا وأيضا حديث معاذ كان يصلي العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيعلمهم هم هي له تطوع ولهم فريضة ولهم مما يدل على ان الائتمام انما يجب في الافعال الظاهرة قوله صلى الله عليه وسلم في رواية جابر رضي الله عنه اتبوا بأئمتكم ان صلى قائما فصلوا قايما وان صلى قاعدا فصلوا قاعدا والله أعلم

فلا يجب عليه الاخراج حتى يسلم فاذا أسلم سقطت لان الاسلام يجب ماقبله * هذا (باب) بالتسوية (ليس على المسلم في عبادة صدقة) الا صدقة النطر وزكاة التجارة في قيمته ان كان للتجارة * وبالسند قال (حدثنا سعيد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن خنيم ابن عراك) بجاء مجمعة مضمومة ومثلثة مفتوحة مصغرا (قال حدثني) بالافراد (ابي) عراك (عن) ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال المؤلف أيضا (ح) وحدثنا سليمان ابن حرب (قال) (حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو وفتح الهاء تصغير وهب قال (حدثنا خنيم بن عراك بن مالك عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المسلم صدقة في) عين (عبادة) زاد مسلم الا صدقة الفطر (ولا في عين) (فرسه) ولا في ذرو ولا في فرسه واحترز بالتقييد بالعين فيهما عن وجوبهما في قيمتهما اذا كانا للتجارة كما مر * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الزكاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب الصدقة على الشامي) عبر بالصدقة لشهولها بالقرض والنفل والصدقة على اليتيم تذهب قساوة القلب كما روى * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والصاد المجمة المخففة قال (حدثنا هشام الدستوائي) (عن يحيى) بن أبي كثير (عن هلال بن أبي ميمونة) هو هلال بن علي بن اسامة المدني من صغار التابعين قال (حدثنا عطاء بن يسار) بتخفيف السين المهملة (انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم) أي قطعة من الزمان ذات يوم صفة للقطعة المقدرة ولم يتصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى الى الاسم وليس له تمكن في الظرفية الزمانية لانه ليس من أسماء الزمان (على المنبر وجلسنا نحوه فقال اني) والله مستغنى والكشميني ان (عما خلف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها) حسنهما وجهتها الثانية كمال الغنائم وغيرها (فقال رجل) لم أعرف اسمه (بارسول الله اوبأني الخير بالنسر) بفتح الواو والهزة للاسنة فهاهم أي أنصير نعمة الله التي هي زهرة الدنيا عتوبة ووبالا (فسكت النبي صلى الله عليه وسلم) استنظار اللوحى (فقل له) أي للسائل (ما شأنك تسلمك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك) ظنوا أنه عليه الصلاة والسلام أنكسر مسئلة قال أبو سعيد (فأرينا) بفتح الراء ثم الهزة من الروية وللعموى والمستملى قرئينا بضم الراء ثم كسر الهزة وللكشميني فأرينا بتقديم الهزة المفهومة على الراء المكسورة أي فظننا (انه ينزل عليه) الوحى بضم أوله وفتح الزاى مبني لله فعول (قال) أبو سعيد (فسمع) عليه الصلاة والسلام (عنه الرضا) بضم الراء وفتح الحاء المهملة والصاد المجمة والمدة العرق الكثير (فقال أين السائل وكأنته) عليه الصلاة والسلام (حمده) أي السائل فهموا أو لا من سكوته عند سؤاله انكاره ومن قوله عليه الصلاة والسلام أين السائل حمده لما راوا فيه من البشرية لانه عليه الصلاة والسلام كان اذا سر استنار وجهه (فقال) عليه الصلاة والسلام (انه لا يأتي الخير بالنسر) أي ما قدر الله ان يكون خيرا يكون خيرا وما قدر ان يكون شرا يكون شرا وان الذي أخاف عليكم نصيبكم نعمة الله وصر فكم اياها في غير ما أمر الله فلا يتعلق ذلك بنفس النعمة (و) اضرب لكم مثلين احدهما مثل المفرط في جمع الدنيا هو (ان مما يبت الربيع) بضم المنة التمنية من الانبات والربيع رفع فاعل وهو الجدول الذي يستسقى بهما (يقتل) قتلا حبطا (او يلم) بضم أوله وكسر اللام أي يقرب من القتل وسقط في البخارى هنا لفظة ما قبل يقتل وحبطا بعدها فيقتل صفة لمفعول محذوف أي شيئا وانبا تا وحبطا بفتح الحاء المهملة والموحدة ذهب على التمييز وهو داء يصيب البعير من أحرار العشب أو من كلاتيب يكثر منه فينتفخ فيهلك أو يقارب الهلاك وكذلك الذي يكثر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٤) انما الامام جنة فاذا صلى قاعدا فصولا قعودا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم

ربنا لك الحمد فاذا وافق قول اهل الارض قول اهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه وحدثني ابو الطاهر حدثنا ابن وهب عن حيوة ان ابياؤنس مولى ابى هريرة حدثه قال سمعت ابا هريرة يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما يجعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا صلى قائما فصولا قياما واذا صلى قاعدا فصولا قعودا اجمعون **حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس** قال **حدثنا زائدة** **حدثنا موسى بن ابي عائشة** عن **عبد الله بن عبد الله**

(وقوله صلى الله عليه وسلم انما الامام جنة) أى سائر من خلفه ومنايع من خال يعرض لصلاتهم بسم وأمر ورأى كالجنة وهى الترس الذى يستتر من وراءه وينع وصول مكروه اليه (وقوله صلى الله عليه وسلم ان كدتم انفا تفعلون فقل فارم والروم يقومون على ملوكهم وهم قومود فلا تفعولوا) فيه التمسى عن قيام الغلمان والتباعد على رأس متبوعهم الجالس لغير حاجة وأما القيام للدخلى اذا كان من اهل الفضل والخير فليس من هذا بل هو جائز قد جاءت به احاديث وأطبق عليه السلف والخلف وقد جمعت دلائله وما يرد عليه فى جزء وبالله التوفيق والعصمة

باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر من مرض وسفر وغيرها من يصلى بالناس وان من صلى خلف امام جالس ليجزئه عن القيام لزمه القيام اذا قدر عليه ودرج القعود

من جمع الدنيا لاسيما من غير حله او يمنع ذلك من أنواع الاذى واستناد الالباب للربيع مجاز على رأى الشيخ عبد القاهر الجرجاني اذا استند اليه ملابس للفعل وليس فاعلا حقيقة الله اذا فاعل هو الله تعالى والسكاكى يرى ان الاستناد ليس مجازيا وان المجاز فى الربيع جعله استعارة بالكناية على ان المراد به الفاعل الحقيقي بقية نسبة الاستناد اليه (الا) باتشدديد (آ كلة الخضر) بفتح الخاء وسكون الضاد المعجمتين والفاء مدودة بعد الراء ولكنه مبنى والمسمى الخضر بكسر الضاد والراء من غير ألف وآ كلة بعد الهمزة والاستثناء مفرغ والاصل مما يثبت الربيع ما يقتل آ كلة الآكل الخضر و قال الطيبى الاطهر انه منقطع لوقوعه فى الكلام المثبت وهو غير جائز عند الرمنخسرى الالباباويل ويجوز ان يكون متصلا لكن يجب التأويل فى المسئلة تثنى والمعنى ان من جله ما يثبت الربيع شيئا يقتل آ كلة الا الخضر منه اذا اقتصر دفيه آ كاه وتجرى دفع ما يؤديه الى الهلاك وفى بعض النسخ ألا بتخفيف اللام وفتح الهمزة على انها ليست فتناحية كانه قال ألا انظروا آ كلة الخضر واعتبروا شأنهم (أ كلة) وفى بعض النسخ فانها كات أى فان آ كلة الخضر أ كات (حتى اذا امتدت خاصرتها) أى جنبها أى امتلات شبعها وعظم جنبها ثم أقلت عنه سريرا (استقبلت عين الشمس) تستمر بذلك ما أ كات وتجرى (فقطت) بفتح المثناة واللام أى ألفت السرقة من هلالها (وبالت) فيزول عنها الحبط وانما تحبط الماشية لانها تمشى بطونهم ولا تمشى ولا تمشى فتفتخ بطونهم فيعرض لها المرض فتهاك (وزنت) اتسعت فى المرعى وهذا مثل المقتصد فى جمع الدنيا المؤدى حقه الناجى من وبالها كما نجت آ كلة الخضر الذى ليس من أحرار البقول وجيدها التى يثبتها الربيع تولى امطاره فحسنت وتتم واكنه من البقول التى ترعاها المواشى بعدها بجمع البقول ويسمى لا تجردوا فلا ترى الماشية تكثرت من أكلها ولا تستمر بها وقيل الربيع قد يثبت أحرار الشب والكلان فى كلها خيرة فى نفسها وانما يأتى الشر من قبل أكل مستلزم مفرط منهم ك فيها بحيث تنفخ أضلاعهم منه وتبلى خاصرتاه ولا يفلح عنه فيهلكه سريرا وهذا مثل للكافرو ومن ثم أ كلة القتل بالحيط أى يقتل قتلا حبطا والكافر هو الذى تحبط أعماله أو من قبل آكل كذلك فيشرقه الى الهلاك وهذا مثال للمؤمن الظالم لنفسه المنهمك فى المعاصى أو من آكل مسرف حتى تنفخ خاصرتاه ولكنه يتوخى ازالة ذلك ويحتمل فى دفع مضرتة حتى يهضم ما أكل وهذا مثال للمقتصد أو من آكل غير مفرط ولا مسرف يأكل منها ما يستجوع ولا يسرف فيه حتى يحتاج الى دفعه وهذا مثال السابق الزاهد فى الدنيا الراغب فى الآخرة لكن هذا ليس صريحا فى الحديث لكنهم بما يفهم منه (وان هذا المال) زهرة الدنيا (خضرة) من حيث المنظر (حماوة) من حيث الذوق وخضرة بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين آخره تاء تأنيث وأنتم مع أن المال مذكر باعتبار أنه زهرة الدنيا وباعتبار البقرة أى أن هذا المال كالبقرة الخضرة أو كالقائمة فالتأنيث وقع على التشبيه أو أن التأنيث بالغة كراوية وعلامة وخص الاخضر لانه أحسن الألوان ولما ذكر لهم صلى الله عليه وسلم ما يخاف عليهم من فتنه المال أخذ يعرفهم ودواء تلك الفتنه بقوله (فتم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم) شك من يحى وفى الجهاد من طريق قلبه بالفظ فحله فى سبيل الله واليتامى والمسكين وابن السبيل (وانه من يأخذه) أى المال (بغير حقه) بأن يجعه من الحرام أو من غير احتياج اليه ولم يخرج منه حقه الواجب فيه فهو (كالذى يأكل ولا يشبع) لانه كلما نال منه شأنا ازدادت رغبته واستقل ما عنده ونظر الى ما فوقه (ويكون) ماله (شهيذا عليه يوم القيامة) بأن ينطق الله الصامت منه بما فعل به أو يمثل مثاله أو يشهد عليه

فيه حديث استخلاف النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر رضى الله عنه الموكلون

خلف القاعد فى حق من قدر على القيام *

قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها الا تحذيني عن مرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قالت بلى ثقل

النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعو الى ماء في الخوض ففعلنا فاعتسل ثم ذهب لينوء فأغشى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعو الى ماء في الخوض ففعلنا فاعتسل ثم ذهب لينوء فأغشى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله

وقد قدمنا في آخر الباب السابق دليل ما ذكرته في الترجمة (قولها الخوض) هو بكسر الميم ويخاء وضاد مجتمعتين وهو اناء نحو المكن الذي يغسل فيه (قوله ذهب لينوء) أي يقوم وينهض (وقوله فأغشى عليه) دليل على جواز الانغماء على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولا شك في جوازه فإنه مرض والمرض يجوز عليهم بخلاف الجنون فإنه لا يجوز عليهم لأنه نقص والحكمة في جواز المرض عليهم ومصائب الدنيا تكثير أجرامهم ونسابة الناس بهم ولأنه لا يفتن الناس بهم ويعبدونهم لما يظهر عليهم من المعجزات والآيات البينات والله أعلم (قوله فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله) دليل على انه اذا تأخر الامام عن اول الوقت ورجى مجيئه على قرب ينتظر ولا يتقدم غيره ويستسقط المسئلة في الباب بعده ان شاء الله تعالى (قولها قال ضعو الى ماء في

المواضع يكتب الكسب والافاق * وفي هذا الحديث التحذير والعنونة والسماع وأخرجه المؤلف أيضا في الرقاق ومسلم في الزكاة وكذا النسائي (باب الزكاة على الزوج والايام في السفر) بفتح الحاء وكسرها (قوله) أي ما ذكره في الترجمة (أبو سعيد) الخدرى رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق موصولا في باب الزكاة على الاقارب * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا ابني) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) أبو وائل (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين وسكون الميم ابن أبي ضرار بكسر الصاد المعجمة الخراعي له حجة وهو أخو جويرية بنت الحرث أم المؤمنين (عن زينب) بنت معاوية أو بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية وتسمى أيضا ربيعة (امراة عبد الله بن مسعود (رضي الله عنه) قال) الاعمش (فذكرته) أي الحديث (لأبراهيم) بن يزيد الثقفي (حدثني) بالافراد (أبراهيم) الثقفي (عن أبي عبيدة) بضم العين وفتح الواو المحوطة عامر بن عبد الله بن مسعود (عن عمرو بن الحرث عن زينب امراة عبد الله بن مسعود) (بثله) أي بثل هذا الحديث (سواء) قالت كنت في المسجد النبوي (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم فقال) يا معشر النساء (تصدقن ولومن حليكن) بضم الحاء وكسر اللام وتشد المنة التحتية جمع كذا في الفرع وأصله ويجوز فتح الحاء وسكون اللام مفرد (وكانت زينب تنفق على زوجها) (عبد الله بن مسعود) (وايتام في حجرها) لم يعرف الحافظين بحجر امهم (فقلت) ولغير أبي ذر وابن عباس (قال فقالت) (عبد الله) زوجها (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) (يجزى) بضم الياء وآخره همزة وفي بعض الاصول وهو الذي في اليونانية أيجزى بفتح الياء أي هل يكنى (عني) ان انفق عايلك وعلى ايديك (بياء الاضافة ولا يذرعلى أيتام) في حجرى من الصدقة (الواجبة) أو أعم (فقال) ابن مسعود (سلي أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) قالت زينب (فأنطلقت الى النبي) ولا يذرعلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت امراة من الانصار) هي زينب امراة أبي مسعود يعني عقبه بن عمرو الانصاري كما عند ابن الاثير في أسد الغابة وفي رواية الطيالسي فاذا امراة من الانصار يقال لها زينب (على الباب حاجتهم) بل حاجتي فز علينا بلال (المؤذن) (فقلنا) له (سلي النبي صلى الله عليه وسلم) (يجزى) بضم الياء أو فتحها (عني) ان أنفق على زوجي وأيتامي في حجرى) بانفراد الضمير فيها وكان الظاهر ان يقال عنا وتنفق وكذا باقيا وأجاب الكرماني بأن المراد كل واحدة منهن أو اكتفت في الحكاية بحال نفسها لكن قال البرماوى فيه نظر وفي رواية النسائي على أزواجنا وايتام في حجورنا وللطالسي أنهم بنوا أخيا وبنوا أختا والنسائي أيضا من طريق علقمة لاحدهما فضل مال وفي حجرها بنوا أخ لها أيتام وللأخرى فضل مال وزوج خفيف ذات اليد أي فقير (وقلنا) أي السائدتان وللعنومي والمسعودي والكشميري فقلنا بالقابل والواو لبلال (لا تخبرنا) يجوزم الراوى أي لا تعين اسمنا بل قل تسألنا امراة ان (فدخل) بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) عن ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (من هما) المرأتان (قال) بلال معينا لاحدهما لوجوبه عليه بطلب الرسول عليه الصلاة والسلام هي زينب (قال) عليه الصلاة والسلام (أي الزيناب) أي أي زينب منهن فعرف باللام مع كونه علما لتكررت حتى جمع (قال) بلال زينب (امراة عبد الله بن مسعود) لم يذكر بلال في الجواب معها زينب امراة أبي مسعود الانصاري اكتفاء باسم من هي أكبر وأعظم (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرعلى ذرو الوقت فقال (ثم) يجزى عنها (ولها اجران اجر القرابة) أي صله الرحم (واجر الصدقة) أي ثوابها قال المازري الاظهر حله على الصدقة الواجبة لسوء الها عن الاجراء وهذا اللفظ انما يستعمل في

الخوض ففعلنا فاعتسل) دليل لاستحباب الغسل من الانغماء واذا تكرر الانغماء استحباب تكرار الغسل لكل مرة فان لم يغتسل

قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرون (٥٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء الاخرة قالت فارسى رسول الله صلى الله

عليه وسلم الى أبي بكر رضى الله عنه
ان يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا امرأ أن تصلي بالناس فقال أبو
بكر وكان رجلاً رقيقاً يا عمر صل
بالناس قال فقال عمر أنت أحق بذلك

الابعد الاعماء مرات كفى غسل
واحد وقد غسل القاضي عياض
الغسل هنا على الوضوء من حيث
ان الاعماء ينقض الوضوء ولكن
الصواب ان المراد غسل جميع
البدن فانه ظاهر اللفظ ولا مانع
يمنع منه فان الغسل مستحب من
الاعماء بل قال بعض أصحابنا انه
واجب وهذا شاذ ضعيف (قوله
والناس عكوف) أى مجمعون
منتظرون لخروج النبي صلى الله
عليه وسلم وأصل الاعتكاف
الترجم والحبس (قوله صلاة العشاء
الاخرة) دليل على صحة قول
الانسان العشاء الاخرة وقد أنكره
الاصمعي والصواب جوازه فقد
صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
وعائشة وأنس والبراء وجعاعة
آخرين اطلاق العشاء الاخرة
وقد بسط القول فيه في تهذيب
الاسماء واللغات (قوله فارسى
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
أبي بكر رضى الله عنه أن يصلي
بالناس فاتاه الرسول فقال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا امرأ أن تصلي بالناس فقال أبو
بكر رضى الله عنه وكان رجلاً رقيقاً
يا عمر صل بالناس فقال عمر رضى الله
عنه أنت أحق بذلك) فيه فوائد
منها فضيلة أبي بكر الصديق رضى
الله عنه وترجيحه على جميع
الصحابه رضوان الله عليهم أجمعين

الواجبة انتهى وعليه يدل سبب البخارى لكن ما ذكره من أن الاجراء انما يستعمل في الواجب
ان أراد قولاً واحداً فليس كذلك لان الاصولين اختلفوا في المسئلة فذهب قوم الى أن الاجزاء
يعم الواجب والمندوب وخصه آخرون بالواجب ومنعوه في المندوب واعتمد المازرى ونصره
القرافي والاصفهانى واستبعده الشيخ تقي الدين السبكي وقال ان كلام الفقهاء يقتضى أن
المندوب بوصف بالاجزاء كالقرض وقد تعقب القاضي عياض المازرى بان قوله ولو من حل يمكن
وقوله فيما ورد في بعض الروايات عند الطحاوى وغيره انها كانت امرأً تصنعها البدين فكانت تنفق
عليه وعلى ولده يدلان على أنها صدقة تطوع وبه جزم النووي وغيره وتأولوا قوله أن تجزئ عنى اى
في الوفاية من النار كما تخاف أن صدقتها على زوجها لا تحصل لها المراد وقد سبق الحديث في
باب الزكاة على الاقارب وفيه أنها شافهت النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال وشافهها وهما لم تقع
مشافهة فقبل تحمل الاولى على الحجاز وانما هي على اسان بلال والظاهر أنهم ما قضيتان احدهما
في سؤالها عن تصدقها بحليها على زوجها واولاده والاخرى في سؤالها عن النفقة * وفي هذا الحديث
التحديث والغنمة والقول ورواه كوفيون الا عمرو بن الحارث وفيه رواية صحابي عن صحابة
وتابعي عن تابعي عن صحابي وفي الطريق الثانية أربعة من التابعين وهم الاعمش وشقيق وابراهيم
وأبو عبيدة وأخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه في الزكاة * وبه قال
(حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة بفتح المعجمة واسمه ابراهيم وعثمان أخو
أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن
أبيه) عمرو بن الزبير بن العوام (عن زينب) بفتح الموحدة وتشديد الراء (أبنة) ولأبي ذر بنت
(أم سلمة) بفتح السين واللام أم المؤمنين وهى بنت أبي سلمة عبد الله بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله
ابن عمر بن مخزوم الخزرجية ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة وحفظت
عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وعن أزواجه وذوكرها الهجلى في ثقات التابعين قال
في الاصابة كأنه كان يشترط للصحة البلوغ وذوكرها ابن سعد فحين لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
شيأ وروى عن أزواجه (قالت) أى زينب ولأبي ذر عن أم سلمة وهو الصواب كما لا يخفى وأم سلمة هى
أم المؤمنين هند قالت (قلت يا رسول الله ألى) بفتح الياء أى هل لى (أجران اتفق على بنى أبي سلمة)
ابن عبد الاسد وكان تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعده ولها من أبي سلمة سلمة وعمر ومحمد
وزينب ودرّة (انما هم بنى) منه بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد الياء وأصله بنون فلما ضيف
الى الياء المتكلم سقطت نون الجمع فصارت بنوى فاجتمعت الواو والياء وسقطت احدهما ما بالاسكون
فأدغمت الواو بعد قلبها ياء فى الياء فصارت بنى بضم النون وتشديد الياء ثم أبدل من ضمة النون كسرة
لأجل الياء فصارت بنى (فقال) عليه الصلاة والسلام (أتفق عليهم) بفتح الهمزة وكسر الفاء (قالت)
أجر ما اتفق عليهم) باضافة أجر ثابته فام و صولة وجوز بعضهم التنوين فتكون ما ظرفية قال فى
فتح البارى وليس فى الحديث تصريح بأن الذى كانت تنفقه عليهم من الزكاة فكان القدر المشترك
من الحديث حصول الاتفاق على الايام انتهى * وفى هذا الحديث التحديث والغنمة والقول
ورواه ما بين كوفى ومذى وفيه رواية تابعي عن تابعي هشام وأبو بصير عن صحابة عن صحابة زينب
وأُمها (باب قول الله تعالى وفى الرقاب والغارمين) أى وللصرف فى ذن الرقاب بأن يعاون
المكاتب الذى ليس له ماني بالنجوم بشئ من الزكاة على أداء النجوم وقيل بان تباع الرقاب فتعتق
وبه قال مالك فى المشهور واليه مال البخارى وابن المنذر واحتج به بأن شراء الرقيق ليعتق أولى
من اعانة المكاتب لانه قديعان ولا يعتق ولان المكاتب عبد ماني عليه درهم والزكاة لا تصرف
للعبد والاول مذهب الشافعى واليه والكوفيين واكثر أهل العلم ورواه ابن وهب عن مالك

وتفضيله وتبنيه على انه احق بخلافه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ومنها ان الامام اذا عرض له عذر عن حضور وقال

قالت فصرلي بهم أبو بكر تلك الأيام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه (٥٧) خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس أصالة

الظهر وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب ابتأخر فأوما إليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأخر

الجماعة استخلف من يصلي بهم وإنه لا يستخلف إلا أفضلهم ومنهم أفضله عمر بعد أبي بكر رضي الله عنهما لأن أبا بكر رضي الله عنه لم يعدل إلى غيره ومنها أن المفضل إذا عرض عليه الفاضل مرتبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل إذا لم يمنع مانع ومنها جواز النساء في الوجه من أمن عليه الإعجاب والفتنة لقوله أنت أحق بذلك وأما قول أبي بكر لعمر رضي الله عنهما صل بالناس فقال له العذر المذكور وهو أنه رجل رقيق القلب كثير الحزن والبكاء لا يملك عينيه وقد تأوله بعضهم - م على أنه قاله بواضعا واختار ما ذكرناه (قوله) فخرج بين رجلين أحدهما العباس وفسر ابن عباس الآخر بعلي بن أبي طالب وفي الطريق الآخر فخرج ويده على الفضل بن عباس ويده على رجل آخر وجاء في غير مسلم بين رجلين أحدهما أسامة بن زيد وطريق الجمع بين هذا كله أنهم كانوا يتناوبون الأخذ بيده الكريمة صلى الله عليه وسلم تارة هذا وتارة ذلك وذلك ويتنافسون في ذلك وهو لا يعلم خواص أهل بيته الرجال الكبار وكان العباس رضي الله عنه أكثرهم ملازمة للأخذ بيده الكريمة المباركة صلى الله عليه وسلم وأنه أدام الأخذ بيده واتمنا بقاء الباقر في اليد الأخرى وأكرموا العباس باختصاصه بيد واستقرها له لماله من السنن والعمرة وغيرهما ولهذا ذكرته

(٢) قوله ولابي ذر أجرات الخ

وقال المراد أوى من الحنابلة في مقعته وللمكاتب الأخذ أي من الزكاة قبل حلول نعيم ويجزئ أن يشتري منها رقبة لا تعتق عليه فيعتقها ولا يجزئ عتق عبده ومكاتبه عنها وهو موافق لما رواه ابن أبي حاتم وأبو عبيد في الأموال بسند صحيح عن الزهري أنه كتب لعمر بن عبد العزيز أن سهم الرقاب يجعل نصفين نصف لكل مكاتب يدعى الإسلام ونصف يشتري به رقاب من صلى وصام وعدل عن اللام إلى في قوله وفي الرقاب للدلالة على أن الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للأيذان بأنهم أحق بها (وفي سبيل الله) أي وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة به ولو كانوا أغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تجعل الصدقة لغنى إلا الخمسة لغنى في سبيل الله وخصه أبو حنيفة بالخناج وعن أحمد الحنبل من سبيل الله (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثه (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ما وصله أبو عبيد في كتاب الأموال عن مجاهد عنه (يعتق) الرجل بضم التحيمة وكسر الفوقية (من زكاة ماله) الرقبة (ويعطى) منها (في الحج) المفروض للفقير به قال أحمد محجبا بقول ابن عباس هذا مع عدم ما يدفعه ثم رجع عنه كافي رواية الجوهري لا ضرورة لكونه اخذ في أسناده على الأعمش ومن ثم لم يجز به المؤلف بل أورده بصيغة التريض لكن جزم المراد أوى بعنه في العتق والحج وعلى قوله الفتوى عند الحنابلة (وقال الحسن) البصري (أن اشتري أباه من الزكاة جاز) هذا بغيره وصله ابن أبي شيبة بلفظ سئل الحسن عن رجل اشتري أباه من الزكاة فأعتقه قال اشتري خيرا الرقاب (ويعطى في المجاهد بن) في سبيل الله (والذي لم يحج) إذا كان فقيرا (ثم تلا) الحسن قوله تعالى (أنما الصدقات للفقراء الآية) ومفهوم تلاوته للآية أنه يرى أن اللام في للفقراء البيان المصروف للتمليك فلا يصرف الزكاة في صنف واحد كفي (في أيها) أي أي مصرف من المصارف الثمانية (أعطيت أجرات) يسكون الهمزة وفتح التاء (٢) ولابي ذر أجرات بفتح الهمزة وسكون التاء وفي بعض النسخ أجرت بغير همزة مع تسكين التاء أي قضت عنه وفي بعضها أجرت بضم الهمزة وسكون الراء من الأجر (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما يأتي موصولا في هذا الباب إن شاء الله تعالى (إن خالدا احتبس ادراعه في سبيل الله) بفتح الراء مؤنث بعد ها ولا يذرأ درعه بضمها من غير ألف (ويذكر) بصيغة التريض (عن أبي لاس) بسين مهملة منونة بعد ألف مسبوقة بلام ولا ي الوقت زيادة الخزانة قال في فتح الباري وتبعه العيني اختلاف في اسمه فقيل عبيد الله وقيل زياد بن عتبة مهملة ونون مفتوحة ون كذا قال في الإصابة وقال في المقدمة يقال اسمه عبيد الله بن عتبة ولا يصح وقال في تقريب التهذيب والصواب أنه غيره انتهى ولا يلام هذا محبة وحيد بشأن هذا أحدهما وقد وصله أحد وابن خزيمة والحاكم (رحمنا النبي صلى الله عليه وسلم على أبل الصدقة للحج) ولفظ أحمد على أبل من أبل الصدقة ضعاف الحج فقلنا يا رسول الله ما ترى أن تحمل هذه فقال أنما يحمل الله الحديث ورجاله ثقات إلا أن فيه عن عتبة ابن أمحق ولهذا وقف ابن المنذر في ثبوته وأورده المؤلف بصيغة التريض * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بالصدقة الواجبة أو صدقة التطوع ويربحه بعضهم تحسنا للطن بالحاجة إذ لا يظن بهم منع الواجب وعلى هذا فعذر خالد واضح لأنه أخرج ماله في سبيل الله فابق له مال يحتمل الموساة وتعقب بأنهم ما منعوه بحمد ولا عندا أما ابن جيميل فقد قيل أنه كان منافقا ثم تاب بعد كما حكاه المذهب قيل وفيه نزات وما نفعه والآية إلى قوله فإن يتوبوا يك خيرا لهم فقال استتابني الله فتاب وصلح حاله والمشهدور زوالها في غيره وأما خالد فكان متأولا بأجراه ما حبسه عن الزكاة فالظاهر أنها الصدقة

(٨) قسطلاني (ثالث) في نسخ الخط اللتين بأيدينا نسبة هذه إلى بعض النسخ والتي بعدها إلى أبي ذر فخر اه مصححه

وقال لهم أجلساني إلى جنبه فأجلساه إلى (٥٨) جنب أبي بكر وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم والناس

يصلون بصلوة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله فدخلت على عبيد الله بن عباس فقلت له ألا أعرض عليك ما حدثتني عائشة عن مرض النبي صلى الله عليه وسلم قال هات فعرضت حديثها عليه فما أنكر منه شيئا غير أنه قال أمت لك الرجل الآخر الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي رضي الله تعالى عنه * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن جريد واللفظ لابن رافع قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال الزهري وأخبرني عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة أن عائشة أخبرته قالت أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة فاستأذن أزواجه أن يترض في بيتها فأذن له قالت فخرج وبه على الفضل بن عباس ويدله على رجل آخر

عائشة رضي الله عنها مسمى وأبهرت الرجل الآخر اذ لم يكن أحد الثلاثة الباقيين ملازما في جميع الطريق ولاد معظمه بخلاف العباس والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أجلساني إلى جنبه فأجلساه إلى جنبه) فيه جواز وقوف مأموم واحد بجنب الإمام لحاجة أو مصلحة كالسمع المأمومين وضيق المكان وهو ذلك (قوله هات) هو بكسر التاء (قوله فاستأذن أزواجه أن يترض في بيتها) يعني بيت عائشة وهذا يستدل به من يقول كان القسم واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم بين أزواجه في الدوام كما يجب في حقنا ولا صحابنا وجهان أحدهما هذا والثاني سنة ويحملون هذا وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم هذا قسمي فيما أملك على الاستحباب ومكارم الاخلاق وجيل العشرة وفيه فضيلة عائشة رضي الله عنها

الواجبة لتعريف الصدقة باللام العهدية وقال النووي انه الصحيح المشهور ويؤيده ما في رواية مسلم من طريق ورقاء عن أبي الزناد بفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر ساعيا على الصدقة فهو مشهور بأنها صدقة الفرض لأن صدقة التطوع لا تبحث عليها السعاة ولا في ذر بصدقة (فقيل) القائل عمر رضي الله عنه لأنه المرسل (منع ابن جليل) بفتح الجيم وكسر الميم قال ابن مندلم يعرف اسمه ومنهم من سماه حميدا وقيل عبد الله وذكره الذهبي فيمن عرف بأبيه ولم يسم (وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب) بالرفع في عباس عطاء على وخالد المعطوف على ابن جليل المرفوع على الفاعلية زاد في رواية أبي عبيد أن يعطوا وهومة يدرهنا لأن منع يستدعي مفعولا وقوله أن يعطوا في محل نصب على المفعولية وكذا أن مصدرية أي منع هؤلاء الاعطاء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) ببيان لوجه الامتناع ومن ثم عبر بالقائه (ما ينقم ابن جليل) بكسر القاف مضارع نقيم بالفتح أي ما يكره وينكر (الأنه كان فقيرا فأغناه الله ورسوله) من فضله بما أفاض الله على رسوله وأباح لأمته من الغنائم ببركته عليه الصلاة والسلام والاستثناء مفرغ فحل أن وصاتها نصب على المفعول به أو على أنه مفعول لأجله والمفعول به حينئذ محذوف ومعنى الحديث كما قاله غير واحد أنه ليس ثم شيء ينقم ابن جليل فلا موجب للمنع وهذا إما تقصده العرب في مثله تأكيده للنفي والمبالغة فيه بآيات شيء وذلك الشيء لا يقتضي إثباته فهو منتفأ بدا ويسمى مثل ذلك عند البيهقيين تأكيده المدح بما يشبه الذم وبالعكس في الأول نحو قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

ومن الثاني هذا الحديث وشبهه أي ما ينبغي لابن جليل أن يقيم شيئا الأهدا وهذا لا يوجب له أن يقيم شيئا فليس ثم شيء يقيم فينبغي أن يعطى مما أعطاه الله ولا يكفر بأنه (وأما خالد فانكم تظلمون خالد) عبر بالظاهر دون أن يقول تظلمونه بالضمير على الأصل تفضيما للشأن وتفظيما لاهره نحو وما أدراك ما الحاقمة والمعنى تظلمونه بطلبكم منه زكاة ما عنده فإنه (قد احتبس) أي وقف قبل الحول (أدراعه) جمع درع بكسر الدال وهو الزردية (وأعده) التي كانت التجارة على المجاهدين (في سبيل الله) فلا زكاة عليه فيها وإنما أعده مضمومة جمع عند بفتحين ما عده الرجل من السلاح والدواب وآلات الحرب ولا في ذر أو أعده بكسر هاء قبل ورواه بعض رواة البخاري وأعيد به بالوحدة جمع عبد حكاه عباس وهو موافق لرواية واحتبس رقيقه ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام لم يقبل قول من أخبره بمنع خالد جملا على أنه لم يصرح بالمنع وانما نقله عنه بناء على ما فهمه ويكون قوله عليه الصلاة والسلام تظلمون خالد أي بنسبتكم إياه إلى المنع وهو لم يمنع وكيف يمنع الفرض وقد تطوع بوقف خيله وسلاحه أو يكون عليه الصلاة والسلام احتسب له ما فعله من ذلك من الزكاة لأنه في سبيل الله وذلك من مصارف الزكاة لكن يلزم منه إعطاء الزكاة أصنف واحد وهو قول مالك وغيره خلافا للشافعي في وجوب قسمتها على الأصناف الثمانية وقد سبق استدلال البخاري به على إخراج العروض في الزكاة واستشكه ابن دقيق العيد بأنه إذا احتبس على جهة معينة تعين صرفه لها واستحققه أهل تلك الصفة مضافا إلى جهة الاحتبس فان كان قد طلب من خالد زكاة ما احتسبه فكيف يمكن ذلك مع تعين ما احتسبه لصرفه وان كان طلب منه زكاة المال الذي لم يحسبه من العين والحرن والماشية فكيف يحاسب بما وجب عليه في ذلك وقد تعين صرف ذلك المحتبس إلى جهته ثم انفصل عن ذلك باحتمال أن يكون المراد بالاحتبس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال لكن هذا الاشكال انما أتى على القول بأن المراد بالصدقة

المقروضة

وهو يخط برجليه في الارض فقال عبيد الله حدثت به ابن عباس فقال أتدري من (٥٩) الرجل الذي لم تسم عائشة هو علي * وحدثني

عبد الملك بن شعيب بن الليث قال
حدثني أبي عن جدي قال حدثني
عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب
أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن
عتبة بن مسعود أن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما
نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
واشتد به وجعه استأذن أزواجه
أن يمرض في بيتي فاذن له فخرج
بين رجلين يخط رجلاه في الارض
بين عباس بن عبد المطلب وبين
رجل آخر قال عبيد الله فأخبرت عبيد
الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبد
الله بن عباس هل تدري من الرجل
الآخر الذي لم تسم عائشة قال قالت
لا قال ابن عباس هو علي رضي الله
عنه * حدثني عبد الملك بن شعيب
ابن الليث قال حدثني أبي عن جدي
قال حدثني عقيل بن خالد قال قال
ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة بن مسعود أن
عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت لقد راجعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ذلك وما حلني
علي كثره مراجمته الا انه لم يقع في
قلبي أن يحب الناس بعده رجلا قام
بمقامه أبدا والا أني كنت أرى انه لن
يقوم بمقامه أحد الا شام الناس به
فأردت أن يعدل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر
* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد
واللفظ لابن رافع قال عبد الله أخبرنا
وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر

وربما نراها على جميع أزواجه
الموجودات ذلك الوقت وكن تسعا
احداهن عائشة رضي الله عنها
وهذا الاختلاف فيه بين العلماء وانما

أن يفهموا ويضعفوا ويعتمد عليهم

المفروضة ما على القول بأن المراد التطوع فلا اشكال كما لا يخفى (وأما العباس بن عبد المطلب
فم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللعموي والكشميني عم بغير فاء وفي وصفه بأنه عم تنبيه على
تفخيمه واستحقاق اكرامه ودخول الام على عباس مع كونه عم للمع الصفة (فهى) أى
الصدقة المطلوبة منه (عليه صدقة) ثابتة سيتصدق بها (ومثلها معها) أى ويضيف اليها مثلها
كرامته فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أكرمهم الزم به بضعف صدقته ليكون ذلك أرفع لقدرة وأنبه
لذكره وأنبه للذب عنه والمعنى أن أمواله كالصدقة عليه لانه استدان في مقاداة نفسه وعقيل
قد ار من الغارمين الذين لا تلزمهم الزكاة وهذا التأويل على تقدير ثبوت لفظة صدقة واستبعادها
البيهي لان العباس من بني هاشم فصرم عليهم الصدقة أى وظاهر هذا الحديث انها صدقة عليه
ومثلها معها فكأنه أخذها منه وأعطاهها وحل غيره على أن ذلك كان قبل تحريم الصدقة على
آله عليه الصلاة والسلام وفي رواية مسلم من طريق ورقاء وأما العباس فهي على ومثلها ثم قال
يا عمر أما شرفت أن عم الرجل صنواً به فلم يقل فيه صدقة بل فيه دلالة على انه صلى الله عليه وسلم
التزم باخراج ذلك عنه لقوله فهي على ويرجمه قوله ان عم الرجل صنواً به أى مثله في هذه اللفظة
اشعار بما ذكرنا فان كونه صنواً لابن عباس أن يحمله عنه أى هي على احسانا اليه ورتابه هي
عندي فرض لا نفي استلقت منه صدقة عامين وقد ورد ذلك صريحاً في حديث علي عند الترمذي
ليكن في اسناده مقال وفي حديث ابن عباس عند الدارقطني باسناد فيه ضعف بعث النبي صلى الله
عليه وسلم عمر ساعياً فألقى العباس فأغظ له فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان العباس قد
استلقتنا زكاة ماله العام والعام المقبل وعن الحسن بن عتبة (تابعه) أى تابع شعيب (ابن ابى
الزناد) عبد الرحمن (عن أبيه) ابى الزناد عبد الله بن ذكوان على ثبوت لفظ الصدقة وهذا وصله
أحمد وغيره وذلك يرد على الخطأ حيث قال ان لفظ الصدقة لم يتابع عليها شعيب بن أبى حمزة كما
ترى وكذا تابعه موسى بن عتبة فيما رواه النسائي (وقال ابن اسحق) محمد امام المغازي فيما وصله
الدارقطني (عن ابى الزناد) عبد الله بن ذكوان (هي عليه ومثلها معها) من غير ذكر الصدقة
(وقال ابن جرير) عبد الملك (حدثت) بضم الحاء مبنياً للمفعول (عن الاعرج) عبد الرحمن
(بعثه) ولا يذروا ابن عساكر مثله أى مثل رواية ابن اسحق بدون لفظ الصدقة وهي أولى لان
العباس لا تحل له الصدقة كما مر ورواية ابن جرير هذه وصلها عبد الرزاق في مصنفه لكنه خالف
الناس في ابن جرير فجعل مكانه أباجهم بن حذيفة (باب الاستعفاف عن المسئلة) في غير المصالح
الدينية * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عطاء بن يزيد الليثي) بالثلثة ويزيد من الزيادة (عن ابى سعيد الخدري
رضي الله عنه ان ناساً من الانصار) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمهم لكن في حديث النسائي
ما يدل على ان أباسعده المذكور منهم (سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاهم ثم سألوه
فأعطاهم) زاد أبو ذر ثم سألوه فأعطاهم (حتى نقدر) بكسر الفاء وبالذال المهملة أى فرغوا في
(ما عنده فقال ما يكون عندي من خير) ماموصولة متضمنة معنى الشرط وجوابه (فان ادخروا
عنكم) بتشديد الدال المهملة أى لن اجعله ذخيرة لغيركم أو لن أحبسها وأخافها وأمنعكم اياها (ومن
يستعفف) بقاء بن والعموي والمستقلى ومن يستعفف بقاء واحدة مشددة أى ومن طلب العفة عن
السؤال (يعفه الله) يصب الفاء أى يزرقه الله العفة أى الكف عن الحرام ولا يذريه الله برفع
الفاء (ومن يستغن) يظهر الغنى (يعفه الله ومن يتصبر) يعالج الصبر ويتكلفه على ضيق العيش
وغيره من مكاره الدنيا قال في شرح المشكاة قوله يعفه الله يريد أن من طلب من نفسه العفة عن
السؤال ولم يظهر الاستغناء يعفه الله أى يصيره عفيفاً ومن ترقى من هذه المراتبة الى ما هو أعلى من

اختلقوا في عائشة وخديجة رضي الله عنهما (قوله يخط برجليه في الارض) أى لا يستطيع

قال الزهري وأخبرني حمزة بن عبد الله بن عمر (٦٠) عن عائشة قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي قال مروا بأبا بكر فليصل

بالتناس قالت فقلت يا رسول الله ان
أبا بكر رجل رقيق إذا قرأ القرآن
لا يعلل دمه فلو أمرت غير أبي بكر
قالت والله ما لي الا كراهية أن
يتشام الناس بأول من يقوم في مقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
فراجعتهم مرتين أو ثلاثا فقال ليصل
بالتناس أبو بكر فان كنت صواب
يوسف حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
قال حدثنا أبو معاوية ووكيع ح
وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظه
أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن
ابراهيم عن الاسود عن عائشة
قالت لما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة
فقال مروا بأبا بكر فليصل بالناس
قالت فقلت يا رسول الله ان أبا بكر
رجل أسيف وانه متى يقوم مقامك
لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال
مروا بأبا بكر فليصل بالناس قالت
فقلت لخصصة قولي له ان أبا بكر
رجل أسيف وانه متى يقوم مقامك
لا يسمع الناس فلو أمرت عمر
فقالت له فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كنت لاتن صواب
يوسف مروا بأبا بكر فليصل بالناس
(قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت
لاتن صواب يوسف) أي في
التظاهر على ما تردن وكثرة المحاكات
في طلب ما تردنه وتعلن اليه وفي
مراجعة عائشة جواز مراجعة
ولي الأمر على سبيل العرض
والمشاورة والاشارة بما يظهر أنه
مصلحة وتكون تلك المراجعة بعبارة
لطيفة ومثل هذه المراجعة مراجعة
عمر رضي الله عنه في قوله لا تبشروهم
فتكلموا وأشابهه كثيرة مشهورة
(قوله لما نقل رسول الله صلى الله

أظهار الاستغناء عن الخلق لكن ان أعطى شيئا لم يردعه إلا الله قلبه غنى ومن فاز بالقدح المعالي
وتصبر وان أعطى لم يقبل فهو هو ذا الصبر جامع لمكارم الاخلاق (بصبره الله) يرزقه الله الصبر
(وما أعطى احد) بضم الهمزة مبنيا لله فعول واحد رفع نائب عن الفاعل (عطاء) نصب مفعول
ثان لا أعطى (خيرا) صفة عطاء (وأوسع) عطف على خيرا (من الصبر) لانه جامع لمكارم الاخلاق
أعطاهم صلى الله عليه وسلم لما جئتهم ثم نبههم على موضع الفضيلة * وبه قال (حدثنا عبد
الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال و) الله (الذي نفسي بيده) انما حلف لتقوية الامر وتأكيده (لأن ياخذ) بلام
التأكيد (أحدكم حبله) وفي رواية أحبله بالجمع (فيحطبط) بناء الافتعال وفي مسلم فيحطبط بغير
تاء أي فان يحطط أي يجمع الحطط (على ظهره) فهو (خبره) وليست خيره من افعال التفضيل
بل هي كقولته تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا (من انبأني رجلا) أعطاه الله من فضله
(فيسأله أعطاه) فحمله ثقل المنفعة مع ذلك السؤال (أو منعه) فاكتسب الذل والخيبة والحرمان
أعاذنا الله من كل سوء * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم
الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة (عن الزبير) أبيه (ابن العوام رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان ياخذ أحدكم حبله) بالافراد أيضا واللام في لان ابتدائية
أو جواب قسم محذوف (فيأتي بحزمة الحطب) بالتعريف وحرمة بضم المهملة وتسكون الزاي
ولا يذبح حزمة حطب (على ظهره فيدها فيكف) نصب الفعلين (الله) أي فيمنع الله (بها)
وجهه) من أن يريق ماءه بالسؤال قاله المظهرى ومن فوائده الاكتساب الاستغناء والتصدق
كما في مسلم فيصدق به ويستغنى عن الناس فهو (خير لهم أن يسأل الناس) أي من سؤال
الناس ولو كان الاكتساب بعمل شاق كالاخطاب وقدرى عن عمر فيما ذكره ابن عبد البر
مكسبة فيها بعض الدناءة خير من مسئلة الناس (اعطوه) ما سأل (أو منعه) وفي الحديث فضيلة
الاكتساب بعمل اليد وقد ذكر بعضهم انه أفضل المكاسب وقال الماوردي أصول المكاسب
الزراعة والتجارة والصناعة قال ومذهب الشافعي أن التجارة أطيب والاشبه عذرى ان الزراعة
أطيب لانها أقرب الى التوكل قال النووي في شرح المذهب في صحيح البخارى عن المقدم بن
معد يكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كل أحد طعما فط خير من ان يأكل من عمل يده
الحديث فالصواب مانص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عمل اليد فان كان زراعا فهو
أطيب المكاسب وأفضلها لانه عمل يده ولان فيه نوكلا كما ذكره الماوردي ولان فيه نفعا عاما
للمسلمين والدواب ولانه لا يذوق العادة ان يؤكل منه بغير عوض فيحصل له أجره وان لم يكن ممن
يعمل يده بل يعمل له علمانه وأجره فاكتسابه بالزراعة أفضل لما ذكرنا وقال في الروضة بعد
حديث المقدم هذا فلهذا صريح في ترجيح الزراعة والصناعة ليكون مامن عمل يده ولكن
الزراعة أفضلهما العموم النفع بها للآدمي وغيره وعموم الحاجة اليها والله أعلم بغاية ما في هذا
الحديث تفضيل الاحتطاب على السؤال وليس فيه انه أفضل المكاسب فلهذا ذكره لتيسره لاسيما في
بلاد الحجاز لكثرة ذلك فيها * وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وتسكون الواو عبد الله بن
عثمان بن حبله المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن)
ابن شهاب (الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) ان حكيم بن حزام بفتح الحاء
المهملة في الاول وكسرها في الثاني وتحتيف الزاي المعجمة (رضي الله عنه قال سألت رسول الله

عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة) فيه دليل لما قاله اصحابنا انه لا بأس باستدعاء الائمة للصلاة (قوله رجل أسيف) أي حزين وقيل صلى

قالت فأمر وأبأ بكر يصلي بالناس قالت فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة قالت فقام بها دى

بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض قالت فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأوما إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أقم مكانك فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكر رضى الله عنه قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى الناس بصلاته بالناس جالساً وأبو بكر قائماً يقتدى بأبي بكر بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقضى الناس بصلاته النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا منجيب بن الحرث التميمي قال أخبرنا علي بن مسهر ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى يعني ابن يونس كلاهما عن الأعشى بهذا الاسناد نحوه وفي حديثهما لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه الذي توفي فيه وفي حديث ابن مسهر فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجلس الى جنبه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسجد معهم التكبير وفي حديث عيسى بن جاس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر الى جنبه وأبو بكر يسمع الناس * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا ابن نمير عن هشام ح وحدثنا ابن نمير عن هشام ح وحدثنا أبي

صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني) بذكر رالاعطاء ثلاثاً (ثم قال بالحكيم ان هذا المال) في الرغبة والميل اليه وحرص النفوس عليه كالنار كهي التي هي (خضرة) في المنظر (حلقه) في الذوق وكل منهما يرغب فيه على انفراد فكيف اذا اجتمعا وقال في التنقيح تأييد الخبر تنبيه على ان المبتدأ مؤنث والتقدير ان صورة هذا المال أو يكون التأنيث للمعنى لانه اسم جامع لاشياء كثيرة والمراد بالخضرة الروضة الخضراء أو الشجرة الناعمة والحلوة المستحلاة الطعم قال في المصاييح اذا كان قوله خضرة صفة للروضة والمراد به انفس الروضة الخضرة لم يكن ثم اشكال البتة وذلك ان توافق المبتدأ والخبر في التأنيث انما يجب اذا كان الخبر بصفة مشبهة غير سببية نحو هذه حسنة أو في حكمها كالمنسوب أو ما في الجوامد فيجوز نحو هذه الدار مكان طيب وزيد نسمة محببة انتهى (فن اخذه) أي المال والعموى فن اخذ (بسخاوة نفس) من غير حرص عليه أو بسخاوة نفس المعطى (بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس) أي مكنسبها بطلب النفس وحرصها عليه وتطلعها اليه (لم يبارك له) أي لا اخذ (فيه) أي في المعطى (وكان) أي لا اخذ (كاذي يأكل ولا يشبع) أي كاذي الجوع الكاذب بسبب سقم من غلبة خلط سوداوي أو آفة ويسمى جوع الكلب كلما ازداد كلما ازداد جوعاً فلا يجذب شعبا ولا ينجم فيه الطعام وقال في شرح المشكاة لما وصف المال بما قيل اليه النفس الانسانية يجعلها ترتب عليه بالفاء امرين أحدهما تركه مع ما هي مجبولة عليه من الحرص والشر والميل الى الشهوات واليه أشار بقوله ومن اخذه باشراف نفس وثانيهما كفها عن الرغبة فيه الى ما عند الله من الثواب واليما أشار بقوله بسخاوة نفس فكفى في الحديث بالسخاوة من كف النفس عن الحرص والشر كما كفى في الآية بتوقي النفس من الشح والحرص انجولة عليه عن السخاء لان من توقي من الشح يكون سخياً فلهذا في الدارين ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وسقط من اليونانية كمانه عليه بحاشية فرعها اللفظة وكان فاما ان يكون سموا أو الرواية كذلك (اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) السائلة (فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لأرأى) بفتح الهمزة وسكون الراء ففتح الزاي وضم الهمزة فأى لائق (أى بعد سؤالك) ولا أرأى غيرك (شيأ) من ماله أي لا آخذه من أحد شيأ بعدك وفي رواية اسحق قلت فوالله لا تكون يدي بعدك تحت أيدي العرب (حتى افارق الدنيا فكان أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه يدعو حكيماً الى العطاء فيأبى) أي يمنع (ان يقبل منه) خوف الاعتماد فتجأز به نفسه الى ما لا يريد ففطمها عن ذلك وترك ما يريه الى ما لا يريه (ثم ان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه دعا له عطية فآبى) أي امتنع (ان يقبل منه شيأ) وقال عمر لمن حضره مبالغة في براءة سيرته العادلة من الخيف والتخصيص والحرمان بغير مستند (اني اشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم اني اعرض عليه حقه من هذا التي فيأبى ان ياخذه) فيه انه لا يستحق من بيت المال شيأ بالاعطاء الامام ولا يجبر أحد على الاخذ وانما اشهد عمر على حكيم لما امر (فلم يرزأ حكيم أحد من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي) لعشر سنين من امارته معاوية بمبالغة في الاحتراز اذ مقتضى الجبلة الاشراف والحرص والنفس سارقة ومن حاص حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال النووي اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير ضرورة واختلاف أصحابنا في مسئلة القادر على الكسب على وجهين أحدهما أنها حرام لظاهر الاحاديث والثاني حلال مع الكراهة بثلاثة شروط أن لا ينل نفسه ولا يلج في السؤال ولا يؤذى المسؤل فان فقد واحد من هذه الشروط فحرام بالاتفاق انتهى وقد مثل القاضي أبو بكر بن العربي للواجب بالمريد في ابتداء أمرهم ونزاعه العراقي بأنه

وجهه ورقة معصف) عبارة عن الجمال البارع وحسن البشره وصفاء الوجه واستنارته وفي المعصف ثلاث لغات ضم الميم وكسرها وفتحها

فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه (٦٣) خفة فخرج وإذا أبو بكر يؤم الناس فلما رآه أبو بكر استأخر فأشار إليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم أي كما أنت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر إلى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر * حدثني عمرو السافد وحسن الحلواني وعبد بن حميد قال عبد أخبرني وقال الآخران حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد قال حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن أبا بكر كان يصلي لهم في وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر الحجرة فنظر إلينا وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً قال فبهتنا ونحن في الصلاة من فرح بخروج النبي صلى الله عليه وسلم ونكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خارج للصلاة فأشار إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أن اتعوا صلاتكم قال ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً) سبب تبسمه صلى الله عليه وسلم فرحه بما رأى من اجتماعهم على الصلاة واتباعهم لأمامهم وإقامتهم شريعته وإتفاق كلمتهم واجتماع قلوبهم ولهذا استأمر وجهه صلى الله عليه وسلم على عادته أن يرى أو سمع ما يسره يستنير وجهه وفيه معنى آخر وهو تأنيسهم وإعلامهم بمنازل حاله في

لا يطلق على سؤال المريد في ابتدائهم اسم الوجوب وإنما جرت عادة الشيوخ في تهذيب أخلاق المتبتدئين بفعل ذلك لكسر أنفسهم إذا كانوا في ذلك إصلاحهم فأما الوجوب الشرعي فلا وفي حديث ابن القراسي * مما رواه أبو داود والنسائي أنه قال يا رسول الله أسأل فقال لا وإن كنت سائلاً لا بد فأسأل الصالحين أي من أرباب الأموال الذين لا يمتنعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق من غيره فإذا عرفوا بالسؤال المحتاج أعطوه مما عليهم من حقوق الله أو المراد من يتسبب بدعائهم وترجيح أجاوبهم وحيث جاز السؤال فيجوز فيه الإلحاح والسؤال بوجه الله لحديث المجيم الكبير عن أبي موسى * بأسناد حسن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ملعون من سأل بوجه الله وملهون من سئل بوجه الله فنع سائله ما يسأل هجراً * وفي حديث الباب الحديث والأخبار والعنينة وثلاثة من التابعين وأخرجه المؤلف أيضاً في الوصايا وفي الخس والرفاق ومسلم في الزكاة والترمذي في الزهد والنسائي في الزكاة (باب من أعطاه الله شيئاً من غير مسئلة ولا إشراف نفس) فليقبله (وفي أموالهم) أي المتقين المذكورين قبل هذه الآية (حق للسائل والمحروم) المتعنف الذي لا يسأل * رواه الطبري من طريق ابن شهاب وفي رواية المسئلة في تقديم الآية وسقطت للاكثر كذا قاله في الفتح والذي في الفرع وأما باب من أعطاه الله شيئاً من غير مسئلة ولا إشراف نفس وفي هامشها لا يدرع المستقل باب بالتسوين وفي أموالهم حق للسائل والمحروم * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهرى عن سالم أن) أباه (عبد الله بن عمر) رضى الله عنه ما قال سمعت (أبي) عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء (أي بسبب العمالة كما في مسلم) من الصدقات فليست من جهة الفقر (فأقول أعطه من هو أفقر إليه منى) عبر بأفقر ليفيد نكتة حسنة وهي كون الفقير هو الذى يملك شيئاً ما لانه إنما يتحقق فقيراً وأفقر إذا كان الفقير له شيء يقل ويكثر أمواله كان الفقير هو الذى لا شيء له البتة كان الفقراء كلهم سواء ليس فيهم أفقر قاله صاحب المصابيح (فقال) عليه الصلاة والسلام (خذ) أي بالشرط المذكور بعد وزاد في رواية شعيب عن الزهرى في الأحكام فقوله وتصدق به أى قبله وأدخله في ملكك ومالك وهو يدل على أنه ليس من أموال الصدقات لأن الفقير لا ينبغي أن يأخذ من الصدقات ما يتخذ مالاً (إذا جاءك من هذا المال شيء) أى من جنس المال (وانت غير مشرف) يسكون الشين المعجمة بعد الميم المضمومة والجملة حالية أى غير طامع والإشراف أن يقول مع نفسه يبعث إلى فلان بكذا (ولاسائل) أى ولا طالب له وجواب الشرط في قوله إذا جاءك قوله (خذ) وأطلق الإخذ ولا وعلقه ثانياً بالشرط فجعل المطلق على المقيد وهو مقيد أيضاً بكونه حالاً فلاو شك فيه فالاحتياط الرد هو الورع نعم يجوز أخذ ما لا يصل وقدره الشارع عليه الصلاة والسلام درعه عندهم ودى مع عليه بقوله تعالى في إليهم وسمعاعون لا يكذبوا كالون للسحت وكذلك أخذ منهم الجزية مع العلم بأن أكثر أموالهم من غن الخنزير والنجر والمعاملة الفاسدة وقيل يجب أن يقبل من السلطان دون غيره لحديث سمرة المروى في السنن الآن يسأل إذا سلطان (وما لا) يكون على هذه الصفة بأن لم يجب اليك ومالك نفسك إليه (فلا تتبعه نفسك) في الطلب واتركه وأخرجه المؤلف أيضاً ومسلم في الزكاة وكذا النسائي (باب من سأل الناس تكثيراً) نصب على المصداق رأى سؤال تكثير أى مستكثر المال بسؤاله لا يريد به سد الخلة قاله في التقيج أو نصب على الحال إما بأن يجعل المصدر نفسه حالاً على جهة المبالغة فتخوز يذعدل أو بأن يقدّم مضاف أى ذات كثر ويجوز أن يكون منصوباً على المصدر التاكيدى لا النوعى أى يتكثر تكثيراً بالجملة الفعلية حال أيضاً قاله في المصابيح وجواب الشرط مخذوف أى من سأل لأجل التكثير فهو من مذموم

معرضه وقيل يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم خرج ليصلى بهم فقرأ من نفسه ضعفاً فخرج (قوله ونكص) أى رجع إلى ورائه * وبالسند

وأرخی السمر قال فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك * وحدثنه عمرو (٦٣) النافذ وزهير بن حرب قال أحدثنا شافعيان بن

عبيدة عن الزهري عن أنس بن مالك قال آخر نظرة نظرتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كشف الستارة يوم الاثنين بهذه القصة وحديث صالح أتم وأشبع * وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني أنس ابن مالك قال لما كان يوم الاثنين بنحو حديثهم ما * حدثنا محمد بن المنثري وهرون بن عبد الله قال حدثنا عبد الصمد قال سمعت أبي يحدث حدثنا عبد العزيز عن أنس قال لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا فقيت الصلاة فذهب أبو بكر يتيقظ فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم يا لحجاب فرفعه فلما وضع لنا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم ما نظرتنا منظر أظن كان أعجب البنا من وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا قال فأومأ نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر أن يتقدم وأرخی نبي الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى مات صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة عن أبي موسى قال مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال من وأبأ بكر فليصل بالناس فقالت عائشة يا رسول الله إن أبأ بكر فقهري (قوله حدثنا محمد بن المنثري وهرون قال أحدثنا عبد الصمد قال سمعت أبي يحدث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه) هذا الإسناد كله بصريون (قوله وضع لنا) أي بان وظهر (قوله هذا الإسناد كله بصريون) هذا الإسناد كله

* وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) قال (حدثنا الليث) بن سعد (الامام) عن عبيد الله بن أبي جعفر (بضم العين) وفتح الموحدة مصغرا واسم أبي جعفر يسار (قال سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر) بالخاء المهملة والزاي وعمر بضم العين وفتح الميم (قال سمعت) أبي (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الرجل يسأل الناس أي تكلموا وهو غني (حتى) يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم) بل كاه عظم ومزعة بضم الميم وسكون الزاي وفتح العين المهملة وزاد في القاموس كسر الميم وحكى ابن التين فتح الميم والزاي القطعة من اللحم أو النقرة منه وخص الوجه لمشكلة العقوبة في موضع الجناية من الأعضاء لكونه أذل وجهه بالسؤال أو أنه يأتي ساقط القدر والجاه وقد يؤيده حديث مسعود بن عمرو عند الطبراني والبراز مرفوعا لا يزال العبد يسأل وهو غني حتى يخلف وجهه فلا يكون له عند الله وجه وقال التوربشتي قد عرفنا الله تعالى أن الصور في الدار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فالذي يذل وجهه لغيرة الله في الدنيا من غير بأس وضرورة بل للتوسع والتكثير يصيبه شين في وجهه ما ذهاب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم منه انتهى ولفظ الناس بيم المسلم وغيره فيه وخذ منه جواز سؤال غير المسلم وكان بعض الصالحين إذا احتاج يسأل ذميا لا يعاقب المسلم بسببه لو رده قاله ابن أبي جرة وظاهر قوله ما زال الرجل يسأل إلى آخره الوعيد لمن سأل سؤالا كثيرا أو المؤلف فهم أنه وعيد لمن سأل كثيرا أو الترق بينهما ظاهر فقد يسأل الرجل دائما وليس منكرا للدوام افتقاره واحتياجه لكن القواعد بين أن المتوعد هو السائل عن غنى وكثرة لأن سؤال الحاجة مباح وربما ارتفع عن هذه الدرجة وعلى هذا نزل البخاري الحديث قاله في المصابيح وسبقه إليه ابن المنبر في الحاشية (وقال) عليه الصلاة والسلام (إن أنتم تسألون أي تقرب (يوم القيامة) فيسكن الناس من دنوهم في عرفون (حتى يبلغ العرق نصف الأذن) فان قلت ما وجه اتصال قوله إن الشمس الخ بما سبق أحجب بأن الشمس إذا دنت يكون أذاها من اللحم في وجهه أكثر وأشد من غيره (ففيهم كذا) أصله بن فريدت الألف بابا في فحة النون وهو ظرف بمعنى المناجاة ويحتاج إلى جواب يتم به المعنى وهو هنا قوله (استغاثوا بدم ثم) استغاثوا (عيسى ثم) استغاثوا (بمحمد صلى الله عليه وسلم) فيه اختصار أديستغاث أيضا غير من ذكر من الأنبياء كما لا يخفى (وزاد عبد الله) بن صالح كاتب الليث أو عبد الله بن وهب فيما ذكره ابن شاهين فيما وصله البراز والطبراني في الأوسط وابن منبته في الإيمان له (حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد (قال حدثني) بالافراد أيضا (ابن أبي جعفر) عبيد الله بن صفيير عبد (فيشفع ليقضي بين الخلق فيمشي حتى يأخذ بحلقة الباب) بسكون لام حلقة والمراد حلقة باب الجنة (فيومئذ يهتف الله مقام محمودا) هو مقام الشفاعة العظمى (يحمده أهل الجمع) أي أهل المحشر (كلهم) * وحديث الباب أخرجه مسلم والنسائي (وقال معلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام متواعدا أي ذكر بن أسد عما وصله البيهقي (حدثنا وهيب) تصغير وهب (عن النعمان ابن راشد عن عبد الله بن مسلم الخ) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن حمزة) بن عبد الله بن عمر أنه (جمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسئلة) أي في الجزء الأول من الحديث دون الزيادة وآخره مزعة لحم * (باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الحافا) أي الحاحا وهو أن يلزم المسؤول حتى يعطيه من قوله لحفى من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ما عنده ومعناه أنهم لا يسألون وإن سألوا عن ضرورة لم يلحوا وقيل هو نفي للسؤال واللاحاح كقوله * على لاحب لا يتدى بمناره * فراده لا منار ولا اهتداه ولا ريب أن نفي السؤال واللاحاح

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة عن أبي موسى (هذا الإسناد كله

رجل رقيق منى يتم مقامه لا يستطيع أن (٦٤) يصلي بالناس فقال مري أبا بكر فليصل بالناس فان كنت صواحب يوسف قال فصلى بهم أبو بكر حياء رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني يحيى بن يحيى

قال قرأت على مالك بن أنس أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو بن عوف لمصلح بينهم فكانت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أتصلي بالناس فأقيم قال نعم قال فصلى أبو بكر فخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصفق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما كثرت الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمكت مكانك فرفع أبو بكر يديه فحمد الله عز وجل على ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وقدم النبي صلى الله عليه وسلم فصلى ثم انصرف فقال يا أبا بكر ما منعك أن تبث إذ أمرتك قال أبو بكر ما كان لابن أبي حنيفة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي رأيكم أكثرتم التصفيق من نابه شيء في صلاته فليسمع فإنه إذا سمع التفت إليه وإنما التصفيق للنساء * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم وقال قتيبة حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري كوفيون (قولها وأبو بكر يسمع الناس التكبير) فيه جواز رفع الصوت بالتكبير ليس به الناس ويتبعونه وأنه يجوز لا يقتدى اتباع صوت المكبر وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور ونقولوا فيه

أدخل في التعفف (وكم الغنى) أي مقداره المانع للرجل من السؤال وليس في الباب ما فيه نصير بح القدر ما لم يكن له ما هو على شرطه أو اكتفاء بما يستفاد من قوله في الحديث الاتي أن شاء الله تعالى ولا يجلد أي الرجل غنى يغنيه وعن سهل بن الحنظلية مرفوعا من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكثر من النار قال النفي أي أحذر وأنه قالوا وما الغنى الذي لا ينبغي معه المسئلة قال قدر ما يغديه ويعشيه رواه أبو داود وعنده ابن خزيمة أن يكون له سبع يوم وليلة أو ليلة ويوم قال الخطابي اختلاف الناس في قائل حديث سهل من وجد غدا يومه وعشاء لم يحل له المسئلة على ظاهر الحديث وقيل إنما هو فيه من وجد غدا وعشاء على دائم الاوقات فإذا كان عنده ما يكفيه لقوته المدة الطويلة حرمت عليه المسئلة وقيل أنه منسوخ بالحاديث التي فيها تقدير الغنى على خمسة درهما أو قيمته أو عاك أو قيمة أو قيمتها وعرض بان ادعاء النسخ مشترك بينهم ما لعم العلم يسبق أحدهما على الآخر (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) بحر قول أي في حديث أبي هريرة الاتي في هذا الباب أن شاء الله تعالى (ولا يجلد) أي الرجل (غنى يغنيه) بكسر غين غنى والقصر ضد الفقر زاد أبو ذر يقول الله تعالى (للفقراء) متعلق بمحذوف أي أعمدوا للفقراء أو أوجعوا ما تنفقون للفقراء أو صدقاتكم للفقراء (الذين أحصروا في سبيل الله) أحصرهم الجهاد (لا يستطيعون ضربا في الأرض) أي ذهبوا فيها للتجارة والكسب وقيل هم أهل الصفة كانوا نحو من أربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أو قاتم في العلم والعبادة وكانوا يخرجون في كل سرية يبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفهم بعدم استطاعة الضرب في الأرض يدل على عدم الغنى اذ من استطاع ضربا فيها فهو واحد لنوع من الغنى (الى قوله فان الله به عليم) ترغيب في الاتفاق خصوصاً على هؤلاء وسقط قوله لا يستطيعون ضربا في الأرض في غير رواية أبي ذر * وبالسند قال (حدثنا إجماع بن منهل) بكسر الميم السلي البصري الانطاقي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين) بكسر الميم وقد تفتح أي الكامل في المسكنة (الذي ترده الا كلمة والا كلمتان) عند طوافه على الناس للسؤال لانه قادر على تحصيل قوته ورعا يقع له زيادة عليه وليس المراد نفي المسكنة عن الطواف بل نفي كمالها لانهم أجمعوا على ان السائل الطواف المحتاج مسكين وهمزة الا كلمة والا كلمتان مضمومة أي اللقمة واللقمات كما صرح به في الرواية الاخرى تقول أكلت كلمة واحدة أي لقمة وأما بالفتح فالأكل مرة واحدة حتى يشبع (ولكن المسكين) الكامل بتخفيف نون لكن فالمسكين مرفوع وبتشديد ها فالمسكين منصوب والاخيرة لا بي ذر (الذي ليس له غنى) بكسر الغين مقصوراً أي يسار وزاد الاعرج يغنيه وهي صفة له وهو قد رزأ على اليسار اذ لا يلزم من حصول اليسار للمرء أن يغنى به بحيث لا يحتاج إلى شيء آخر واللفظ محمول لان يكون المراد نفي أصل اليسار ولا يكون المراد نفي اليسار المقيد بأنه يغنيه مع وجود أصل اليسار وعلى الاحتمال الثاني فقيه ان المسكين هو الذي يقدر على مال أو كسب يقع موقعه من حاجته ولا يكفيه كتمان من عشرة وهو حينئذ أحسن حالا من الفقير فانه الذي لا مال له أصلاً أو يملك ما لا يقع موقعه من كفايته كثلثة من عشرة واحتجوا بقوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين فسماهم مساكين مع أن لهم سفينة لكنهم لا تقوم بجميع حاجتهم (ويستحي) بيا من أو يساء واحدة زادهم أن يسأل الناس وزاد الاعرج ولا يقطن له (أو لا يسأل الناس الحافا) نصب على الحال أي للحفا وصفة مصدر محذوف أي سؤال الحاف أو عامله محذوف أي ولا يلحف الحافا * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم)

الاجماع وما أراه يصح الاجماع فيه فقد نقل القاضي عياض عن مذهبهم أن منهم من أبطل صلاة المقتدى الدورق

كلاهـ ما عن أبي حازم عن سهل بن سعد بمثل حديث مالك وفي حديثهم ما فرغ أبو (٦٥) بكر يديه فحمد الله ورجع القهقري وراءه

حتى قام في الصف * حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا عبد الله بن علي حدثنا عبد الله بن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال ذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم ليصلح بين بني عمرو بن عوف بمثل حديثهم وزاد فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرق الصفوف حتى قام في الصف المقدم وفيه أن أبا بكر رجع القهقري * حدثني محمد بن رافع وحسن بن علي الحلواني جميعا عن عبد الرزاق قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج حدثني ابن شهاب عن حديث عباد بن زياد أن عمرو بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أن غزاه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك قال المغيرة فتنبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فحملت معه أداة قبل صلاة الفجر فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أخذت أهرق على يديه من الأداة وغسل يديه ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثم ذهب يخرج جيبه عن ذراعيه فضاق كما جيبه فأدخل يديه في الجيبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجيبة وغسل ذراعيه إلى المرفقين ثم توضأ على خفيه ثم أقبل قال المغيرة فأقبلت معه حتى فجد الناس قد ومنهم من لم يسطلها ومنهم من قال أن أذن له الإمام في الاستماع صح الاقتداء به والأفلا ومنهم من أبطل صلاة المسمع ومنهم من صححها ومنهم من شرط أن الإمام ومنهم من قال أن تكلف صوتا بطلت صلاته وصلاة من ارتبط بصلاة

الدور في قال (حدثنا اسمعيل بن عيسى) هو اسمعيل بن إبراهيم وعائبة بضم العين وفتح اللام وتشديد المنة التمنية اسم أمه قال (حدثنا خالد الخزاز) بفتح الخاء المهملة وتشديد الدال المعجمة ممدود البصري (عن ابن أشوع) بفتح الهززة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو آخره عين مهملة غير منصرف واسمه سعيد بن عمرو بن أشوع الهمداني قاضي السكوفة ونسب لجدته وثقه ابن معين والنسائي والعجلي وأصحق بن راهويه ورواه الجوزجاني بالتشيع لكن احتج به الشيخان والترمذي له عنده حديثان أحدهما متابعه ولا يدر عن الكشي بن أبي الأشوع (عن الشعبي) بفتح الشين المعجمة عامر بن شعرا حيل (قال حدثني) بالافراد (كاتب المغيرة بن شعبة) ومولاه ورواه بفتح الواو وتشديد الراء وبالذال المهملة آخره (قال كتب معاوية) بن أبي سفيان رضي الله عنهم إلى المغيرة بن شعبة رضي الله عنه (أن أكتب إلى بني سمعة من رسول الله) ولا يدرى ابن عساكر من النبي صلى الله عليه وسلم فكاتب إليه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الله كره لكم ثلاثا قيل وقال يجوز أن يكونا ماضيين وأن يكونا مصدرين وكتبنا بغير ألف على لغة ربيعة والمراد المقابلة بالضرورة وقصد ثواب فأنه تسمى القلوب والمراد ذكر الأقوال الواقعة في الدين كأن يقول قال الحكماء كذا وقال أهل السنة كذا من غير بيان ماهو الأقوى ويقدم من سمعه من غير أن يحتاج وقال في المحكم القول في الخير والقبل والقال في الشر خاصة وقال في المصائب قيل وقال وما بعدها بدل من ثلاثا فان قلت كره لا يتسلط على قيل وقال ضرورة أن كلامهم مفعول ماض فلا يصح وقوعه مفعولا به فكيف صح البدل بالنسبة إليهما قلت لأن لم أن واحدا منهم مفاعل بل كل منهما اسم مسماه الفعل الذي هو قيل أو قال وإنما فصح آخره على الحكاية وذلك مثل قولك ضرب فعمل ماض ولهذا أخبر عنه والخبار عنه باعتبار مسماه وهو ضرب الذي يدل على الحدث والزمان ونغاية الأمر أن هذا اللفظ مسماه لفظ ولا تكفير فيه كاسماء السور وأسماء حروف المعجم قال وقول ابن مالك أن الاسناد اللفظي يكون في الكلام الثلاث والذي يختص به الاسم هو الاسناد المعنوي ضعيف اهـ (و) كره الله لكم (إضاعة المال) بانفاقه في المعاصي والاسراف فيه كدفعه لغير رشيد أو تركه من غير حافظ له أو تركه حتى يفسد أو يموت أو يضيع أو يذهب أو يذهب سقف بيته أو غير ذلك وللعموى والمسمولى وإضاعة الأموال (وكثرة السؤال) للناس في أخذ أموالهم صدقة وهذا موضع الترجحة ويحتمل أن يكون المراد السؤال عن المشكلات التي تعبدنا بنظرها وعمى الحاجة للسؤال به لكن جملة على المعنى الأعم أولى * وبه قال (حدثنا محمد بن غريب) بضم الغين المعجمة وفتح الراء الأولى مصفرا ابن الوليد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (الزهري) قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري المدني نزيل بغداد (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عامر بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) فودون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة وحذف مفعول أعطى الثاني ليم (وأنما جالس فيهم) في الرهط والجللة حالية (قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم) أي من الرهط ولا يدر فيهم (رجلا) هو جعيل بن سراقه فيماد كره الواقدي الضمري أو الغفاري أو الثعلبي فيماد كره أبو موسى وروى ابن اسحق في مغازيه عن محمد بن إبراهيم التيمي قال قيل لرسول الله أعطيت عيينة بن حصن والاقرع بن حابس مائة مائة وتركك جعلا قال والذي نفسي بيده لجعيل بن سراقه خير من طلائع الأرض مثل عيينة والاقرع ولكني أنا لفهموا أو كل جعلا إلى إيمانهم وهذا أمر سل حسر لكن له شاهد

(٩) قسطلاني (ثالث) وكل هذا ضعيف والصحيح جواز كل ذلك وصحة صلاة المسمع والسمع ولا يعتبر أن الإمام والله أعلم

قدموا عبد الرحمن بن عوف فضلى لهم (٦٦) فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين فصلى مع الناس الركعة الأخيرة فلما

سلم عبد الرحمن بن عوف قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتم صلاته فأنزع ذلك المسكين فأكثروا التسبيح فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم أو قال قد أصبتم يغبطهم أن صلوا الصلاة لوقتها * حدثنا محمد بن رافع والحواشي قالوا حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج قال حدثني ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن حمزة بن المغيرة فحو حديث عباد قال المغيرة فاردت تأخير عبد الرحمن بن عوف فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه

باب تقديم الجماعة من يصلى بهم إذا تأخر الامام ولم يخافوا مفسدة بالتقديم *

فيه حديث تقديم أبي بكر رضي الله عنه وحديث تقدم عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وفيه فضل الإصلاح بين الناس ومشي الامام وغيره في ذلك وان الامام اذا تأخر عن الصلاة تقدم غيره اذا لم يخف فتنة وانكار من الامام وفيه ان المقدم نيابة عن الامام يكون افضل القوم واصلحهم لذلك الامر واقومهم به وفيه ان المؤذن وغيره يعرض التقدم على الناضل وان الفاضل يوافق وفيه ان الفعل القليل لا يبطل الصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم جواز الالتفات في الصلاة للعاجة واستحباب حمد الله تعالى لمن تجددت له نعمة ورفع اليدين بالدعاء وفعل ذلك الحمد والدعاء عقب النعمة وان كان في صلاة وفيه جواز مشي الخطوة والخطوتين في الصلاة وفيه ان هذا القدر لا يكره اذا كان الحاجة وفيه جواز امتحان المصلي بالقوم من يتم الصلاة لهم وهذا هو الصحيح في مذهبننا وفيه ان التابع اذا امره المتبوع بشئ فوافقه منه اكرامه بذلك الشئ لا تنجيم

موصول روى الروياني وابن عبد الحكم في فتوح مصر من طريق بكر بن سوادة عن أبي سالم الجبشاني عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له كيف ترى جمع لا قلت مسكينا كشكله من الناس قال وكيف ترى فلا ناقلت سيدا من السادات قال فجعل خيرا من ملء الارض مثل هذا قال قلت يا رسول الله ففلان ~~هكذا~~ او تصنع به ما نصنع قال انه رأس قومه فأتانا فهم واسناده صحيح وأخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي ذر لكن لم يسم جعيلا وأخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد فأبهم جعيلا وأبذر قاله في الاصابة لم يعطه وهو أعجبهم أي أفضل الرهط وأصلهم (التي) أي في ائمة ادى قال في المصابيح اضاف أفعال التفضيل الى ضمير الرهط المعطين وأوقعه على الرجل الذي لم يعط وأفعل التفضيل اذا قصدت به الزيادة على من أضيف اليه كما قاله ابن الحاجب اشترط أن يكون منهم وقد بينا أنه ليس من الرهط ضرورة كونه لم يعط فمتنع كما يتنع يوسف أحسن اخوته مع ارادة هذا المعنى والمخلص من ذلك أعجب الرهط الحاضر من الذين منهم المعطى والمترول فان قلت لم لا يجوز أن يكون المقصود بأفعل التفضيل زيادة مطلقة ولاضافة للتخصيص والتوضيح فينتفي المحذور فيجوز التركيب كما أجازوا يوسف أحسن اخوته به هذا الاعتبار قلت المراد بالزيادة المطلقة ان يقصد تفضيله على كل ما سواه مطلقا لا على المضاف اليه وحده وظاهر أن هذا المعنى غير مراد هنا انتهى قال سعد (فقدمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررتنه فقلت مالك عن فلان) أي أي شئ حصل للشئ عرضت به عن فلان فلا تظلمه (والله اني لاراه مؤمنا) بضم الهمزة أي لاطنه وفي غير الفرع بفتح الهمزة أي اعلمه قال النووي ولا يضم على معنى أظنه لانه قال غلبي ما أعلم ولانه راجع النبي صلى الله عليه وسلم مرارا فلو لم يكن جازما لما كرر المراجعة وتعقب بأن ما أعلم معناه ما أظن كقوله تعالى فان علمته موهنا مؤمنات والمراجعة لا تدل على الجزم لان الظن يلزم اتباعه اتفاقا وحلف على غلبة ظنه (قال) عليه الصلاة والسلام (اوسمنا) باسكان الواو على الاضراب عن قوله والحكم بالظاهر كما قال بل مسلما ولا تقطع بايمانه فان الباطن لا يطلع عليه الا الله فالاولى أن يعبر بالاسلام وليس حكما بعدم ايمانه بل نحى عن الحكم بالقطع به (قال) سعد (فسكت) سكوتا قليلا ثم غلبي ما أعلم فقلت يا رسول الله مالك عن فلان (أظنه مؤمنا) عليه الصلاة والسلام (اوسمنا) كذا لا يذرى حاشية الفرع وفيه والله اني لاراه مؤمنا وقال مسلما (قال فسكت) سكوتا قليلا ثم غلبي ما أعلم فيه (ولا يذرى في قوله بالميم والنون بدل الفاء والياء) (فقلت يا رسول الله مالك عن فلان والله اني لاراه) أظنه (مؤمنا) عليه الصلاة والسلام (اوسمنا) كذا لا يذرى حاشية الفرع وفيه والله اني لاراه مؤمنا وقال مسلما (بفتح) وهاتان الكلمتان ساقطتان عند أبي ذر (انني لاعطى الرجل) سفعوله الثاني محذوف أي الشئ (وغيره احب الى من) مبتدأ وخبره في موضع الحال (خشية) نصب مفعول له لقوله لاعطى أي لاجل خشية (أن يكذب) بضم أوله وفتح الكاف (في النار على وجهه) وهذا الحديث سبق في باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة من كتاب الايمان (وعن ابيه) عطف على السابق أي قال يعقوب بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن اسمعيل بن محمد أنه قال سمعت أبي) محمد بن سعد بن أبي وقاص (يحدث هذا) الحديث ولا يذرى بزم هذا فهو مرسل لانه لم يذكر سعدا لكن قال الكرماني ان الاشارة في قوله هذا الى قول سعد فهو متصل (فقال في) جله (حديثه) فحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فجمع بين عنفي وكتفي (فجمع باناء والفعل الماضي كذا في اليونينية وفي بعض الاصول بجمع بالياء الحارة وضم الحميم وسكون الميم أي ضرب بيده حال كونه بالجموعة وبين اسم لاطرف كقوله تعالى

لقد

الفعل فله ان يتركه ولا يكون هذا مخالفة للامر بل يكون أدبا وتواضعا وتحذافى فهم (٦٧) المقاصد وفيه ملازمة الادب مع الكبار

وفيه ان السنة لمن نابه شئ في صلاته
كاعلام من يستأن عليه وتبنيه
الامام وغير ذلك ان يبعج ان كان
رجلا فيقول سبحان الله ويصفق
وهو التصفيع ان كان امرأة
فتضرب بطن كفها الايمن على ظهر
كفها الايسر ولا تضرب بطن كف
على بطن كف على وجه اللعب
واللهو فان نعات هكذا على جهة
اللعب بطلت صلاحها فاته الصلاة
وفيه فضائل كثيرة لابي بكر رضى
الله عنه وتقدم الجماعة له واتفاقهم
على فضله عليهم وربحانه وفيه
تقديم الصلاة في اول وقتها وفيه
ان الاقامة لا تنصح الا عند ارادة
الدخول في الصلاة لقوله أنصلي
فأقيم وفيه ان المؤذن هو الذي يقيم
الصلاة فهذا هو السنة ولو أقام
غيره كان خذلا في السنة ولكن
يعتد باقامته عندنا وعند جمهور
العلماء وفيه جواز خرق الامام
الصوف ليصل الى موضعه اذا
احتاج الى خرقها لخروجه لطهارة
أورعاف أو نحوها ما ورجوعه
وكذا من احتاج الى الخروج من
المؤمن لعدو وكذا له خرقها في
الدخول اذا رأى قدامهم فرجة
فانهم مقصرون بتركها واستدل به
أصحابنا على جواز اقتداء المصلي
بمن يحرم بالصلاة بعده فان الصديق
رضي الله عنه أحرم بالصلاة أولا
ثم اقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم
حين أحرم بعده هذا هو الصحيح
في مذهبننا وقوله ورجع القهقري
فيه ان من رجع في صلاته لشئ
يكون رجوعه الى وراء ولا يستدبر
القبلة ولا يتعرفها وما حديث
عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه

اقدت قطع ينسكم على قراءة الرفع (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اقبل) بكسر الموحدة فعل امر
من الاقبال ولا يذر والاصيلى اقبل بفتح الموحدة فعل أمر من القبول فهمزة ههزة وصل
تتكسر في الابتداء كأنه لما قال لذلك تولى ليذهب فأمره بالاقبال ليبين له وجه الاعطاء والمنع
(ابن سعد) منادى مفرد مبنى على الضم وأى حرف نداء (اننى لا على الرجل) الحديث (قال ابو
عبد الله) البخارى جري على عادته في ايراد تفسير اللفظة الغربية اذا وافق ما في الحديث ما في
القرآن (فككبوا) في سورة الشعراء (أى قلبوا) بضم القاف وكسر اللام وضم الموحدة ولا يذر
فككبوا بضم الكاف من الكب وهو الالتقاء على الوجه وقوله تعالى في سورة الملائكة (مكبأ) بكسر
الكاف لا يذر يقال (أكب الرجل اذا كان فعله غير واقع على احد) أى لازما (فاذا وقع النعل)
أى اذا كان متعبدا (قلت كعبه الله لوجهه وكعبته أنا) يريد أن كعب لازم وكعب متعده وهو غريب
ان يكون القاصر بالهمزة والمتعده بفتحها وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي
أويس المدينى ابن اخت الامام مالك (قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام (عن ابى الزناد) عبد الله
ابن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليس المسكين) الكامل (الذى يطوف على الناس) ليسألهم صدقة عليه (ترده
اللحمة واللحمتان والتمر والتمرتان) بالمشناة الفوقية فيها (ولكن المسكين) الكامل في المسكنة
(الذى لا يجد غنى يغنيه) أى شىء يقع وقعا من حاجته (ولا يقطن به) بضم الهمزة وفتح الطاء أى
لا يعلم بحاله ولا يذره باللام بدل الموحدة (فيتصدق عليه) بضم الهمزة ومبني للمفعول (ولا يقوم
فيسأل الناس) برفع المضارع الواقع بعد الناء في الموضع عين عطا على المنى المرفوع فينسحب
النبي عليه أى لا يقطن له فلا يتصدق عليه ولا يقوم فلا يسأل الناس وبالنصب فيهم ما بان مضرة
وجوب الوقوع في جواب النفي بعد الفاء وقد يستدل بقوله ولا يقوم فیسأل الناس على أحد محلى
قوله تعالى لا يسألون الناس الخافان معناه نفي السؤال أصلا وقد يقال لفظه يقوم تدل على
التأكيدي في السؤال فليس فيه نفي أصل السؤال والتأكيدي في السؤال هو الخاف * وبه قال
(حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الغين المعجمة آخره مثلثة قال (حدثنا ابى) حفص قال
(حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابو صالح) ذكوان الزيات (عن ابى هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال لان بأخذ أحدكم حبله ثم يغدو يذهب قال أبو
هريرة (أحسبه) أى أظنه (قال الى الجبل) موضع الخطب (فيحطط فيبيع قبا كل ويتصدق)
بواو العطف ليدل على انه يجمع بين البيع والصدقة وبالفاء في الاولين لان الاحتطاب يكون
عقب الغد وقالى الجبل والبيع يكون عقب الاحتطاب (خبره من ان يسأل الناس) اعطوه
أو منعوه وفيه الاكتساب بالمباحات كالخطب والحشيش النابتين في موات (قال ابو عبد الله)
البخارى (صالح بن كيسان أكبر سنا) من الزهرى وهو قد أدرك ابن عمر بن الخطاب بمعنى أدرك
السمع منه وأما الزهرى فاختلف في لقبه له والصحيح انه لم يلقه وانما روى عن ابنه سالم عنه
وعند أبى ذر تقدم قال أبو عبد الله الخ على قوله (حدثنا اسمعيل) باب (مشرعية) (خرص التمر)
بالمثناة وسكون الميم ولا يذر التمر بالمثناة وفتح الميم والخرص بفتح الخاء المعجمة وقد تكسر وسكون
الراء بعده صادمه له هو خرما على التحل من الرطب غير العصي على مالكه ويعرف مقدار
عشره فيثبت على مالكه ويحلى بينه وبين التمر فاذا جاء وقت الجداد أخذ العشر والخرص سنة
عند الشافعية وفي قول جزمه الماوردى انه واجب وأنكره الحنفية وفائدة الخرص التوسعة
على أرباب الثمار في تناول منها وإيمارا لاهل والجيران والفقراء لان في منعهم منها تضيقا

فقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة ومما فيه جل الادوة مع الرجل الجليل وجواز الاستعانة بصب الماء في الوضوء وغسل الكفين

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعرو (٦٨) الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هرون بن معروف وحرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أنهم سمعوا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والنصف للنساء زاد حرملة في روايته قال ابن شهاب وقد رأيت رجلا من أهل العلم يسبحون ويشبهون * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الفضيل يعني ابن عياض ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلهم عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ع * حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ع * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن يحيى عن ابن كثير

في أوله ثلاثا وجواز لبس الجباب وجواز إخراج اليد من أسفل الثوب إذا لم يبين شيء من العورة وجواز المسح على الخفين وغير ذلك مما سبق بيانه في موضعه والله أعلم * (باب تسبيح الرجل وتصفيق المرأة إذا نام ما شئ في الصلاة) *

(قوله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء) تقدم شرحه في الباب قبله

* (باب الأمر بتحسين الصلاة واتمامها والخشوع فيها) *

لا يفتي وخرج بالتمر الحلب لاستتاره ولأنه يؤكل غالباً بطباخ بخلاف التمر * وبالسنن قال (حدثنا سهل بن بكار) بفتح الموحدة وتشديد الكاف أبو بشر الدارمي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو - صغرا ابن خالد (عن عمرو بن يحيى) بسكون الميم المازني (عن عباس) بتشديد الموحدة آخره سين مهملة ابن سهل (الساعدي عن أبي حميد) المنذرا وعبد الرحمن (الساعدي) رضي الله عنه (قال غزوان مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك) غير منصرف وكانت في رجب سنة تسع (فلما جاء وادى القرى) بضم القاف مدينة قديمة بين المدينة والشام (إذا امرأة) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها (في حديثه لها) مبتدأ وخبر قال ابن مالك في التوضيح لا يمنع الابتداء بالنكرة المحضة على الإطلاق بل إذا لم تحصل فائدة تخور رجل يتكلم إذا تخالوا الدين من رجل متكلم فلو اقترن بالنكرة قرينة تحصل بها الفائدة جاز لا ابتداء بها ومن ذلك القرائن الاعتقاد على إذا القباينة نحو انطلقت فاذا سبغ في الطريق والحديقة بفتح الحاء المهملة والقاف قال ابن سيده هي من الرياض ككل أرض استدارت وقيل البستان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه اخرجوا) بضم الراء زاد سليمان بن بلال عند مسلم فخرجنا قال الحافظ بن حجر ولم أقف على اسم من خرج منهم (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أو ستين) فقال لها (أحصى) بفتح الهمزة من الإحصاء وهو العدد أي احفظي قدر (ما يخرج منها) كيلا (فلما أتينا تبوك قال) عليه الصلاة والسلام (أما) بتخفيف الميم (إنها) بكسر الهمزة (٣) أن جعلت أ ما يعني حقاً وفتحها أن جعلت استفتاحية (سئب اليلة) زاد سليمان عليكم (ريح شديدة فلا يقوم من أحد) منكم (ومن كان معه بعير فابعقه) أي يشده بالعقال وهو الحبل (فعلقلناها) وغير أبي ذر فقلنا من الفعل (وهبت ريح شديدة فقام رجل فائقته بجبل طي) بتشديد الياء بعد هاء حمزة وفي رواية الكشي في جلي بالتنمية واسم أحدهما أجا بفتح الهمزة والجيم ثم همزة على وزن فعل وقد لايمز فيكون بوزن عصا واسم الآخر سلمى (واهدى) يوحنا بضم المثناة التحتية وفتح الحاء المهملة وتشديد النون ابن روبة واسم أمه العله بفتح العين وسكون اللام وبالمدة (ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحتية بعدها لام مقفوحة بالمدة قديمة بساحل البحر (النبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء) واسمها كجرهم بن النورى دلدل وقال لكن ظاهر اللفظ هنا أنه أهداها للنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وكانت سنة تسع من الهجرة وقد كانت هذه البغلة عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر عليهم غزوة حنين كما هو مشهور في الحديث وكانت حنين عقب فتح مكة سنة ثمان قال القاضي ولم يرو أنه كان له صلى الله عليه وسلم بغلة غيرها فعمل قوله على أنه أهداها له قبل ذلك وقد عطف الأهداء على المحي بالواو وهي لا تضي الترتيب انتهى كلام النورى وتعبه الجلال الباقى في بأن البغلة التي كان عليها يوم حنين غير هذه ففي مسلم أنه كان عليه الصلاة والسلام على بغلة بيضاء أهداها له فروة الجذامي وهذا يدل على المغايرة قال وفيما قاله القاضي من التوحيد نظر فقد قيل أنه كان له من البغال دلدل وفضة والتي أهداها ابن العلاء والابنية وبغلة أهداها له كسرى وأخرى من دومة الجندل وأخرى من عند النجاشي كذا في السيرة غلطى قال وقدوههم في تفرقة بين بغلة ابن العلاء والابنية فإن ابن العلاء هو صاحب أيلة ونقص ذكر البغلة التي أهداها له فروة الجذامي (وكساه) النبي صلى الله عليه وسلم (بردا) الضمير المنسوب عائداً على ملك أيلة وهو المكسو (وكتب) عليه الصلاة والسلام (له) أي الملك أيلة (بجرهم) أي يملدهم والمراد أهل بحرهم لأنهم كانوا سكاناً بساحل البحر والمعنى أنه أقره عليهم بما التزمه من الجزية ولفظ الكتاب كما ذكره ابن اسحق بعد البسملة هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن روبة وأهل أيلة أساقفتهم

(٣) بكسر الهمزة أن جعلت أ ما الخ الذي في المغني وصرح به الزركشي والدمايني عكس ما هنا اه من هاشم وسائرهم

حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ انصرف فقال يا فلان

ألا تحسن صلاتك ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي فأجابني لنفسه أني والله لا أبصر من وراء كما أبصر من بين يدي * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلي ههنا فقالوا ما يخفى على ركوكم ولا وجودكم اني لا راكم من وراء ظهري * حدثنا محمد بن المنني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الركوع والسجود فوالله اني لا راكم من بعدى وربما قال من بعد ظهري اذ اركعتم وسجدتم * حدثنا أبو عسان المسمعي

(قوله صلى الله عليه وسلم يا فلان ألا تحسن صلاتك ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي فأجابني لنفسه أني والله لا أبصر من وراء كما أبصر من بين يدي وفي رواية هل ترون قبلي ههنا فقالوا ما يخفى على ركوكم ولا وجودكم اني لا راكم من وراء ظهري وفي رواية أقيموا الركوع والسجود فوالله اني لا راكم من بعدى اذ اركعتم وسجدتم) قال العلماء معناه ان الله تعالى خلق له صلى الله عليه وسلم ادراكا في قفاه يهتبه به من ورائه وقد انخرقت العادة له صلى الله عليه وسلم بأكثر من هذا وليس يمنع من هذا عقل ولا شرع بل ورد الشرع بظاهره فوجب القول به قال القاضي قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وجهه والعلماء هذه الرؤية رؤية بالعين حقيقة وفيه الامر

وسائرهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة النبي ومن كان معه من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثا فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب لمن اخذ منه الناس وانه لا يحل ان ينعوه ما يردونه من بر أو بحر هذا كتاب جهيم بن الصلت وشرح جميل بن حسنة باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما اتى) صلى الله عليه وسلم (وادي القرى) المدينة السابق ذكرها قريبا (قال للمرأة) صاحبة الخديعة المذكورة قبل (كم جئت) وفي نسخة جاء باسقاط تاء التأنيث وجاء ههنا يعني كان أي كم كان (حديثك) أي غرها وسلم فسأل المرأة عن حديثك كم بلغ غرها (قالت عشرة أوسق) ينصب عشرة على نزع الخافض أي بمقدار عشرة أوسق أو على الحال وتعبه في المصاييح بأنه ليس المعنى على ان غرها الخديعة جاء في حال كونه عشرة أوسق بل لا معنى له أصلا انتهى (خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم) مصدر منصوب بدل من عشرة أو عطف بيان لها ولا يذخر ص بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي خرص ويجوز رفع عشرة وخرص على تقدير الخاصل عشرة أوسق وهي خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قاله السكراني والبرماوي وابن حجر والعيني والزركشي وتعبه الدماميني بأنه مناف لتقديره ألا جئت بمقدار عشرة أوسق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني متجهل الى المدينة فن أراد منكم أن يتجهل) اليها (معي فليجهل) وفي تعليق سليمان بن بلال الاتي قريبا الموصول عند أبي علي بن خزيمة أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى اذا دنا من المدينة أخذ طاريق غراب لانها أقرب الى المدينة وتركه الاخرى قال في الفتح فقيه بيان قوله اني متجهل الى المدينة أي اني سالت الطريق القريبة فن أراد فليات معي يعني بمن له اقتدار على ذلك دون بقية الجيش قال ابن بكار شيخ المؤلف (فما) بالقائه وتشديد الميم قال المؤلف (قال ابن بكار) مقول ابن بكار ولا يذخر ص بالرفع خبر مبتدأ محذوف (معناها) ولا يذخر ص معناه (اشرف على المدينة قال) عليه الصلاة والسلام (هذه طابة) غير منصرفة (فلما راى احدا قال هذا جبل) بضم الجيم وفتح الموحدة مصغرا وللاربعة جبل (يتجنبنا ونحبه) حقيقة ولا ينكر وصف الجهاد به يحب الرسول كما خفت الاسطوانة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم حتى سمع القوم حينئذ حتى سكنها وكما أخبر أن حجرا كان يسلم عليه قبل الوحي فلا ينكر أن يكون جبل أحد وجيع أجزاء المدينة تحبه وتحن الى لقائه حال مفارقتها اياها وقال الخطابي أراد به أهل المدينة وسكانها كقوله تعالى واسأل القرية أي أهلها فيكون على حذف مضاف وأهل المدينة الانصار ثم قال عليه السلام لمن كان معه من أصحابه (الا أخبركم بخبر دور الانصار) ألا لتنبه ودور جمع دار يريد بها القبائل الذين يسكنون الدور وهي المحال (قالوا بلى) أخبرنا (قال) عليه الصلاة والسلام خيرهم (دور بني النجار) بفتح النون والجيم المشددة تيم بن ثعلبة وسمي بالنجار فيما قيل لانه اختلن بقدم (ثم دور بني عبد الاشهل) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الهاء بعدها لام (ثم دور بني ساعدة) بكسر العين المهملة (او دور بني الحرث بن الخزرج) بفتح الخاء وسكون الزاي المعجنتين وفتح الراء بعدها جيم (وفي كل دور الانصار يعني خيرا) أي كأن أفضل خيرا محذوف من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مراد ولا يذخر ص والوقت خير بالرفع (وقال سليمان بن بلال) القرشي التيمي (حدثني) بالافراد (عمرو) يعني ابن يحيى المازني بالسند المذكور وهو موصول في فضائل الانصار (ثم دار بني الحرث ثم دار بني ساعدة) فقد تم بني الحرث على بني ساعدة (وقال سليمان بن بلال المذكور أيضا) موصلا له أبو علي بن خزيمة في فوائده (عن سعد بن سعيد) بسكون العين في الاول الانصاري أخى يحيى بن سعيد (عن عمار بن غزبة) بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد التهمية وعمار بضم العين وتحقيف الميم المازني الانصاري

باحسان الصلاة والخشوع وانعام الركوع والسجود وجواز الحلف بالله تعالى من غير ضرورة اسكن المستحب تركه الحاجة كذا كيد أم

حدثنا معاذ يعني ابن هشام قال حدثنا أبي (٧٠) ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد كلاهما عن قتادة عن أنس أن

نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أتبعوا
الركوع والسجود فوالله إنني
لأراكم من بعد ظهرى إذا ما
ركعتم وإذا ما سجدتم وفي حديث
سعيد إذا ركعتم وإذا سجدتم
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي
ابن حجر واللفظ لأبي بكر قال ابن
حجر أخبرنا وقال أبو بكر حدثنا
علي بن مسهر عن المختار بن قلفل
عن أنس قال صلى بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما
قضى الصلاة قبل علينا بوجهه
فقال أيها الناس إنى أمانكم فلا
تسبقوني بالركوع ولا بالسجود
ولا بالقيام ولا بالنصراف فأنى
أراكم أمانى ومن خلفي ثم
قال والذي نفس محمد بيده لو
رأيتم ما رأيت لضحكتم قلدا
ولبكيتكم كثيرا قالوا وما رأيت
يا رسول الله

وتفخيمه والمبالغة في تحقيقه
وتعظيمه من النفوس وعلى هذا
يحمل ما جاء في الأحاديث من الخلف
وقوله صلى الله عليه وسلم إنى
لأراكم من بعدى أى من ورانى كما
في الروايات السابقة قال القاضي
عياض وجهه بوضهم على ما بعد
الوفاة وهو بعد عن سياق الحديث
(وقوله حدثنا أبو غسان حدثنا معاذ
حدثنا أبي وحدثنا محمد بن منثري
حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد
كلاهما عن قتادة عن أنس) هذان
الطريقان من أبي غسان إلى أنس
كلهم بصريون

*(باب تحريم سبق الإمام بركوع
أو سجود أو نحوهما)*

(قوله صلى الله عليه وسلم
لأتسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالنصراف) فيه تحريم هذه الأمور ما في معناها والمراد بالنصراف السلام

(عن عباس) بالوحدة آخره من مهمله (عن أبيه) سهل بن سعد وهو آخر من مات من الصحابة
بالمدينة (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحد جبل يحبنا ونحبه) تخالف عبارة ابن
غزيرة عمرو بن يحيى في إسناد الحديث فقال عمرو عن عباس عن أبي جهم كاسبق أو لا وقال عمارة
عن عباس عن أبيه فيجتمعل كما قاله في الفتح أن يسلك طريق الجمع بأن يكون عباس أخذ القدر
المذكور وهو أحد جبل يحبنا ونحبه عن أبيه وعن أبي جهم معا وحل الحديث عنهما معا أو كلاه
عن أبي جهم وعظمه عن أبيه وكان يحدث به نارة عن هذا ونارة عن هذا ولذلك كان لا يجبههما
(وقال أبو عبد الله) أى البخارى وفي نسخة وقال أبو عبيد بضم العين وفتح الموحدة صفرا وعليها
شرح الحافظ بن حجر وقال كغيره أنه القاسم بن سلام الإمام المشهور وصاحب الغريب مفسر الما
سبق من قوله الحديث (كل يستأن عليه حائط فهو حديقته وما لم يكن عليه حائط لم يقل) فيه
(حديثه) وقال في القاموس الحديث الروضة ذات الشجر أو القطعة من النخل وفي هذا
الحديث مشروعية الحرص واختلاف هل يختص بالنخل أو يلحق به العنب أو يعم كل ما ينفع به
ربطيا وجافا فقال بالاول شرح القاضي وبعض أهل الظاهر وبالثاني الجمهور والى الثالث نحا
البخارى وهل يكفي خاوص واحد أهل للشهادات عارف بالخرص أو لابد من اثنين قولان للشافعي
والجمهور على الاول لحديث أبي داود بإسناد حسن أنه صلى الله عليه وسلم كان يبعث عبد الله
ابن رواحة إلى خيبر خراصا وفي حديث الباب التحديث والعنينة والقول وأخرجه المؤلف
أيضا في الحج والمغازي وفي فضل الانصار يبعثه وسلم في فضل النبي صلى الله عليه وسلم والحج
وأبو داود في الخراج (باب) أخذ (العشر فيما يسقى من ماء السماء) وهو المطر (وبالماء
الجارى) كماء العيون والآبار ولنظ سنن أبي داود فيما سقت السماء والآبار والعيون ولا يذر
والماء باسقاط الموحدة (ولم ير عمر بن عبد العزيز) رحمه الله (في العسل شيئا) من الزكاة وهذا أصله
مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز إلى أبي وهو عنى أن
لا يأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة وحديث أن في العسل العشر ضعفه الشافعي * وبالسند
قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم أبو محمد الجعفي بالولاء
قال (حدثنا عبد الله بن وهب) بفتح الواو وسكون الهاء القرشي المصري (قال أخبرني) بالافراد
(يونس بن يزيد) الايلي (عن الزهري) ولا يذر عن ابن شهاب الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه)
عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فيما سقت السماء)
من باب ذكر المحل وإرادة الحال أى المطر (والعيون أو كان عثريا) بفتح العين المهمله (والمثلثة
المخففة وكسر الراء وتشديد التحيه ما يسقى بالسيل الجارى في خفر ونسعى الحفرة عاثر ورائته
المار بها إذا لم يعلمها قاله الأزهرى وهو المسمى بالبعلى في الرواية الاخرى (العشر) مبتدأ خبره
فما سقت السماء أى العشر واجب فما سقت السماء (وما سقى بالنضح) بفتح النون وسكون
المجمة بعد هاء مهمله ماسقى من الآبار بالغرب أو بالسائبة فواجبه (نصف العشر) والفرق
ثقل المؤنة هنا وخففتها في الاول والناضح اسم لما يسقى عليه من بعير أو بقرة ونحوهما (قال
أبو عبد الله) أى البخارى (هذا) أى حديث الباب (تفسير) الحديث (الاول) وهو حديث
أبي سعيد السابق في باب ما أدى زكاته فليس بكنز ولا لاحق لهذا الباب واظنه ليس فيما
دون خمسة أو سبق صدقة (لأنه لم يوقت) بكسر القاف ولا يذر يوقت بفتحها (في) الحديث
(الاول) يريد لم يحدث بالعشر أو نصفه وكان الاصل أن يقول لأنه لم يوقت فيه لكنه عبر بالظاهر
موضع المضمحل (يعنى) أى البخارى بقوله هذا (حديث ابن عمر فيما سقت السماء العشر)

جملة

قال رأيت الجنة والنار * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير وحديثنا ابن غير (٧١) واسحق بن ابراهيم عن ابن فضيل جميعا عن

المختار بن فلفل عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وليس في حديث جرير ولا بالانصراف * حدثنا خلف بن هشام وأبو الربيع الزهري وعتيبة ابن سعيد كلهم عن حماد قال خلف حدثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد قال حدثنا أبو هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار * حدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يأمن الذي يرفع رأسه في صلاته قبل الامام أن يحول الله صورته في صورة حمار * حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمعي وعبد الرحمن بن الربيع بن مسلم جميعا عن الربيع بن مسلم وحديثنا عبد الله ابن معاذ قال حدثنا أبي حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة كلهم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا غير أن في حديث الربيع ابن مسلم أن يجعل الله وجهه وجه حمار * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب عن عيسى بن طرفة عن جابر بن سمرة

(قوله صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة والنار) فيه أنها مخلوقتان (وقوله صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وفي رواية صورته في صورة حمار وفي

جملة معترضة من كلام الراوي بين قوله لأنه لم يوقت في الاول وبين قوله (وبين في هذا) أي في حديث ابن عمر ما يجب فيه العشر أو نصفه (ووقت) أي حديثه هذا ما ظهر لي من شرح هذا القول والذي مشى عليه الكرماني وغيره من الشراح ممن علمته أن مراده أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر والزائدة والتوقيت تعيين النصاب وفي هذا نظر لا يخفى لأنه يصح بالمعنى قال أبو عبد الله هذا تفسير الاول يعني حديث أبي سعيد السابق لأنه لم يوقت في الاول الذي هو حديث أبي سعيد وهو خلاف المدعى فليستأمل نعم حديث ابن عمر هذا بعينه مومه ظاهر في عدم اشتراط النصاب لحديث أبي سعيد مقيد لا إطلاقه كان حديث ابن عمر مقيد لا إطلاق لحديث أبي سعيد فكل منهما مفسر لا آخر بما فيه من الزيادة (والزيادة) من الثقة (مقبولة والمفسر) بفتح السين (يقضى على المبهم) بفتح الهاء أي الخاص يقضى على العام بالتخصيص لأن قوله ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة يشمل ما يسق بمائة وعشرين مائة وقوله في ساق السماء خاص (أذروا هـ لـ الثبت) بسكون الموحدة في فرع اليونانية وقال الحافظ بن حجر كالكرماني وغيره بقصها وأذروا متعلق بقوله مقبولة وقال التميمي والاسماعيلي أن هذا القول في نسخة القروري إنما هو عقب حديث أبي سعيد في الباب التالي لهذا الباب وان وقوعه هنا غلط من النسخ ويشكل عليه بثبوته في الأصول المعتمدة في كل من البابين عقب حديث ابن عمر وفي رواية عن أبي ذر وابن عباس كعقب حديث أبي سعيد وان اختلف بعض اللفظ فيهما على أن نسبة الغلط للناسخ إنما أتت على تقدير ارادة المؤلف أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر وقد مر ما في ذلك أما على ما ذكرته من أن حديث الباب مفسر لحديث أبي سعيد فلا وحينئذ فالمراد ما ذكرته أولى من العكس على ما لا يخفى وفي رواية غير أبي ذر قال أبو عبد الله هذا الاول لأنه لم يوقت في الاول فادق لفظ تفسير لكن في اليونانية ضبب على لفظة الاول الاول وكتب في الهامش صوابه أولى أو المفسر الاول بفتح الهـ مزه وسكون الواو من الاولوية والمفسر بكسر السين قلت ومعناه حديث الباب أولى من حديث أبي سعيد السابق لما فيه من زيادة التمييز بين ما يسق بمائة وبغير مائة وهو المفسر لحديث أبي سعيد حيث بين فيه كالمرو وهو يؤيد ما شرحت فليستأمل (كما روى الفضل بن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله أحمد (أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في الكعبة) يوم فتح مكة (وقال بلال) المؤذن فيما وصله المؤلف في الحج (قد صلى) فيها يومئذ (فاخذ بقول بلال) بضم الهـ مزه معنية الله من قول المصنف من الزيادة (وترك قول الفضل) بضم تاء ترك مبني لا مفعول كأخذ وليس قول بلال منافيا لقول الفضل لم يصل بل مراده أنه لم يره لا اشتغاله بالدعاء ونحوه في ناحية من نواحي البيت غير التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم (باب) بالتسوين (ليس فيما دون خمسة أوسق) من المقتات في حال الاختيار وهو من الثمار الرطب والعنب ومن الحب الخنطة والشعير والاسات والارز والعدس والحبس والباقلاء والدخن والذرة واللوبياء والماس والخلبان ونحوها (صدقة) والوسق ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بالبغدادى فالأوسق الخمسة ألف وستمائة رطل بالبغدادى والأصح اعتبار الكيل بالوزن إذا اختلفوا وإنما قد ربالوزن استظهارا قال القمولى وقد رالنصاب بأردب مصر ستة أرباب وربيع يجعل القدحين صاعا كزكاة الفطر وكفارة اليمين وقال السبكي خمسة أرباب ونصف وثلاث فقد اعتبرت القدح المصري بالمدا الذي حرته فوسع مدتين وسبع مائة قريبا فالصاع قد حان الاسبعي مائة وكل خمسة عشر مائة سبعة أقداح وكل خمسة عشر صاعا وربة ونصف وربيع فثلاثون صاعا ثلاث وبيات ونصف وثمانمائة صاع خمسة وثلاثون وربة وهي خمسة أرباب ونصف وثلاث فالنصاب على قوله خمسمائة وستون قد حاول على قول القمولى ستمائة * وبالسند

رواية وجهه - وجه حمار) هذا كله بيان لغلط تحريم ذلك والله أعلم (باب التمسى عن رفع البصر الى السماء في الصلاة)

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٣) لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في الصلاة ولا ترجع اليهم * حدثني ابو

الطاهر وعمر بن سواد قال أخبرنا
ابن وهب قال حدثني الليث بن سعد
عن جعفر بن زبيدة عن عبد
الرحمن الاعرج عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لينتهين أقوام عن رفعهم أبصارهم
عند الدعاء في الصلاة الى السماء
أو لخطفون أبصارهم * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة
عن جابر بن سمرة قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال مالي أراكم رافعي أيديكم
كأنها أذناب خيل شمس

(قوله صلى الله عليه وسلم لينتهين
أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء
في الصلاة ولا ترجع اليهم وفي رواية
أو لخطفون أبصارهم) فيه النهي
الاكيد والوعيد الشديد في ذلك
وقد نقل الإجماع في النهي عن ذلك
قال القاضي عياض واختلفوا في
كراهية رفع البصر الى السماء في
الدعاء في غير الصلاة فكرهه
شريح وآخرون وجوزوه الاكثر
وقالوا لان السماء قبله الدعاء كان
الكعبة قبله الصلاة ولا ينكر رفع
الابصار اليها كما لا يكره رفع اليد
قال الله تعالى وفي السماء رزقكم
وما توعدون

* (باب الامر بالسكون في الصلاة
والنهي عن الإشارة باليد ورفعها
عند السلام وانما الصفوف
الاول والترص فيها والامر
بالاجتماع) *

(قوله صلى الله عليه وسلم مالي
أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب
خيل شمس) هو باسكان الميم وضعها

قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا مالك) الامام قال
حدثني بالافراد (محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه) عبد الله (عن أبي
سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما أقل) ما زائدة وأقل مجرور
بفي بالفتحة لانه لا ينصرف بدليل قوله بعد ولا في أقل وقيد به بعضهم فيما حكاه في التنقيح بالرفع قال
في اللامع والمصايح واللفظ له فتكون ماموصولة حذف صدر صلتها وهو المبتدأ الذي أقل خبره
أي فيما هو أقل وجاز الحذف هنا الطول صله ذلك بمتعلق الخبر (من خمسة أو سق صدقة) بفتح
الهمزة وضم السين جمع وسق وتقدم الكلام فيه (ولا في أقل من خمسة من الابل الذود صدقة
ولا في أقل من خمس أواق) بغير ياء بكوار ولا في ذر خمسة أواق بناء التأنيث في خمس وأواق بالياء
المشددة (من الورق) أي الفضة (صدقة) أي زكاة (قال ابو عبد الله) البخاري (هذا) الحديث
(تفسير) حديث ابن عمر (الاول) المذكور في الباب السابق (إذا) بألف بعد الذا كذا في الفرع
وأصله والنسخة المقرؤة على المبدوء وجميع ما وقفت عليه من الاصول المعتمدة اذا بألف بعد
المججمة ولعلها سبق قلم ولا فالمراد اذا التعليلية ولا وقفت على أن اذا ترديدها اذا التعليلية بعد
الفحص التام نعم يحتمل أن تكون ظرفية أي حين (قال) في حديث أبي سعيد (ليس فيما يدون خمسة
أوسق صدقة (٢) لكونه لم يبين) في حديث ابن عمر قدر النصاب (ويؤخذ أبدأ في العلم بما زاد أهل
الثبوت أو يندوا) وسقط من قوله قال أبو عبد الله الى آخر قوله أو يندوا في رواية أبي ذر وابن عساكر
(باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل) بكسر الصاد المهملة أي الجسد اذا التقطاف عند أو ان
ادراكه (و) باب (هل يترك الصبي) بضم الياء من يترك مبنيا للمفعول أي هل يترك ولي الصبي الصبي
(فيمس غر الصدقة) بنصب فيمس جواب الاستفهام والذي في اليونانية فيمس بالرفع ولم يحزم
بالحكم لاحتمال أن يكون النهي خاصا بمن لا يحل له تناول الصدقة * وبالسند قال (حدثنا عمر بن
محمد بن الحسن الاسدي) بنسخ السين المهملة المعروف بابن النخل بفتح المشاة الفوقية وتشديد اللام
قال النسائي وأبو حاتم صدوق وثقة الدارقطني وغيره وقال ابن حبان في حديثه اذا حدث بعض
المناكير وضعف يعقوب الفسوي اباه محمد اوقال العقيلي لا يتابع وقال ابن عدى لم أر جديته بأسا
لكن الذي رواه البخاري عن عمر عن أبيه حديثان أحدهما هذا وهو عنده بمتابعة شعبة عن محمد
ابن زياد يعني في باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم والحديث الثاني في المناقب عن
حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن عائشة ما غرت على امرأته وهو عنده بمتابعة حميد بن عبد
الرحمن والليث وغيرهما عن هشام وروى له أبو داود والنسائي قال (حدثنا أبي) محمد بن الحسن قال
(حدثنا ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء وسكون الهاء (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف الياء
(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتي بالتمر عند صرام النخل) أي
قطع التمر عنه (فيجي هذا بقره وهذا من قره) من بيانية وعبري الاولى بقره بالموحدة قال الكرماني
لان في الاول ذكر الجعي عنه وفي الثاني الجعي منه وهما متساويان وان تغايرهما فوما (حتى يصير
عنده كوما من تمر) بفتح الكاف ولا في ذر بضمها وسكون الواو والنصب خبر يصير واسمها ضمير
عائد الى التمر اي حتى يصير التمر عنده كوما وهو ما اجتمع كالعزمة ولا في ذر كوما بالرفع اسم يصير على
أنها تامة ولا تحتاج الى خبر وقال في المصايح الخبر عنده ومن في قوله من غر لبيان (جعل الحسن
والحسن) ابنا فاطمة (رضي الله عنهما) وعنهما (يلعبان بذلك التمر فأخذ أحدهما) وهو الحسن
بفتح الحاء (مرة فجعله) أي المأخوذ ولا كشمهني فجعله أي التمرة (في فيه فنظر اليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأخبر بهما من فيه فقال) عليه الصلاة والسلام (أما علمت) بهمة الاستفهام وفي

اسكنوا في الصلاة قال ثم خرج علينا فرأنا خلقا فقال مالي أراكم عشرين قال (٧٣) ثم خرج علينا فقال الاتصفون كما تصف

الملائكة عند ربها فقلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها قال يتنون الصفوف الاول ويتراصون في الصف * وحدثني أبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس قال اجمعنا حدثنا الاعمش بهذا الاسناد نحوه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا وكيع عن مسعر ح وحدثنا أبو كريب واللفظه أخبرنا ابن أبي زائدة عن مسعر قال حدثني عبيد الله ابن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله وأشار بيده الى الجانبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علام تومنون بأيديكم كأنهم اذا ناب خيل شمس انما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه وهي التي لا تستقر بل تضطرب وتحرك باذنانها وأرجلها والمراد بالرفع المنهي عنه هنا رفعهم أيديهم عند السلام مشيرين الى السلام من الجانبين كما صرح به في الرواية الثانية (قوله فرأنا خلقا) هو بكسر الحاء وفتحها اغتنان جمع حلقة بالناسكان اللام وحكى الجوهرى وغيره فتحها في لغة ضعيفة (قوله صلى الله عليه وسلم مالي أراكم عشرين) أي متفرقين جماعة جماعة وهو تخفيف الزاى الواحدة عزة معناه النهى عن التفرق والامر بالاجتماع وفيه الامر باتمام الصفوف الاول والتراص في الصفوف ومعنى اتمام الصفوف الاول ان يتم الاول ولا يشرك في الثاني حتى يتم الاول

بعض النسخ ما علمت بحذفها قال ابن مالك وقد كثر حذف الهمزة اذا كان معنى ما حذفته منه لا يستقيم الاستقراء وذكر مثلاً قال في المصباح وقد وقع في كلام سيبويه ما يقتضى أن حذفها من الضمائر وذلك أنه قال وزعم الخليل ان قول الاخطل

كذلك عينك ام رأيت بواسط * غلس الظلام من الرباب خيالاً كقوله انها لا بل أم شاء ويجوز في الشعر أن يريد بكذلك الاستفهام وحذف الالف هذا كلامه وقال ابن أم قاسم في الجنى الداني المختار طراد حذفها اذا كان بعدها أم المتصلة لكثرة نظمها ونثرها انتهى (أن آل محمد) هم بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعي وعند أبي حنيفة ومالك بن وهب هاشم فقط وقيل قريش كلها زاد أبو ذر صلى الله عليه وسلم (لا يأتى كآون الصدقة) بالتعريف ولا ياتي ذر صدقة وظاهره يم القرض والنفل لكن السياق يخصها بالقرض لان الذي يحرم على آله انما هو الواجب وفي الحديث أن الطفل يجب الحرام كالكبير ويعزف لا يثنى ثنى عن لينشأ على العلم فيأتى عليه وقت التكليف وهو على علم من الشريعة (باب من باع ثماره أو) باع (فخله) التي عليها الثمار (أو) اع (أرضه) التي عليها الزرع (أو) باع (زرعه) الحال أنه قد وجب فيه العشر والصدقة أي الزكاة وهو تعميم بعد تخصيص وفيه إشارة الى الرد على من جعل في الثمار العشر مطلقاً من غير اعتبار نصاب (فأدى الزكاة من غيره) أي من غير ما ذكر (أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة) أي جازيحه فيها الجواب الشرط محذوف وانما يجوز ذلك لانه اذا باع بعد وجوب الزكاة فقد فعل امر اجازاً فتملكت الزكاة بذمته فله أن يعطيها من غيره (و) باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم) مما سياتى ان شاء الله تعالى موصولاً قريبا (لا تبعوا الثمرة) بدون الفخل (حتى يبدؤ) يظهر (صلاحها) قال البخارى (فلم يحظر البيع) بالطاء المجهمة أي لم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم البيع (بعد) بدؤ (الصلاح على أحد ولم يخص) عليه الصلاة والسلام (من وجب عليه الزكاة ممن لم تجب عليه لعموم قوله حتى يبدؤ صلاحها وهو وقت الزكاة ولم يقيد الجواز بتزكيتها من غيرها بل عم وأطلق في سياق البيان وهذا أحد القولين في هذه المسئلة والقول الثاني وهو مذهب الشافعي لا يجوز لانه باع ما ملك وما لا يملك وهو نصيب المساكين فتفسد الصفقة وهذا اذا لم يضمن الخارص المالك الثمر فلو ضمنه بصريح اللفظ كأن يقول ضمنتك نصيب المساكين تحقق من الرطب بكذا ثمرا وقبل المالك ذلك التضمن جازله التصرف بالبيع والاكل وغيرهما انما التضمن اتفق الحق الى ذمته ولا يكفي الخرص بل لابد من نصريح الخارص بتضمن المالك فان اتقى الخرص أو التضمن أو القبول لم ينفذ تصرف المالك في الكل بل فيما عدا الواجب شائعاً بقامحق المستحقين في العين ولا يجوز له أكل شيء منه * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن مهنا قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما) يقول (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمرة حتى يبدؤ) بالواو من غيرهم يظهر (صلاحها وكان) أي ابن عمر كافي مسلم (اذا شئتم) عن صلاحها قال حتى تذهب عاهته أي آفته والتذكير باعتبار الثمر ولا يذعن الكسبه في عاهتها أي الثمرة أي فصر على الصفقة المطلوبة كظهور النضج ومبادئ الخلاوة بأن يتلون ويلين أو يتلون بجمرة أو صفرة أو سواداً ونحوه فانه حينئذ يأمن من العاهة وقبل ذلك ربما يتلف ضعفه فلم يبق شيء في مثالبه الثمن فيكون من أكل أموال الناس بالباطل لكن يخص من عوم ذلك ما اذا شرط القطع فانه جائز اجماعاً * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وهو من ربايعات البخارى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد

(١٠) فسطا في (ثالث) ولا في الثالث حتى يتم الثاني ولا في الرابع حتى يتم الثالث وهكذا الى آخرها وفيه ان السنة في السلام

ثم سلم على أخيه من على عينه وشماله (٧٤) * وحديثي القاسم بن زكرياء - حدثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن فرات يعني

القزاز عن عبيد الله عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكننا إذا سألنا قلنا بأيدينا السلام عليكم السلام عليكم فنظر النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما شأنكم تشيرون بأيديكم كأنها أذنان خيل شمس إذا سلم أحدكم فليلتفت إلى صاحبه ولا يؤي يده * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله ابن ادريس وأبو معاوية ووكيع عن الأعشى عن عمار بن عبد الله عن أبي معمر عن أبيه - عود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح منا كبنا في الصلاة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم

من الصلاة أن يقول السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله عن شماله ولا يسن زيادة وبركاته وإن كان قد جاء فيها حديث ضعيف وأشار إليها بعض العلماء ولكنهم أبدعوا إذ لم يصح فيها حديث بل صح هذا الحديث وغيره في تركها والواجب منه السلام عليكم مرة واحدة ولو قال السلام عليكم بغيره لم تصح صلته وفيه دليل على استحباب تسليمين وهذا مذهبننا ومذهب الجمهور (وقوله صلى الله عليه وسلم ثم سلم على أخيه من على يمينه وشماله) المراد بالأخ الخنس أي أخوانه الحاضرين عن اليمين والشمال وفيه الأمر بالسكون في الصلاة والخشوع فيها والاقبال عليها وإن الملائكة يصلون وإن صفوفهم على هذه الصفة والله تعالى أعلم

* (باب تسوية الصفوف وإقامتها

الامام (قال حديثي) بالافراد أيضا (خالد بن يزيد) من الزيادة (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة آخره مهمل (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) قال (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الفخار حتى يبدو) يظهر (صلاحها) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد الثقفي (عن مالك) هو ابن أنس الامام (عن حميد) الطويل (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الفخار حتى ترهى) بضم أوله وكسر الهاء (قال حتى تحمار) بفتح المشنة الفوقية وسكون المهملة وبعد الميم ألف ثم راء مشددة قال في القاسموس زهى النخل طال كازهى والبسر ملون كازهى وزهى وقال غيره زهى النخل ظهرت ثمرته وازهى اجزأ واصفر وقال الأصمعي لا يقال أزهى بل زهى وقال الجوهري وأزهى أغصن حكاها أبو زيد ولم يعرفها الأصمعي وقال ابن الأثير منهم من أنكر زهى ومنهم من أنكر زهى وقال الكرماني الحديث الصحيح يطل قول من أنكر الأزها وقوله تحمار أي أو نصف أو تسود فهو للقبيل * هذا (باب) بالتسوين (هل يشتري) الرجل (صدقة) فيه خلاف (ولاباس أن يشتري صدقة غيره) ولا يذرى صدقة غيره (لان النبي صلى الله عليه وسلم أنما نهى المتصدق خاصة عن الشراء ولم ينهاه غيره) هذا أبو صه حديث بريرة هو له صدقة ولنا هدية لانه إذا كان هذا جائزا مع خلقه من العوض فبالعوض أولى بالجواز * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال ابن عدى هو أثبت الناس في الليث وقال أبو حاتم يكتب حديثه وقال مسلمة تكلم في سماع عن مالك وضعفه النسائي مطلقا وقال البخاري في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن أهل الخزاز في التاريخ قاضي اتقيته وهذا الحديث يدل على أنه ينتقى حديث شيوخه ولهذا ما أخرج له عن مالك سوى خمسة أحاديث مشهورة متبعة ومعظم ما أخرج له عن الليث قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا هو ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم أن) أباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) كان يحدث أن) أباه (عمر بن الخطاب تصدق بفارس) أي حل عليه رجلا في الفز والمغنى أنه ملك له ليغزو عليه (في سبيل الله) وليس المراد أنه وقفه بدليل قوله (فوجدته) أي أصابه حال كونه (بباع) بضم الياء مبني على المفعول أدلوقفه لما صرح أن يتباعه (فأراد أن يشتريه) بآثبات ضمير المفعول ولأى ذرعن الكشميين أن يشتري (ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأمره) أي استشاره (فقال) له عليه الصلاة والسلام (لأنه) أي لا ترجع (في صدقتك) واقطع طمعك منها ولا ترغب فيها (فبذلك) أي فيسبب ذلك (كان ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنه) مالا يترا أن يتباع شيئا تصدق به إلا جعله صدقة (أي إذا انفق له أن يشتري شيئا مما تصدق به لا يتركه في ملكه حتى تصدق به ثانيا فكأنه فهم أن النهي عن شراء الصدقة إنما هو لمن أراد أن يملكها لا لمن يرد هاصدة وقال الكرماني وتبعه البرماوى والعيني الترتيب معنى التولية وكامة من مقدرة أي لا يتخلوا لشخص من أن يتباعه في حال الحال الصدقة أول غرض من أغراض الصدقة اه وهذا رواية أخرى ذكرها قاله في فتح الباري وغيره ولغيره أي ذكر بحذف حرف النون * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الامام وسقط لاني ذر ابن أنس (عن زيد بن أسلم) العدوي المدني (عن أبيه) أسلم المحضرم مولى عمر المتوفى سنة ستين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة (قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول جئت رجلا على فرس في سبيل الله) أي جعلته حيلة من لم تكن له حيلة من المجاهد بن ملكه أباه وكان اسم الفرس فيما ذكره ابن سعد في الطبقات الورد وكان تميم الداري فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه لعمرو ولم يعرف الحافظ بن جبراسم الرجل (قاضاه) الرجل (الذي

وفضل الاول فالاول منها والازدحام على الصف الاول والمسابقة اليها وتقديم اولي الفضل وتقريرهم من الامام) * كان

وليتي منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين ياتونهم ثم الذين ياتونهم قال أبو مسعود (٧٥) فانتم اليوم أشد اختلافاً * وحدثنا اسحق

قال حدثنا جرير ح وحدثنا
ابن خشرم قال أخبرنا عيسى بن
يونس ح وحدثنا ابن أبي عمير
حدثنا ابن عيينة بهذا الاسناد
نحوه * وحدثنا يحيى بن حبيب
الحارثي وصالح بن حاتم بن وردان
قالا حدثنا يزيد بن زريع قال
حدثني خالد الحذاء عن أبي معشر
عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله
ابن مسعود قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليأتي منكم أولو
الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثلاثا

(قوله صلى الله عليه وسلم ليلتى منكم
أولو الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم) ليلتى هو بكسر
اللامين وتحفيف النون من غيراء
قبل النون ويجوز اثبات الياء مع
تشديد النون على التوكيد وأولو
الاحلام هم العقلاء وقيل
البالغون والنهى بضم النون
العقول فعلى قول من يقول أولو
الاحلام العقلاء يكون اللفظان
معنى فلما اختلف اللفظ عطف
أحدهما على الآخر تأكيداً وعلى
الثانى معناه البالغون العقلاء قال
أهل اللغة واحدة النهى بضم
النون وهى العقل ورجل نهى وهى
من قوم نهين وهى العقل نسبة لانه
ينهى الى ما أمر به ولا يتجاوز وقيل
لان نهى عن القبائح قال أبو على
القلاسى يجوز أن يكون النهى
مصدراً كالهذى وان يكون جمعا
كالظلم قال والنهى فى اللغة معناه
الثبات والجلوس ومنه النهى
والنهى بكسر النون وفتحها والنية
للمكان الذى ينهى اليه الماء
فيسندقع قال الواحدى فرجع
القولان فى اشتقاق النية الى قول

كان عنده) بترك القيام عليه بالخدمة والعلف والسق وأرساله للربح حتى صار كالنبي الهالك
(فأردت أن أشتريه فظننت) وفي نسخة وظننت بالواو وبدل الفاء (أنه يبيعه برخص فسألت النبي
صلى الله عليه وسلم) عن ذلك (فقال لا تشتري) بحذف ضمير المفعول ولا يذروا بن عساكر لا تشتريه
بأثماته ولا بن عساكر لا تشتريه بأشباع كسرة الراء والياء وظاهر النهي التحريم لكن الجمهور على
أنه للتزبه فيكره لمن تصدق بشئ أو أخرجه في زكاة أو كفارة أو نذراً ونحو ذلك من القربات
أن يشتريه ممن دفعه هو إليه أو يهبه أو يتملكه باختياره منه فأما إذا ورثه منه فلا كراهة فيه وكذا
لو انتقل إلى ثالث ثم اشتراه منه المتصدق فلا كراهة وحكي الحفاظ العراقي في شرح الترمذي
كرهه شراءه من ثالث انتقل إليه من المتصدق به عليه عن بعضهم لرجوعه فيما تركه الله كما حرم
على المهاجرين سكنى مكة بعد هجرتهم منها لله تعالى وأشار عليه الصلاة والسلام إلى العلة في نهيه
عن الإتياع بقوله (ولا تعد في صدقتك) أي لا تعد في صدقتك بطريق الإتياع ولا غيره فهو من
عطف العام على الخاص (وان أعطاك به درهم) متعلق بقوله لا تشتريه أي لا ترغب فيه البتة
ولا تنظر إلى رخصه ولكن انظر إلى أنه صدقتك وقد أورد ابن المنير هنا سؤالاً وهو أن الأغنياء في
النهي عادة أن يكون بالأخف والألاني كقوله تعالى فلا تقل لهم مآف ولا خفاً ان أعطاه آياه
بدرهم أقرب إلى الرجوع في الصدقة مما إذا باعها بقيمتها وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو
الحجة في الفصاحة وأجاب بأن المراد لا تغلب الدنيا على الآخرة وان وفرها معطيها فإذا زهد فيها
وهي موفرة فلان يزهنيها وهي مقترنة وأولى وهذا على وفق القاعدة اهـ (فإن العائد في
صدقته كالعائد في قبضه) الفاء للتعليل أي كما يقبح أن يبق مميأ كل كذلك يقبح أن تصدق بشئ ثم
يجره إلى نفسه بوجه من الوجوه وفي رواية للشيخين كالكلب يعود في قبضه فشيء بأخس الحيوان
في أخس أحواله تصويراً للتهجين وتنفيذاً منه قال في المصابيح وفي ذلك دليل على المنع من الرجوع
في الصدقة لما اشتمل عليه من التنفير الشديد من حيث شبه الرجوع بالكلب والرجوع فيه بالنهي
والرجوع في الصدقة برجوع الكلب في قبضه اهـ وجرم بعضهم بالحرمة قال فتادة لانعلم التي إلا
حرما والصحيح أنه للتزبه لأن فعل الكلب لا يوصف بغيره إذ لا تكليف عليه فالمراد التنفير من
العود وشبهه بهذا المستقدر (باب ما يذكر من الحرمة في الصدقة) مطلقاً الفرض والتطوع
(النبي صلى الله عليه وسلم) وهل تحريم الصدقة عليه من خصائصه دون الأنبياء أو الحكم شامل
لهم أيضاً ولا يذروا زيادة وآله أي يحرم عليهم الصدقة أيضاً لانها مطهرة كما قال تعالى تطهروا
وتركهم بها والمسلم أن هذه الصدقات انما هي أوساخ الناس وانما لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وآل
محمد منزّهون عن أوساخ الناس وصيانة لمنصبه الشريف لانما اتنى عن ذلك الأخذ وعزاً لما أخذ
منه لقوله عليه الصلاة والسلام اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدل بها التي الذي يؤخذ على
سبيل القهر والغلبة النبي عن عز الأخذ وذلك المأخوذه منه وتغيب ابن المنير التعليل بانها مأملة
بان مقتضاها تحريم الهبة عليهم ولا قائل به ولأن الواهب أيضاً اليد العليا وقد جاء في بعض
الطرق اليد العليا هي المعطية ولم يقل المتصدق قد دخل الهبات والأصح عند أصحابنا أن المحرم
على الآل الفرض دون التطوع لقول جعفر بن محمد عن أبيه أنه كان يشرب من سقايات بين مكة
والمدينة فقيل له أنشرب من الصدقة فقال انما حرم علينا الصدقة المفروضة رواه الشافعي
والبيهقي وهو الصحيح عند الحنابلة وبه قال الحنفية واصلح عن ابن القاسم في العتبية وبالسند
قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن زياد) الجمعي مولا لهم
(قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال أخذنا الحسن بن علي رضي الله عنهما عترة من عمر الصدقة

واحد وهو الحبس فانتهى هي التي تنهى وتحبس عن الضالّات والله أعلم (قوله على الله عليه السلام لم يتم الذين يلاعنهم) معناه الذين يقرّبون منهم

وأيام كهو هيات الاسواق * حدثنا محمد (٧٦) بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن

فجعلها في فيه) زاد أبو مسلم الكجى فلم يقطن له النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام ولعابه يسيل
 فضرب النبي صلى الله عليه وسلم شدة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم كخ كخ ليطر حها)
 يفتح الكاف وكسرها ويسكون الخامة فلا تخفقا وبكسرهما متونة وغير متونة فهي ست لغات
 ورواية أبي ذر كخ كخ بكسر الكاف ويسكون الخامة تخفقا قال ابن مالك في التسهيل انهم من أسماء
 الافعال وفي التحفة انهم من أسماء الاصوات وبه قطع ابن هشام في حواشيه على التسهيل وقيل هي
 عربية وقيل بجمجمة وزعم الداودي انهم عربية وأوردها الجعاري في باب من تكلم بالفارسية في آخر
 الجهاد والناحية تأكيد لا لولي وهي كلمة تقال عند زجر الصبي عن تناول شيء وعند التذمر من شيء
 (ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (أما شعرت أنا لانا كل الصدقة) لحرمها علينا لما ذكر (باب
 الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) أي عتقائهم * وبالسند قال (حدثنا سعيد
 ابن عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء قال (حدثنا ابن وهب) (عبد الله بن يونس) بن يزيد (عن
 ابن شهاب) الزهري قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله) بصغير عبد الاول ابن عتبة
 ابن مسعود أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وجد النبي صلى الله
 عليه وسلم شاة مينة أعطيها مولوداً لم نسهم هذه المولودة ومرة أعطيها مضومة مبنيا لم يسهم
 فاعله ومولودة رفع نائب عن الفاعل أي عتيقة (لمينة) أم المؤمنين رضي الله عنها (من الصدقة)
 متعاقباً أعطيت أو مصة لشارة وهذا موضع الترجمة لأن مولودة ميمونة أعطيت صدقة فلم
 ينكر علي النبي صلى الله عليه وسلم فدل على أن موالى أزواجه عليه الصلاة والسلام تحمل
 لهم الصدقة كهن لأنهن اسن من جله الا لا ونقل ابن بطلان الاتفاق عليه لكن فيه نظر فقد روى
 الخلال فيما ذكره ابن قدامة من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت أنا آل محمد
 لا تحمل لنا الصدقة قال ابن قدامة وهذا يدل على تحريمها واسناده حسن وأخرجه ابن أبي شيبة
 نعم هي حرام على موالى صلوات الله وسلامه عليه وموالى آلهم بنوهاشم وبنو المطلب لأنه
 صلى الله عليه وسلم لما سئل عن ذلك قال ان الصدقة لا تحمل لنا وانا مولى القوم من انفسهم
 رواه الترمذي وقال حسن صحيح وانما لم يترجم المؤلف لزوجاته لأنه لم يثبت عنده في ذلك شيء (قال)
 ولا يذوق قال (النبي صلى الله عليه وسلم) لا انتقم بجلدها قالوا انهم مينة قال انما حرم اكليها
 أي اللحم حرام لا الخلد * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال
 (حدثنا الحكم) بن عتيبة (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله
 عنها) انها ارادت أن تشري بريقه لعتق) يفتح الموحدة وكسر الراء الاولى (وأراد موالها) ساداتها
 بنو هلال أو أهل بيت من الانصار (ان يشترطوا) على عائشة (ولاها) أن يكون لهم واولادها
 مفتوحة مع المداخذ من الولي يفتح الواو ويسكون اللام وهو القسرب والمراد به هنا وصف
 حكمي ينشأ عنه ثبوت حق الارث من العتيق الذي لا وارث له من جهة نسب أو زوجية
 أو الفاضل عن ذلك وحق العقل عنه اذا جنى والتزويج للأنثى بشرط ذلك كما هو اتفاقا مانسه
 فذلك قال الشافعي ان المسلم اذا أعتق النصراني وبالعكس حق الولاء ثابت ولا ارث
 لاختلاف الدين وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
 ووجود مانع الارث لا يلزم منه عدم المقضي بدليل الاب القاتل أو الرقيق أو مخالف في الدين
 فان عدم ارثه لا يقدر في أبوة فلم يخرج عن كونه أباه فكذا هنا لا يخرج عن كونه مولوداً
 هذا تقرير الشافعي في الامم وغيرهما من كتبه فتأمل فانه نفيس جدا وقد كانت العرب تبيع
 هذا الحق وتبسه ففيه الشرع عنه لان الولاء كالنسب ولجة كل جهة النسب فلا يقبل الزوال

في هذا الوصف (قوله يسبح منا كبنّا)
أي يسوي منا كبنّا في الصفوف
ويعتد لنا فيه في هذا الحديث تقديم
الافضل فالافضل الى الامام لانه
أولى بالاكرام ولانه ربما احتاج
الامام الى استخلاف فيكون هو
أولى ولانه يتفطن لتنبيه الامام على
السهو ولما لا يتفطن له غيره وليضبطوا
صفة الصلاة ويحفظوها وينقلوها
ويعلموها الناس وليقدموا بأفعالهم
من وراءهم ولا يختص هذا التقديم
بالصلاة بل السنة أن يقدم أهل
الفضل في كل جمع الى الامام وكبير
المجلس كجلاس العلم والقضاء
والذكور والمشاور ومواقف
القتال وامامة الصلاة والتدريس
والافتاء واسماع الحديث ونحوها
ويكون الناس فيها على مراتبهم
في العلم والدين والعقل والشرف
والحسن والكفاءة في ذلك الباب
والاحاديث الصحيحة متعاضدة
على ذلك وفيه تسوية الصفوف
واعثناء الامام بها والحث عليها
(قوله صلى الله عليه وسلم واياكم
وهيئات الاسواق) أي يفتح الهاء
واسكان الياء وبالشين المجعّة أي
اختلاطها والمنازعة والخصومات
وارتفاع الاصوات واللغط والفتن
التي فيها (قوله حدثني خالد الحذاء
عن أبي معشر) اسم أبي معشر زياد
ابن كليب التميمي الحنظلي الكوفي
(قوله حدثنا محمد بن منقذ وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن

أنس رضي الله عنه قال وحده ثنائيان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس رضي الله عنه (بالإزالة)

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن انس (٧٧) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتموا

الصفوف فاني أراكم خلف ظهري
* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن
منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر أحاديث منها وقال أقيموا
الصف في الصلاة فإن أقامة الصف
من حسن الصلاة * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة
وحدثنا محمد بن منفي وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن عمرو بن مرة قال
سمعت سالم بن أبي الجعد الغطفاني
قال سمعت النعمان بن بشير قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لتسوّن صفوفكم
أوليخالفن الله بين وجوهكم
* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو
خزيمة عن سالم بن حرب قال سمعت
النعمان بن بشير يقول كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يسوّي
صفوفنا حتى كأنما

بالأزلة والمولى يطلق على المعتق من أعلى وعلى العتيق أيضا لكن من أسفل وهل ذلك حقيقة
فهي معاً وفي الأعلى وفي الأسفل أقوال مشهورة وذكر ابن الأثير في النهاية أن اسم المولى يقع على
معان كثيرة وذكر منها عشرة معاني وهي الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحِب
والتابع والجار وابن العم والحليف والعقيد والصهر والعبد والمنعم عليه والمعتق قال وأكثرها
قد جاء في الحديث فيضاف كل واحد إلى ما يقتضيه الحديث الواردة في كل من ولي أمر أو قام به
فهو مولاه ووليّه ويختلف مصادر هذه الأسماء فالولاية بالفتح في النسب والنصرة والعقود والولاية
بالكسر في الإمارة والولاية في العتق والمولاة من وإلى القوم (فذكرت عائشة) رضى الله عنها (للتبني
صلى الله عليه وسلم) حذف المفعول أي ذلك (فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اشتريها) منهم
على ما يقصدون من اشتراط كون الولاء لهم واستشكل هذا لأن المقر أنه لو شرط مع العتق الولاء لم
يصح البيع لمخالفته نص الشارع أن الولاء لمن أعتق وأجيب بأن الشرط لم يقع في العقد وبأنه خاص
بقصة عائشة هذه لمصلحة قطع عادتهم كما خص فسخ الحج إلى العمرة بالصداقة لمصلحة بيان جوازها
في أشهره (فإنما الولاء لمن أعتق) أي فلا تبالى سواء شرطت أم لا فإنه شرط باطل وكذا أنما هنا العصر
لأنهم لو لم تكن للعصر لما زعم من إثبات الولاء لمن أعتق نفسه عن لم يعتق لكن هذه الكلمة ذكر
في الحديث لبيان نفيه عن لم يعتق فدل على أن مقتضاها الحصر قال ابن دقيق العيد (قالت)
عائشة رضى الله عنها (وأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهجزة مبنياً للمفعول النبي رفع نائب
عن الفاعل (بلم فقلت هذا ما) ولاي الوقت مما (تصدق به) بضم أوله وثانيه (على بريرة فقال)
عليه الصلاة والسلام (هو) أي اللعم المتصدق به على بريرة (لها صدقة ولنا هدية) قال ابن مالك
يجوز في صدقة الرفع على أنه خبر وهو لها صفة قد تمت فصارت حالاً كقوله * والصالحات عليها
مغفاباب * فلوقصد بقاء الوصفية لقبول والصالحات عليها باب مغلق وكذا الحديث لو قصدت فيه
الوصفية بلها القيل هو صدقة لها ويجوز أن نصب فيها على الحال والخبر لها اه والصدقة مخفة
لثواب الآخرة والهدية تملك الغير شيئاً تقرباً إليهم أو كراماً لهم في الصدقة نوع ذلك لا خذل ذلك
حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لأن الهدية ينساب عليها في الدنيا فتزول
المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فتبقى المنفعة لا ينبغي لنبي أن يمن عليه غير الله وقال البيضاوي
إذا تصدق على المحتاج بشئ ملكه وصار له كسائر ما يملك كفه أنه أن يهدي به غيره كاله أن يهدي سائر
أمواله بالفرق وهذا موضع الترجمة لأن بريرة من جملة مولات عائشة وتصدق عليها * وهذا
الحديث قد سبق في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد وقد أخرجه البخاري أيضاً في
كتاب الكفارات وفي الطلاق والفرائض والنسائي في الزكوة والطلاق (باب) بالتسوين
(أذا نحو الصدقة) أي عن كونها صدقة بأن دخلت في ملك المتصدق عليه يجوز تناول الهاشمي
لها ولا يذرا إذا حولت بضم الحاء وحذف التاء مبنياً للمفعول * وبالسند قال (حدثنا علي بن
عبد الله) المديني قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغراً ويزيد من الزيادة قال
(حدثنا خالد) الخذاء (عن حفصة بنت سيرين) أخت محمد بن سيرين سيدة التابعيات (عن أم عطية)
نسبية (الأنصارية رضى الله عنها) أنها قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضى الله
عنها فقال هل عندك شئ من الطعام (فقال لا) شئ من الطعام عندنا (الاشق بعثت به إليها)
أم عطية (نسبية) بضم النون وفتح السين المهملة والموحدة بينهما تحية ساكنة وبالجملة من فعل
وقال صفة لشيء وكلمة من في قوله (من الشاة) للبيان والدلالة على التبعية (التي بعثت بها) أنت
لها (من الصدقة فقال) عليه الصلاة والسلام (أنها) أي الصدقة (قد بلغت محلها) بكسر الحاء
أي وصلت إلى الموضع الذي تحصل وذلك أنه لما تصدق بها على نسبية صارت ملكاً لها فصاح لها

هذان الاسنادان بصريون (قوله)
صلى الله عليه وسلم فاني أراكم
خلف ظهري) تقدم شرحه في الباب
قبله (قوله صلى الله عليه وسلم أقيموا
الصف في الصلاة) أي سوّوه
وعدوه وترصوا فيه (قوله صلى الله
عليه وسلم لتسوّن صفوفكم
أوليخالفن الله بين وجوهكم) قيل
معناه يسخنها ويحولها عن صورتها
لقوله صلى الله عليه وسلم يجعل الله
تعالى صورته صورة جبار وقيل
يغير صفاتها ولا يظهر والله أعلم أن
معناه يوقع بينكم العداوة
والبغضاء واختلاف القلوب كما
يقال تغير وجه فلان على أي ظهر
ل من وجهه كراهته وتغير قلبه
(قوله يسوي صفوفنا حتى كأنما

على لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في ظواهرهم واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن

يسوى بها القдах حتى رأى أنها قد غفلنا (٧٨) منه ثم خرج يوم ما فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلاً بادياً صدره من الصف فقال عباد الله

لتسبون صفوفكم وأولخا فن الله بين وجوهكم * حدثنا حسن بن الربيع وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا أبو الأحوص ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة بهذا الإسناد نحوه * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا

يسوى بها القдах) القдах بكسر القاف هي خشب السهام حين تفتح وتبرى واحد قдах بكسر القاف معناه يبلغ في تسويها حتى يصير كأنها يقوم بها السهام لشدة استوائها واعتدالها (قوله فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلاً بادياً صدره من الصف فقال عباد الله تسبون صفوفكم) فيه الخت على تسويتها وفيه جواز الكلام بين الإقامة والدخول في الصلاة وهذا مذهبنا ومذهب جماهير العلماء ومنه بعض العلماء والصواب الجواز وسواء كان الكلام لمصلحة الصلاة أو لغيرها أو للمصلحة (قوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا) النداء هو الأذان والاستهم الاستهم الاقتراع ومعناه أنهم لو علموا فضيلة الأذان وقدرها وعظم جرائه ثم لم يجدوا طريقاً يحصلونه به لضيق الوقت عن أذان بعد أذان أو لكونه لا يؤذن للمسجد الواحد لا قترعوا في تحصيله ولو يعلمون ما في الصف الأول من الفضيلة

التصرف بالبيع وغيره فلما أهدته الله عليه الصلاة والسلام انتقلت عن حكم الصدقة لمأزله القبول والاكل * وفي هذا الحديث التعبد والعنة ورواته كلهم بصريون وفيه رواية التابعة عن الصحابة وأخرجه المؤلف أيضاً في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بخت بمجمة مفتوحة فثنا فوقية مشددة قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرضائي بضم الراء وهرة ثم معلقة الكوفي قال (حدثنا شعبه) بن الخجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم تصدق به على بريرة (فقال هو) أي اللحم (عليها صدقة وهو لنا هدية) قدم لفظ علم على المبتدأ الأداة الاختصاص أي لا علينا الزوال وصف الصدقة وكمها لكونها صارت ملكاً لبريرة ثم صارت هدية فالتحريم ليس لعين اللحم كالأبني (وقال أبو داود) الطيالسي مما أخرجه في مسنده (أنبأنا) خصها المتأخرون بالإجازة (شعبه) بن الخجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (سمع أنساً رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ساق السند دون المتن لتصریح قتادة فيه بالسماع لأنه مدلس فزال توهم تدليس في السند السابق حيث عنعن فيه (باب أخذ الصدقة) المفروضة (من الأغنياء وترد) بالرفع كما في الفرع وغيره مما وقفت عليه من الأصول المعقدة وقال العيني بالنصب بتقدير أن فيكون في حكم المصدرو يكون التقدير وأن ترد وهو الذي في البيهقي فقط أي والرد (في الفقراء حيث كانوا) ظاهره أن المؤلف يختار جواز نقل الزكاة من بلد المال فله ابن المنير وهو مذهب الحنفية والاصح عند الشافعية والمالكية عدم الجواز نعم لو نقل أجزاً عند المالكية لكن لو نقل لدون أهل بلد الوجوب في الحاجة لم يجوز وهو المشهور ورعدهم ولم يجوز النقل عند الشافعية الا عند فقد المستحقين * وبالسند قال (حدثنا محمد) ولابي ذر محمد بن مقاتل المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا زكريا بن اسحق) المكي (عن يحيى بن عبد الله بن صبيح) (بفتح الصاد المهملة وتسكون المثناة التحتية وكسر الفاء) (عن أبي معبد) نافذ بالنون والفاء والدال المهملة أو المحجمة (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) وفي رواية اسمعيل بن أمية عند المؤلف في التوحيد عن يحيى أنه سمع أبا معبد يقول سمعت ابن عباس يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب واسحق بن إبراهيم ثلاثهم عن وكيع وقال فيه عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون الحديث من مسنده معاذ لكنه في جميع الطرق من مسنده ابن عباس كما عند المؤلف وليس حضور ابن عباس لذلك بعيد لانه كان في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو اذالمع أبو به بالمدينة قاله الحافظ بن حجر (لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن) واليا كما عند العسكري أو قاضيا كما عند ابن عبد البر (أنك ستأتي قوماً أهل كتاب) بنصب أهل بدلاً من قوم لاصفة وهذا كالتوطئة للوصية لتقوى همته عليها لكون أهل الكتاب أهل علم في الجمل ولذا خصهم بالذكرك تفضيلاً لهم على غيرهم من عبدة الأوثان ولا يذرعن الجوى والمستمل أهل الكتاب بالتمريض (فإذا جئتهم) عبر بأداؤهم أن تفاؤلاً بالوصول اليهم (فادعهم الى أن يشهدوا) ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله) بدأ بهم لانهم أصل الدين الذي لا يصح شئ غيرهما الا بهما واستدل به على أنه لا يكتفي في الاسلام الاقتصار على شهادة أن لا اله الا الله حتى يضيف الشهادة لمحمد بالرسالة وهو قول الجمهور (فإن هم أطاعوا) أي شهدوا وانقادوا (لذلك) وعدى أطاع باللام وان كان يتعدى بنفسه لتضمنه معنى انقاد ولا ينزجهم فانهم أجابوا بذلك (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فانهم أطاعوا لذلك) (بان أفروا وبوجوب

نحو ما سبق وجازاً اليه دفعة واحدة وضاق عنهم ثم لم يسمع بعضهم ببعض به لا قترعوا عليه وفيه اثبات القرعة في الحقوق التي

ولويعلون مافي التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون مافي العتمة والصبح لا توهموا ولو حبوا (٧٩) * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا أبو الاشهب

عن أبي نصره العبدى عن ابي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في أحجابه تأخرا فقال لهم تقدموا فاتقواي وليأتكم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله

يزدحم عليها ويتنازع فيها (قوله ولو يعلمون مافي التهجير لاستبقوا اليه) التهجير التكبيرا الى الصلاة أى صلاة كانت قال الهروي وغيره وخصه الخليل بالجمعة والصواب المشهور الاول (قوله صلى الله عليه وسلم ولويعلون مافي العتمة والصبح لا توهموا ولو حبوا) فيه الحث العظيم على حضور جماعة هاتين الصلاتين والفضل الكثير في ذلك لانهما من المشقة على النفس من تنغص أول نومها وآخره ولهذا كاتا تقل الصلاة على المشافقين وفي هذا الحديث تسمية العشاء عتمة وقد ثبت النهى عنه وجوابه من وجهين احدهما أن هذه التسمية بيان للجواز وان ذلك النهى ليس للتحريم والثاني وهو الاظهر أن استعمال العتمة هنا المصلحة وثني مفسدة لان العرب كانت تستعمل لفظة العشاء في المغرب فلو قال لويعلون مافي العشاء والصبح لمجاولها على المغرب ففسد المعنى وفات المطلوب فاستعمل العتمة التي يعرفونها ولا يشكون فيها وقواعد الشرع متظاهرة على احتمال أخف المفسدين لدفع أعظمهما (قوله صلى الله عليه وسلم ولوحبوا) هو باسكان الباء وانما ضبطته لاني رأيت من الكبار من يحذفه (قوله تقدموا فاتقواي وليأتكم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى

الجلس عليهم وفعولها (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة) في أموالهم (تؤخذ من أغنيائهم) يأخذها الامام أو نائبه (قدرة على فقرائهم) خصهم بالذكروان كان مستحق الزكاة أصنافا آخر لمقابلة الأغنياء ولان الفقراء هم الاغلب والضعيف فقرائهم يعود على اهل البين فلا يجوز النقل لغير فقراء اهل بلد الزكاة كما سبق أول الزكاة (فان هم أطاعوا الله بذلك فإياك وكرائم) أى نفائس (أموالهم) نصب كرائم بفعل مضمر لا يجوز اظهاره للقرينة الدالة عليه وقال ابن قتيبة لا يجوز حذف واو وكرائم اه وعلى بانها حرف عطف فيختل الكلام بالحذف (واقتدعوا المظلوم) أى تجنب جميع أنواع الظلم لئلا يدعوا عليك المظلوم وانما ذكره عقب المنع من أخذ الكرائم للاشارة الى أن أخذها ظلم (فانه ليس بينه) أى المظلوم ولا بين ذرعن الكشميين والاصيلي فانهم ليس بينها أى دعوة المظلوم (وبين الله حجاب) وان كان المظلوم عاصيا الحديث أحد عن أبي هريرة باسناد حسن مرفوع دعوة المظلوم مستحابة وان كان فاجر افجوره على نفسه وليس لله حجاب يحجبه عن خلقه فان قلت ان بعث معاذ كان بعد فرض الصوم والحج فلم يذكراهما أحجب بانه اختصار من بعض الرواة وقيل ان اهتمام الشارع بالصلاة والزكاة كثرة لذكرهما في القرآن فن لم يذكراهما في هذا الحديث وقال الامام البلقي اذا كان الكلام في بيان الاركان لم يحل الشارع من بابي الحديث ابن عمر بنى الاسلام على خمس فاذا كان في الدعاء الى الاسلام اكتفى بالاركان الثلاثة الشهادة والصلاة والزكاة ولو كان بعد وجود فرض الصوم والحج لقوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة في موضعين من برائة مع ان نزولها بعد فرض الصوم والحج قطعاً والحكمة في ذلك أن الاركان الخمسة اعتقادي وهو الشهادة ويدي وهو الصلاة ومالي وهو الزكاة فاقتصر في الدعاء الى الاسلام عليها التفرع الركنين الاخيرين عليها فان الصوم يدي محض والحج يدي ومالي * وهذا الحديث قدم في أول باب وجوب الزكاة (باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة) كان يقول آجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما بقيت ونحو ذلك والمراد من الصلاة معناها اللغوي وهو الدعاء وعطف الدعاء على الصلاة ليعين أن لفظ الصلاة ليس بمحتمل بل غير من الدعاء ينزل منزلته قاله ابن المنير ويؤيد مع ما في حديث وائل بن حجر عند النسائي أنه صلى الله عليه وسلم قال في رجل بعث بناقته حسنة في الزكاة اللهم بارك فيه وفي ابله (وقوله) تعالى بالجرح عطفاً على الجرور السابق (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب (وتركيهم بها) وتنجيها حسناتهم وترفعهم الى منازل الخلقين (وصل عليهم) أى ادع لهم رواه ابن أبي حاتم وغيره باسناد صحيح عن السدي (ان صلواتك) وفي بعض الاصول ان صلواتك بالاغراد كقراءة سورة الكسائي وحفص (سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وجمعهم التعداد المدعوا لهم ولا يذرتطهرهم الى قوله سكن لهم * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن مرة بضم الميم وتشديد الاء ابن عبد الله بن طارق الكوفي السابعي الصغير (عن عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهزمة وسكون الواو وفتح الفاصلة صورا اسمه علقمة بن خالد بن الحرث الاسلمي وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع وعشرين وفي المغازي عند المؤلف سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقة ثم) أى بركة أموالهم (قال اللهم صل على فلان) أى اغفر له وارحمه وغير أبي ذر على آل فلان يريد أبا أوفى نفسه لان الآل يطلق على ذات الشيء كما قال عليه الصلاة والسلام عن ابي موسى الأشعري لقد أوفى عز مارا من عز امير آل داود يريد داود ونفسه (فأنا ابي) أبو أوفى (بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى) لامتثال لقوله تعالى وصل عليهم وهذا من خصائصه

يؤخرهم الله) معنى وليأتكم بكم من بعدكم أى يقتدواي يستدلين على أفعالي بأفعالكم ففيه جواز اعتماد المأموم في متابعة الامام الذي لا يراه

* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (٨٠) حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي حدثنا بشر بن منصور عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال رأى رسول الله

صلى الله عليه وسلم قوما في مؤخر المسجد قد كرمته حديثا إبراهيم ابن دينار ومحمد بن حرب الواسطي قال حدثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن حدثنا شعبة عن قتادة عن خلاص عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو تعلمون أو يعلمون ما في الصف المقدم لكانت قرعة وقال ابن حرب الصف الأول ما كانت الا قرعة * حديثنا هير

ابن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن سهيل بهذا الاستاد

ولا يسمعه على مبلغ عنه أوصف

صلى الله عليه وسلم اذ يكره لنا كراهة تنزيهه على الصحيح الذي عليه الاكثرون كما قاله النووي افراد الصلاة على غير الانبياء لانه صار شعارا لهم اذ اذكروا فلا يلحق غيرهم فلا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحا كما لا يقال قال محمد عز وجل وان كان عزيرا جليلا لان هذا من شعار ذكر الله تعالى * وفي هذا الحديث الحديث والنعنة والقول وأخرجه أيضا في المغازي والدعوات ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه (باب حكم ما يستخرج من البحر) بسهولة كالموجود بساحله أو بصعوبة كالمستخرج بالغوص عليه ونحو ذلك هل يجب فيه زكاة أم لا (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله الشافعي ورواه البيهقي من طريقه (ليس الغنبر ركز) بفتح العين والموحدة بينهما نون ساكنة نوع من الطيب قال في القاموس روث دابة بحرية أو بيع عين فيه اه وقيل هو زبد البحر أو نبات في قعره يأكله بعض دوابه ثم يقذفه جميعا لكن قال ابن سينا وما يحكى أنه روث دوابه أو قيوها أو من زبد البحر بعيد وقيل هو نبت في البحر بمنزلة الحشيش في البر وقيل انه شجر ينبت في البصرة تكسر فليقته الموج الى الساحل وقال الشافعي في كتاب السلم من الامم اخبرني عدد عن أنثى بحيرهم انه نبات يحفظه الله تعالى في جنبات البحر (هو شجر البحر) بفتح المهملة أي دفعه وروى به الى الساحل (الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة (في الغنبر واللؤلؤ) وهو قطر الربيع يقع في الصدف (الحسن) قال البخاري زاد على قوله هذا (فانما) كذا في اليونانية وفي غيرها وانما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الذي سياتي قريبا ان شاء الله تعالى موصولا (في الركاز) الذي هو من دفين الجاهلية في الارض (الحسن ليس في الذي يصاب في الماء) لان الذي يستخرج من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازا (وقال الليث) بن سعد مما وصله المؤلف في البيوع (حدثني) بالافراد (جمع قرين ربيعة) بن شرحبيل المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي) ولا يذعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ان رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل (بأن) ولا يذرن (يسلفه) بضم أوله من اسلف (الف دينار) زاد في باب الكفالة في القرض والدون فقال اتني بالشهداء أشهدهم قال كفي بالله شهيدا قال فاتني بالكفيل قال كفي بالله كفيلا قال صدقت (فدفعها اليه) وزاد أيضا فيه الى أجل مسمى (فخرج في البحر فلم يجد مراكبا) بفتح الكاف أي سفينة يركب عليها ويبحر الى صاحبه أو بيعت فيه اقضاء دينه (فاخذ خشبة فنقرها) فقرها (فأدخل فيها ألف دينار) زاد أيضا في الكفالة وصحيفة منه الى صاحبه (فري بها) أي بالخشبة (في البحر) بقصد أن الله تعالى يوصله الرب المال (فخرج الرجل الذي كان اساقفه) الألف دينار (فاذا بالخشبة) أي فاذا هو مقابجا بالخشبة (فاخذها لاهله) طبعا (نصب على أن اخذ من أفعال المقاربة فتعمل عمل كان أو بفعل مقدرا رأى يستعملها استعمالا) استعمال الخطب في الوقود (قد كره الحديث) بنماه ويأتى ان شاء الله تعالى في باب الكفالة في القرض (فلما نشرها) أي قطع الخشبة بالنشار (وجد المال) الذي كان اساقفه وموضع الترجمة قوله فاذا بالخشبة فاخذها لاهله طبعا وأدنى الملابس في التطابق كاف وقال ابن المنذر موضع الاستشماد انما هو أخذ الخشبة على أنها حطب فدل على اباحة مثل ذلك مما يلفظه البحر اماما ينشأ فيه كالغبراء ومما سبق فيه ملك وعطى وانقطع ملك صاحبه منه على اختلاف بين العلماء في تعليق هذا مطلقا أو مفصلا واذا جاز تلك الخشبة وقد تقدم عليها ملك فذلك فهو الغنبر الذي لم يتقدم عليه ملك أولى * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الكفالة والاستمراض واللقطة والشروط والاستئذان والنسائي في اللقطة وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في محال بعون الله

الصفوف في الرجال والنساء قلها أو باو فضلا أو بعدا من مطلوب الشرع وخيرها بعكسه وانما فضل آخر صفوف وقوته

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن صفيان عن أبي حازم عن سهل (٨١) بن سعد قال لقد رأيت الرجال عاقدي أزهرهم

في أعناقهم مثل الصبيان من ضيق
الأزهر خلف النبي صلى الله عليه وسلم
فقال قائل يا معشر النساء لا ترفعن
رؤسكن حتى يرفع الرجال

النساء الحاضرات مع الرجال
لبعدهن من مخالطة الرجال
ورؤيتهن وتعلق القاب بهم عند
رؤية حر كآتهم وسماع كلامهم ونحو
ذلك وضم أول صنفوهن لعكس
ذلك والله أعلم واعلم أن الصف
الأول الممدوح الذي قد وردت
الاحاديث بفضلها والحث عليه هو
الصف الذي يلي الإمام سواء جاء
صاحبه متقدما أو متأخرا وسواء
تخلله صورة ونحوها أم لا هذا هو
الصحيح الذي يقتضيه ظواهر
الاحاديث وصرح به المحققون وقال
طائفة من العلماء الصف الأول هو
المتصل من طرف المسجد إلى طرفه
لا يتخلله مقصورة ونحوها فان تخلل
الذي يلي الإمام شيء فليس بأول بل
الأول ما لا يتخلله شيء وإن تأخر
وقبل الصف الأول عبارة عن
مجيء الإنسان إلى المسجد أولا
وان صلى في صف متأخر وهذا ان
القولان غلط صريح وانما ذكره
ومثله لاتباعه على بطلانه لا لابتغائه
والله أعلم

(باب أمر النساء المصليات وراء
الرجال ان لا يرفعن رؤسهن من
السجود حتى يرفع الرجال) *

(قوله رأيت الرجال عاقدي أزهرهم)
معناه عقدوهما الضيقه الثلاث يكشف
شيء من العورة ففيه الاحتياط في
ستر العورة والتوثيق بحفظ السترة
(وقوله يا معشر النساء لا ترفعن
رؤسكن حتى يرفع الرجال) معناه

وقوته هـ (باب) بالتسوين (في الركاز الخمس) بالرفع مبتدأ مؤخر والركاز بكسر الراء
وتخفيف الكاف آخر ذى هومن دفن الجاهلية كانه ركز في الارض ركزا أي غرز وانما كان
فيه الخمس لكثرة نفقه وسهولة أخذه (وقال مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة بمارواه أبو عبيد
في كتاب الاموال (وابن ادريس) هو الشافعي الامام الاعظم صاحب المذهب كما جزم به أبو زيد
المروزي أحد الرواة عن الفربري وتابعه البيهقي وجهور الأئمة وعبارة البيهقي كبرأيته في كتابه
معرفة السنن والآثار قد حكى محمد بن اسمعيل البخاري مذهب مالك والشافعي في الركاز
والمعدن في كتاب الزكاة من الجامع وقال مالك وابن ادريس يعني الشافعي وقيل المراد بابن
ادريس عبد الله بن ادريس الاودي الكوفي (الركاز دفن الجاهلية) بكسر الدال وسكون الفاء
أي الشيء المدفون كذا يح معني مذبح وبالفتح المص در ولا يراد هنا كذا قاله ابن حجر كالركز كني
وقد قبله في المصابيح بأنه يصح الفتح على أن يكون مصدرا أي دبه المفعول مثل الدرهم ضرب الامير
وهذا الثوب نسج اليمن (في قليله وكثيره الخمس) بضم تين وقد تسكن الميم وهذا قول أبي حنيفة
ومالك وأجدوبه قال امامنا الشافعي في القديم وشرطي الجديد النصاب فلا تجب الزكاة فيما دونه
الا اذا كان في ملكه من جنس النقد الموجود (وليس المعدن) بكسر الدال أي المكان من الارض
يخرج منه شيء من الجواهر والاجساد كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص
والكبريت وغير ذلك ما خوذ من عدن بالمكان اذا أقام به معدن بالكسر عدونا معني بذلك المعدن
ما أثبتته الله فيه قاله الأزهرى وقال في القاموس والمعدن كجاس منبت الجواهر من ذهب ونحوه
لاقامة أهل فيه دائما ولانبات الله عز وجل أيامه فيه (بركاز) لانه لا يدخل تحت اسم الركاز ولا له
حكمه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) كما وصله في آخر الباب من حديث أبي هريرة (في
المعدن جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة آخره راء يعني اذا حفر معدن في ملكه أو في موات
فوقع فيه شخص ومات أو استأجر لعمال في المعدن فهلك لا يضمنه بل دمه هدر وليس المراد انه
لا زكاة فيه (وفي الركاز) دفن الجاهلية (الخمس) ففرق بينهم ما جعل لكل منهم ما حكا ولو كانا
معني واحد لجمع بينهم ما لفرق بينهم ما دل على التباين (وأخذ عمر بن عبد العزيز من المعدن) وهي
المسخرجة من موضع خلقها (من كل مائتين) من الدراهم (خمس) منها وهي ربع العشر
وفي قول الخمس كالركاز يجامع الخلفاء في الارض وهذا التعليق وصله أبو عبيد في كتاب الاموال
(وقال الحسن) البصري معاصره ابن أبي شيبة بمعناه (ما كان من ركاز) دفن الجاهلية (في أرض
الحرب ففيه الخمس وما كان في أرض السلم) بكسر السين وسكون اللام أي الصلح ولا في الوقت
وما كان من أرض السلم (ففيه الزكاة) المعهودة وهي ربع العشر قال ابن المنذر لا أعرف أحدا
فرق هذه التفرقة غير الحسن (وان وجدت اللقطة) بضم الواو مبني للمفعول واللقطة بضم اللام
المشددة وفتح القاف وسكونها وهذا من قول الحسن ولا في الوقت وجدت لقطة (في أرض العدو
فعرّفها) لاحتمال أن تكون للمسلمين وفي الفرع كما صله وان وجدت بفتح الواو مبني للفاعل
اللقطة مفعول (وان كانت من العدو) أي من ماله فلا حاجة الى تعريفها لانها صارت ملكه
(ففيه الخمس وقال بعض الناس) هو الامام أبو حنيفة وهذا أول موضع ذكر فيه الموافقة هذه
الصيغة ويحتمل أن يكون أرادها باحنيفة وغيره من الكوفيين عن قال بذلك (المعدن ركاز مثل
دفن الجاهلية) بكسر الدال وفتحها على ما مر فيجب فيه أيضا الخمس قال الزهري وأبو عبيد الركاز
المال المدفون والمعدن جميعا (لانه يقال) سمع من العرب (أركز المعدن) بفتح الهمزة فعل ماض
مبنى للفاعل والضمير في لانه للسان واللام للتعليل (اذا خرج منه شيء) بفتح الخاء المعجمة بغير همزة

(١١) قسطلاني (ثالث) لثلاث بق بصير امرأة على عورة رجل انكشفت وشبه ذلك والله تعالى أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا (٨٣) عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري مع سالم يحدث عن أبيه

يلعب به النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها * حدثنا حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها قال فقال بلال بن عبد الله والله لئن منعن قال فأقبل عليه عبد الله فسميه سياسيا ما سمعته سبه منه قط وقال أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول والله لئن منعن حدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا أبي وابن ادريس قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا إماء الله مساجد الله حدثنا ابن غير قال حدثنا أبي حدثنا حنظلة قال سمعت سالم يقول سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا استأذنكم نساؤكم إلى المساجد فأذنوا هن * (باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنه وانها لا تخرج مطيبة) * قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا إماء الله مساجد الله هذا وشبهه من أحاديث الباب ظاهر في أنها لا تمنع المسجد لكن بشرط ذكرها العلماء مأخوذة من الأحاديث وهو أن لا تكون متطيبة ولا متزينة ولا ذات خلخل يسمع صوتها ولا ثياب فائرة ولا محتاطة بالرجال ولا شابة ونحوها عن يفتن بها وان لا يكون في الطريق ما يخاف به مفدة ونحوها وهذا النبي عن نفعه من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات ما

قبلها ولا يذرا يخرج بهم زمة مضمومة (قيل له) أي لبعض الناس (فدقيق القول لمن وهب له شيء) بضم الواو وكسر الهمزة مضمومة (قيل له) أي لبعض الناس (أورج ربحا كثيرا أو أكثر ثم أركزت) بناء الخطاب أي فيلزم أن يقال لكل واحد من الموهوب والربح والنزركا زوي يقال لصاحبه أركزت ويجب فيه الخمس لكن الإجماع على خلافه وأنه ليس فيه الأربع العشر فالحكم مختلف وإن اتفقت التسمية واعترضه بعضهم بأنه لم ينقل عن بعض الناس ولا عن العرب أنهم قالوا أركز المعدن وإنما قالوا أركز الرجل فإذا لم يكن هذا صحيحا فكيف يتوجه الإلزام بقول القائل قد يقال لمن وهب الخ ومعه أركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب ولا يلزم منه أنه إذا وهب له شيء أن يقال له أركزت بالخطاب وكذا إذا ربح ربحا كثيرا أو أكثر ثم ولوعه بالمعترض أن معنى أفعل هنا ما هو لما اعترض ولا أخش فيه ومعهني أفعل هنا للصيرورة يعني لصيرورة الشيء منسوب إلى ما اشتق منه الفعل كأخذ البعير أي صار ذا غدة ومعهني أركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما هو ولا يقال إلا بهذا القيد لا مطلقا (ثم ناقض) أي بعض الناس لأنه قال أولا المعدن ركاز فقيسه الخمس (وقال) ثانيا (لأنه لا بأس أن يكتمه) عن الساعي (ولا يؤدى الخمس) في الركاز وهو عنده شامل للامعدن وقد اعترض ابن بطال المؤلف في هذه المناقضة بأن الذي أجاز أبو حنيفة كتمانها إنما هو إذا كان محتاجا إليه بمعنى أنه يتأول أنه له حق في بيت المال ونصيبا في الشيء فأجاز له أن يأخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك لأنه أسقط الخمس عن المعدن بعدما أوجب فيه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بفتح لام سلمة كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العجماء بفتح العين المهمله وتسكون الجيم والمذأى البهيمه لانها لا تسكاهم (جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة أي هدرغ ير مضنون واسلم جرحها جبار ولا بد في رواية البخاري من تقدير ذلك لا معنى لكون العجماء أنفسهن أهلا وقد دلت رواية مسلم على أن ذلك المقدر هو الجرح فوجب المصير له لكن الحكم غير مختص به بل هو مثال تبسه به على غيره ولولم تكن رواية أخرى على تعيين ذلك المقدر لم يكن لرواية البخاري عموم في جميع المقدرات التي يستقيم الكلام بتقدير واحد منها هذا هو الصحيح في الأصول أن المقترض لا عموم له والمراد أنها إذا انفلتت وصدمت انسانا فأنقته أو أثلقت ما فلا غرم على مالكها أما إذا كان معها فعليه ضمان ما أثلقتة سواء أثلقتة إيلا أو نهارا أو سواء كان سائقها أو راكبها أو قائدها وسواء كان مالكها أو أجيره أو مستأجرا أو مستعيرا أو غاصبا أو سواها فأنقته بيدها أو رجلها أو عضها أو ذنبها أو قال مالك القائد والراكب والسائق كله - مضمون لما أصابت الدابة إلا أن ترجع الدابة من غير أن يفعل بها شيء ترجع له وقال الحنفية إن الراكب والقائد لا يضمنان ما نفعت الدابة برجلها أو ذنبها إلا أن أوقفها في الطريق واختلفوا في السائق فقال القدوري وآخرون أنه ضامن لما أصابت بيدها أو رجلها لأن النفعة يمرأى عينه فأمكنه الاحتراز عنها وقال أكثرهم لا يضمن النفعة أيضا وإن كان يراها أذ ليس على رجليها ما يمنعها فلا يمكنه التحرز عنه بخلاف الكدم لا مكان كبخها بالجماسها وصححه صاحب الهداية وكذا قال الحنابلة إن الراكب لا يضمن ما تلفه البهيمه برجلها (والنثر) يحفرها الرجل في ملكه أو في موات فيسقط فيه الجمل أو نثرها على من استأجره لحفرها في ملك (جبار) لا ضمان أما إذا حفرها في طريق المسلمين أو في ملك غيره بغير إذنه فتلقت فيها انسان وجب ضمانه على عاقلة حافرها أو الكفارة في مال الحافس وإن تلف بها غير الأدمى وجب ضمانه في مال الحافس (والمعدن) إذا حفره في ملكه أو في موات أيضا لا استخراج

لا يكون في الطريق ما يخاف به مفدة ونحوها وهذا النبي عن نفعه من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات ما

لا يكون في الطريق ما يخاف به مفدة ونحوها وهذا النبي عن نفعه من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات ما

* حدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله (٨٣) الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء من

الخروج إلى المساجد بالليل فقال ابن عبد الله بن عمر لا ندعهن يخرجن فيخرجنه دغلا قال فزبره ابن عمر وقال أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول لا ندعهن * حدثنا علي بن خنيسم أخبرنا عيسى عن الأعمش بهذا الإسناد منه * حدثني محمد بن حاتم وابن رافع قالوا حدثنا شيبان قال حدثني ورقاء عن عمرو عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انذوا النساء بالليل إلى المساجد فقال ابن له يقال له واقدان يخذله دغلا قال فضرب في صدره وقال أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول لا * حدثنا هرون بن عبد الله قال حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال حدثنا سعيد يعني ابن أبي أيوب قال حدثنا كعب بن علقمة عن بلال بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنوك فقال بلال والله لئمنعن فقال له عبد الله أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول أنت لئمنعن

زوج أو سيد ووجدت الشروط المذكورة فإن لم يكن لها زوج ولا سيد حرم المنع إذا وجدت الشروط (قوله فيخذه دغلا) هو بفتح الدال والغين المعجمة وهو الفساد والحداد والريرة (قوله فزبره) أي نهه (قوله فأقبل عليه عبد الله فسمه سبائنا وفي رواية فزبره) رواية فضرب في صدره فيه تعزير المعتز على السنة والمعارض لها برأيه وفيه تعزير الوالد وله وإن كان كبيرا (قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنوك) هكذا وقع في أكثر الأصول استأذنوكم وفي

ما فيه فوقع فيه إنسان أو امرأة على حافره (جبار) لا ضمان فيه أيضا (وفي الر كاز) دفن الجاهلية (الجس) في عطف الر كاز على المعدن دلالة على تغارهم ما وأن الجس في الر كاز لا في المعدن واتفق الأئمة الأربعة وجهه والعلامة على أنه سواء كان في دار الإسلام أو في دار الحرب خلافا للعسن حيث فرق كما مر وشروطه النصاب والتقدان لا الحول ومذهب أحمد أنه لا فرق بين التقدين فيه وغيرهما كالتحاش والحديد والجواهر لظاهر هذا الحديث وهو مذهب الحنفية أيضا لكنهم أوجبوا الجس وجعلوه فينا والحنا بله أوجبوا ربع العشر وجعلوه زكاة وعن مالك روايتان كالتقوان وحكى كل منهما عن ابن القاسم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الزكاة وأورده البخاري في الأحكام (باب قول الله تعالى والعاملين عليهما) أي على الصدقات وهم السعاة الذين يبيعهم الإمام لقبضها (ومحاسبة المصدقين مع الإمام) * وبالسند قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان قال (حدثنا أبو اسامة) بضم الهمزة جاد بن اسامة قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن أبي حمزة) عبد الرحمن أو المنذر (الأندي) رضي الله عنه قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأسد بفتح الهمزة وسكون السين ويقال الأزدي الرازي (على صدقات بني سليم) بضم السين وفتح الهمزة (يدعي ابن التبية) بضم اللام وسكون المثناة الفوقية وفي بعض الأصول بفتحها وحكا المنذري وفيه ل بفتح اللام والمثناة حكا في الفتح واسمه عبد الله وكان من بني تلب حتى من الأزدي قيل التبية أمه (فلما جاء) من عمله (حاسبه) عليه الصلاة والسلام لما وجد معه من جنس مال الصدقة وادعى أنه أهدى إليه كما يظهر من مجموع طرق الحديث ويأتي البحث فيه إن شاء الله تعالى في الأحكام وترك الحيل وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الخراج (باب جواز استعجال أبل الصدقة) شرب (ألبانهم لبن السبيل) دون غيرهم خلافا لما في حيث قال يجب استيعاب الأصناف الثمانية * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثني) بالفراد (بجي) القطان (عن شعبه) ابن الجراح قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه أن ناسا) غمانية (من عرينة) بضم العين وفتح الراء المهملتين وسكون المثناة التحتية وفتح النون قبيلة وعند المؤلف في المغازي من عكل وعرينة بنو الواعظ وسبق في باب أموال الأبل من الطهارة بلفظ من عكل أو عرينة بالشك (اجتمعوا المدينة) بسكون الجيم وفتح الفوقية والواو الأولى من باب الافتعال أي كرهوا المقام بها لما فيها من الوحش وأصابهم الجوى وهو داء الجوف إذا تطاول (فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأوا بابل الصدقة) وكانت خمس عشرة كما عند ابن سعد (فشربوا من ألبانها وأبوالها) تمسك به من قال إن بول ما كل طاهر ودفع بأن الدواء يبيع ما كان حراما وهذه موضع الترجة قال ابن بطال والحقه يعني أنه لو لم يفتح الباب فاطمة لانه عليه الصلاة والسلام أفرد أبناء السبيل بأبل الصدقة وألبانها دون غيرهم انتهى وعرض باحتمال أن يكون ما أباح لهم من الاتفاغ الألبان هو قدر حصصهم على أنه ليس في الخبر أيضا أنه ملكهم رقابها وأغافيه أنه أباح لهم شرب ألبان الأبل للتداوى واستنبط منه المؤلف جواز استيعابها في بقية المنافع إذا لفرق وأما تمسك رقابها فلم يقع وغاية ما بينهم من حديث الباب أن للإمام أن يخص بمنفعة مال الزكاة دون الرقبة صنفان صنف يحسب الاحتياج على أنه ليس في الخبر أيضا تصریح بأنه لم يصرف من ذلك شيئا لغير العرينين فليست الدلالة منه لذلك ظاهرة أصلا قاله في فتح الباري (فقتلوا) أي فلما شربوا منهم ما وصحوا قتلوا (الراعي) يسار النوبي (واستاقوا الذود) سوقا غنما وفي نسخة واستاقوا الأبل (فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم) سرية عشر من نفسا وكان أميرهم كرز بن جابر أو سعيد بن سعيد فادركوهم في ذلك اليوم (فأتيهم) بضم الهمزة (فقطعت) بتشديد الطاء وفي نسخة كبيرا (قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنوك) هكذا وقع في أكثر الأصول استأذنوكم وفي

* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي قال حدثنا (٨٤) ابن وهب قال أخبرني في محبرة عن أبيه عن بسر بن سعيد أن زينب الثقفية

كانت تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا شهدت أحدا كن العشاء فلا تطيب تلك الليلة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن مجلان قال حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج عن بسر بن سعيد عن زينب امرأة عبد الله قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن المسجد فلا تمس طيبا * حدثنا يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم قال يحيى أخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبي فروة عن يزيد بن خصيفة عن بسر بن سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا امرأة أصابت بخور فلا تشم منه العشاء الآخرة

بعض ما استأذنكم وهذا ظاهر والاول صحيح أيضا وعمد من معاملة الذكور لطلبهن الخروج الى مجلس الذكور والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن العشاء فلا تطيب تلك الليلة) معناه إذا أرادت شهودها أيا من شهرتها عادت الى بيتها فلا تمنع من التطيب بعد ذلك وكذا قوله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن المسجد فلا تمس طيبا معناه إذا أرادت شهوده (قوله صلى الله عليه وسلم أيا امرأة أصابت بخور فلا تشم منه العشاء الآخرة) فيه دليل على جواز قول الانسان العشاء الآخرة وأما ما نقل عن الأصمعي أنه قال من المحال قول العامة العشاء الآخرة لأنه ليس لنا الا عشاء واحدة فلا توصف بالآخرة فهذا القول غلط لهذا الحديث وقد

بتخفيفها أي فأمر فقطع (أيديهم) جمع بدفاما أن يراد أقل الجمع وهو اثنان لأن لكل منهم يدان وأما أن يريد التوزيع عليهم بأن تقطع من كل واحد منهم يد واحدة والجمع في مقابلة الجمع فيفيد التوزيع (وارجلهم) من خلاف (وسمرا عنهم) بفتح السين والميم مخففة أي كلها بما مريمحمة لانهم فعلوا ذلك بالرأى ولا يذروهم بتشدديد الميم والاول أشهر وأوجه كناية عليه المنذرى (وتركهم بالحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة في أرض ذات حجارة سود (يعضون الحجارة) بفتح الياء والعين المهملة (تابعه) أي تابع قتادة (الوقلاية) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي فيما وصله المؤلف في كتاب الطهارة (وحيد) الطويل فيما وصله مسلم والنسائي وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة (وثابت) الساني فيما وصله المؤلف في كتاب الطب (عن أنس) رضي الله عنه (باب) وسم الامام ابل الصدقة (بالكي وفخوه) (بيده) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعي بالخاء المهملة والزاي القرشي الاسدي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم القرشي قال (حدثنا ابو عمرو) عبد الرحمن (الاوزاعي) قال (حدثني) بالافراد (إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) اسمه زيد بن سهل الانصاري ابن أخي أنس بن مالك قال (حدثني) بالافراد أيضا (أنس بن مالك) رضي الله عنه قال غدت في أي رحلت أول النهار (ألى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الله بن أبي طلحة) هو أخو أنس لأمه وهو صحابي وقال النووي تابعي قال البرماوي كالكرماني هو سهو (ليحسكه) تبركا به وبقية وبعده وعنه وهو ان يضع القمرة ويحسكه في فم الصبي ويحسكه في حنكه بسببه حتى يسهل في حنكه (قوافيته) أي أتيته في حنكه الغنم (في يده الميسم) بكسر الميم وفتح السين المهملة حديدة يكرى بها (يسم) يعلم (أبل الصدقة) لتقز عن الاموال المملوكة وإيردها من أخذها ومن التقطها ولا يعرفها صاحبها فلا يشتريها إذا تصدق بها مثلا لثلاث يهود في صدقة فهو مخصوص من عموم النبي عن تعذيب الحيوان وقد نقل ابن الصباغ عن الشافعية اجماع الصحابة على أنه يستحب أن يكتب في ماشية الزكاة أو صدقة وسما في في الذبايح أن شاء الله تعالى عن أنس أنه رآه يسم غنما في آذانها ولا يسم في الوجه للنهي عنه * وفي هذا الحديث التحديث بالافراد والجمع والقول وأخرجه مسلم في اللباس * (بسم الله الرحمن الرحيم) باب فرض صدقة الفطر أي من رمضان فأضيفت الصدقة للفطر ليكونها تحب بالفطر منه أو مأخوذة من الفطرة التي هي الخلقة المرادة بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها وهذا قاله ابن قتيبة والمعنى أنهم أوجبوا على الخلقة تركية للنفس أي تطهيرها لوقتية أعمالها ويقال للمخرج في زكاة الفطر فطرة بضم الفاء كافي الكفاية وهو غريب والذي في شرح المهذب وغيره كسر الفاء لا غير قال وهي مولدة لا عربية ولا معربة بل أصلها حية للفقهاء انتهى فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة ويقال لها صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرأس وزكاة الابدان ولا يذرعن المستمل أبواب صدقة الفطر باب فرض صدقة الفطر وكان فرضها في السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان قبل العيد يومين (ورأى أبو العالية) ربيع بن مهران الرياحي بالسناء التحسية (وعطاء) هو ابن أبي رباح (وابن سيرين) محمد فيما وصله عنه وعن الاول ابن أبي شيبة من طريق عاصم الاحول وعبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء (صدقة الفطر فرضة) وهو مذهب الشافعية والجمهور ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع على ذلك لكنه معارض بأن الحنفية يقولون بالوجوب دون الفرض وهو مقتضى قاعدتهم في ان الواجب ما ثبت بدليل ظني وقال المرادوى من الحنابلة في تنقيحها وهي واجبة وتسمى أيضا فرضا نصا ونقل المالكية عن أشهر أنها سنة مؤكدة قال بهرام وروى ذلك عن مالك وهو قول بعض أهل الظاهر وابن اللبان من الشافعية وجوا فرض في الحديث على التقدير كقولهم فرض

ثبت في صحيح مسلم عن جماعات من الصحابة وصفها بالعشاء الآخرة وألغوا فيها هذا مشهور في هذه الأبواب التي بعدها القاضي

حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب قال حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى (٨٥) وهو ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن

انها سمعت عائشة تزوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل قال فقلت لعمره أنساء بني إسرائيل ممنعن المسجد قالت نعم * حدثنا محمد بن مني قال حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفى ح وحدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأجر ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس كاهن عن يحيى بن سعيد بهذا الإسناد منه * حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وعمر الناقد جميعا عن هشيم قال ابن الصباح حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متواركة فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون قراءتك ولا تخافت بها عن أصحابك أجمعهم سم القرآن ولا تجهر ذلك الجهر وإنما بين ذلك سبيلا يقول بين الجهر والخافتة والجور بتخفيف الحاء وفتح الباء والله أعلم (قوله لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد) يعني من الزينة والطيب وحسن الثياب ونحوها والله أعلم

* (باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والسرار إذا خاف من الجهر مقسدة) * ذكر في الباب حديث ابن عباس رضي الله عنهما وهو ظاهر فيما

القاضي نفقة البيت وهو ضعيف مخالف للظاهر وقال إبراهيم بن علي وأبو بكر بن كيسان الأصم نسخ وجوبها واستدل لهما بحديث النسائي عن قيس بن سعد بن عبادة قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله لكن في استناده راو مجهول وعلى تقدير الصحة فلا دليل فيه على النسخ لأن الزيادة في جنس العبادة لا توجب نسخ الأصل المزيده عليه غير أن محل سائر الزكوات الأموال ومحل زكاة الفطر الرقاب كما نبه عليه الخطاي * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن محمد بن السكن) بفتح السين والكاف آخره نون الزباز بالزاي المعجمة ثم الراء المهملة القرشي قال (حدثنا محمد بن جهم) بفتح الجيم والاضاد المعجمة بينهما هاء ساكنة آخره ميم ابن عبد الله التقي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري (عن عمر ابن نافع) بضم العين وفتح الميم (عن أبيه) نافع مولى عبد الله بن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما قال فرض (أي أوجب) رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أوجب به فأمروا الله وما كان ينطق عن الهوى (زكاة الفطر) من صوم رمضان ووقت وجوبها غروب الشمس ليلة العيد لكونه أضافها إلى الفطر وذلك وقت الفطر وهذا قول الشافعي في الجديد وأحمد بن حنبل وأحمد بن حنبل في الروايتين عن مالك وقال أبو حنيفة طلوع الفجر يوم العيد وهو قول الشافعي في القديم (صاعا من تمر) ينصب صاعا على القبر وهو مفعول ثان وهو خمسة أرطال وثلاث رطل بالبغدادى وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وعلما الحجاز وهو مائة وثلاثون درهما على الأصح عند الرافعي ومائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم على الأصح عند النووي فالصاع على الأقل ستمائة درهم وثلاثة وتسعون درهما وثلاث دراهم وعلى الثاني ستمائة درهم وخمسة وثلاثون درهما وخمسة أسباع درهم والأصل الكيل وإنما قدر بالوزن استظهارا قال في الروضة وقد يشك كل ضبط الصاع بالارطال فإن الصاع المخرج به في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مكال معروف ويختلف قدره وزنا باختلاف جنس ما يخرج كالكذرة والحصى وغيرهما والصواب ما قاله الدارمي أن الاعتماد على الكيل بصاع معاير بالصاع الذي كان يخرج به في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يجد له لزمه إخراج قدر يتيقن أنه لا ينقص عنه وعلى هذا فالقدر بخمسة أرطال وثلاث تقریب وقال جماعة من العلماء الصاع أربع حفنات بكفي رجل معتدل الكفين حكاه النووي في الروضة وذهب أبو حنيفة ومحمد إلى أنه ثمانية أرطال بالرطل المد كور وكان أبو يوسف يقول كقولهم ما ثم رجع إلى قول الجمهور ولما تناظر مع مالك بالمدينة فآراه الصيعان التي توارثها أهل المدينة عن أسلافهم من زمن النبي صلى الله عليه وسلم (أوصاعا من شعير) ظاهره أنه يخرج من أيها شاء صاعا ولا يجزئ غيره ما وبذلك قال ابن حزم لكن ورد في روايات أخرى ذكر أجناس أخر تأتي أن شاء الله تعالى (على العبد والحر) وظاهره أن العبد يخرج عن نفسه وهو قول داود الظاهري منفرد به ورده قوله عليه الصلاة والسلام ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر وذلك يقتضى أنها ليست عليه بل على سيده وقال القاضي البضاوى وجعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازا إذ ليس هو أهلا لأن يكلف بالواجبات المالية ويؤيد ذلك عطف الصغير عليه (والذكروا الأنثى) والخشنى (والصغير) أى وإن كان يقيم أخلاقا لمحمد بن الحسن وزفر (والكبير من المسلمين) دون الكفار لانها طاهرة والكفار ليسوا من أهلها لازم لازكاة على أربعة من لا يفضل عن منزله ولا حادى محتاج اليه ما ويليقان به وعن قوته وقوت من تلزمه نفقة ليلة العيد ويومه ما يخرج به فيها وأمر أغنية لها نزع معسروها في طاعته فلا يلزمها إخراج فطرهما بخلاف ما إذا لم تكن في طاعته وبخلاف الأمانة فان فطرهما تلزم سيدها والفرق تسليم الحرية نفسها بخلاف الأمانة بدليل أن سيدها أن يسافر بها ويستخدمها والمكاتب لا تجب فطرته عليه لضيق ملكه

الصلاة الجهرية بين الجهر والسرار إذا خاف من الجهر مقسدة) * ذكر في الباب حديث ابن عباس رضي الله عنهما وهو ظاهر فيما

* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا (٨٦) عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله ته الى ولا يجهر بصلاتك ولا تخافت بها

قالت أنزلت هذه في الدعاء * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد يعني ابن زيد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ووكيع ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية كاهم عن هشام بهذا الاسناد مثله * وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم كاهم عن جرير قال أبو بكر حدثنا جرير بن عبد الحميد عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل عليه السلام بالوحي كان مما يحرك به لسانه وشفتيه

ترجمناه وهو مرادهم سلم إذا نزل هذا الحديث هنا وذكر تفسير عائشة رضي الله عنها أن الآية نزلت في الدعاء واختاره الطبري وغيره لكن المختار لا يظهر ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما والله أعلم

(باب الاسقاع للقراءة)

فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في نفسه يقول الله عز وجل لا تحرك به لسانك الى آخرها قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي كان مما يحرك به لسانه) انما كرر لفظة كان لطول الكلام وقد قال العلماء إذا طال الكلام جازت إعادة اللفظة وتحتها كقوله تعالى أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون فأعاد أنكم لطول الكلام وقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله قوله وقال أبو حنيفة وجوب صدقة

ولا على سيده لانه معه كالا جنبي والمغصوب أو لا يبق له طفل فأنه ما على السيد لكن الاصح وجوب الاخراج عليه عنهما مع النفقة ما وعن منقطع الخبر اذا لم تحض مدة لا يعيش في مثلها لان الأصل بقاؤه كما قال منعت مدة لا يعيش في مثلها لم يجز فطرته ويستثنى أيضا عبيد بيت المال والعبد الموقوف فلا تجب فطرته ما اذ ليس له مال كالمعسر بلزم بها (واصر) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالقطرة (أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة) أي صلاة العبد * (تنبيه) * قوله من المسلمين ذكر غير واحد أن مال كاتبة قد ردها من بين الثقات وفيه نظر فقد رواها جماعة ممن يعتمد على حفظهم منهم عمر بن نافع والضحاك بن عثمان وكثير بن فرق والمعل بن اسمعيل ويونس بن يزيد وابن أبي ليلى وعبد الله بن عمر العدي وأخوه عبيد الله بن عمرو وأيوب السخيتاني على اختلاف عنهم في زيادتها فأما رواية عمر بن نافع فأخرجها البخاري في صحيحه وأما رواية الضحاك بن عثمان فأخرجها مسلم في صحيحه وأما رواية كثير بن فرق فقد رواها الدارقطني في سننه والحاكم وأما رواية المعل بن اسمعيل فرواها ابن حبان في صحيحه وأما رواية يونس بن يزيد فرواها الطحاوي في بيان المشكل وأما رواية ابن أبي ليلى وعبد الله بن عمر العدي وأخيه عبيد الله التي فيها زيادة قوله من المسلمين فرواها الدارقطني في السنن وأما رواية أيوب السخيتاني فذكرها الدارقطني وهذه الزيادة تدل على اشتراط الاسلام في وجوب زكاة الفطرة ومقتضى ذلك أنه لا تجب على الكافر زكاة الفطر لاعتقاده نفسه ولا عن غيره فاما عن نفسه فمقتضى عليه وأما عن غيره من عبيد وقرىب فمختلف فيه وللشافعية وجهان مبنيان على أنها تجب على المؤدى ابتداء أو على المؤدى عنه ثم يعملها المؤدى والاصح الوجوب بناء على الاصح وهو وجوبها على المؤدى عنه ثم يعملها المؤدى وهو المحكي عن أحمد أيا ما عكسه وهو اخرج مسلم عن قريه وعبيد الكافر من فلا تجب عند مالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة بالوجوب ٣ * وفي هذا الحديث الحديث والعنقة والقول وأخرجه أبو داود والانسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح (باب) وجوب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين) اختلاف هل تجب على العبد ابتداء ثم يعملها السيد عنه أو تجب على السيد ابتداء وجهان للشافعية والى الاول نحا البخاري قاله في الفتح وقال ابن بطال انه يقول بذهب أهل الظاهر انها تلزم العبد في نفسه وعلى سيده عنكس منه اكتساب ذلك واخرجه عن نفسه وتعبه في المصايح بان البخاري لم يرد هذا وانما أراد التنبيه على اشتراط الاسلام فيمن تؤدى عنه زكاة الفطر لا غير ولا يترجم ترجمة اخرى على اشتراط الاسلام وعبر على دون عن ليطابق لفظ الحديث وقد سقط لفظ من المسلمين لابن عساكر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر) من صوم رمضان (صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل حر أو عبد) قال القاضي ابو الطيب وغيره على معنى عن لان العبد لا يطالب بأداءها وأوجب بأنه لا يلزم من فرض شيء على شخص مطالبته به بدليل الفطرة المتحملة عن غير من لزمته والدية الواجبة بقتل الخطأ وأشبهه (ذكرنا في) أخذ بظاهرة أبو حنيفة فأوجب زكاة الفطرة على الاتي سواء كان لها زوج أم لا وذهب مالك والشافعي وأحمد الى أن المتروجة تجب فطرته على زوجها بالقياس على النفقة واستأنسوا بحديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد ممن تمونون رواه الدارقطني والبيهقي وقال اسناده غير قوي قال في المجموع والحاكم أن هذه اللفظة ممن تمونون ليست بثابتة (من المسلمين) فلا تجب على المسلم فطرة عبده الكافر قال في شرح المشكاة من المسلمين حال من العبد وما عطف عليه وتنزل بها على المعاني المذكورة على ما يقتضيه علم البيان أن المذكورات جاءت من دوجه على التضاد للاستيعاب

الذي قال به أبو حنيفة وجوب صدقة العبد الكافر ودون القريب الكافر كافي قاضيان اه من هامش نسخة

فيسئد عليه فكان ذلك يعرف منه فأنزل الله تبارك وتعالى لا تحرك به لسانك (٨٧) لتجمل به أخذهم ان علينا جمعه وقرآنه ان علمنا
 أن نجمعه في صدرك وقرآنه
 فقرأه فاذا قرأناه فاسمع قرآنه
 قال أنزلناه فاسمع له ان علينا بيانه
 أن ينسبه بلسانك فكان اذا أنناه
 جبريل عليه السلام ألقى فاذا
 ذهب قرأه كما وعد الله عز وجل
 * حدثنا قتيبة بن سعيد قال
 حدثنا أبو عوانة عن موسى بن أبي
 عائشة عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس في قوله عز وجل لا تحرك
 به لسانك لتجمل به قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل
 شدة كان يحرك شفقه فقال لي ابن
 عباس أنا أحر كهمالك كما كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فحرك
 شفقه فقال سعيداً أنا أحر كهمالك
 كان ابن عباس يحركهما فحرك
 شفقه فأنزل الله تعالى لا تحرك به
 لسانك لتجمل به ان علينا جمعه
 وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم قرأه
 فاذا قرأناه فاسمع قرآنه

لا للتخصيص لئلا يلزم التداخل فيكون المعنى فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على جميع
 الناس من المسلمين أما كونهما فموجب وعلى من وجبت فيعلم من نصوص أخرى وقال في
 المصابيح هو نص ظاهر في أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من الشكرات المتعاطفات بأوفيه
 قول الطحاوي بأنه خطاب متوجه معناه إلى السادة بقصد بذلك الاحتجاج لمن ذهب إلى إخراج
 زكاة الفطر عن العبد الكافر * باب صدقة الفطر صاع من شعير (برفع صاع خبر مبدأ محذوف
 أي هي صاع ولغيره في ذر باب صاع من شعير وفي بعض الأصول صاعاً بالنصب خبر كان محذوفة
 أو حكاية عمافي الحديث * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بفتح القاف وكسر الموحدة ولا يذر
 قتيبة بن عتبة بضم العين وسكون القاف العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن زيد بن اسلم)
 مولى عمر بن الخطاب (عن عياض بن عبد الله) العامري (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه
 قال كنا نطعم الصدقة) أي زكاة الفطر قال للعهد (صاعاً من شعير) من بيانية والحديث أخرجه الستة
 وله حكم الرفع على الصحيح كما قطع به الجمهور لان الظاهر أنه صلى الله عليه وسلم أطلع على
 ذلك وأقره ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي * (باب صدقة الفطر) هي (صاعاً من طعام) ولغيره
 ذر صاعاً بالنصب خبر كان كما مر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا
 مالك) هو ابن أنس الامام (عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح) يسكون عين
 سعد وراسم (العامري) انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً
 من طعام) هو البراء قوله (أوصاعاً من شعير) قال الثوري شتي والبراء على ما كانوا يفتاونه في الحضر
 والسفر فلولاً أنه أراد بالاطعام البراء ذكره عند التفصيل وحكي المنذري في حواشي السنن عن بعضهم
 اتفاق العلماء على أنه المراد هنا وقال بعضهم كانت أفضة الطعام تستعمل في الحنطة عند الاطلاق
 حتى اذا قيل اذهب إلى سوق الطعام فهم منه سوق القمح واذا غلب العرف نزل اللفظ عليه لان
 ما غلب استعمال اللفظ فيه كان خطوره عند الاطلاق أقرب ونعقبه ابن المنذري بما في حديث
 أبي سعيد الاتي ان شاء الله تعالى في باب صاع من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت السمراء لانه يدل
 على انهم لم تكن قوتاً لهم قبل هذا ثم قال ولا نعلم في القمح خبراً ثانياً عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نعتمد عليه ولم يكن البرية ثباً بالمدينة الا ان النبي ليس به من فكيف يتوهم أنهم أخرجوا ما لم يكن
 موجوداً وأما ما أخرجه ابن خزيمة والحاكم في صحيحهم من طريق اسحق عن عبد الله بن عبد الله
 ابن عثمان بن حكيم عن عياض بن عبد الله قال قال أبو سعيد وزكروا عنده صدقة رمضان فقال
 لا أخرج الا ما كنت أخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً قرأ صاعاً حنطة أو صاعاً
 شعيراً أو صاعاً أقط فقال له رجل من القوم أو متين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية لا قبلها
 ولا عمل بها فقال ابن خزيمة بعد أن ذكره ذكر الحنطة في خبر أبي سعيد غير محفوظ ولا أدري عن
 الوهم وقوله فقال رجل الخ دال على أن ذكر الحنطة في أول القصص خطأ اذ لو كان أبو سعيد أخبر
 أنهم كانوا يخرجون منها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً لما كان الرجل يقول له
 أو متين من قمح وقد أشار أبو داود إلى رواية ابن اسحق هذه وقال ان ذكر الحنطة فيها غير محفوظ
 (أوصاعاً من قرأ أوصاعاً من أقط) وهو ابن جهمد فيه زبده فان أفسد الملح جوهره لم يحجز وان ظهر
 عليه ولم يفسده وجب بلوغ خالصه صاعاً (أوصاعاً من زبيب) باب صدقة الفطر صاعاً وفي
 نسخة صاع (من قر) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس
 التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) مولى بن عمر (ان عبد الله قال) ولا يذر أن
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعاً من قر أو صاعاً
 من شعير قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (لجعل الناس) أي معاوية ومن معه كما صرح به

إلى قوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا
 وقد سبق بيان هذه المسئلة
 مبسوطاً في أوائل كتاب الايمان
 وقوله كان مما يحرك به لسانه وشفقيه
 معناه كان كثيراً ما يفعل ذلك وقيل
 معناه هذا شأنه ودأبه (قوله عز
 وجل فاذا قرأناه) أي قرأه جبريل
 عليه السلام فبما اضافة ما يكون
 عن أمر الله تعالى إليه (قوله)
 فيسئد عليه وفي الرواية الاخرى
 يعالج من التنزيل شدة) سبب
 الشدة هيبة الملك وما جاء به ونقل
 الوحي قال الله تعالى اناس لن يأتوا
 قولاً ثقيلاً والمعالجة المحاوله للنسي
 والمشقة في تحصيله (قوله فكان
 ذلك يعرف منه) يعني يعرف من
 رأه ما يظهر على وجهه وبدنه من أثره كما قالت عائشة رضي الله عنها ولقد رأيت به ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان

قال فاستمع وأنصت ثم ان علينا أن نقرأه (٨٨) قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل استمع فاذا انطلق

جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه **حديثنا** شيدان بن فروخ **حديثنا** أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رأهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين

جبريله ليتفقد عرفا (قوله فاستمع له وأنصت) الاستماع الاصغاء والانصات السكوت فقد يستمع ولا ينصت فلهذا جاع بينهم كما قال الله تعالى فاستمعوا له وأنصتوا قال الازهرى يقرأ أنصت وأنصت واتصت ثلاث لغات أفصحهن أنصت وبها جاء القرآن العزيز

(باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن)

(قوله سوق عكاظ) هو بضم العين وباطاء المهجمة يصرف ولا يصرف والسوق تؤث وتذكر لغتان قيل سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم (قوله عن ابن عباس رضى الله عنهم) قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رأهم وذكر بعده حديث ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال العلماء هما قضيتان حديث ابن عباس في أول الامر وأول النبوة حين أتوا فسمعوا قراءة قل أوحى الى واختلف المفسرون هل علم النبي صلى الله عليه وسلم استماعهم حال استماعهم موحى اوحى اليه أم لم يعلم بهم الابد وذلك وأما

في الرواية الاخرى (عذله) قال في القاموس العدل أى بالفتح المنسل والنظير كالعدل أى بالكسر والعدل الجمع أعدل وعدلا والكيل اه وقال الاخفش بالكسر المنسل وبالفتح مصدر وقال القراء بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه وبالكسر المنسل وقال غيره بالعكس (مدن) تنفية مد وهو ربع الصاع (من حنطة) وظاهره انه فعل ذلك بالاجتهاد بناء على أن قيم ما عدا الحنطة متساوية وكانت الحنطة اذ ذاك غالبية الثمن لكن يلزم عليه أن تعتبر القيمة في كل زمان فيختلف الحال ولا يضبط وربما يلزم في بعض الاحيان اخراج أصع من الحنطة ويدل على أنهم لحظوا ذلك ما روى جعفر القريابي في كتاب صدقة الفطر أن ابن عباس لما كان أميراً بالبصرة أمرهم باخراج زكاة الفطرو بين لهم أنهم صاع من تمر الى أن قال أو نصف صاع من بر قال فلما جاء على ورأى رخص أسعاهم قال اجعلوها صاعاً من كل فدل على أنه كان ينظر الى القيمة في ذلك فانه في فتح البارى لكن في حديث ثعلبة بن أبي صعير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزكاة الفطر صاع من بر أو قمح عن كل اثنين رواه أبو داود أى مجزئ عنهم ما هو ذا انص صريح ولا اجتهاد مع النص وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله كما مر لكن حديث ثعلبة فيه النعمان بن راشد لا يخرج به وقال البخارى فيه يهتم كثيراً وقال أحمد بن حنبل حديثه صحيح وبقيته مباحث هذا الحديث تأتى قريباً ان شاء الله تعالى **حديثنا** (باب صاع من زبيب) في صدقة الفطر مجزئ * وبالسند قال **حديثنا** عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون الزا عبد المروزي انه (مع يزيد العدني) بفتح العين والذال المهملتين ولا يذري زيد بن أبي حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف العدني قال **حديثنا** سفيان الثوري (عن زيد بن أسلم قال حدثني) بالافراد (عياض بن عبد الله بن أبي سرح) بسكون الراء بعد السين المهملة المتدحرجة آخره حاء مهملة (عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كنا نعطيهما) أى زكاة الفطر (في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) هذا الحكم الرفع لضافته الى زمان النبي صلى الله عليه وسلم (صاعاً من طعام أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعيراً أو صاعاً من زبيب فلما جاء معاوية) بن أبي سفيان وزاد مسلم في روايته فلم يزل يخرج حتى قدم معاوية حاجاً أو معتمراً فكلم الناس على المنبر وزاد ابن خزيمة وهو يومئذ خليفة (وجاءت السمرة) أى كثرت الحنطة الشامية ورخصت (قال أرى) بضم الهاء أى أظن ولا يذري (مدناً) واحداً (من هذا) الحب أو القمح (بعدل مدن) من سائر الحبوب وبهذا ونحوه نسلك أبو حنيفة رحمه الله تعالى وأجيب بأنه قال في أول الحديث صاعاً من طعام وهو في الحجاز الحنطة فهو صريح في أن الواجب منه صاع وقد عدا الاقوات فذكر أفضلها اقواتاً عندهم وهو البر لا سبأ وعطفت بأوال الفاصلة فالتفت الى ذواتها لا قيمتها ومعاوية انما صرح بأنه رأى به فلا يكون حجة على غيره اه لكن نازع ابن المنذر في كون المراد بالطعام الحنطة كما مر قريبا وقد زاد مسلم قال أبو سعيد أما أنا فلا أزال أخرجه أبداً ما عشت وله من طريق ابن مهملان عن عياض فأنكر ذلك أبو سعيد وقال لا أخرج الا ما كنت أخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بن خزيمة والحاكم والدارقطني فقالا له رجل مدن من قمح فقل لا تلك قيمة معاوية لا قبلها ولا أعلم بها فدل على أنه لم يوافق على ذلك وحينئذ فليس في المسئلة اجماع سكوتى قال النووي وكيف يكون ذلك وقد خالفه أبو سعيد وغيره ممن هو أطول صحبة وأعلم بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم **حديثنا** (باب استحباب اخراج (الصدقة) أى صدقة التطر (قبل) خروج الناس الى صلاة (العید) وقد صرح بذلك الفقهاء من المذاهب الاربعة بل زاد الحنابلة فقالوا بكرة تأخيرها عن الصلاة * وبالسند قال **حديثنا** (ادم) بن أبي ايلاس قال **حديثنا** حفص بن ميسرة) ضد المينة الصنعاني نزى الشام قال **حديثنا** بالجمع ولا يذري

حديث ابن مسعود فقضية اخرى جرت بعد ذلك بزمان الله أعلم بقدره وكان بعد اشتراك الاسلام (قوله وقد حيل بين الشياطين) حديثي

وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا (٨٩) مالكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء

وأرسلت علينا الشهب قالوا ماذا
الامن شئ حدث

وبين خبر السماء وأرسلت الشهب عليهم) ظاهر هذا الكلام ان هذا حدث بعد نبوة نينا صلى الله عليه وسلم ولم يكن قبلها ولهذا أنكرته الشياطين وارتاعت له وضربوا مشارق الارض ومغاريهم يعرفوا خبره ولهذا كانت الكهانة فاشية في العرب حتى قطع بين الشياطين وبين صعود السماء واستراق السمع كما أخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا وانما السماء السماء فوجدناها مائت حرسا شديدا وشهابا وانما كنا نعد منها ما عاين للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وقد جاءت اشعار العرب باستغرابهم ربه الكونهم لم يهدوه قبل النبوة وكان ربهام من دلائل النبوة وقال جماعة من العلماء ما زالت الشهب منذ كانت الدنيا وهو قول ابن عباس والزهرى وغيرهما وقد جاء ذلك في اشعار العرب وروى فيه ابن عباس رضى الله عنهما حديثا قيل للزهرى فقد قال الله تعالى فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا فقال كانت الشهب قليلة فقلظ أمرها وكثرت حين بعث نينا صلى الله عليه وسلم وقال المفسرون نحو هذا وذكروا ان الرمي بها وحراسة السماء كانت موجودة قبل النبوة ومعسومة ولكن اغما كانت تقع عند حدوث أمر عظيم من عذاب ينزل باهل الارض أو ارسال رسول اليهم وعليه تأولو قوله تعالى وانما لاندري أشرا تريد من في الارض أم أراد بهم ربهم رشد او قيل كانت الشهب قبل مرثية ومعسومة لكن رجم الشياطين واحراقهم لم يكن الا

حدثني (موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم أمر بكافة الفطر) أن يخرج (قبل خروج الناس الى الصلاة) أي قبل صلاة العيد وبعد صلاة الفجر عن عمرو بن دينار عن عكرمة فيما قاله ابن عيينة في تفسيره يقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته فان الله تعالى يقول قد أفلح من ترك ذكرا سم ربه فصلى والامر هنا للنذب فيجوز تأخيرها الى غروب شمس يوم العيد نعم يحرم تأخير أدائها عنه بلا عذر كغيبة ماله أو الاخذ لان القصد اغناء الفقراء عن الطلب فيه وفي حديث ابن عمر عند سعيد بن منصور أغنواهم يعني المساكين عن طواف هذا اليوم ويلزم قضاؤها على القور والتعير بالصلاة جري على الغالب من فعلها أول النهار فان أخرت أي الصلاة استحب الاداء قبلها أول النهار للتوسعة على المستحقين * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بضم الميم وفتح الصاد المعجمة المخدفة قال (حدثنا ابو عمر) بضم العين ولا يذرا أبو عمر حفص بن ميسرة (عن زيد) ولا يذريدين أسلم (عن عباس بن عبد الله بن سعد) بسكون العين ابن أبي سرح (عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر) صادق بجميعه فلذا حل الامام الشافعي التقييد في الحديث السابق بقبل صلاة العيد على الاستحباب (صاعا من طعام وقال ابو سعيد) الخدري مفسرا ما أجله في قوله من طعام (وكان طعامنا الشعير) بالنصب خبر كان وفي رواية غير أبي ذر طعامنا الشعير بنصب طعام ورفع الشعير اسم كان مؤنثا (والزبيب والاقط والتمر) عطف على الشعير زاد الطحاوي من طريق أخرى عن عياض فلا يخرج غيره وهو يؤيد تغليب ابن المنذر لمن قال ان قوله صاعا من طعام حجة لمن قال صاعا من حنطة كما سبق تقريره وحل البرماوى كاسكرمانى الطعام هنا على اللغوى الشامل لكل مطعموم قال ولا ينافي تخصيص الطعام فيما سبق بالبر لانه قد عطف عليه الشعير فدل على التغاير وهذا كالأول فدائه عام في الخير والشر واذا عطف عليه الوعيد خص بالخير وليس هو من عطف الخاص على العام نحو وفا كهيئة ونخل وملائكته وجبريل فان ذلك انما هو فيما اذا كان الخاص أشرف وهذا بالعكس اه فليستأمل مع ما سبق عن ابن المنذر وغيره (باب) وجوب (صدقة الفطر على الحر والمملوك) سبق قبل خمسة أبواب باب صدقة الفطر على العبد وغيره لكنه قيدها في رواية غير ابن عساكر بالمسلمين وأسقط ذلك هنا قال الزين بن المنير غرضه من الترجة الاولى أن الصدقة لا تخرج عن كافر ولذا قيدها بقوله من المسلمين وغرضه من هذه غير من تجب عليه أو عنه بعد وجود الشرط المذكور وهو الاسلام ولذا استغنى عن ذكره هنا (وقال الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (في المملوكين) بكسر الكاف حال كونهم (للتجارة) أي بفتح الكاف مبنيا لافعال أو بكسرهما مبنيا لافعال أي يؤدى الزكاة (في التجارة) زكاة قيمتهم آخر الحول (ويرى) بفتح الكاف أو بكسرهما كما مر أيضا (في) زكاة الفطر) زكاة أيدانهم وهذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة الفطر عن عبيد التجارة اذا يلزم في مال واحد زكاة فان قال الحافظ بن حجر وهذا التعليق وصله ابن المنذر ولم أقف على استناده وذكره أبو عبيد في كتاب الاموال * وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي البصري الملقب بعارم العين والراء المهمتين قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي قال (حدثنا ايوب) السختياني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر او قال) صدقة (رمضان) شك الراوى في القول منهم ما وكلاهما صحيح لعل الصدقة بهما وفي رواية في الصحيحين الجمع بينهما وهي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان (على الذكروا الانثى والحر والمملوك) قنا كان أو مدبر أو أم ولد أو معلق العتق

(١٢) قسطاني (ثالث) بعد نبوة نينا صلى الله عليه وسلم واختلفوا في اعراب قوله تعالى رجموا وفي معناه فقيل هو مصدق فتكون

فاضر بواشارق الارض ومغارهم فانتظروا (٩٠) ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا بضربون مشارق الارض

ومغارهم فخر النفر الذين أخذوا نحو تهمامة وهو بخل عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآنًا عجيبًا هدى الى الرشاد فآمننا به وان أنشرك ربنا أحد افانزل الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى انه استمع نثر من الجن

الذكوا كب هي الراجحة المحرقة بشبهها لا بانفسها وقيل هو اسم فتكون هي بانفسها التي يرحم بها ويكون رجوم جمع رجم بفتح الراء والله أعلم قوله فاضر بواشارق الارض ومغارهم) معناها سيروافها كلها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يخرج الرجلان يضربان الغائط كاشفين عن عوراتهم فيحدثان فأن الله تعالى يعقت على ذلك (قوله فخر النفر الذين أخذوا نحو تهمامة وهو بخل) هكذا وقع في مسلم بفتح التاء المعجمة وصوابه بخله بالتاء وهو موضع معروف هناك كذا جاء صوابه في صحيح البخاري ويحتمل انه يقال فيه بخل وبخله وأما تهمامة فبكسر التاء وهو اسم لكل منزل عن نجد من بلاد الحجاز ومكة من تهمامة قال ابن فارس في المجمل سميت تهمامة من التهم بفتح التاء واله وهو شدة الحر وركود الريح وقال صاحب المطالع سميت بذلك لتغير هوائها يقال تهم الدهن اذا تغير وذكر الحارزمي انه يقال في أرض تهمامة تهاثم (قوله وهو يصلي بأصحابه صلاة الصبح فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي حال بيننا وبين السماء) فيه

ان كنت قاضي نحبي يوم ينكم * لولم تغنوا بعد يوم توديع اذا المعنى فيه لا يستقيم الاعلى ارادة الاثبات والدليل في الحديث موجود لانه قال وكان ابن عمر يعطى عن الصغير والكبير وغيا به قوله حتى ان كان يعطى عن بنى ولاتأني الغاية مع قصد النفي أصلا انتهى لكن ثبت في رواية أبي ذر كافي اليونينية يعطى باللام ولم يضبط الهمزة لا بالكسر وصحح عليها قال نافع (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يعطيا) أي زكاة الفطر (الذين يقبلانها) أي

الجهار بالقراءة في الصحيح وفيه اثبات صلاة الجماعة وانها مشروعة في السفر وانها كانت مشروعة من اول النبوة قال الامام أبو عبد الله الذين

* حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الأعلى عن داود عن عامر قال سألت علقمة هل كان (٩١) ابن مسعود شمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا

سألت ابن مسعود فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتفتنا في الأودية والشعاب فقلنا استطيع أو اغتيل

المازري ظاهر الحديث أنهم آمنوا عند سماع القرآن ولا بدلن آمن عند سماعه أن يعلم حقيقة الأبحاز وشروط المعجزات وبعد ذلك يقع له العلم بصدق الرسول فيكون الجن علموا ذلك من كتب الرسل المتقدمين قبلهم مما دلهم على أنه هو النبي الصادق المشربة واتفق العلماء على أن الجن يعدون في الآخرة على المعاصي قال الله تعالى لا ملأ من جهم من الجنة والناس أجمعين واختلفوا في أن مؤمنهم ومطيعهم هل يدخل الجنة وينعم بها أو لا ومجازاة له على طاعته أم لا

يدخلون بل يكون ثوابهم أن ينعموا من النار يقال كونهوا نازبا كالبهايم وهذا مذهب ابن أبي سليم وجاعة والصحيح أنهم يدخلونها وينعمون فيها بالاكل والشرب وغيرهما وهذا قول الحسن البصري والفضائل ومالك بن أنس وابن أبي ليلى وغيرهم (قوله سألت ابن مسعود هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا) هذا صريح في إبطال الحديث المروي في سنن أبي داود وغيره المذكور فيه الوضوء بالنيذ وحضور ابن مسعود معه صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فان هذا الحديث صحيح وحديث النيذ ضعيف باتفاق

الذين تجتمع عندهم ويتولون تفرقتها أصبحت العيد لانه السنة قاله ابن بطال والذين يدعون الفقر من غير أن يجسوس ولا يذر عن الجوى والمستقلى يقبلون بأسقاط ضمير المنعول (وكانوا) أى الناس (يعطون) بضم أوله وثاناه أى صدقة الفطر (قبل) يوم (الفطر يوم أو يومين) فيه جواز تقديمها قبل يوم العيد فله تجميلها من أول رمضان إلى الفطر الصحيح منه قبل رمضان لانه تقديم على السبب (باب) وجوب (صدقة الفطر على الصغير والكبير) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير أو صاعا من تمر على) ولى (الصغير) الذى لم يحتلم من ماله ان كان له مال أو على من تلزمه نفقته وبه قال الأئمة الأربعة والجمهور ورخلافنا محمد بن الحسن حيث قال على الأب مطلقا (والكبير والحر والمملوك) * تنبيهه لا فطرة على جنين خلا فالابن حرم حيث قال بوجوبها ماله لا بقوله أو صاعا من التمر على الصغير قال لان الجنين في بطن أمه يقع عليه اسم صغير فاذا اكمل مائة وعشرين يوما في بطن أمه قبل انصداع الفجر من ليله العيد وجب أن تؤدى عنه صدقة الفطر واستدل بمرأه بكر بن عبد الله المزني وقتادة أن عثمان رضي الله عنه كان يعطى صدقة الفطر عن الصغير والكبير حتى عن الحمل في بطن أمه وعورض بأن ما ذكر عن عثمان لا حجة فيه لانه منقطع فان بكرا وقتادة روايتهما عن عثمان مرسله وأما قوله عن الصغير والكبير فلم يفهم ما قل من أنه الموجدون في الدنيا وأما المعدم فلا يعلم أحدا أو وجب عليه والله أعلم وهذا آخر كتاب الزكاة والله أسأل بوجهه الكريم وبنبيه العظيم عليه أفضل الصلاة والتسليم أن ين علي بأكمله وتحريه على ما يحبه تعالى ويرضاه ويقنعى به المسلمون في عافية بلا محنة استودع الله تعالى ذلك فانه لا تخيب رداؤه وكذا جميع ما ترى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليمًا كثيرا * ولما فرغ المؤلف من الزكاة عقبها بالحج لما ينهم من المناسبة لان كلامهم ما عبادة مالية فقال

*(كتاب الحج)

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب وجوب الحج وفضله (ولابي ذر تقديم البسملة على كتاب وسقط لغيره البسملة) وباب نعم ثبت لفظ باب لابن عساكر في اليونانية وفي نسخة تقديم البسملة ولا يصح في أحكامه في فتح الباري كتاب المناسك والحج بفتح الحاء وكسرها وبهم ما قرئ فالفتح لغة أهل العالمية والكسر لغة نجد وفرق سبويه بينهما ما جعل المكسور مصدرا واسما للفعول والمفتوح مصدرا فقط وقال ابن السكيت بالفتح القصود والكسر القوم والحجاج وقال الجوهرى والجنة بالكسر المرة الواحدة وهو من الشواذ لان القياس بالفتح وهو معنى على اختياره انه بالفتح الاسم ومعنى الحج في اللغة القصود وفي الشرع عبادة يلزمها وقوف بعرفة ليلة عاشوراء وحج طواف ذى طهر اختص بالبيت عن يساره سبعا والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها والمناسك العبادة والمناسك العابد واختص بأعمال الحج والمناسك موافق الفسك وأعمالها والنسك مخصصة بالذبيحة (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه وسقط ذلك لغير أبي ذر (ولله) فرض واجب (على الناس حج البيت) قصده لآزاره على الوجه المخصوص الآتي بيانه ان شاء الله تعالى (من استطاع إليه سبيلا) بدل من الناس مخصص له والضمير في إليه البيت أو للعج وكل ما تلى إلى الشيء فهو سبيلا وحذف الرابط لانه أى من استطاع منهم كذا أعربه جمهور المعربين لكن قال البدر الدماميني يلزم عليه فصل البدل والمبدل منه بالابتداء وفيه نظر انتهى وقال ابن هشام زعم ابن

الحديثين ومداره على زيد مولى عمرو بن حرب وهو مجهول (قوله استطيع أو اغتيل) معنى استطيع طارت به الجن ومعنى اغتيل قتل سرا

قال فمتنا بشر الله بات بها قوم فلما أصبحنا اذا (٩٢) هو جاء من قبل حراء قال فقلنا يا رسول الله فقد نالنا فطلبنا لك فلم نجد له فمتنا بشر الله بات بها قوم فقال أناني داعي الجن فذهبت معه فقراءت عليهم القرآن قال فأنطلق بذنا فارأنا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحاء وكل بكرة علق لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها ما نطمع من أخوانكم * وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا اسمعيل ابن ابراهيم عن داود بهذا الاسناد الى قوله وآثار نيرانهم قال الشعبي وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة الى آخر الحديث من قول الشعبي مفصلا من حديث عبد الله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن ادريس عن داود عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله وآثار نيرانهم ولم يذكر ما بعده * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد ابن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله

والغيلة بكسر الغين هي القتل في خفية قال الدارقطني انتهى حديث ابن مسعود عند قوله فارأنا آثارهم وآثار نيرانهم وما بعده من قول الشعبي كذا رواه أصحاب داود الراوي عن الشعبي وابن علية وابن زريع وابن أبي زائدة وابن ادريس وغيرهم هكذا قاله الدارقطني وغيره ومعنى قوله انه من كلام الشعبي انه ليس مرويا عن ابن مسعود بهذا الحديث والا فالشعبي لا يقول هذا الكلام الا بتوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه)

السيد أن من فاعل بالمصدر ويرد أن المعنى حينئذ والله على الناس أن يحج المستطيع فيلزم أن جميع الناس اذا تخلف المستطيع وتعبه في المصايح بأنه بناء على أن الألف واللام لا تستغراق الجنس وهو ممنوع لجواز كونه العهد المذكور والمراد حينئذ بالناس من جرى ذكره وهم المستطيعون وذلك لان حج البيت مبتدأ والخبر قوله الله على الناس والمبتدأ مقدم على الخبر رتبة وان تأخر لفظا فاذا قدمت المبتدأ وما هو من متعلقاته كان التقدير حج البيت المستطيعون حتى ثابت الله على الناس أي هؤلاء المذكورين ويدل عليه أن لو أتيت بالاضمة مستدألا ومصحوبا وهو علامة الاداة التي للعهد المذكور بل جعلها كذلك مقدم على جعلها لاء * وم قد صرح كثيرون بأنه اذا احتل كون آل للعهد وكونها الغيرة كالجنس أو العموم فأنما جعلها على العهد للقرينة المرشدة اليه ووجوب الحج معلوم من الدين بالضرورة ولهذه الآية وهو أحد أركان الاسلام الخمس ولا يتكرر وجوبه الا عارض نذرا وقضاء عارض روى مسلم حديث أبي هريرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل يا رسول الله كل عام فسكت حتى قالها ثلاثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم أي تأمرنا أن نخرج كل عام وهذا يدل على أن مجرد الأمر لا يفيد التكرار ولا المرة واللام صالحة للاستفهام وانما سكت صلى الله عليه وسلم حتى قالها ثلاثا لئلا يجر اله عن السؤال فان التقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم منهي عنه لقوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لانه صلى الله عليه وسلم معوث لبيان الشرائع وتبايغ الاحكام فلو وجب الحج كل سنة لبينه عليه الصلاة والسلام لهم لا محالة ولا يقتصر على الأمر به مطلقا سواء سئل عنه أو لم يسئل عنه فيكون استنجا لاضائعا ثم لما رأى أنه لا يجر به ولا يقطع الابواب الصريح أجاب عنه بقوله لو قلت نعم لوجبت كل عام حجة فأدابه أنه لا يجب في كل عام لما في لومن الدلالة على اتقاء الشيء لا اتقاء غيره وأنه لم يسكر لم يفهمه من المخرج والكلف الشاقة قاله البيضاوي وتعبه الطيب بان الاستدلال بسؤال الرجل على أن الأمر لا يفيد التكرار ولا المرة ضعيف لان الانكار وارد على السؤال الذي لم يقع موقعه ولهذا ذكره وقال ذروني ما تركتكم يعم الخطاب يعني اقتصروا على ما أمرتكم به على قدر استطاعتكم فقد علم ان الرجل لو لم يسأل لم يفد الأمر غير المرة وأن التكرار يفتر الى دليل خارجي انتهى ثم ان الحج مطلقا ما فرض عين أو فرض كفاية أو تطوع واستشكل تصويره وأجيب بأنه يصور في العبيد والصبيان لان الفرضين لا يتوجهان اليه ما وبأن في حج من ليس عليه فرض عين جهتين جهة تطوع من حيث أنه ليس عليه فرض عين وجهة فرض كفاية من حيث احياء الكعبة قال الزركشي وفيه التزام السؤال اذ لم يخص لنا حج تطوع على حدته وفي الاول التزامه بالنسبة للمكلفين ثم انه لا يبعد وقوعه من غيرهم فرضا وبسقط به فرض الكفاية عن المكلفين كافي الجهاد وصالاة الجنازة انتهى واختلاف هل هو على الفور أو على التراخي فعند الشافعية على التراخي لان الحج فرض سنة خمس كما حرم به الرافي في كتاب الحج أو سنة ست كما صححه في السير ونعنه عليه في الروضة ونقله في شرح المذهب عن الاصحاب وعليه الجمهور ولانه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا ينبغي على أن المراد بالانعام ابتداء الفرض ويؤيده ما أخرجه الطبري بأسانيد صحيحة عن علقمة ومسروق وابراهيم النخعي أنهم قرؤوا وأقيموا الحج وقيل المراد بالانعام الا كمال بعد الشروع وهو يقتضي تقدم فرضه قبل ذلك وقد أخره صلى الله عليه وسلم الى سنة عشر من غير مانع فدل على التراخي واليه ذهب النخعي وصاحب المقدمات والتمسانى من المالكية وحكي ابن القصار عن مالك أنه على الفور وتابعه العراقيون وشهره صاحب الذخيرة وصاحب العدة وابن بركة لكن القول بالتراخي مقيد بعدم

قال بعض العلماء هذا المؤمنهم وما غيرهم فجاء في حديث آخر ان طعامهم ما يذ كراسم الله عليه خوف

قال لم أكن ليلة الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم ووددت أني كنت معه * حدثنا (٩٣) سعيد بن محمد الجرمي وعبيد الله بن سعيد

قالا حدثنا أبو أسامة عن مسعر بن معن قال سمعت أبي قال سألت مسروقا من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال حديث أبي بولك يعني ابن مسعود أنه أدته بهم شجرة * حدثنا محمد بن المشي الغنزي حدثنا ابن أبي عدي عن الحجاج يعني الصواف عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة وأبي سلمة عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعا الآية أحيانا وكان يطول الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك في الصبح

(قوله ووددت أني كنت معه) فيه الحرص على مصاحبة أهل الفضل في أسفارهم ومهماتهم ومشاهدهم وبحالهم مطلقا والتأسف على فوات ذلك (قوله أدته بهم شجرة) هذا دليل على أن الله تعالى يجعل فيما يشاء من الجادتين وأقطيره قول الله تعالى وإن منها لما يهبط من خشية الله وقوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقوله صلى الله عليه وسلم أني لأعرف حجرا عكة كان يسلم علىي وحديث الشجرتين اللتين انتشاه صلى الله عليه وسلم وقد ذكره مسلم في آخر الكتاب وحديث حنين الجذع وتسييح الطعام وفرار حجر موسى بنو به ورجفان حراء وأحد والله أعلم

* (باب القراءة في الظهر والعصر)

(قوله في حديث أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

خوف الفوات * والاستطاعة الزاد والراحلة كما فسره صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد قول الشافعي أنها بالمال ولذلك أوجب الاستنابة على الزمن إذا وجد أجر من ينوب عنه وقال مالك بالبدن فيجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق وقال أبو حنيفة بمجموع الأمرين ثم أن اليهود حين أمروا بالحج قالوا ما وجب علينا فقل قوله تعالى (ومن كفر) أي بحج فريضة الحج (فإن الله غني عن العالمين) فلا يضركم كفرهم ولا ينفعهم إيمانهم قال البيضاوي وضع كفر موضع من لم يحج تأكيدها لوجوبه وتعليقها على تاركه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام من مات ولم يحج فليمت إن شاءم وديا أو نصرانيا وقد أكرأ من الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وبرز في الصورة الاسمية وإيراده على وجه يفيد أنه حق واجب لله في رقاب الناس وهذه ميم الحكم أولا وتخصيصه ثانيا فإنه كإيضاح بعد إمام وتثنية وتكرير للمراد وتسمية ترك الحج كفر من حيث أنه فعل المكفرة وذكر الاستغناء عنه بالبرهان والأشعار بظلم السخط لانه تكليف شاق جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله انتهى وهذا أخذه من قول الرمنشيري لكن عبارته جهل ومن كفر عوضا عن ومن لم يحج تغليظا إلى آخر الحديث واستشكله ابن المنبر بأن تاركه لا يكفر بمجرد تركه فتعين جملته على تاركه جاحد الوجوبه فالكفر يرجع إلى الاعتقاد قال والرمنشيري سهل عليه ذلك لانه يعتقده أن تارك الحج يخرج عن الإيمان ويخلف في النار ويحتمل أن يكون قوله ومن كفر استئنافا وعيدا للكافرين * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) ضد الدين (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كان الفضل) اختلاف على الزهري في هذا الاسناد فرواه ابن جرير في باب الحج عن لا يستطاع النبوت على الراحلة عنه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن الخنعمي قال قلت يا رسول الله أن أي وسائل الترمذي البخاري عنه فقال أصبح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن غيره ثم رواه بغير واسطة انتهى قال في الفتح وانما راجح البخاري الرواية عن الفضل لانه كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان ابن عباس قد تقدم من مزدلفة إلى منى مع الضعفة كما سبأ أن شاء الله تعالى والفضل هو شقيق عبد الله أهمها أم الفضل لبابة الكبرى (ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم) زابك خلفه على الدابة (جفأت امرأته من خنم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين المهملة غير منصرف قال البرماوي كازر كشي للعلية ووزن الفعل حي من يجيلة من قبائل اليمن ونهقه في المصابيح فقال ان لم يحمل هذا على سبق قلم من المصنف أو الغلط من الناسخ فهو عجيب اذ ليس فيه وزن الفعل المعتبر عندهم ولو قيل بأنه على وزن حرج لازم منع صرف جعفر وهو باطل بالاجماع انتهى (جعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه) في رواية شعيب الآتية في الاستئذان أن شاء الله تعالى وكان الفضل رجلا وضيئا أي جميلا وأقبلت امرأته من خنم وضيفة وطفق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنها (وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجهه الفضل إلى الشق الآخر) بكسر الشين وفتح الخاء (فقال) أي المرأة (يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي) حال كونه (شيخا كبيرا لا يثبت على الراحلة) صفة لشيخا أو حال متداخلة للتي قبلها أي وجب عليه الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير أو حصل له المال في هذه الحالة والاول أوجه كما قاله الطيبي واختلفت طرق الأحاديث في السائل عن ذلك هل هو امرأة أو رجل وفي المسؤل عنه أيضا أن يحج عنه هل هو أب أو أم أو أخ فأكثر طرق الأحاديث الصحيحة دالة على أن السائل امرأة سألت عن

وسلم كان يقرأ في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعا الآية أحيانا وقرأ في الركعتين الأخرين بفاتحة الكتاب وفي رواية

أبي ساعد رضى الله عنه كان يقرأ في كل ركعة من الأوليين قدر ثلاثين آية وفي الآخر بين قدر خمس عشرة آية أو قال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين الأوليين في كل ركعة قدر قرأته خمس عشرة وفي الآخر بين قدر نصف ذلك وفي حديث ساعد أن ركع في الأوليين وأحذف في الآخر بين وفي حديث أبي سعيد الآخر قال لقد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب إلى البقيع فيقضي حاجته ثم يوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما يطوئها وفي أحاديث أخرى في غير الباب وهي في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أخف الناس صلاة في تمام وأنه صلى الله عليه وسلم قال اني لا أدخل في الصلاة أريد أطالها فأسمع بكاء الصبي فأتجوز في صلاتي مخافة أن تقضى أمه قال العلماء كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تختلف في الاطالة والتخفيف باختلاف الاحوال فاذا كان المأمومون يؤثرون التطويل ولا شغل هناك له ولا لهم طول واذا لم يكن كذلك خفف وقدر يدا لاطالة ثم يعرض ما يقتضي التخفيف كبكاء الصبي ونحوه وينضم الى هذا انه قد يدخل في الصلاة في أثناء الوقت فيخفف وقيل انما طول في بعض الاوقات وهو الاقل وخفف في معظمها فالاطالة لبيان جوازها والتخفيف لانه الافضل وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وقال ان منكم منفرين فأبكم صلى بالناس فليخفف فان فيهم السقيم والضعيف وهذا الحاجة وقيل طول في وقت وخفف في وقت ليس بين أن القراءة فيما زاد على الفاتحة لا تقدر فيها من حيث الاشتراط بل يجوز قليلها

أيها كما هو في أكثر طرق حديث الفضل وحديث عبد الله أخيه وحديث علي وفي النسائي من حديث الفضل ان السائل رجل سأل عن أمه وفي صحيح ابن حبان من حديث ابن عباس أن السائل رجل يسأل عن أبيه وعند النسائي أيضاً أن امرأة سألته عن أبيها وفي حديث بريدة عند الترمذي أن امرأة سألته عن أمها وفي حديث حصين بن عوف عند ابن ماجه أن السائل رجل سأل عن أبيه وفي حديث سنان بن عبد الله ان عمته قالت يا رسول الله توفيت أُمي وهذا محمول على التعدد (أفأصح عنه) أي أيجوز لي أن أتوب عنه فأج عنه فالأفأصح بعد هزمة الاستفهام عاطفة على مقدر لان الاستفهام له الصدر (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) حجي عنه (وذلك) أي ما ذكر وقع (في حجة الوداع) وفيه جواز الحج عن الغير ونسك الحنفية بعمومه على صحة حج من لم يصح نيابة عن غيره وخالف الجمهور ونقصوه عن حج عن نفسه لحديث السنن وصحيح ابن خزيمة عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يلبي عن شربة فقال أخرجت عن نفسك قال لا قال هذه عن نفسك ثم أخرج عن شربة ومنع مالك الحج عن المعصوب مع أنه راوى الحديث وقال الشافعي لا يستتدب الصحيح لافي فرض ولا تفعل وجوز أبو حنيفة وأحمد في النفل * وأما المطابقة بين الحديث والترجمة فقالوا أدرك بدقة النظر من دلالة الحديث على تأكيد الأمر بالحج حتى ان المكلف لا يعذر بتركه عند مجزئه عن المباشرة بنفسه بل يلزم أن يستتدب غيره وهو يدل على أن في مباشرة فضل لا عظميا ويأتي ان شاء الله تعالى افراد فضل الحج بياب * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المغازي والاستبذان ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) وهو مجزوم بقوله وأذن أي يا أيها المشاة (و) ربكنا (على كل) بعبر (ضامراً) مهزول أتبعه بعد السطر فهزله والظاهر يستعمل بغيرها للمذكور والمؤث (بأعين) صفة لكل ضامراً لانه في معنى الجمع (من كل فج) طريق (عميق) بعيد (ليسهروا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية وذكرها لان المراد من انواع من المنافع مخصوصة بهذه العبادة وسبب نزول هذه الآية كما ذكره الطبري من طريق عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل في الركوب والمتجرون ثم ذكر المؤلف هذه الآية هنا ستر جماعها لينبه على ان اشتراط الرحلة في وجوب الحج لا ينافي جواز الحج ماشياً مع القدرة على الرحلة وعدم القدرة لان الآية اشتملت على المشاة والركاب قال المؤلف مفسر القولة تعالى في سورة توب (فجاءاً) جمع فج أي (الطريق الواسعة) وهو الموافق لقول القراء أبي عبيد والزهري وهو الذي ذكره البيضاوي وغيره من أئمة التفسير وقال نعلب ما اتخذ من الطرق * وبالسند قال (حدثنا احمد بن عيسى) التستري المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (ان سالم بن عبد الله) ولا يذري زيادة ابن عمر (أخبره ان ابن عمر رضى الله عنهم ما قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب راحلته يذري الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون التحتية وفتح الفاء آخره ها وهي أبعد المواقيت من مكة (ثم يهمل) بضم أوله وكسر ثانيه من الاهلال وهو رفع الصوت بالتسبيح أي مع الاحرام (حتى تستوي) أي الرحلة ولا يذري حين تستوي (به) حال كونها قائمة وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا ابراهيم) ولا يذري ابراهيم بن موسى التميمي الحافظ المعروف بالنراء الصغير قال (أخبرنا الوليد) بن مسلم القرشي الاموي قال (حدثنا الازداعي) عبد الرحمن أنه (سمع عطاء) عوا بن أبي رباح (يحديث عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم ما ان اهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذي الحليفة حين استوت به راحلته) قال ابن المنير أراد المؤلف أن يرد على من زعم أن الحج ماشياً أفضل لان الله تعالى قدم الرجال على

عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين الأولى من (٩٥) الظهر والعصر بقائفة الكتاب وسورة

وكثيرها وانما المشترط الفائحة ولهذا اتفقت الروايات عليها واختلف فيما زاد وعلى الجملة السنة التحفيف كما مر به النبي صلى الله عليه وسلم لليلة التي بينها وانما طول في بعض الاوقات لتحقيقه اتفاه العلة فان تحقق أحد اتفاه العلة طول (قوله وكان يقرأ بقائفة الكتاب وسورتين) فيه دليل لما قاله أصحابنا وغيرهم أن قراءة سورة قصيرة بكاملها أفضل من قراءة قدرها من طوله لان المستحب للقارئ أن يشتد من أول الكلام المرتبط ويتف عند انتهاء المرتبط وقد يخفى الارتباط على أكثر الناس أو كثير منهم فندب الى اكمال السورة ليعتد زعن الوقوف دون الارتباط وأما اختلاف الرواية في السورة في الآخر بين فعل سببه ما ذكرناه من اختلاف اطالة الصلاة وتحفيفها بحسب الاحوال وقد اختلف العلماء في استحباب قراءة السورة في الآخر بين من الرباعية والثالثة من المغرب ف قيل بالاستحباب وبعدهم وهما قولان للشافعي رحمه الله تعالى قال الشافعي ولو أدرك المسبوق الآخر بين أتى بالسورة في الباقيتين عليه لكانت خلاصته من سورة وأما اختلاف قدر القراءة في الصلوات فهو عند العلماء على ظاهره قالوا فالسنة ان يقرأ في الصبح والظهر بطول الفصل وتكون الصبح أطول وفي العشاء والعصر بأوسطه وفي المغرب بقصاره قالوا والحكمة في اطالة الصبح والظهر انهما في وقت غفلة بالنوم آخر الليل وفي القسالة فيطوئها ليدركهما المتأخر بغفلة ونحوها والعصر ليست كذلك بل تفعل في وقت تعب أهمل الاعمال تخففت عن ذلك والمغرب ضيقة الوقت فاحتج الى زيادة تحفيفها

الركبان فحين انه لو كان أفضل لفعله النبي صلى الله عليه وسلم وانما حج عليه الصلاة والسلام فاصدا لذلك ولذا لم يحرم حتى استوت به راحلته * وفي هذا الحديث التحديث والخبار والسماع والعنعنة (رواه) أي اهلاله حين استوت به راحلته (انس) فبما وصله في باب من باب بذى الخليفة حتى أصبح (وابن عباس رضى الله عنهم) في باب ما يلبس المحرم من الثياب كما سيأتي ان شاء الله تعالى (باب الحج على الرجل) للتواضع والرجل يفتح الرائ وسكون الحاء المهملة وهو للبعير كالسرج للفرس (وقال ابان) بن يزيد العطار البصري مما وصله أبو نعيم في مسنده واثبات بفتح الهمزة وتحفيف الموحدة آخره نون مصروف وغير مصروف وفي المصابيح قال القرافي المحدثون والتمهات على عدم صرفه قال وفتله ابن يعين في شرح المفصل عن الجمهور وقال ان وزنه أقول وأصله أبين صيغة مبالغة في البيان الذي هو الظهور وفتقول هذا أبين من هذا أظهر منه وأوضح فلو حظ أصله مع العلية التي فيه فلم يصرف هكذا في شرح المنهاج الأصلي للسبكي في فصل الخصوص قال الدماميني صرح ابن مالك في التوضيح بأنه منقول من أبان ما مضى وبين ولولم يكن منقولاً لوجب أن يقال فيه أبين بالصحيح وهو كلام متجه بتقريره الرد على ما نقله القرافي وأقره عليه السبكي من كونه أقول تفضيل فتأمل قال (حدثنا مالك بن دينار عن انقاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معها أخاها) شقيقها (عبد الرحمن فاعمرها) حملها على العمرة حتى اعقرت (من التمتع) بفتح الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة موضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة أميال من مكة (وحملها على) مؤخر (قرب) أي أردفها وكان هو على قرب لانه قال في الرواية الموصولة آخر الباب فأحبها أي أردفها على الحقيبة وهي الزيادة التي تجعل في مؤخر القتب فان القصبة واحدة والقتب بفتح المثناة الفوقية آخره موحدة هو خشب الرجل وقيل القتب للجمال بمنزلة الاكاف للعمار (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) فبما وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور (شدوا الرجال في الحج فانه أحد الجهادين) اما على جهة التغليب أو الحقيقة لانه يجاهد نفسه بالصبر على مشقة السفر وترك الملاذ (وقال محمد بن ابى بكر المحدثي) بفتح الدال المهملة المشددة مما وصله الاسماعيلي ولا يوى ذرو الوقت بدل قوله قال حدثنا محمد بن أبي بكر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بالتصغير ويزيد بن الزيادة قال (حدثنا عزرة بن ثابت) بفتح العين وأما ما زى محجة ساكنة ابن ثابت بالثلثة والموحدة (عن ثمانية بن عبد الله بن انس) بضم المثناة وتحفيف الميم ابن مالك الانصاري البصري قاضيا (قال حج انس على رجل ولم يول ابن عسا كرفلم يكن شحيا) أي لم يؤثر الرجل على النحل الجمل (و) انما (حدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج على رجل وكانت) أي الرحلة التي ركبها (زاملته) بالزاي أي حاملته وحاملته متاعه لان الزاملة البعير الذي يستظهر به الرجل لحمل متاعه وطعامه فاقتدى به عليه الصلاة والسلام انس وقدر روى حج الابرار على الرجال وفيه ترك الترفه حيث جعل متاعه تحته وركب فوقه وروى سعيد بن منصور من طريق هشام بن عروة قال كان الناس يجعون وتحتمهم أزودتهم وكان أول من حج على رجل وليس تحته شيء عثمان بن عفان رضى الله عنه * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم الفلاس قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل شيخ المؤلف روى عنه هنادي واسطة قال (حدثنا ابن نابل) بنون وموحدة بينهما ألف آخره لام وأمين بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح الميم آخره نون غير مصروف قال (حدثنا القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت يا رسول الله اعقرتم ولم اعقر فقال) عليه الصلاة والسلام (يا عبد الرحمن اذهب باخلك فاعمرها) بقطع الهمزة وكسر الميم أمر من الاعمار

ونحوها والعصر ليست كذلك بل تفعل في وقت تعب أهمل الاعمال تخففت عن ذلك والمغرب ضيقة الوقت فاحتج الى زيادة تحفيفها

ويسمعنا الآية أحيانا ويقرأ في الركعتين (٩٦) الآخرين بقائمة الكتاب * وحديثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن

(من التعميم فاحتج بها) عبد الرحمن بن حمزة مفتوحة وسكون الحاء المهملة وفتح القاف والموحدة
أى جلها على حقبة الرجل وأردفها خلفه ولغير أبي ذر عن الكشميهنى فأحجبها بكسر القاف
وسكون الموحدة (على ناقة) ولأبي ذر عن الكشميهنى على ناقته (فأعمرت) بفتح القاف وفتح الهمزة
اسم مفعول من بر المتعدي يقال بر الله بحمل فهو قد تعبد بنفسه وبني للمفعول فيقال برت بحمل فهو
مبرور * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى الأويسى المدنى الأعرج قال
(حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن الزهري) محمد بن
مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء على المشهور وقيل بكسرها وكان يكره فتحها
(عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم (إى الأعمال أفضل)
أى أكثر ثواباً وفي حديث ابن مسعود عند الشيخين أى الأعمال أحب إلى الله قال الصلاة لوقتها
وفي حديث أبي سعيد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أفضل قال رجل يحب أهله
سبيل الله إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في هذا المعنى واستشكلت للمعارضات الظاهرة
وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم أجاب كلا بما وافق غرضه وما رغبه فيه أو على حسب ما عرف
من حاله وما يليق به وأصلح له توقيفاً له على ما خفي عليه وقد يقول القائل خير الأشياء كذا ولا يريد
تفضيله في نفسه على جميع الأشياء ولكن يريد أنه خير ما في حاله دون حال ولو أجد دون آخر (قال)
عليه الصلاة والسلام أفضل الأعمال (إيمان بالله ورسوله) نكر الإيمان ليشعر بالتميز العظيم
والتفخيم أى التصديق المقارن بالاخلاص المستتب للأعمال الصالحة (قيل ثم ماذا) أى أى شئ
أفضل بعده (قال جهاد في سبيل الله) أى قتال الكفار لأعلاء كلمة الله (قيل ثم ماذا) أفضل (قال)
جج مبرور) مقبول أو لم يخاطبته اسم أو لأرياء فيه أو لا تقع فيه معصية وفي حديث جابر عند أحمد
بأسناد فيه ضعف قالوا يا رسول الله ما بر الحج قال اطعم الطعام وافشاء السلام وقوله إيمان بالله
الح أخبار مبتدآت محذوفة لامبتدآت محذوفة الأخبار لأن المقدر في الكل أفضل الأعمال وهو
أعرف من إيمان بالله ولا حقيقه وقوله مبرور قال المازرى هو من البر * وبه قال (حدثنا عبد
الرحمن بن المبارك) العيشى بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة بينهما منانة تحتية ساكنة وليس
أخا لعبد الله بن المبارك الفقيه المشهور قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطعان قال (أخبرنا
حبيب بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم وفتح الراء آخره هاء ثانياً القصاب (عن عائشة بنت
طلحة) التعمية القرشية أجل نساء قريش أصدقها مصعب بن الزبير ألف درهم (عن عائشة أم
المؤمنين رضى الله عنها أنها قالت يا رسول الله ترى) بفتح النون نعتقد (الجهاد أفضل العمل) لكثرة
ما نسمع من فضائله في الكتاب والسنة وعند الناس من رواية جري عن حبيب فأنى لأرى في
القرآن أفضل من الجهاد (أفلا نجاهد قال لا) تجاهدن وسقط لفظ لا عند أبي ذر (لكن) بضم
الكاف وتشديد النون واللام حرف جر دخل على جماعة المخاطبات خبر قوله (أفضل الجهاد)
كذا لأبي ذر عن الكشميهنى وللحموى كفى الفتح وغيره لكن بكسر الكاف وزيادة ألف بعد اللام
مع تشديد النون بالفتح الاستدراك وحينئذ فافضل منصوب على أنها ما وفي رواية لكن بسكون
النون محذوفة فافضل مرفوع بالابتداء خبره (جج مبرور) وعلى هذين يكون الاستدراك مستفاداً
من السياق أى ليس لكن الجهاد لكن أفضل منه في حقك جج مبرور وقول الزركشى يمكن
بضم الكاف وتشديد النون والوجه حينئذ رفع أفضل على أنه مبتدأ خبره جج مبرور وتعميقه البدر
الدامى بى بأنه ظن أن لكن ظرف لغو متعلق بأفضل أى أفضل الجهاد لكن جج مبرور والمانع من
ذلك قائم فالصواب أن الخبر قوله لكن وأما جج مبرور فغير مبتدأ محذوف أى هو جج مبرور * ورواية
هذا الحديث ما بين مبرور وبصرى وواسطى وكوفى ومدنى وفيه رواية المرأة عن خالتها

هشيم قال يحيى أخبرنا هشيم عن منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق عن أبي سعيد الخدرى
لذلك ولحاجة الناس إلى عشاء صائهم وضيعة لهم والعشاء في وقت غلبة النوم والنعاس ولكن وقتها واسع فاشبهت العصر والله أعلم (وقوله) وكان يطول الركعة الأولى ويقصر الثانية) هذا مما اختلف العلماء في العمل بظاهره وهما وجهان لا صحاباً أشهرهما عندهم لا يطول والحديث متأول على أنه طول بدعاء الاقتراح والتعوذ أو له ما ع دخول داخل في الصلاة ونحوه لا في القراءة والثاني أنه يستحب تطويل القراءة في الأولى قصداً وهذا هو الصحيح المختار الموافق لظاهر السنة ومن قال بقراءة السورة في الآخرين اتفقوا على أنها أخف منها في الأولى واختلاف أصحابنا في تطويل الثالثة على الرابعة إذا قلنا بتطويل الأولى على الثانية * وفي هذه الأحاديث كلها دليل على أنه لا بد من قراءة الفاتحة في جميع الركعات ولم يوجب أبو حنيفة رضى الله عنه في الآخرين قراءة بل خيره بين القراءة والتسبيح والسكوت والجمهور على وجوب القراءة وهو الصواب الموافق للسنن الصحيحة (وقوله) ويسمعنا الآية أحيانا) هذا محمول على أنه أراد به بيان جواز الجهر في القراءة السرية وإن الأسرار ليس بشرط صحة الصلاة بل هو سنة ويحتمل أن الجهر بالآية كان يحصل بسبق اللسان للاستغراق في التدبر والله أعلم (قوله) أخبرنا هشيم عن منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق عن أبي سعيد

الصدى عن أبي سعيد) أما منصور فهو ابن المعتمر وأما الوليد بن مسلم فليس هو الوليد بن مسلم دمشق فان

قال كذا حزر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فخرنا (٩٧) قيامه في الركعتين الأولى من الظهر قدر

قراءة الم تنزيل السجدة وحزنا قيامه في الآخرين قدر النصف من ذلك وحزنا قيامه في الركعتين الأولى من العصر على قدر قيامه من الآخرين من الظهر وفي الآخرين من العصر على النصف من ذلك ولم يذكر أبو بكر في روايته الم تنزيل وقال قدر ثلاثين آية * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا أبو عوانة عن منصور عن الوليد بن مسلم أبي بشر عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الأولى في كل ركعة قدر ثلاثين آية وفي الآخرين قدر خمس عشرة آية وقال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين الأولى في كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة آية وفي الآخرين قدر نصف ذلك * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن عبد الملك بن عمرو عن جابر بن سمران أهل الكوفة شكوا سعدا

فان عائشة أم المؤمنين حالة عائشة بنت طلحة لان أمها الم كلثوم بنت أبي بكر الصديق وأخبره أيضا في الحج والجهاد والنسائي في الحج وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (قال حدثنا سيار) بفتح السين الم همل وتشديد المشاة الخصية (أبو الحكم) العنزي بنون وزاى وأبو يكتفى اباسيار واسمه وردان (قال سمعت أبا حازم) بالحاء الم همل والزراى سلمان بفتح السين وسكون اللام الأشجعي وليس هو أبا حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد لانه لم يسمع من أبي هريرة (قال سمعت أبا هريرة رضى الله عنه قال) بلفظ الماضي كاللذين قبله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من حج لله) وللمؤلف فيما يأتى من حج هذا البيت وسلم من أتى هذا البيت وهو يشمل الاتيان للحج والعمره وللدراقطى من طريق الاعمش عن أبي حازم بسند فيه ضعف الى الاعمش من حج أو عمر (فلم يرفث) بضم الهمزة وتشديد الفاء في المضارع والماضى لكن الافصح النظم في المضارع والفتح في الماضي أى الجماع والأفصح في القول أو خطاب الرجل المرأة فمما يعلق بالجماع وقال الانهرى كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة (ولم يفسق) لم يأت بسنة ولا معصية وقال سعيد بن جبيرة قوله تعالى فلا رث ولا فسوق ولا جدال في الحج الرث اتيان النساء والفسوق السباب والجدال المراءى مع الرفقاء والمكاريين ولم يذكر في الحديث الجدال في الحج اعتمادا على الآية ويحتمل أن يكون ترك الجدال قصدا لان وجوده لا يؤثر في ترك مغفرة ذنوب الحاج اذا كان المراد به المجادلة في أحكام الحج لما يظهر من الأدلة أو المجادلة بطريق التعميم لا تؤثر أيضا لان الفاحش منه داخل في عموم الرث والحسن منها ظاهر في عدم التأثير والمستوى الطرفين لا يؤثر أيضا قاله في فتح الباري والفساق قوله فلم يرفث عطف على الشرط وجوابه (رجع) أى من ذنوبه (كيوم ولدته امه) بحج يوم على الاعراب وبفتحهم على البناء وهو المختار في مثله لان صدر الجملة المضاف اليها مبني أى رجع مشابها لنفسه في انه يخرج بلا ذنب كالحج بالولادة وهو يشمل الصغار والكبار والتبعات قال الحافظ بن حجر وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري انتهى لكن قال الطبري انه محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها وقال الترمذي هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله خاصة دون العباد ولا تسقط الحقوق أنفها من كان عليه صلاة أو كفارة ونحوهما من حقوق الله تعالى لا تسقط عنه لانها حقوق لا ذنوب انما الذنوب تأخيرها فنفس التأخير يسقط بالحج لاهى أنفسها فلو أخرها بعد تيجدها ثم أخر فالحج المبرور يسقط اثم المخالفة لا الحقوق (باب فرض مواقيت الحج والعمرة) المسكنية جمع ميقات مع مال من الوقت المحدود واستعبرها لا المكان انساها وقد لزم شرعا تقديم الاحرام للآفاق على وصوله الى البيت تعظيما للبيت واجلالا كآثاره في الشاهد من ترجل الراكب القاصد الى عظيم من الخلق اذا قرب من ساحته خضوعا له فلذا لزم القاصد الى بيت الله تعالى أن يحرم قبل الخول بحضرته اجلالا فان الاحرام يشبه بالاموات وفي ضمن جعل نفسه كالمتسلب اختياره والقائه متغلبا عن نفسه فارغاعا عن اعتبارها شيئا من الاشياء * وبالسند قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد بن درهم النهدي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الموحدة الجشمى (انه أتى عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهم) ما في منزله وفسطاط بيت من شجر ونحوه (ومرادق) حول الفسطاط وهو يضم السنين وكسر الدال كل ما طابشى ومنه أحاط بهم سرادقها وهو الخيمة أو لا يقال لها ذلك الا اذا كانت من قطن أو ما يغطي به صحن الدار من الشمس وغيرها قال في عمدة القارى والظاهر أن ابن عمر كان معه أهله وأراد سترهم بذلك لا التفاخر (قائلته) مقتضى السياق أن يقول فسأله لكنه وقع على سبيل الالتفات وللإسماعيلي فدخلت

أبا العباس الاموى مولاهم الامام الجليل المشهور المتأخر صاحب الاوزاعى بل هو الوليد بن مسلم العنبري البصري أبو بشر التابعي وان اسم أبي الصديق بكر بن عمرو وقيل ابن قيس الناجي منسوب الى ناجية قبيلة (قوله كذا حزر قيامه) هو بضم الزاى وكسر هالفتان (قوله الأولى والآخرين) هو بيا من ثنتين تحت (قوله فخرنا قيامه) قدر الم تنزيل السجدة يجوز جر السجدة على البدل ونصها بما عني ورفعها خبر مبتدأ محذوف (قوله) على قدر قيامه من الآخرين كذا هو في معظم الاصول من الآخرين

الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فذكروا (٩٨) من صلاته فارسل اليه عرفه فقدم عليه فذكر له ما عايناه من امر الصلاة فقتال انى

لا صلى بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكرم عنها انى لا ركبهم في الاوليين وأحذف في الاخيرين

وقاص رضى الله عنه والكوفة هي البلدة المعروفة ودار الفضل ومحل الفضلاء بناها عمر بن الخطاب رضى الله عنه أعنى أمر نوابه بنائها هي والبصرة قيل سميت كوفة لاستدارتها تقول العرب رأيت كوفاً وكوفاً للرميل المستدير وقيل لاجتماع الناس فيها تقول العرب تكوف الرمل اذا استدار وركب بعضه بعضاً وقيل لان تراجها خالطه حصى وكل ما كان كذلك سمي كوفة قال الحافظ أبو بكر الحارثي وغيره ويقال للكوفة أيضاً كوفان بضم الكاف قوله فذكروا من صلاته أى انه لا يحسن الصلاة قوله فارسل اليه عمر رضى الله عنه فيه أن الامام اذا شكى اليه نأية بعث اليه واستفسره عن ذلك وأنه اذا خاف من سدقة استمراره في ولايته ووقع فتنة عزله فلهذا عزله عمر رضى الله عنه مع انه لم يكن فيه خلل ولم يثبت ما يقدح في ولايته وأهليته وقد ثبت في صحيح البخارى في حديث مقتل عمر والشورى ان عمر رضى الله عنه قال ان أصاب الامارة سعداً فذلك والا فليستعني به أياكم ما أمر فاني لم أعزله من عجز ولا خيانه (قوله لا أكرم عنها) هو بفتح الهمزة وكسر الراء أى لا أقص (قوله انى لا ركبهم في الاوليين) يعنى أطولهما وأدنيهما وأمداهما كما قاله في الرواية الاخرى من قواهم ركبت السفن والريح والماء اذا سكن

عليه فسالته (من اين يجوز ان اعمر قال فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى قدرها وبينها أو أوجبها والضمير المنصوب للواقيت للقرينة الخالية (لاهل نجد) ساكنها ومن سلك طريق سفرهم فرعلى ميقاتهم ونجد بفتح النون وسكون الجيم آخره دال مهملة ما رتفع من تهامة الى أرض العراق قاله في الصحاح وقال في المشارق ما بين جرش الى سواد الكوفة وحده مما يلى المغرب الحجاز وعن يسار الكعبة اليمن قال ونجد كلها من عمل اليمامة وقال في النهاية ما رتفع من الارض وهو اسم خاص لمادون الحجاز مما يلى العراق قال في القاموس النجد ما أشرف من الارض وما خالف الغور رأى تهامة ونضم جيمه مذ كراء علاه تهامة واليمن وأسفله العراق والشام وأوله من جهة الحجاز ذات عرق (قرناً) قال النووي على نحو مرحلتين من مكة قال في القاموس قرية عند الطائف أو اسم الوادى كله وغلط الجوهرى في تحريكه وفي نسبة أريس القرى اليه لانه منسوب الى قرن ابن ردمان بن ناجية بن مراد أحد أجداده انتهى وثبت في مسلم نحوه لكن قال القاسبي من سكن أراد الجبل ومن فتح أراد الطريق الذى يقرب منه ولا يذمر قرن (ولا هل المدينة) يثرب سكانها ومن سلك طريقهم فرعلى ميقاتهم (ذا الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام مصفراموضع بعده من المدينة ميل كما عند الرافعي لكن في البسيط انها على ستة أميال وصحفي في المجموع وهو الذى قاله في القاموس وقيل سبعة وفي المهمات الصواب المعروف بالمشاهدة انها على ثلاثة أميال أو تزيد قليلاً (ولا هل الشام) من العريش الى الباس وقيل الى الفرات قاله النووي ومن سلك طريقهم (الحففة) بضم الجيم واسكان الحاء المهملة وفتح الشاء قرية على ستة أميال من البحر وثمان مراحل من المدينة ومن مكة خمس مراحل أو ستة أو ثلاثة قال ابن الكلبي كان العماليق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بنى عبيد بفتح الهمزة وكسر الموحدة وهم اخوة عاد حرب فأخرجوهم من يثرب فزولوا همجة فخاسيل فاجتفهم أى استأصلهم فسميت الحففة وهى الآن خربة لا يصل اليها أحد لو خها وانما يحرم الناس الآن من رابع يكونها محاذية لها وفي حديث عائشة عند النسائي مر فوعا ولا هل الشام ومصر بالحففة قال الولي ابن العراقى وهذه زيادة يجب الاخذ بها وعليها العمل وزاد نافع في الباب الا ترى بعد ما بين ان شاء الله تعالى قال عبد الله وبلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويهل أهل اليمن من يلم وبقيّة مباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى في محالها ﴿باب قول الله تعالى وترّودوا﴾ أى ما يكف وجوهكم عن الناس ولما أمرهم بزيادة الدنيا أرشدهم الى زاد الاخرة فقال (فان خير الزاد التقوى) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة قال ابن خلفون هو الحريرى بفتح الحاء المهملة البلخى الزاهد روى عنه البخارى في الحج وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه مسلم مات نحس خلون من الحرم سنة اثنتين وثلاثين ومائتين قال وقد فرق بعض الناس بين يحيى بن بشر البلخى وبين يحيى بن بشر الحريرى فجعله مارجلين يروى البخارى عن البلخى ويروى مسلم عن الحريرى انتهى وكذا جعله ما بن طاهر وأبو على الحيماني واحداً والصواب التفرقة قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المعجمة وتخفيف الموحدة الاولى ابن سوار (عن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء ممدود ابن عمرو بن كليب الدشكرى (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنه) ما قال كان اهل اليمن يحجون ولا يترّودون زاد ابن أبى حاتم عن ابن عباس من وجه آخر يقولون حج بيت الله أفلا يطعمنا (ويقولون نحن المتوكلون) على الله تعالى (فاذا قدموا مكة) ولغير الكعبة يهين المدينة والاول أصوب لكنه ضبب في اليونانية عليه (سألوا الناس) الزاد (فأنزل الله تعالى وترّودوا فان خير الزاد التقوى) وليس فيه دم التوكل لان ما فعلوه تأكل لا توكل لان التوكل قطع النظر عن الاسباب مع تهمة التارك

ومكث (وقوله وأحذف في الاخيرين) يعنى أقصرهم ما عن الاوليين لانه يخل بالقراءة ويحذفها كلها الاسباب

فقال ذلك الظن بك أبا اسحق * وحدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن (٩٩) ابراهيم عن جرير عن عبد الملك بن عمر بهذا

الاسناد * حدثنا محمد بن مشني
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا شعبة عن أبي عون قال
سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر
لسعد قد شكوك في كل شيء حتى
في الصلاة قال أما أنا فأمدني الأولين
وأحد في الآخرين وما آلو
ما اقتديت به من صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الظن
بك أو ذلك ظني بك * وحدثنا أبو
كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر
عن عبد الملك وأبي عون عن جابر
ابن سمرة يعني حديثهم وزاد فقال
تعلمني الأعراب بالصلاة * حدثنا
داود بن رشيد حدثنا الوليد يعني
ابن مسعود عن سعيد وهو ابن عبد
العزير عن عطية بن قيس عن قرعة
عن أبي سعيد الخدري قال لقد
كانت صلاة الظهر تقام فيذهب
الذهاب إلى البقيع فيقضي حاجته
ثم يتوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى
الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما
يطولها * وحدثني محمد بن حاتم
قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن
معاوية بن صالح عن ربيعة قال
حدثني قرعة

(قوله ذلك الظن بك أبا اسحق) فيه
مدح الرجل الجليل في وجهه اذ لم
يخف عليه فسقة بأعجاب ونحوه والنهي
عن ذلك انما هو لمن خيف عليه
الفسقة وقد جاءت احاديث كثيرة
في الصحيحين بالامرين وجمع العلماء
بينهما بما ذكرته وقد اوضحتهما في
كتاب الاذكار وفيه خطاب الرجل
الجليل بكنيته دون اسمه (قوله وما
آلوما) اقتديت به من صلاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم آلوا بالمدح
آوله وضم اللام أي لا أقصر في ذلك
(قوله عن قرعة) هو صاحب الوزاعي (قوله عن قرعة)

الاسباب بالكلية فدفع الضرر المتوقع أو الواقع لا ينافي التوكل بل هو واجب كالهرب من الجدار
الهاوي واساغة للقسمة بالماء والتداوى وأما ما روى عن جماعة من الصحابة والتابعين من ترك
التداوى فيحتمل أن يكون المريض قد كوشف بأنه لا يبرأ وعليه يحمل ترك الصديق التداوى
أو يكون مشغولاً بخوف العاقبة وعليه يحمل ما روى أن أبا الدرداء قيل له ما تشكي فقال ذنوبي
فقل له الاندعولك طبيباً قال الطبيب أمرضني وقيل غير ذلك * وهذا الحديث أخرجه أبو داود
في الحج والنسائي في السير والتفسير (رواه) أي الحديث المذكور (ابن عيينة) سفيان
(عن عمرو) يعني ابن دينار (عن عكرمة مرسل) لم يذكرفيه ابن عباس وكذا رواه سعيد بن
منصور عن ابن عيينة وأخرجه الطبري عن عمرو بن علي وابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد
المقري كلاهما عن ابن عيينة مرسلان قال ابن أبي حاتم وهو أصح من رواية ورقاء قال الحافظ
ابن حجر قد اختلف فيه على ابن عيينة فأخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه
موصولاً بذكر ابن عباس فيه لكن حكى الاسماعيل عن ابن صاعد أن سعيداً حدثهم به في
كتاب المناسك موصولاً قال وحدثنا به في حديث عمرو بن دينار فلم يجاوز به عكرمة انتهى
والحفظ عن ابن عيينة ليس فيه ابن عباس لكن لم ينفرد به بوجه فقد أخرجه الحاكم في
تاريخه من طريق القرات بن خالد عن سفيان الثوري عن ورقاء موصولاً وأخرجه ابن أبي حاتم
من وجه آخر عن ابن عباس كما سبق (باب مهمل) عمل مكة للحج والعمرة بضم الميم وفتح
الهاء وتشديد اللام أي موضع أهلالهم وهو في الأصل رفع الصوت بالتلبية ثم اطلق على نفس
الأحرام اتساعاً قال أبو البقاء وهو مصدريه عن الأهلال كالمدخل والمخرج بمعنى الإدخال
والإخراج قال البدر الدماميني جملة هنامه صدر يحتاج إلى حذف أو تأويل ولاداعي إليه
* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المشقري التبوذي البصري قال (حدثنا وهيب)
بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله البجلي (عن أبيه) طاوس
(عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال ابن النبي صلى الله عليه وسلم وقت) أي حدد المواضع
الآتية للأحرام وجعلها ميقاتاً وان كان مأخوذاً من الوقت الآن العرف يستعمل في مطلق
التحديد اتساعاً ويحتمل أن يريد به تعليق الأحرام بوقت الوصول إلى هذه الأماكن بالشرط المعتبر
وقد يكون بمعنى أوجب كقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ويؤيده
الرواية الماضية بلفظ فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم (لاهل المدينة) النبوية ومن سلك
طريق سفرهم ومز على ميقاتهم (ذا الحليفة) مفعول وقت والحليفة بضم الحاء المهملة تصغير
حليفة بنت معروف وهي قرية خربة وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة خراب ويترى بقايا لها أثر
على وقال في القاموس هو ما لبني جسم على ستة أميال وهو الذي صحبه النورى كما هو قول من
قال كان الصباغ في الشامل والرواني في البصرة على ميل من المدينة وهم يردوا الحس ولهم موضع
آخر بين حاذة وذات عرق وحاذة بالحاء المهملة والذال المعجمة الخنفقة وهو المراد في حديث رافع بن
خديج كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يذى الحليفة من تهامة فأصبنا نهباً بل (ولا هل الشام) زاد
النسائي في حديث عائشة ومصر وزاد الشافعي في روايته والمغرب (الخنفقة) وقول النورى في
شرح المذهب أن بعدها عن مكة ثلاث مراحل فيه نظر كما قاله الحافظ بن حجر (ولا هل نجد) أي
نجد الحجاز أو اليمن ومن سلك طريقهم في السفر (قرن المنازل) ويسمى قرن الثعالب وسمى بذلك
لكثرته ما كان يأوى إليه من الثعالب وحكى الرواني عن بعض قدماء الشافعية أنهم ما وضعوا
أحدهم في هبوط وهو الذي يقال له قرن المنازل والآخرة في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب
والمعروف الأول لكن في أخبار مكة للفاكهى أن قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل منى
ومنه قوله تعالى لا يأتونكم خبالاً أي لا يقصرون في إفسادكم (قوله حدثنا الوليد يعني ابن مسعود) هو صاحب الوزاعي (قوله عن قرعة)

قال انت انا سعيد الخدري وهو مكشور عليه (١٠٠) فلما تفرق الناس عنه قلت اني لا اسالك عما سالك هو لانه قد سالت عن

صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك في ذلك من خير فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام فينطلق احدنا الى البقيع فيقضي حاجته ثم ياتي اهلها فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى وحديثي هرون بن عبد الله حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج ح وحديثي محمد بن رافع وتقاربني اللفظ حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج قال سمعت محمد بن عباد ابن جعفر يقول اخبرني ابو سلمة بن سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن المسيب العبادي عن عبد الله بن السائب قال صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى وهرون وذكر عيسى عليهم السلام محمد بن عباد يشك أو اختلفوا عليه

هو بفتح الزاي واسكانها قوله وهو مكشور عليه أي عندنا من كثيرون لا بد تنقاده منه (قوله أسالك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك في ذلك من خير) معناه انك لا تستطيع الايمان بمثلها طولها وكال خشوعها وان تكلف ذلك شق عليك ولم تحصى له فتكون قد علمت السنة وتركتها

(باب القراءة في الصبح)

(قوله اخبرني ابو سلمة بن سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن المسيب العبادي) قال الحافظ قوله ابن العاص غلط والصواب حديثه وليس هذا عبد الله بن عمرو ابن العاص الصحابي بل هو عبد الله

بينه وبين مني ألف وخمسمائة ذراع فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقيت (ولا هل العين) اذا مر وابتدع طريق تهامة ومن سلك طريق سفرهم ومر على ميقاتهم (يلزم) بفتح الياء واللام وسكون الميم الاولى بينهما غير منصرف جبل من جبال تهامة ويقال فيه الميم مزق بدل الياء على مرحلتين من مكة فان مر أهل العين من طريق الجبال فيقاتهم نجد (هن) أي المواقيت المذكورة (لهن) بضمير المؤنثات وكان مقتضى الظاهر أن يكون لهم بضمير المذكورين فأجاب ابن مالك بأنه عدل الى ضمير المؤنثات لقصد التشاكل وكأنه يقول ناب ضمير عن ضمير بالقرينة لطلب التشاكل وأجاب غيره بأنه على حذف مضاف أي هن لا هل هن أي هذه المواقيت لاهل هذه البلدان بدليل قوله في حديث آخر هن لنهن ولهن أي عليهن من غير أهلهن فصرح بالاهل ثانيا ولا يذره لهم بضمير المذكورين وهو واضح (ولن أي) مر (عليهن) أي المواقيت (من غيرهن) أي من غير أهل البلاد المذكورة فلو مر الشامي على ذي الحليفة كما يفعل الآن لزمه الاحرام منها وليس له مجاوزتها الى الحليفة التي هي ميقاته فان آخر أساء ولزمه دم عند الجمهور وأطلق التنوين والافتقار ونفي الخلاف في شرحه لمسلم والمذهب في هذه المسئلة فان أرادني الخلاف في مذهب الشافعي فسلم وان أرادني الخلاف مطلقا فلا لأن مذهب مالك أن له مجاوزة ذي الحليفة الى الحليفة ان كان من أهل الشام أو مصر وان كان الأفضل خلافه وبه قال الحنفية وابن المنذر من الشافعية وأما استسكال ابن دقيق العيد قوله ولاهل الشام الحليفة فانه شامل من مر من أهل الشام بذى الحليفة ومن لم يمر وقوله ولن أي عليهن من غير أهلهن فانه شامل للشامي اذا مر بذى الحليفة وغيره فلهما عمومان قد نعارضا فأجاب عنه الولي ابن العراقي بأن المراد بأهل المدينة من سلك طريق سفرهم ومن مر على ميقاتهم وحديث فلا إشكال ولا تعارض (من اراد الحج والعمرة) معا بأن يقرن بينهما ما أوالوا بمعنى أو وفيه دلالة على جواز دخول مكة بغير احرام (ومن كان دون ذلك) أي بين الميقات ومكة (فن) أي فيبقائه من (حيث انشأ) الاحرام أو أوالا سفر من مكانه الى مكة (حتى اهل مكة) وغيرهم ممن هو بها يهلان (من مكة) كالاتفاق في الذي بين مكة والميقات فانه يحرم من مكانه ولا يحتاج الى الرجوع الى الميقات وهذا خاص بالحج أما العمرة فنأدنى الحل وقوله حتى اهل مكة من مكة عام للحج والعمرة ولذا قال المؤلف باب مهل أهل مكة للحج والعمرة لكن قصة عمرة عائشة حين أرسلها عليه الصلاة والسلام مع أخيها عبد الرحمن الى التنعيم لتحرم منه بالعمرة تخصص عموم هذا الحديث لكن البخاري نظر الى عموم اللفظ نعم القارن حكمه حكم الحاج في الاهلال من مكة تغليباً للحج لاندراج العمرة تحته فلا يحتاج الى الاحرام بها من الحل مع انه يجمع بين الحل والحرم بوقوفه برفة وحتى هذه ابتدائية وأهل مكة مبتدأ والخبر محذوف والجمله لا محل لها من الاعراب * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج (باب ميقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذي الحليفة) لانه لم ينقل عن أحد ممن حج مع النبي صلى الله عليه وسلم انه أحرم قبلها والظاهر ان المصنف كان يرى المنع من الاحرام قبل الميقات * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السيبسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يهل أهل المدينة (ومن سلك طريقهم في سفره (من ذي الحليفة وأهل الشام) ولا يذروهل أهل الشام أي ومن اجتاز في سفره عيقاتهم (من الحليفة ويهل) أهل نجد) ومن مر في سفره بعيقاتهم (من قرن قال عبد الله) هو ابن عمر (وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية سالم عنه زعموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم أجمع (ويهل أهل العين) تهامة دون نجد ومن مر بطريقهم (من يلم) قال ابن عبد البر اتفقوا على أن ابن عمر لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم قوله ويهل أهل العين

ابن عمرو والحجازي كذا ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وخلائق من الحفاظ المتقدمين والمتأخرين وأما أبو سلمة هذا فهو من

أخذت النبي صلى الله عليه وسلم معه فركع وعبد الله بن السائب حاضر ذلك وفي (١٠١) حديث عبد الرزاق خذف فركع وفي حديثه

وعبد الله بن عمرو ولم يقل ابن العاصي وحديثي زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثني أبو كريب واللفظ له قال أخبرنا ابن بشر عن مسعر قال حدثني الوليد بن سريع عن عمرو بن حريث أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل إذا أعسعس * وحدثني أبو كامل الجحدري فضيل بن حسين حدثنا أبو عوانة عن زياد بن علاقة عن قطبة بن مالك قال صليت وصلي بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ ق والقرآن المجيد حتى قرأ النحل بإسقاط قال فجعلت أرددها ولا أدري ما قال * حدثنا أبو

أبو سلمة بن سفينان بن عبد الأشهل الخزرجي ذكره الحاكم أبو أحمد فممن لا يعرف اسمه وأما العابد في الألباء الموحدة (قوله أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سغله) هي بفتح السين وفي هذا الحديث جواز قطع القراءة والقراءة ببعض السورة وهذا جائز بخلاف ولا كراهة فيه أن كان القطع لعذر وان لم يكن له عذر فلا كراهة فيه أيضا ولكنه خلاف الأولى هذا مذهبنا ومذهب الجمهور رواية قال مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه والمشهور عنه كراهته (قوله حدثني الوليد بن سريع) هو بفتح السين وكسر الراء (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل إذا أعسعس) أي يقرأ بالسورة التي فيها والليل إذا أعسعس قال جمهور أهل اللغة معنى أعسعس الليل أدبر كذا نقل صاحب المحكم عن الأكثرين ونقل القراء إجماع المفسرين عليه قال وقال آخرون معناه أقبل وقال

من يلم ولا خلاف بين العلماء أن مرسل الصحابي صحيح حجة نعم خالف في ذلك الاستاذ أبو إسحق الأسفرايني فذهب إلى أنه ليس بحجة وقد وردت ميثقات الذين مروا عن غير أو سال من حديث ابن عباس في الصحيحين وغيرهما ومن حديث جابر في مسلم إلا أنه قال أحسبه رفعه ومن حديث عائشة عند النسائي ومن حديث الحرث بن عمرو وعبد أبي داود والنسائي (باب مهمل أهل الشام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس (رضي الله عنهم) قال (قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة) ساكنيها ومن مروى في سفره بميثقاتهم (ذا الحليفة ولاهل الشام) ولاهل مصر والمغرب ساكنيها ومن مروى طريقهم بميثقاتهم (الحنفية ولاهل نجد) نجد الحجاز وأما الذين مروى بميثقاتهم (قرن المنازل ولاهل اليمن) تهامة ومن مروى بميثقاتهم (يلم) بفتح الأول والثاني والرابع وسكون الثالث (فهن لهن) ولمن أتى عليهن من غير أهلهم الضمائر كلها إلا الثاني للمواقيت وأما الثاني وهو المجرور باللام وهو قوله لهن فلاهل البلد أن أو غير ذلك كما مر ولا يذللهم بضمير المذكورين وهو الأصل (لمن كان يريد الحج والعمرة) وفي الرواية السابقة عن يزيد بن أبي رباح بدل اللام واسقاط كان (فن كان دونهن) أي أقرب إلى مكة (قوله) بضم الميم وفتح الهاء أي مكان أحرامه (من) دويرة (أهله وكذلك) بإسقاط اللام وزاد أبو ذر وكذلك فتصير من أين أي وكذلك من كان أقرب من هذا الأقرب (حتى أهل مكة) وغيرهم ممن هو بها (يملون منها) برفع أهل على أن حتى ابتدائية وذكر الكرماني أنه روى فيها الخبر أيضا (باب مهمل أهل نجد) * وبالسند قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفينان) بن عيينة قال (حفظنا من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه قال (وقت النبي صلى الله عليه وسلم) قال المصنف (ح حدثنا حماد) ولا يذر أحد بن عيسى أي الهمة في المصري الأصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه رضي الله عنه) أنه قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مهمل) بضم الميم وفتح الهاء أي موضع أهلال (أهل المدينة ولا الحليفة ومهمل أهل الشام) ومصر والمغرب (مهيعة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح التحتية والعين المهملة وقيد هاء بعضهم بفتح الميم وكسر الهاء وسكون الياء فعيلة بكسمة وفسرها بقوله (وهي بالحففة) مهمل (أهل نجد قرن قال ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنهم) أي قالوا الآن الزعم يستعمل بمعنى القول المحقق (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعه) بجملة معترضة بين قوله قال ومقوله وهو (ومهمل أهل اليمن يلم) بالرفع خبر المبتدأ (باب مهمل من كان دون المواقيت) أي دونها إلى مكة * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن عمرو) هو ابن دينار (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ولاهل الحليفة ولاهل الشام الحنفية ولاهل اليمن يلم ولاهل نجد قرنا فهن لهن) ولا يذللهم (ولمن أتى عليهن من غير أهلين ممن كان يريد الحج والعمرة فن كان دونهن) أي بين مكة والميقات (فن) فأحرامه من دويرة (أهله حتى أن أهل مكة يملون منها) بالحج وأما الممرقة أدنى الحل ولو كان إلا فاقى امامه ميثقات فهو ميثقاته كساكن الصفر أو بدرقانه بين ذي الحليفة والحففة فيقائه الحنفية لا مسكنه لانه ليس دون المواقيت (باب مهمل أهل اليمن) وبالسند قال (حدثنا علي بن أسد) العمى أبو الهيثم أخو بهز ابن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة

آخرون هو من الاضداد يقال إذا قبل وإذا أدبر (قوله زياد بن علاقة) هو بكسر العين وقطبة بن مالك بضم القاف وبالألباء الموحدة وهو عم زياد

بكر بن أبي شيبة حدثنا شريك وابن عيينة (١٠٣) ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا ابن عيينة عن زياد بن علاقة عن قطبة بن مالك سمع

ذا الحليفة ولاهل الشام الحليفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يللم) ويقال للمل بالهمزة وهو الاصل والياء يدل منها * وهذا الحديث وان أطلق فيه ان ميقات أهل اليمن يللم لكن المراد انه ميقات تهامة خاصة فان نجد اليمن ميقات أهلها ميقات نجد الحجاز بدليل ان ميقات أهل نجد قرن فاطم بن اليمن وأريد بعضهم وتهامة منه خاصة (هـ) أي المواقيت (لاهلهم) أي أهل البلاد المذكورة (ولكل آت آت عليين) أي المواقيت (من غيرهم) بضمير جماعة المذكورين ولا يذر من غيرهم بضمير جماعة المؤنثات (عن اراد الحج والعمرة فن كان دون ذلك) أي دون ما ذكره والا فحق الإشارة هنا أن تكون جعلت تطابق المشار اليه (فن حيث انشأ) النسك أو نحوه (حتى اهل مكة) ينشئون النسك (من مكة) برفع أهل على أن حتى ابتدائية ويجزى على أنها جارة (هذا باب) بالتنوين (ذات عرق) بكسر العين وسكون الراء آخره قاف ميقات (لاهل العراق) * وبالسنند قال (حدثني) بالافراد (علي بن مسلم) بضم الميم وسكون السين المهملة ابن معبد الطوسي سكن بغداد (قال حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم مصفرا قال (حدثنا عيسى بن الله) بتصغير عبد ابن عمر بن حفص بن غاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما قال لما فتح هذان المصران) بضم فاء فتح مبنيا للمفعول وهذان نائب عن الفاعل والمصران البصرة والكوفة صفه ولا يذرعن الكسبية فتح هذين المصرين بفتح الفاء مبنيا للفاعل وهذين المصرين بالنصب على حذف الفاعل أي لما فتح الله وكذا ثبت في رواية أبي نعيم في مستخرجه وحزم به عياض (الواضع) رضي الله عنه (فقالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا لاهل نجد قرننا وهو جاور) بفتح الجيم وسكون الواو ثم رأى ما نزل (عن طريقنا) وان ان اردنا قرننا شق علينا قال) عمر (فانظر واحذوها) بفتح الحاء المهملة وسكون الذا ل المعجمة وفتح الواو أي ما يحاذيها (من طريقكم) التي تسلكونها الى مكة من غير ميل فاجعله ميقانا (لحديثهم) عمر رضي الله عنه (ذات عرق) وهو الجبل الصغير وقيل العرق من الارض السبخة ثبتت الطرفاء وبينها وبين مكة اثنتان وأربعون ميلا باجتهاد وهو يؤيده رواية الشافعي من طريق أبي الشعثاء قال لم يوف رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المشرق شيئا فأتخذت بجبال قرن ذات عرق انتهى نعم روى مسلم في صحيحه عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يستل عن المهمل وقال سمعت أحسبه رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ومهل أهل العراق ذات عرق لكن قال النووي في شرح مسلم انه غير ثابت لعدم جزمه برفعه وأجيب بأن قوله أحسبه معناه أظنه والظن في باب الرواية يتنزل منزلة اليقين وليس ذلك قادح في رفعه وإضافته لم يصرح برفعه لا يقينا ولا ظنا فهو منزل منزلة المرفوع لان هذا لا يقال من قبل الرأي وانما يؤخذ بنوقيدان الشارع لاسيما وقد ضمه جابر الى المواقيت المنصوص عليها يقينا باتفاق وقد أخرجه أحمد من رواية ابن لهيعة وابن ماجه من رواية ابراهيم بن يزيد كلاهما عن أبي الزبير ولم يشكافي رفعه ووقع في حديث عائشة عند أبي داود والنسائي باسناد صحيح كما قاله النووي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق لكن الامام أحمد كان يشكر على أقل بن جابر هذا الحديث ثم قال ابن عدي قد حدثت عنه ثقات الناس وهو عندى صالح وأحاديثه مستقيمة كلها وصححه الذهبي وقال العراقي ان اسناده جيد وروى أحمد والدارقطني من حديث الجراح بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه وقال لاهل العراق ذات عرق فهذه الاحاديث وان كان في كل منها ضعف فجمعوها لا يضر عن درجة الاحتجاج به وأما ما أخرجه أبو داود والترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق العقيق فقد تفرد به يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف باتفاق المحدثين وان كان

النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في النجر والنخل باسقات لها طلع نضيد * وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن زياد بن علاقة عن عمه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فقرأ في أول ركعة والنخل باسقات لها طلع نضيد وروى قال ق * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثنا سماعة بن حرب عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تحفيقا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن رافع والألفاظ لابن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا زهير بن سماعة بن حرب قال سألت جابر بن سمرة عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان يحقن الصلاة ولا يصلي صلاة هؤلاء قال وأبناى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد وشوخوا * وحدثنا محمد بن منبى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن سماعة عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل اذا يغشى وفي العصر نحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن سماعة عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر بسم الله ربك الأعلى وفي الصبح بأطول من ذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن النبي عن أبي المنهال عن أبي برزقة ان رسول الله (وقوله عز وجل والنخل باسقات) أي طويلات (قوله تعالى لها طلع نضيد)

قال اهل اللغة والمفسرون معناه منصود متراكب بعضه فوق بعض قال ابن قتيبة حفظه

صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الغداة من الستين الى المائة * وحدثنا أبو كريب (١٠٣) حدثنا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء

عن أبي المنهال عن أبي رزة الاسلمى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر ما بين الستين الى المائة آية * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال ان أم الفضل بنت الحرث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد دكرتني بقراءتك هذه السورة انها الاخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناس فالاحدثنا سفيان ح وحدثني حماد بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثنا عمرو والناس فالاحدثنا يعقوب ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري - هذا الاسناد وزاد في حديث صالح ثم ما صلى بعد حتى قبضه الله عز وجل * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جابر بن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب فالاحدثنا سفيان ح وحدثني حماد بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد فالاحدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد مثله

هذا قبل ان ينشق فاذا انشق كما به وتفرق فليس هو بعد ذلك بنضيد (قوله عن أبي المنهال عن أبي رزة) اسم أبي المنهال سيار بن سلامة الرياحي وأبو رزة نضيد بن عبيدة الاسلمى

حفظه فقد يجتمع بينهما وبين بقية الاحاديث في التوقيت من ذات عرق بان ذات عرق ميقات الايجاب والعقيق ميقات الاستحباب فالاحرام منه أفضل وأحوط لأنه أبعد من ذات عرق فان جاوزه وأحر من ذات عرق جاز وبأن ذات عرق ميقات لبعض أهل العراق والعقيق ميقات لبعضهم ويؤيده حديث الطبراني في الكبير عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدائن العقيق ولاهلى البصرة ذات عرق الحديث وفيه أبو نضيد هلال بن يزيد وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور والعقيق وادفوق ذات عرق بينهما وبين مكة من حلتان * هذا (باب) بالتسوية بغير ترجمة فهو بمنزلة الفصل من سابقه ووجه المناسبة بينهما ما دلالة الحديث الا ان شاء الله تعالى على استحباب صلاة ركعتين عند ارادة الاحرام من الميقات ولا ياتي الوقت كما رأيت في بعض الاصول المعتمدة باب الصلاة بقى الحليفة * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) الشيبسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أناخ) بخاء معجمة أي ابرك راحلته (بالطعام بقى الحليفة) ونزل عنها (فصلى بها) في ذهابه ركعتي الاحرام والعصر ركعتين وفي الرجوع لحديث ابن عمر الذي بعدوا اذا رجع صلى بقى الحليفة ولا مانع من أنه كان يفعل ذلك ذهابا وايابا (وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك) المذكور من الصلاة * (باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) القرشي الخزاعي المدني قال (حدثنا أنس بن عياض) المدني (عن عبيد الله) بن صفيان عن عبد بن عمر العمري (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج) من المدينة (من طريق الشجرة) التي عند مسجد بقى الحليفة (ويدخل) الى المدينة (من طريق المعرس) بالمهملات والرا من تددة مفتحة موزع نزول المسافر آخر الليل أو مطلقا وهو أسهل من مسجد بقى الحليفة فهو أقرب الى المدينة منها (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلى) بلقظ المضارع ولا يدرى (في مسجد الشجرة واذا رجع) من مكة (صلى بقى الحليفة بطن الوادي وبات) بقى الحليفة (حتى يصبح) ثم يتوجه الى المدينة لثلاثي فبجأ الناس أهاليهم ليلا * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد مبارك) رفع مبارك صفة لواد وهو خبر العقيق * وبالسند قال (حدثنا الجيبي) يضم الحاء المهملة وفتح الميم أبو بكر بن عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد بن مسلم) (وبشر بن بكر) بكسر الموحدة وسكون الشين وبكر بفتح الموحدة وسكون الكاف (القيسي) بكسر المثناة فوقية والتنون المشددة وكسر المهملة نسبة الى تنيس بلدة معروفة ببحيرة تنيس شرق مصر (فالاحدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد أيضا (عكرمة) مولى ابن عباس (انه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول انه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بوادي العقيق) أي فيه وهو يقرب البقيع بين وبين المدينة أربعة أميال (يقول اتاني الليثلة آت من ربي) هو جبريل (فقال صل في هذا الوادي المبارك) أي وادي العقيق لكن ليس هذا من قوله عليه الصلاة والسلام حتى يطابق الترجمة بل حكاه عن قول الاتي الذي أنه وقد روى ابن عدى من طريق يعقوب بن ابراهيم الزهري عن هشام وعروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا تخيموا بالعقيق فانه مبارك فكان المؤلف أشار الى هذا وقوله تخيموا بالباء المعجمة والمثناة التحتية أمر بالتخيم أي النزول هناك لكن حكى ابن الجوزي في الموضوعات أنه تصحيف وأن الصواب بالمثناة فوقية من الخاتم وقد وقع في حديث

قوله أبو بكر بن عبد الله الصواب حذف ابن كافي التقريب والخلاصة اه معجزة

حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي (١٠٤) حدثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان

في سفر فصل في العشاء الآخرة فقرأ في
أحدى الركعتين والتين والزيتون
* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
ليث عن يحيى وهو ابن سعيد عن
عدي بن ثابت عن البراء بن عازب أنه
قال صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم العشاء فقرأ بالتين والزيتون
* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عدي بن
ثابت قال سمعت البراء بن عازب
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
قرأ في العشاء بالتين والزيتون فما
سمعت أحدا أحسن صوتا منه
* وحدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان
عن عمرو بن جابر قال كان معاذ يصلي
مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي
فيوم فومه فصلي ليلة مع النبي صلى
الله عليه وسلم العشاء ثم أتى قومه
فأمهم فافتتح بسورة البقرة فأنصرف
رجل فلم يصل وحده وأنصرف
فقالوا له أنا فقت يا فلان قال لا والله
ولا تبن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلا تخبرنه فأتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم

«(باب القراءة في العشاء)»

(فيه حديث البراء بن عازب أن
معاذ رضى الله عنه كان يصلي مع
النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي فيوم
قومه فصلي ليلة مع النبي صلى الله
عليه وسلم العشاء ثم أتى قومه
فأمهم فافتتح بسورة البقرة
فأنصرف رجل فلم يصل وحده
وأنصرف فقالوا أنا فقت إلى آخره)
في هذا الحديث جواز صلاة
المفترض خلف المستفل لأن معاذ
كان يصلي الفريضة مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيسقط فرضه ثم
يصل مرة ثانية بقومه هي له تطوع ولهم فريضة وقد جاء هكذا مصرحاً به في غير مسلم وهذا جاز عند الشافعي رحمه الله تعالى

عمر قحتمو بالعميق فإن جبريل أتاني به من الجنة الحديث وهو ضعيف قاله الخافظ بن حجر
(وقل عمرة في حجة) ينصب عمرة لابي ذر على حكاية اللفظ أي قل جعلتها عمرة قاله في الامع
كالتمتع وتعبه في المصايح فقال اذا كان هذا هو التقدير فعمره منصوب بمجمل والكلام بأسره
محكي بالقول لاشئ من أجزائه من حيث هو جزء ولعله يشير إلى أن فعل القول قد يعمل في المفرد
الذي يراد به مجرد اللفظ نحو قلت زيد أو هي مسألة خلاف لكن فرض المسئلة حيث لا يراد مدلول
اللفظ وإنما يراد به مجرد اللفظ وههنا ليس المراد هذا وإنما المراد جعلها عمرة كما اعترف به فالحكاية
متسلسلة على مجموع الجلة كما قررنا ما انتهى ولغير أبي ذر عمرة مرفوعة خبر مبتدأ محذوف أي قل هذه
عمرة في حجة وهو يفيد أنه عليه الصلاة والسلام كان قارناً أو يكون أمر بأن يقول ذلك لأصحابه
ليعلمهم مشروعية القرآن * وهذا الحديث أخرجه أيضاً المؤلف في المزارعة والاعتصام وأبو
داود في الحج وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) (المقدمي قال) (حدثنا فضيل بن
سليمان) (ضم الفاء والسين فيهما الغيري قال) (حدثنا موسى بن عقبة) (الاسدي قال حدثني)
بالأفراد (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه روى) بتقديم الراء المضمومة على الهمزة المكسورة أي رآه غيره لكن في نسختين من فروغ
اليونانية رؤى بتشديد الهمزة المكسورة بل رأته كذلك فيها ولأبي ذر رأى بنا خير الراء مكسورة
وضم الهمزة أي في المنام (وهو معرس) بكسر الراء على لفظ اسم الفاعل من التعريس والجملة
حالية كذا اللعموي والمستمل وفي رواية الكشميهني وهو في معرس بزيادة في وفتح الراء لأنه اسم
مكان (بذي الحليفة بطن الوادي) أي وادي العميق كاد عليه حديث ابن عمر السابق (قيل له)
عليه الصلاة والسلام (أنك بطحاه مبارك) قال موسى بن عقبة (وقد أناخ بنا سالم يتوحن بالمناخ)
بضم الميم وبالحاء المعجمة فيهما أي يقصد المبرك (الذي كان عبد الله) بن عمر (ينسخ) فيه راحته حال
كونه (يخري) بالحاء المهملة وتشديد الراء يقصد (معرس رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الراء
معرس لأنه اسم مكان (وهو اسفل) بالرفع خبر وهو كذا في فرعين لليونانية كهي لكن قال في
اللامع كالكواكب الرواية بالنصب وكذا رأيت في بعض الاصول المعتمدة وهو ظاهر كلام فتح
الباري (من المسجد الذي) كان هناك في ذلك الزمان (بطن الوادي بينهم) أي بين المعرسين بكسر
الراء كذا اللعموي والكشميهني والمستمل والكشميهني أيضاً يه أي بين المعرس (وبين الطريق)
خبر ثان (وسط) بفتح السين أي متوسط بين بطن الوادي وبين الطريق خبر ثالث أو بدل ولا يذر
وسطاً بالنصب أي حال كونه متوسطاً (من ذلك) وأتى بقوله وسطاً بعد قوله بين وإن كان معلوماً منه
ليسب أن في حاق الوسط من غير قرب لاحد الجانبين * (باب غسل الخلق ثلاث مرات من
التياب) بفتح الخاء وضم اللام مخففة وآخره فافضرب من الطيب يعمل فيه زعفران * وبالسند
قال (قال أبو عاصم) الضمالة بن مخلد النبيل كذا أورده بصيغة التعليق وبه جزم الاسماعيلي
وأبو نعيم وقيل أنه وقع في نسخة أو رواية حدثنا أبو عاصم قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك قال
(أخبرني) بالأفراد (عطام) هو ابن أبي رباح (أن صفوان بن يعلى أخبره) (أن) (أبداً) (يعلى) بن أمية
التميمي المعروف بابن منية بضم الميم وسكون النون وفتح التحتية وهي أمه وقيل جدته (قال لعمر)
ابن الخطاب (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى إليه قال فيبينما النبي صلى الله
عليه وسلم بالجعرانة) بكسر الجيم واسكان العين وتخفيف الراء كما ضبطه جماعة من اللغويين
ومحققي الحديث ومنهم من ضبطه بكسر العين وتشديد الراء وعليه أكثر الحديثين قال صاحب
المطالع أكثر الحديثين يشددونها وأهل الادب يخطئونهم ويخففونها وكلاهما صواب (ومعه)

فقال يا رسول الله أنا أصحاب نواضح نعمل بالنهار وان معاذ أصلي معك العشاء (١٠٥) ثم أتى فافتتح بسورة البقرة فاقبل رسول الله

عليه الصلاة والسلام (نفر من أصحابه) جماعة منهم والواو الحال وكان ذلك في سنة ثمان وجواب
 بينما قوله (جاءه رجل) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه لكن ذكر ابن قحون في الذيل عن تفسير
 الطرطوشي أن اسمه عطاء بن منية قال ابن قحون فان ثبت ذلك فهو أخو يدي الراوي (فقال)
 يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم به مرة وهو متضمن) بالصاد والحاء المعجمتين أي متلطيخ
 (يطيب فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجاء الوحي فاشار عمر رضي الله عنه إلى يعلى فجاء
 يعلى وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد اظلم به) بضم الهمزة وكسر الظاء المعجمة مبنيا
 للهمزة والنائب عن الفاعل ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم أي جعل الثوب له كالظلمة
 يستظل به (فأدخل) يعلى (رأسه) ليراه عليه الصلاة والسلام حال نزول الوحي وهو محمول على أن
 عمرو يعلى عما أتته صلى الله عليه وسلم لا يكره الاطلاع عليه في ذلك الوقت لان فيه تقوية الايمان
 بشاهدة حال الوحي الكريم (فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم محجر الوجه وهو يغط) بغير مجة
 مكسورة وطاء مهملة مشددة من الغطيط وهو صوت النفس المترددة من النائم من شدة ثقل الوحي
 (ثم سرى عنه) عليه الصلاة والسلام بسين مهملة مضمومة وراء مشددة أي كشف عنه شيئا فشيئا
 وروى يحنيف الراوي أي كشف عنه ما يتغشاه من ثقل الوحي يقال سرت الثوب وسرته نزعت
 والتشديد أكثر لفادة التدرج (فقال ابن الذي سأل عن العمرة فأتى برجل فقال) عليه الصلاة
 والسلام (اغسل الطيب الذي بين ثلاث مرات) استدلل به على منع استدامة الطيب بعد الاحرام
 للامر بغسل آخره من الثوب والبدن لعموم قوله اغسل الطيب الذي بين وهو قول مالك ومحمد بن
 الحسن وأجاب الجمهور بأن قصة يعلى كانت بالجعرانة سنة ثمان بلا خلاف كما مر وقد ثبت عن
 عائشة أنها طيبته صلى الله عليه وسلم يدها في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ
 بالآخر فلا آخر من الامر والظاهر أن العامل في ثلاث مرات أقرب الفعلان اليه وهو اغسل
 وعليه فيكون قوله ثلاث مرات من جملة مقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو نص في تكرار
 الغسل ويحتمل أن يكون العامل فيه قال أي قال له النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات اغسل
 الطيب فلا يكون فيه تنصيص على أمره بثلاث غسلات اذ ليس في قوله اغسل الطيب تصريح
 بالغسلات الثلاث لاحتمال كون المأمور به غسله واحدة لكنه أكد في شأنه وعلى الاول فهمه
 ابن المنبر فانه قال في الحديث ما يدل على أن المعتبر في هذا الباب ذهاب الجرم الظاهر لا الأثر
 بالكلمة لان الصباغ لا يزول لونه ولا رائحته بالكلمة بثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من ثوبه
 لم يضره بقاء طبعه انتهى لكن لو كان في الحديث ما يدل على أن الخلق كان في الثوب أمكن
 ما قاله ولا يمكن ظاهره أن الخلق كان في بدنه لاني ثيابه لقوله وهو متضمن بطيب واذا كان الخلق
 في البدن أمكن أن تزول رائحته ولونه بالكلمة بغسله ثلاث مرات لان علوق الطيب بالبدن
 أخف من علوقه بالثوب قاله في المصابيح (واتر ع عنك الجبة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك)
 وللشمس بن ماذن في حجتك باسقاط كاف كما ونا حجتك وفيه دلالة على أنه كان يعرف أعمال
 الحج قبل ذلك وعند مسلم والنسائي من طريق سنة ابن عمر بن دينار عن عطاء في هذا الحديث
 فقال ما كنت صانعا في حجتك قال أترع عني هذه الثياب وأغسل عني هذا الخلق فقال ما كنت
 صانعا في حجتك فاصنعه في عمرتك أي فلما طن أن العمرة ليست كالْحج قال له انها كالْحج في ذلك
 وقد بين أن المأمور به في قوله اصنع الغسل والترع قال ابن جرير (قلت لعطاء اراد) عليه الصلاة
 والسلام (الانقاعين أمره) عليه الصلاة والسلام (ان يغسل ثلاث مرات قال نعم) أراد الانقاع
 وهو يؤيد الاحتمال الاول وهو أن يكون ثلاث مرات معمولا لا غسل وأنه من كلام النبي

وأخبرين ولم يجز من بيعة ومالك وأبو
 حنيفة رضي الله عنهم والكوفيون
 وتأولوا حديث معاذ رضي الله عنه
 على أنه كان يصلي مع النبي صلى الله
 عليه وسلم تنفلا ومنهم من تأوله على أنه
 لم يعلم به النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم
 من قال حديث معاذ كان في أول
 الامر ثم نسخ وكل هذه التأويلات
 دعاوى لا أهل لها فلا يترك ظاهر
 الحديث بها واستدل أصحابنا
 وغيرهم بهذا الحديث على أنه يجوز
 للأمر أن يقطع القدوة ويتم
 صلاته منفردا وان لم يخرج منها
 وفي هذه المسئلة ثلثة أوجه
 لأصحابنا أصحابنا أنه يجوز لعذر وغير
 عذر والثاني لا يجوز مطلقا والثالث
 يجوز لعذر ولا يجوز لغيره وعلى هذا
 العذر هو ما يقطعه عنه الجماعة
 ابتداء ويعذر في التحلف عنه بسببه
 وتطويل القراءة عذر على الأصح
 لقصة معاذ رضي الله عنه وهذا
 الاستدلال ضعيف لانه ليس في
 الحديث أنه فارق معني على صلاته
 بل في الرواية الاولى انه سلم وقطع
 الصلاة من أصلها ثم استأنفها
 وهذا الدليل فيه للمسئلة
 المذكورة وانما يدل على جواز قطع
 الصلاة وابطالها العذر والله أعلم
 (قوله فافتتح بسورة البقرة) فيه
 جواز قول سورة البقرة وسورة النساء
 وسورة المائدة ونحوها ومنعه بعض
 السلف وزعم أنه لا يقال الا السورة
 التي يذ كرفها البقرة ونحوها هذا
 وهذا خطأ صريح والصواب جوازه
 فقد ثبت ذلك في الصحيح في أحاديث
 كثيرة من كلام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكلام الصحابة والتابعين
 وغيرهم ويقال سورة بلا همز

صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ أفنتان (١٠٦) أنت أقرأ بكذا وأقرأ بكذا قال نعم فقلت لعمر بن الخطاب جابر أنه قال أقرأ والشمس وضحاها والضحى والليل إذا يغشى وسبح اسم ربك الأعلى فقال عمرو بن لوحدنا وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثعلبة بن جابر عن ابن ربح أخيه بن أبي الزبير عن جابر أنه قال صلى معاذ بن جبل الأنصاري لأصحابه أله شاء فقول عليهم فأنصرف رجل منافق فآخبره معاذ عنه فقال أنه منافق فلما بلغ ذلك الرجل دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره ما قال معاذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أريد أن تكون فتناً يا معاذ إذا أمت الناس فأقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى وأقرأ باسم ربك والليل إذا يغشى * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن منصور عن عمرو ابن دينار عن جابر بن عبد الله أن معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشاء الآخرة ثم يرجع إلى قومه فيصلي بهم تلك الصلاة

قرأت السورة وقسرات بالسورة واقتضتها واقتضت بها (قوله أنا أصحاب نواضح) هي الأبل التي يستقي عليها جمع ناضح وأرادنا أصحاب عمل وتعب فلا نستطيع تطويل الصلاة (قوله صلى الله عليه وسلم يا معاذ أفنتان أنت) أي منفرد عن الدين وصدا عنه ففيه الانكار على من ارتكب ما ينهى عنه وإن كان مكرهاً غير محرم وفيه جواز الاكتفاء في التعزير بالكلام وفيه الأمر بتخفيف الصلاة والتعزير على اطاعتها إذا لم يرض المأمومون (قوله عن جابر أن معاذ كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم عشاء الآخرة) فيه جواز قول عشاء الآخرة وقد سبق قريبي أنه وقول الأصح بانكاره وإبطال قوله والله أعلم وفي

صلى الله عليه وسلم وقال الاسماعيل ليس في الخبر أن الخلق كان على الثوب كما في الترجمة وإنما فيه أن الرجل كان متضمخاً ولا يقال لمن طيب ثوبه أو صبغ به متضمخ وقوله صلى الله عليه وسلم اغسل الطيب الذي بك بين أن الطيب لم يكن في ثوبه ولو كان على الجبسة لكان في ثوبها كفاية من جهة الأحرام انتهى يعني فليس بين الحديث والترجمة مطابقة وأجيب بأن المؤلف جرى على عادته أن يشير إلى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وقد أوردته في محرمات الأحرام من وجه آخر بلفظ عليه قيص فيه أن صفة الخلق في العادة إنما يكون في الثوب ولا يداوي الطيب في مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء بن أبي معروف عن عطاء * ورواه حديث الباب مكيون الأشيخ المؤلف عاصم النبيل فصرى وفي مسنده انقطاع إلا أن كان صفوان حضر من أجمعة يعني وعمر فيكون متصلاً لا ند قال إن يعني ولم يقل إن يعني أخبره أنه قال لعمر * وأخرجه أيضاً في فضائل القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب استحباب استعمال الطيب عند الأحرام) في البدن والثوب ولوللنساء (وما يلبس) الشخص إذا أراد أن يحرم ويتبرجل بتشديد الجيم والرفع عطفاً على قوله وما يلبس وبالنصب بأن مقدرة وهو الذي في اليونانية لا غير كقوله * ولبس عبادة وتقرعيني * أي ويستح شعوره بالمشط (ويدهن) بكسر الهاء مع تشديد الدال من الاتعمال معطوف على سابقه أي بطل بالدهن (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) فيما وصله سعيد بن منصور (يشم الحرم الریحان) بفتح شين يشم على المشهور وحكي ضمها وروى الدارقطني عنه بسند صحيح المحرم يشم الریحان ويدخل الحمام وينزع ضره ويقرأ القرحة وإن انكسر ظفروا ما ط عنه الأذى ومذهب الشافعية أنه يحرم شم الریحان الفارسي وهو الضمير أن يفتح المعجمة وضم الميم بالقياس على تحريم شم الطيب للمحرم لأن معظم الغرض منه رائحة الطيبة وكرهه مالك والحنفية وتوقف أحمد وقال أيضاً رضي الله عنه مما وصله ابن أبي شيبة (وينظر في المرأة) بكسر الميم وسكون الراء وزن مفعول ونقل كراهته عن القاسم بن محمد وقال ابن عباس أيضاً مما وصله ابن أبي شيبة (ويدهن بيا) كل الزيت والسمن) بالجرف فيها وصحح عليه ابن مالك بدلاً من الموصول المحرور بالياء والنصب قال الزركشي وغيره أنه المشهور وليس المعنى عليه فإن الذي يأكل هو الأكل لا الماء كقول انتهى قال في المصابيح لم لا يجوز على النصب أن يكون بدلاً من العائد إلى ما الموصولة أي بما يأكله الزيت والسمن فالذي يأكله حينئذ هو الماء كقول لا الأكل ثم قال فإن قلت يلزم عليه حذف المبدل منه وأجاب بأنه قد قيل به في قوله تعالى ولا تقولوا لما أنصف استنكهم الكذب هذا حلال فقال قوم إن الكذب بدل من مفعول نصف المحذوف أي لما أنصفه وقيل به أيضاً في قوله تعالى كما أرسلنا فيكم رسولا منكم أي كما أرسلنا رسولا بدلاً من الضمير المحذوف قال والزركشي رحمه الله ظن أن الزيت مفعول أكل فقال إن الذي يأكل الزيت مثلاً عبارة عن الأكل لا الماء كقول والمطلوب هو جواز التداءوي بالماء كقول فلا يتأني المعنى المراد وقد استبان لك تأنيهاً عما قلناه (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (يتغم) أي يلبس الخاتم (ويلبس الهميان) بكسر الهاء وسكون الميم قال الفراء فarsi معرب يشبه نكة السراويل تجعل فيه الدراهم ويشد على الوسط (وطاف ابن عمر رضي الله عنهما) مما وصله الامام الشافعي من طريق طاوس (وهو محرم) الواو للعمال (وقد حرم) بفتح الحاء المهملة والزاي أي شد (على بطنه بثوب ولم ترعائشة رضي الله عنها) فيما وصله سعيد بن منصور (بالبان بأساً) بضم المثناة الفوقية وتشديد الموحدة سر اويل قصير يستر العورة المغلظة يلبسه الملاحون ونحوهم (للذين رحلون) بضم أوله وفتح الراء وتشديد الحاء المهملة المكسورة

الآخرة) فيه جواز قول عشاء الآخرة وقد سبق قريبي أنه وقول الأصح بانكاره وإبطال قوله والله أعلم وفي

حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو الربيع الزهراني قال أبو الربيع حدثنا حماد بن زيد حدثنا (١٠٧) أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله

قال كان معاذ يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يأتي مسجد قومه فيصلي بهم - حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن أبي مسعود الأنصاري قال جابر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان مما يطيل بنا

(قوله - حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو الربيع الزهراني قال أبو الربيع حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله عنه) قال أبو مسعود الأنصاري قتيبة يقول في حديثه عن حماد عن عمرو ولم يذكر فيه أيوب وكان ينبغي لمسلم أن يبينه وكأنه أهمله لكونه جعل الرواية مسوقة عن أبي الربيع وحده والله أعلم

* (باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في غمام)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا لم أحدكم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض وإذا صلى وحده فليصل كيف شاء وفي رواية إذا الحاجة) معنى أحاديث الباب ظاهر وهو الأمر للامام بتخفيف الصلاة بحيث لا يخل بدينها ومقاصدها وأنه إذا صلى لنفسه طول ماشاء في الأركان التي تحتل التطويل وهي القيام والركوع والسجود والتشهد دون الاعتدال والجلوس بين السجدين والله أعلم (قوله أني لا تأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان مما يطيل بنا) فيه جواز التأخر

وفي نسخة يرحلون بفتح الياء والحاء والراء الساكنة قال الجوهرى رحات البعير أرحله بفتح أوله رحلا واستشهد البخارى فى التفسير بقول الشاعر * إذا ما قت أرحلهما بليل * قال فى الفتح وعلى هذا فوهم من ضبطه هنا تشديدا لالحاء المهملة وكسر هاو المعنى يشدون (هودجها) بفتح الهاء والدال المهملة والحاء المهملة والواو ساكنة مركب من مر اكب الله ها وهذا كأنه رأى عائشة والأفالج هور على أنه لا فرق بين التبان والسرأويل فى منعها للمعمر وقد سقط للذين يرحلون هودجها فى رواية ابن عساکر * وبالسند قال المؤلف (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المقعر (عن سعيد بن جبيرة) قال كان ابن عمر رضى الله عنهما يذهبن بالزيت عند الأحرام أى الذى هو غير مطيب كما أخرجه الترمذى من وجه آخر عنه مرفوعا قال منصور (فذكرته) أى امتناع ابن عمر من الطيب عند الأحرام (لأبراهيم) النخعي (فقال ما صنع بقوله) أى بقول ابن عمر حيث ثبت ما ينافيه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (حدثني) بالافراد (الاسود) بن يزيد (عن عائشة) رضى الله عنها قالت كأنى أنظر إلى ويص الطيب فى مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم) الواو للعال والمفارق جمع مفرق وهو وسط الرأس وجعها ناعمها الجوانب الرأس التى يفرق فيها والويص بفتح الواو وكسر الموحدة آخره صاد مهملة أى يبقى أثره لكن قال الامام على الويصر زيادة على البريق والمراد به التلألؤ قال وهو يدل على وجود عين باقية لا الريح فقط وأشارت بقولها كأنى أنظر إلى قوة نحتها لذلك بحيث انها لكثرة استحضارها كأنها ناظرة اليه * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي فى الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق التميمي المدنى رضى الله عنهم (عن عائشة) رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه أى لأجل أحرامه (حين يحرم) أى قبل أن يحرم كما هو لفظ رواية مسلم والترمذى لانه لا يمكن أن يراد بالأحرام هنا فعل الأحرام فان التطيب بالأحرام ممتنع بلاشئ وانما المراد ارادة الأحرام وقد دل على ذلك رواية النسائي حين أراد الأحرام وحقيقة قولها كنت أطيّب تطييب بدنه ولا يتناول ذلك تطييب ثيابه وقد دل على اختصاصه بسدنه الرواية الأخرى التى فيها كنت أجد ويص الطيب فى رأسه وخيسته وقد اتفق أصحابنا الشافعية على أنه لا يستحب تطييب الثياب عند ارادة الأحرام وشذ المتولّى فى حكى قولاً باستحبابه نعم فى جوازه خلاف والأصح الجواز فلوزنه ثم أبىه فى وجوب التقية وجهان صحيح البغوى وغيره الوجوب (والحله) أى تحلله من محظورات الأحرام بعد أن يرمى ويحلق (قبل أن يطوف بالبيت) طواف الإفاضة واستغفد من قولها كنت أطيّب ان كان لا تقتضى التكرار لان ذلك لم يقع منها المرأة واحدة فى حجة الوداع وعورض بأن المدعى تكراره هنا إنما هو التطيب للأحرام ولا مانع من أن يتكرر التطيب للأحرام مع كون الأحرام مرة واحدة ولا يخفى ما فيه واستغفد منه أيضا استحباب التطيب عند الأحرام وجواز استدائمه بعد الأحرام وأنه لا يضر بقاء لونه ورائحته وانما يحرم ابتداءه فى الأحرام وهو قول الجمهور وعن مالك يحرم لكن لا فدية وقال محمد بن الحسن يكره أن يطيب قبل الأحرام بما تبقى عينه بهده واستحباب التطيب أيضا بعد التحلل الاول قبل الطواف * (باب من اهل) حال كونه (ملبدا) شعر رأسه بضم الميم وفتح اللام وتشديد الموحدة مفتوحة ومكسورة فى الفرع وأصله * وبالسند قال (حدثنا صبيح) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره غين مججمة ابن الفرّج قال (أخبرنا بن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سالم)

عن صلاة الجماعة إذا علم من عادة الامام التطويل الكثير وفيه جواز ذكر الانسان بهذا ونحوه فى معرض الشكوى والاستفتاء

فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في (١٠٨) موعظة قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس إن منكم منفرين فأيكم أنتم

الناس فليبرز فإن من ورأته
الكبير والضعيف وذا الحاجة
* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا هشيم ووكيع ح وحدثننا
ابن غير حدثنا أبي ح وحدثننا ابن أبي
عمر حدثنا سفيان كلهم عن اسمعيل
في هذا الاسناد بعث حديث هشيم
* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
المغيرة وهو ابن عبد الرحمن المزني
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال إذا أم أحدكم الناس فليخفف
فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف
والمرضى فإذا صلى وحده فليصل
كيف شاء * وحدثننا ابن أبي رافع
حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر
عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا
أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها
وقال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا قام أحدكم للناس
فليخفف الصلاة فإن فيهم الكبير
وفيهم الضعيف وإذا قام وحده
فليطأ صلاته ماشاء * وحدثن
حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب
قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال
أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه
سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم
للناس فليخفف فإن في الناس
الضعيف والسهيق وذا الحاجة
* وحدثننا عبد الملك بن شعيب بن
الليث قال حدثني أبي قال حدثني
الليث بن سعد قال حدثني يونس
عن ابن شهاب قال حدثني أبو بكر بن
عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(قوله فما رأيت النبي صلى الله عليه

عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
أي رفع صوته بالتلبية حال كونه (مليدا) شعر رأسه بخوا الصمغ لينضم الشعر ويلتصق به ضمه
بعض احترازا عن غطه وتقدم له وانما يفعل ذلك من يطول مكثه في الأحرار واستفيد منه
استحباب التلبية وقد نص عليه الشافعي * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس
وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب الإهلال عند مسجد ذي الحليفة) لمن أراد
النسك من المدينة * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المديني قال) (حدثنا سفيان) (بن عيينة
قال) (حدثنا موسى بن عقبة) (بضم العين وسكون القاف قال) (سمعت سالم بن عبد الله) (بن عمر) (قال
سمعت ابن عمر) (بن الخطاب) (رضي الله عنهما) (قال المؤلف) (ح وحدثننا) (بواو العطف) (عبد الله بن
مسلم) (يفتح الميم واللام بينهما ماله ساكنة ابن قعب القعني) (عن مالك) (امام الأئمة) (عن
موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله أنه سمع أبا هريرة يقول ما أهلك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من
عند المسجد يعني مسجد ذي الحليفة) (ولفظ متن رواية سفيان الذي لم يذكر المؤلف هذه البيداء
التي يكذبون فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا
من عند مسجد ذي الحليفة أخرجه الحميدي في مسنده وكان ابن عمر يكره على رواية ابن عباس
الائتية أن شاء الله تعالى بعد ما بين بالفظ ركب راحلته حتى استوت على البيداء أهل والبيداء هذه
كما قاله أبو عبيد البكري وغيره فوق على ذي الحليفة لمن صعد من الوادي وسما في عند المصنف
أن شاء الله تعالى بعد أبواب من طريق صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال أهل النبي صلى الله
عليه وسلم حين استوت به راحلته فثمة ثلاث روايات ظاهرها التدافع لكن قد أوضح هذا
ابن عباس فيما رواه أبو داود والحاكم من طريق سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس عجب لاختلاف
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى مسجد ذي الحليفة
ركعتين أو جب من مجلسه فاهل بالحج حين فرغ منها فسمع منه قوم يخطوون ثم ركب فلما استقلت
به راحلته أهل وأدرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة الأولى فسمعوه حين ذاك فقالوا إنما أهل
حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء أهل وأدرك ذلك قوم لم يشهدوه فنقل
كل واحد ما سمع وانما كان أهلاله في صلاة وأيم الله ثم أهل ثانيًا وثالثًا وقد اتفق فتها
المصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الأفضل * وحديث الباب أخرجه مسلم في الحج
وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب ما لا يلبس المحرم من الثياب) قال ابن دقيق العيد
لفظ المحرم تناول من أحرم بالحج والعمرة معا والأحرار الدخول في أحد النسكين والتشاغل
بأعمالهما وقد كان شيخنا العلامة ابن عبد السلام رحمه الله يستشكل معرفة حقيقة الأحرام
ويبحث فيه كثيرا وإذا قيل أنه النية اعترض عليه بأن النية شرط في الحج الذي الأحرام ركنه
وشرط الشيء غيره ويترتب على أنه التلبية بأن النية ليست بركن والأحرار ركن هذا وكان يحوم
على تعيين فعل يتعلق به النية في الابتداء انتهى وأجيب بأن المحرم اسم فاعل من أحرم أحراما
يعني دخل في الحرم أي أدخل نفسه وصبرها متبسة بالسبب المقتضي للعمرة لأنه دخل في
عبادة الحج أو العمرة أوهما معا فحرم عليه الأنواع السبعة لبس الخيط والطيب ودهن الرأس
واللينة وإزالة الشعر والظفر والجماع ومقدماته والصيد وقد علم من هذا أن النية مغيرة له
لشمولها للغير لا هنا قصده فعل الشيء تقربا إلى الله تعالى فإركان الحج مثلا الأحرام والوقوف
والطواف والسعي والنية فعل كل من الأربعة تقربا إلى الله تعالى بها وهذا التقرير يزول الإشكال
وكان الذي كان يحوم عليه هو ما ذكره والله أعلم * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التيبي قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن نافع) (مولى ابن عمر) (عن عبد الله بن عمر) (بن الخطاب

وسلم غضب في موعظة قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس إن منكم منفرين فأيكم أنتم من أئمة الدين رضي

عنه غير انه قال بدل السقيم الكبير * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي (١٠٩) حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا موسى بن

(رضي الله عنهم) أن رجلاً قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه (قال يارسول الله ما يلبس) الرجل (المحرم) فارناً أو مفرداً أو ممتعاً (من الثياب) وعند البيهقي أن ذلك وقع والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب في مقدم مسجد المدينة وفي حديث ابن عباس عند المؤلف في أواخر الحج أنه عليه الصلاة والسلام يخطب بذلك في عرفات فيحمل على التعدد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بحبيبه (لا يلبس القمص) يضم القاف والميم بالجمع ويلبس بالرفع وهو الأشهر على الخبر عن حكيم الله إذ هو جواب السؤال أو خبر بمعنى النهي وبالجزم على النهي وكسر لا التقاء الساكنين فإن قلت السؤال وقع عما يجوز لبسه والجواب وقع عما لا يجوز في الحكمة فيه أجب بأن الجواب بما لا يجوز لبسه أحصر وأخصر عما يجوز فذكره أولى أنه قليل ويفهم منه ما يباح فحصل المطابقة بين الجواب والسؤال بالمفهوم وقيل كان الالتي السؤال عن الذي لا يباح إذا اباحه الأصل ولذا أجب بذلك تنبيه السائل على الالتي ويسمى مثل ذلك أسلوب الحكيم نحو يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس الآية فأنهم سألوا عن حكمة اختلاف القمر حيث قالوا ما بال الأهلة يبدو دقيقاً ثم يندم ينقص فاجابهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس يوقنون بهم أمورهم ومعالم للعبادات الموقفة تعرف بها أوقاتها وخصوصاً الحج فينفسد سؤالهم وهو أنه كان ينبغي أن يسألوا عما يقعهم في دينهم ولا يسألوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنه نعم المطابقة واقعة بين السؤال والجواب على إحدى الروايتين فقد رواه أبو عوانة عن طريق ابن جريج عن نافع بلفظ ما يترك المحرم وهي شاذة والاختلاف فيها على ابن جريج لا على نافع ورواه سالم عن أبيه عند أحمد وابن خزيمة وأبي عوانة في صحيحهم ما بلفظ أن رجلاً قال ما يجنب المحرم من الثياب وأخرجه أحمد عن ابن عيينة عن الزهري فقال مرة ما يترك ومرة ما يلبس وأخرجه المؤلف في أواخر الحج عن طريق إبراهيم بن سعيد عن الزهري بلفظ نافع فالاختلاف فيه على الزهري يشهد بأن به ضمهم رواه بالماضي فاستقامت رواية نافع لعدم الاختلاف عليه فيها واتجه البحث المتقدم فيها قاله في فتح الباري ولا يذعن المستقل لا يلبس القميص بالافراد (ولا العمامة) جمع علامة سميت بذلك لانها تجميع الرأس بالغطية (ولا السراويلات) جمع سراويل فارسي معرب والسراويل بالنون لغة والشراويل بالشين المجهة لغة ٣ (ولا البرانس) جمع برنس يضم النون قال في القاموس البرنس بالضم قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه ذراعاً كان أو حجة انتهى (ولا الخفاف) بكسر الخاء جمع خف فنبه بالقميص والسراويلات على كل مخيط وبالعمامة والبرانس على كل ما يغطي الرأس مخيطاً كان أو غيره فيجزم على الرجل ستر رأسه أو بعضه كالبياض الذي وراء الأذن مما يمتد سائر أفرافه ولو بعبادة ومهرهم وهو ما يوضع على الجراحة وطین سائر لستره مما كان غطس فيه ومخيط شدة به رأسه وهو دوج استظل به وأن مسه ولا يوضع كفه وكذا كف غيره ومحمول كفة على رأسه لأن ذلك لا يمتد سائر أظفارهم كلامهم عدم حرمة ذلك سواء قصد السترة أم لا لكن جزم القوراني وغيره بوجوب الفدية فيما إذا قصد بحمل القفة ونحوها السترة وظاهره حرمة ذلك حيث ذلوا أثر أتوسده وسادة أو عمامة فانه حاسر الرأس عرفاً ونسبه بالخفاف على كل ما يستر الرجل عما يلبس عليه من مداس وجوارب وغيرهما (الا حد لا يجوز فعلين) في موضع رفع صفة لا حد ويستفاد منه كما قاله ابن المنير في الحاشية جواز استعمال أحد في الاثبات خلافاً لمن خصه بضرورة الشعر كقوله

وقد ظهرت فلا تخفى على أحد * الأعلى أحد لا يعرف القمرا

قال والذي يظهر لي بالاستقراء أن أحد لا يستعمل في الاثبات إلا أن يعقب النفي وكان الاثبات حينئذ في سياق النفي وتظهر هذا زيادة الباء فانها لا تكون إلا في النفي ثم رأيناها زيدت في الاثبات

طلحة قال حدثني عثمان بن أبي العاص الثقفي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يارسول الله اني أجدني نفسي شيئاً قال ادنه فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين ثديي ثم قال تحول فوضعه في ظهري بين كتفي ثم قال أم قومك فمن أم قومك فليخفف فإن فيهم الكبير وإن فيهم المريض وإن فيهم الضعيف وإن فيهم الحاجة فإذ أصلي أحدكم وحده فليصل كيف شاء * وحدثنا محمد بن مني وابن يشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت سعيد بن المسيب قال حدث عثمان بن أبي العاص قال آخر ما عهد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمت قوماً فأخف بهم الصلاة * وحدثنا خلف بن هشام وأبو الريح الزهراني قال حدثنا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجزني الصلاة ويتم * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال يحيى أخبرنا وقال قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

والغضب في الموعظة (قوله عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يارسول الله اني أجدني نفسي شيئاً فقال ادنه فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين ثديي ثم قال تحول فوضعه في ظهري بين كتفي ثم قال أم قومك)

(٣) في بعض النسخ هنا زيادة عليها علامة الحاشية ونصها وهو غير

منصرف قيل لأنه منقول عن الجمع بصيغة مفعول وان واحداً وسر والة وحكي ابن الحاجب أن من العرب من يصرفه كتيه مجمعه

كان من أخف الناس صلاة في عامه وحديثنا (١١٠) يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قال يحيى

ابن يحيى أخبرنا وقال الآخرون - حدثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن شريك بن عبد الله بن أبي غر عن أنس بن مالك أنه قال ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة

قوله ثدي وكفى بتشديد الباء على التشبيه وفيه إطلاق اسم الثدي من حلة الرجل وهذا هو الصحيح ومنهم من منعه وقد سبق بيانه في كتاب الإيمان وقوله جلسني هو بتشديد اللام وقوله أجدني نفسي شاقلا يحتمل أنه أراد الخوف من حصول شيء من الكبر والابحباب له بمقدمه على الناس فاذهبه الله ببركة كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعائه ويحتمل أنه أراد الوسوسة في الصلاة فانه كان موشوسا ولا يصلح للإمامة الموسوس فقد ذكر مسلم في الصحيح بعد هذا عن عثمان بن أبي العاص هذا قال قلت يا رسول الله الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشيطان يقال له خنزب فاذا أحسسته فتمتعوث بالله واتقل عن يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فاذهبه الله تعالى عني (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لا دخل في الصلاة أريد أطاها فاصبح بكاء الصبي فاحفف من شدة وجد أمه به) (الوجد يطلق على الحزن وعلى الحب أيضا وكلاهما سائغ) * (باب

الذي هو في سياق النفي كقوله تعالى ألم ير أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى اه والمستثنى منه محذوف ذكره معمر في روايته عن الزهري عن سالم بن جعفر وليحرم أحدكم في زياروردها ونعلمان فان لم يجد نعلمان (فليلبس خفين) ولا في الوقت فليلبس الخفين بالتحريف (وليقطعهما) أي بشرط أن يقطعهما (أسفل من الكعبين) ولا فدية عليه لانها لو وجبت لينها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا موضع يسانها وقال الحنفية عليه الفدية كما اذا احتاج الى حلق الرأس يحلقه ويقدي وقال الحنابلة ومن لم يجد ازارا لبس سراويل ومثي وجد ازارا خلعها ونعلمان لبس خفين ويحرم قطعهما واستدلوا بحديث ابن عباس وجابر في الصحيح من لم يجد نعلمان فليلبس خفين وليس فيه ذكر القطع وقالوا قطعهما اضاءة مال قالوا وان حديث ابن عمر المصريح بقطعهما منسوخ وأجيب بانه لا يرتاب أحد من المحدثين أن حديث ابن عمر أصح من حديث ابن عباس لان حديث ابن عمر جاء بأسناد وصف بانه أصح الاسانيد واتفق عليه عن ابن عمر وغير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت من فوجا الا من رواية جابر بن زيد عنه وبانه يجب حمل حديث ابن عباس وجابر على حديث ابن عمر لانهم ما مطلقا وفي حديث ابن عمر زيادة لم يذكرها يجب الاخذ بها وبان اضاءة المال انما تكون في المنهي عنه لا فيما دون فيه والا مرفى في قوله فليلبس الخفين للإباحة لا للوجوب والسرفى تحريم الخيط وغيره مما ذكر مخالفة العادة والخروج عن المألوف لاشعار النفس بامر من الخروج عن الدنيا والتذكري للباس الاكفان عند نزول الخيط وتنبيهها على التلبس بهذه العبادة العظيمة بالخروج عن معتادها وذلك موجب للاقبال عليها والمحافظة على قوانينها وأركانها وشرائطها وآدابها (ولا تلبسوا) بفتح أوله وثالثه (من الثياب شبة بأسماء الزعفران) بالتحريف ولا في زر زعفران قال الزركشي بالتشوين لانه ليس فيه الا الالف والنون فقط وهو لا يمنع الصرف فلو سميت به امتنع (أو ورس) بفتح الواو وسكون الراء بعده هامين مهملة تبت أصفر مثل نبات السهم طيب الريح يصبح به بين الصفرة والحمرة أشهر طيب في بلاد اليمن لكن قال ابن العربي الورس وان لم يكن طيبا فله رائحة طيبة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبه به على اجتنب الطيب وما يشبهه في ملازمة الثم وهذا الحكم يشترك فيه التمام مع الرجال بخلاف الاول فانه خاص بالرجال * وهذا الحديث سبق في باب من أجاب السائل باكثر مما سأله في آخر كتاب العلم (باب جواز الركوب والارتداد في الحج) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) السندى قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الواو وسكون الهام وجرير بفتح الجيم الأزدي البصري قال (حدثنا) جرير بن حازم بن زيد (عن يونس) بن يزيد (الابلي) بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبيد الله بن عبد الله) بنصغير عبد الاول أحد النقباء السبعة (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسامة بن زيد) رضي الله عنه كان رد في النبي) بكسر الراء وسكون الدال أي رد به وهو الذي يركب خلف الراكب ولا في زر رد في رسول الله (صلى الله عليه وسلم من عرفة) موضع الوقوف (الى المزدلفة) بكسر اللام اسم فاعل من الازدلاف وهو القرب لان الحجاج اذا أقاضا من عرفة يزدلقون اليها أي يقرءون منها ويقدمون اليها ولجئهم اليها في رلق من الليل (ثم اردف) عليه الصلاة والسلام (الفضل) بن العباس بن عبد المطلب (من المزدلفة الى منى) فوضعا منه عليه الصلاة والسلام واجتذاعته صلى الله عليه وسلم بما يتقوله في تلك الحالة من التشريع ولذا اختار أحداث الاسنان كما يختارون لتسميع الحديث قاله ابن المنير (قال فكلاهما قال لم ير النبي صلى الله عليه وسلم يلبي حتى) أي الى أن (رمى جمر العقبة) وهي حذمتي من جهة مكة من الجانب الغربي وفي الحديث جواز الارتداد لكن اذا أطاقت الدابة وان الركوب في الحج أفضل من المشي وأخرجه مسلم

في الصلاة أريد أطاها فاصبح بكاء الصبي فاحفف من شدة وجد أمه به) (الوجد يطلق على الحزن وعلى الحب أيضا وكلاهما سائغ) * (باب

وحدثنا محمد بن منهل الضمير قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة (١١١) عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم إن لا دخل في الصلاة أريد أطالها فامع بكاء الصبي فأخفف من شدة وجد أمه به **حدثنا** حامد بن عمر البكر أوى وأبو كامل فضيل بن حسين الجحدري كلاهما عن أبي عوانة قال حامد **حدثنا** أبو عوانة عن هلال بن أبي حميد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال رقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتدله بعد ركوعه فسجدته

هنا والحزن أظنه رأى من حزنها واشتغال قلبه به وفيه دليل على الرفق بالمؤمنين وسائر الاتباع ومراعاة مصلحتهم وإن لا يدخل عليهم ما يشق عليهم وإن كان يسيرا من غير ضرورة وفيه جواز صلاة النساء مع الرجال في المسجد وإن الصبي يجوز ادخاله المسجد وإن كان الأولي تنزيه المسجد عن لا يؤمن منه حدث (قوله حدثنا محمد بن منهل حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس) هذا الإسناد كله بصريون والله أعلم

* (باب اعتدال أركان الصلاة وتحققها في تمام) *

(قوله حدثنا حامد بن عمر البكر أوى) هو بفتح الباء منسوب إلى جده الأعلى أبي بكره العجاني رضي الله عنه وقد سبق بيانه مرارا (قوله رقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتدله بعد ركوعه فسجدته

٢ (ق) لعل هذا الرمز لأبي الوقت اه صححه

(باب ما يلبس المحرم من الثياب والاردية والازر) بضم الهـ مزقة والزاي في الميمنية بكونها لا غير جمع ازار كخمر وخمار وهو للنصف الاسفل والاردية جمع رداء وهو للنصف الاعلى وعطفهما على الثياب من عطف الخاص على العام وهذه الترجمة مغايرة للسابقة على ما لا يخفى (وليس عاتشة رضي الله عنها (الثياب المعصرة) المصبوغة بالعصر (وهي محرمة) وصله سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد بن اسناد صحيح والجوهري على جوازها للعصر خلافا لابي حنيفة وقال انه طيب وأوجب فيه الفدية (وفات) عاتشة مما وصله اليه في (لاتلم) بالجزم على النهي وعناية واحدة مع تشديد المثلثة وأصله تتام فحذفت احدى التامين **كنا** را تطلعي تحقيقا واللام ما يعطى الشفة (ولا تبرقع) بالجزم كذلك لكن عاتشة على الاصل كذا في الفرع وفي غيره ولا تبرقع بحذف احدى التامين ولا يذرا لاتلم بسكون اللام وزيادة مثناة بعدها وكسر المثناة ولا تبرقع بحذف احدى التامين والرفع في الكلامين والجزم (ولا تلبس ثوبا مصبوغا) (بورس) بسكون الراء ولا يذري رواية بورس بكسرها (ولا زفران) والجمله من قوله وفات الى هنا ساقطة في رواية ٢ (ق) وفي الفتح سقوطها أيضا عن الجوى (وقال جابر) هو ابن عبد الله العجاني رضي الله عنه مما وصله الشافعي ومسند (لا ارى المعصر طيبا) أي مطيبا لانه خبر في الاصل عن معصر ولا يخبر بالمعنى عن اسم عين وقد مر ما في المعصر قريبا ولم تر عاتشة رضي الله عنها (باسا ٢ بالخلى) بضم الخاء المهملة وتشديد الياء جمع حلى يفتح الحاء ويكون اللام (والثوب الاسود والمورد) المصبوغ على لون المورد وسيا أي موصولا ان شاء الله تعالى في باب طواف النساء في آخر حديث عطاء عن عاتشة (والخف للمرأة) وصله ابن أبي شيبة (وقال ابراهيم) النخعي مما وصله سعيد بن منصور وابن أبي شيبة (لا بأس أن يدل ثيابه) بضم حرف المضارعة وسكون الموحدة وتحفيف الدال المهملة مضارع أبدل ولا ي الوقت أن يدل ثيابه بفتح الموحدة وتشديد المهملة ومقالة ابراهيم هذه ساقطة في رواية * وبالسند السابق أول الكتاب الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب) بفتح الدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة مصغرا وضم سين سليمان (قال حدثني) بالافراد (موسى بن عتبة) بضم العين وسكون القاف (قال اخبرني) بالافراد أيضا (كريب) مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بين الظهر والعصر يوم السبت كما صرح به الواقدي وبأبي قريسان شاء الله تعالى تحقيقه (بعد ما ترحل) بالجيم المشددة أي سرح شعره (وآدهن) استعمل الدهن وأصله آدهن فأبدلت التاء الاو ادغمت في الاخرى (ولبس ازاره ورداه) هو واصحابه فلم يثبه (أحدا) عن شيء من الاردية (جمع رداء) (والازر) بضم الزاي واسكانها جمع ازار (تلبس) بضم المثناة القوية وفتح الموحدة (الا المزعفرة) بالنصب على الاستعانة بالجرح على حذف الجار أي الاعن المزعفرة (التي تردع) بفتح المثناة القوية والدال آخره عين مهملة وفي رواية تردع بضم أوله وكسر ثالثة أي التي كثر فيها الزعفران حتى يتفصه على من يلبسها وقال عباس الفتح أوجه ومعنى الضم انها تبقى أثره (على الجلد) قال في التنقيح قال أبو الفرج يعني ابن الجوزي كذا وقع في البخاري وصوابه تردع الجلد بحذف على أي نصبه وأجاب في المصابيح بأن الجوهري قال في الصحاح يقال ردعته بالنسي فارتدع أي اطلخته فتلطخ قال فاذا كان كذلك فيجوز أن يكون المراد في الحديث التي تردع لابسها بأثرها وعلى الجلد طرف مسـ تفرق في محل نصب على الحال وهو وجه جيد لا يلزم من اركابه تحطئة الرواية قال ويحتمل أن يكون تردع قد تضمن معنى تنفض أي تنفض أثرها على الجلد انتهى (فاصبح) عليه الصلاة والسلام (بدي الحليقة) أي وصل اليها ثيابها في موافق مسلم

٣ قوله بأسا في بعض النسخ بعد هذه اللفظة زيادة ونصها بكسر الموحدة في الفرع وأصله مع التنقيص عليها في هامش الفرع كتبه صححه

جلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف قرياً من السواء فيه دليل على تخفيف القراءة والشهد وطالة الطمأنينة في الركوع والسجود وفي الاعتدال عن الركوع وعن السجود ونحو هذا قول أنس في الحديث الثاني بعده ما صليت خلفاً أحداً أو جز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عام وقوله قرياً من السواء يدل على أن بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام ولعله أيضاً في التشهد وأعلم أن هذا الحديث محمول على بعض الأحوال والافتقار لبعض الأحاديث السابقة بتطويل القيام وأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالستين إلى المائة وفي الظهر بالم تنزيل السجدة وأنه كان تمام الصلاة فيذهب الذاهب إلى البقيع فيقضي حاجته ثم يرجع فيتوضأ ثم يأتي المسجد فيدرك الركعة الأولى وأنه قرأ سورة المؤمن حتى بلغ ذكر موسى وهرون صلى الله عليه وسلم وأنه قرأ في المغرب بالطور وبالمرسلات وفي البخاري بالأعراف وأشبه هذا وكذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كانت له في طالة القيام أحوال بحسب الأوقات وهذا الحديث الذي نحن فيه جرى في بعض الأوقات وقد ذكره مسلم في الرواية الأخرى ولم يذكر فيه الصيام وكذا ذكره البخاري وفي رواية للبخاري ما خلا القيام والقعود وهذا نفسه في الرواية الأخرى وقوله جلسته ما بين التسليم والانصراف دليل على أنه صلى الله عليه وسلم

أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بها ثم دعا بشاقته فأشعرها في صفحة سنامها إلا بين وسالت الدم وقلمها بنعلين ثم (ركب راحلته حتى استوى على البداء) بفتح الموحدة وسكون التثنية وعند الناس أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر ثم ركب وصعد جبل البداء ثم (أهل هو وأصحابه) وهل كان عليه الصلاة والسلام قد رد الحج أو قارناً أو متمتعاً خلاف يأتي تحققة أنه شاء الله تعالى (وقلب بدته) بنعلين للأشعار بأنه هدى قال الأزهري تكون البدنة من الأبل والبقر والغنم وقال النووي هي البعير ذكر أو أنثى وهي التي استكملت خمس سنين وللكشميهني بدنه بضم الموحدة وسكون الدال المهملة بلفظ الجمع (وذلك) المذكور من الركوب والاستواء على البداء والاهلال والتقليد (لخمس بقين من ذي القعدة) بفتح القاف وكسر ها والاشارة لخروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة وهو الصواب لأن أول ذي الحجة كان يوم الخميس قطعاً لما ثبت وتواتر أن وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة فتعين أن أول الحجة الخميس ولا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس وإن جزم به ابن حزم بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن أنس أنهم صلاوا معه صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعة أو العصر بذي الحليفة ركعتين فدل على أن خروجه لم يكن يوم الجمعة ويحمل قوله لخمس بقين أي أن كان الشهر ثلاثين فأنق أن جاءتها وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذي الحجة بعد مضي أربع ليالٍ لا خمس ويؤيده قول جابر لخمس بقين من ذي الحجة وأربع وأتمالم يقل الراوي أن بقين بحرف الشرط لأن الغالب تمام الشهر وبه احتج من قال لا حاجة للاتبان به والآخر راعى احتمال النقص فقال يحتاج إليه للاحتياط (فقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة) من أعلاها (لأربع ليالٍ خلون من ذي الحجة) صبيحة يوم الأحد (قطاف بالبيت وسعي بين الصفا والمروة ولم يحل) بفتح أوله وكسر نائه أي لم يصح حللاً (من أجل بدنه) بسكون الدال (لأنه) عليه الصلاة والسلام (قلدها) فصارت هدياً ولا يجوز لصاحب الهدى أن يتحلل حتى يبلغ الهدى محله (ثم نزل بأعلى مكة عند الحجون) بفتح الحاء المهملة وضم الجيم المحققة الجبل المشرف على المحصب حذاء مسجد العقبة وفي المشرق وغيرها مقبرة أهل مكة على ميل ونصف من البيت (وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (مهل بالحج) بضم الميم وكسر الهاء (ولم يقرب الكعبة بعد طوافها) لعله لشغل منعه من ذلك (حتى رجع من عرفة وأمر أصحابه) الذين لم يسوقوا الهدى (أن يطوفوا) بتشديد الطاء مفتوحة كذا في الفرع وأصله وفي غيره يطوفوا بضمهم المحققة (بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يقصروا من رؤسهم) لأجل أن يحلقوا بغير (ثم يحلقوا) بفتح أوله وكسر نائه لأنهم متمتعون ولا هدى معهم كما قال (وذلك لأن لم يكن معه بدنة قلدها ومن كانت) وفي نسخة ومن كان (معه امرأته فهي له حلل والطيب والنياب) كسائر محرمات الأحرار حلل له فالطيب مبتدأ حذف خبره والجملة عطف على الجملة وموضع الترجمة قوله فلم ينه عن شيء من الأردية والأزرنديس والحديث من أفراد المؤلف ورواه أيضاً مختصراً (باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح) ممن حجه من المدينة ولا يذروا بن عساكر حتى يصبح ورواه المؤلف بضمهم هذه الترجمة مشروعية المبيت بالقرب من بلد المسافر بالحق به من تأخر عنه وليكون أمكن من التوصل إلى ما عساه ينسأ مما يحتاج إليه مثلاً (قوله) أي ما ذكره من المبيت (ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه المسوق في باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة كما مر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) قاضي صنعاء قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا محمد بن المنكدر) بلفظ اسم الفاعل ولا يوجب ذرو الوقت حدثنا ابن المنكدر (عن أنس

قال حدثنا أبي حدثنا شعبه عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه (١١٣) زمن بن الاشعث فامر أبا عبيدة بن عبد

الله أن يصلي بالناس فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع قام قدر ما أقول اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل السما والمجد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم قال الحكم فسد كرت ذلك أعبد الرحمن بن أبي ليلى فقال سمعت البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه واذا رفع رأسه من الركوع وسجوده ومابين السجدين قسرياً من السواء قال شعبه فسد كرت له من مرة فقال قد رأيت ابن أبي ليلى فلم تكن صلاته هكذا * حدثنا محمد بن مشي وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن الحكم أن مطرباً ناجية لما ظهر على الكوفة أمر أبا عبيدة أن يصلي بالناس وساق الحديث * وحدثنا خلف ابن هشام قال حدثنا محمد بن زيد عن ثابت عن أنس قال اني لأؤان أصلي بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال فكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من الركوع اتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسى واذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل قد نسى * وحدثني أبو بكر بن نافع العبدي قال حدثنا بهز

كان يجلس بعد التسليم شيئاً يسيراً في صلاه (قوله غلب على الكوفة رجل فامر أبا عبيدة أن يصلي بالناس) وهذا الرجل هو مطرب ناجية كما سماه في الرواية الثانية

ابن مالك رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (الظهر) (اربعاً وبني الخليفة) العصر (ركعتين) فصراً لانه أنشأ السفر وحذف لفظ الظهر والعصر لعدم الالباس وقد صرح به ما في الحديث الا ترى (ثم بات حتى أصبح) دخل في الصباح (بني الخليفة فلما ركب راحلته واستوت به أهل) بالحج أو بالعمرة أو بهما قال التوربشتي في شرح مصابيح البغوي أي رفعته مستوياني ظهرها وتقمعه صاحب شرح المشكاة بأن استوى انما يعدي بعلى لأبالباء فوله به حال نحو قوله تعالى واذا فرغنا بكم الجرح قال في الكشف في موضع الحال بمعنى فرقناه ما تنسأ بكم كقوله * تدوس بنا الجماجم والثرية * وفيه دليل للمالكية والشافعية على أن الأفضل أن يهل اذا تبعث به راحلته وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك وطريق الجمع بين المختلف فيه * وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله الجرمي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أربعاً وصلى العصر بني الخليفة ركعتين) صرح فيه بذكر الظهر والعصر المحذوف في سابقه (قال) أبو قلابه (واحد) عليه الصلاة والسلام (بات بها) أي بني الخليفة (حتى أصبح) وفي السابقة بغير شك وقد ساق هذا الحديث هنا باختصار وبأنى ان شاء الله تعالى بات منه (باب رفع الصوت بالأهلال) أي بالتلبية قال القاضي عياض الالهلال بالحج رفع الصوت بالتلبية قال في المصباح تأمل كيف يلتم حينئذ قوله بالالهلال مع قوله رفع الصوت ثم قال القاضي عياض واستهل المولد ورفع صوته وكل شيء ارتفع صوته فقد استهل وبه سمي الهلال لان الناس يرفعون أصواتهم بالأخبار عنه واستمع عدد ابن المنير هذا الاخير من وجهين * أحدهما أن العرب ما كانت تعتني بالأهله لانهم لا تؤرخ بها والالهلال سمي بذلك قبل العناية بالتاريخ * الثاني أن جعل الالهلال مأخوذاً من الهلال أو لى لقاعدة تصريفية وهي انه اذا تعارض الامر في اللفظين أيهما أخذ من الآخر جعلنا الالفاظ المتناولة للذوات أصلاً للالفاظ المتناولة للمعاني والالهلال ذات فهو الاصل والالهلال معنى يتعلق به فهو الفرع ذكره في المصباح * وبه قال (حدثنا سليمان ابن حرب) الواسطي بالمججمة ثم المهملة الأزدي قال (حدثنا محمد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي الأزدي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) الجرمي (عن أنس رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر أربعاً والعصر بني الخليفة ركعتين ومعهم) أي النواوين للقران (يصرخون بهما) أي بالحج والعمرة (جميعاً) أو الضعيفي سمعهم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من أصحابه وفي الحديث حجة الجهم وفي استحباب رفع الصوت بالتلبية للرجل بحيث لا يضر نفسه ثم لا يستحب رفع الصوت بها في ابتداء الاحرام بل يسمع نفسه فقط كما في المجموع وخرج بالرجل المرأة والخني فلا يرفعان صوتهما بل يسمعان أنفسهما فقط كما في قراءة الصلاة فان رفعها كره وقد روى أحمد في مسنده من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرني جبريل برفع الصوت بالالهلال وقال انه من شعائر الحج وهذا كغيره من الأحاديث ليس فيه بيان حكم التلبية وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعي وأحداهما سنة وفي وجه حكاها الماوردي عن ابن خيران وابن أبي هريرة انها واجبة يجب بتركها وقال الحنفية اذا اقتصر على النية ولم يلب لا ينعقد حرامه لان الحج تضمن أشياء مختلفة فعلاوتر كإشابة الصلاة فلا يحصل إلا بالذكر في أوله وقال المالكية ولا ينعقد إلا بنية مقرونة بقول أو فعل متعلقين به كالتلبية والتوجه الى الطريق فلا ينعقد بمجرد النية وقيل بنية قاله سند وهو مروي عن مالك (باب التلبية) مصدر لابي كز كز كز أي قال لبيك وهو عند سيدي به والا كثر من مثني لقلب ألفه

قال حدثنا جاد قال أخبرنا ثابت عن انس (١١٤) قال ما ضلّت خلف أحداً وجر صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام

كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر بن الخطاب مد في صلاة الفجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قدأ وهم ثم يسجدون بعد بين السجدة حتى نقول قدأ وهم * وحدثنا جدين بنون قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو اسحق وحديثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا أبو خزيمة عن أبي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب أنهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رفع رأسه من الركوع لم أر أحدًا يحيى ظهره حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه على الأرض ثم يجز من وراءه سجداً * وحدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان قال حدثني أبو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده لم يكن أحد منا ظهره حتى يقع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ساجداً ثم نفع سجودنا بعده * حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهرم الانطاكي قال حدثنا إبراهيم بن محمد أبو اسحق الفساري عن أبي اسحق الشيباني عن محارب بن دثار (قوله عن أبي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب أنهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رفع رأسه من الركوع لم أر أحدًا يحيى ظهره حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم وجهه على الأرض ثم يجز من وراءه سجداً قال يحيى بن معين القائل وهو غير كذوب هو أبو اسحق قال ومرواه أن عبد الله بن يزيد غير كذوب وليس المراد أن كان

يا مع المظهر وليس تنفيه حقيقة بل هو من المثناة لفظاً ومعناها التأكيد والمبالغة كما في قوله تعالى بل يدها مبسوطة أي نعمته عندهم أول اليد بالنعمة ونعمته تعالى لا تخصني وقوله تعالى ثم أرجع البصر كرتين أي كرات كثيرة وقال يونس بن حبيب انما هو اسم مفرد وانما انقلب بالانقلاب اليها الضمير كادى وعلى اه والاصل ليك فاستقلوا الجمع بين ثلاث بات فابدلوا من الثالثة بكاء قالوا من الظن تطيت وأصله تطنت وهو منصوب على المصدر بعامل مضمرة أي أجبته اجابة بعد اجابة الى ما لا نهاية له وكأنه من أب بالمكان إذا أقام به والكاف للضافة وقيل ليس هنا اضافة والكاف حرف خطاب ومعناه كما قال في القاموس أنام مقيم على طاعتك الباء بعد الباب واجابة بعد اجابة أو معناه اتجأ وقصدى لك من داري تلب داره أي تواجهها ومعناه محبتي لك من امرأة لية محبة لزوجه أو معناه اخلاصي لك من حسب لباب أي خالص اه وقال أبو نصر معناه أناس بين يديك أي خاضع وقال ابن عبد البر ومعنى التلبية اجابة الله فيما فرض عليهم من حج بيته والاقامة على طاعته فالجزم بتليته مستحجب لدعاء الله إياه في إيجاب الحج عليه قيل هي اجابة لقوله تعالى للخليل إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه وأذن في الناس بالحج أي بدعوة الحج والامر به * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما ان تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولمسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوت به راحلته فأتته عند مسجد ذي الخليفة أهل فقال (ليكن اللهم ليكن ليكن) أي يا الله أجبنا لك فيما دعوتنا وروى ابن أبي حاتم عن طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ إبراهيم بن بناء البيت قيل له وأذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال أذن وعلى البلاغ قال فنادى إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا أيها الناس كتب الله عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه ما بين السماء والأرض الأتروا الناس يحيون من أقصى الأرض يلبون ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفيه فاجابوه بالتلبية من أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى أن تقوم الساعة الا من كان أجاب إبراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ زاد غيره في أبي مرة حج مرة ومن أبي مرتين حج مرتين ومن أبي أكثر حج بقدر تليته وقد وقع في المرفوع تكرير لفظه ليكن ثلاث مرات وكذا في الموقوف الآن في المرفوع الفصل بين الأولى والثانية بقوله اللهم وقد نقل اتفاق الأدباء على أن التكرير اللفظي لا يزاد على ثلاث مرات (لا شريك لك ليكن ان الحمد) بكسر الهمزة على الاستئناف كأنه لما قال ليكن استأنف كلاماً آخر فقال ان الحمد والفتح على التعليل كأنه قال أجبنا لك لان الحمد والنعمة لك والكسر أجود عند الجمهور وحكاة الرمحشري عن أبي حنيفة وابن قدامة عن أحمد بن حنبل وابن عبيد البر عن اختيار أهل العربية لانه يقتضي أن تكون الاجابة مطلقة غير معلقة فان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التعليل لكن قال في الامع والعدة انه إذا كسر صار للتعليل أيضاً من حيث انه استئناف جواباً عن سؤال عن العلة على ما قرئ في البيان حتى ان الامام الرازي وأتباعه جعلوا أن تفيد التعليل نفسها ولكنها مردود (والنعمة لك) بكسر النون الاحسان والمنسة مطلقاً بالنصب على الاشهر عطفاً على الحمد ويجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف دلالة خبران تقديره ان الحمد والنعمة مستقرة لك وجوز ان الانباري أن يكون الموجد خبر مبتدأ وخبران هو المحذوف (والملك) للتبضع الميم والنصب عطفاً على اسم ان وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف دلالة الخبر المتقدم ويحتمل أن يكون تقديره والمالك كذلك (لا شريك لك) في ملكك وروى النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه عن أبي هريرة قال

من وراءه سجداً قال يحيى بن معين القائل وهو غير كذوب هو أبو اسحق قال ومرواه أن عبد الله بن يزيد غير كذوب وليس المراد أن كان

قال سمعت عبد الله بن يزيد يقول على المنبر حدثنا البراء أنهم كانوا يصلون مع رسول (110) الله صلى الله عليه وسلم فاذا ركع ركعوا واذا

رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده لم ينزل قياما حتى نراه قد وضع وجهه في الارض ثم تبعه
 حدثنا زهير بن حرب وابن غير قال
 حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا
 أبان وغيره عن الحكم عن عبد
 الرحمن بن أبي ليلى عن البراء

البراء غير كذب لان البراء صحابي لا يحتاج الى تزكية ولا يحسن فيه هذا القول وهذا الذي قاله ابن معين خطأ عند العلماء بل الصواب أن القائل وهو غير كذب هو عبد الله ابن يزيد ومرواه أن البراء غير كذب ومرواه تقوية الحديث ونفعيجه والمبالغة في تمكينه من النفس لا التزكية التي تكون في مشكوك فيه ونظيره قول ابن عباس رضي الله عنه حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق وعن أبي هريرة مثله وفي صحيح مسلم عن أبي مسلم الخولاني حدثني الحبيب الاميني عوف بن مالك الاشجعي ونظائره كثيرة فعني الكلام حدثني البراء وهو غير متهم كما علمت فنقوا عما أخبركم عنه قالوا وقول ابن معين ان البراء صحابي فينزه عن هذا الكلام لا وجه له لان عبد الله بن يزيد صحابي أيضا معدود في الصحابة وفي هذا الحديث هذا الادب من آداب الصلاة وهو أن السنة أن لا يثنى المأموم للسجود حتى يضع الامام جبهته على الارض الا أن يعلم من حاله انه لو أخر الى هذا السجود لرفع الامام من السجود قبل سجوده قال أصحابنا رحمهم الله تعالى في هذا الحديث وغيره ما يقتضي مجموعه أن السنة له أن يؤخر عن الامام قليلا بحيث يسرع في الركن بعد شروعه وقبل فراغه منه والله أعلم

كان من تلبية النبي صلى الله عليه وسلم ليلى الى الحق ليلى وعند الحاك عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال ليلى اللهم ليلى قال انما الخير خير الاخرة وعند الدارقطني في العلل عن أنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال ليلى حجاً حقا تعبدا ورقا وزاد مسلم في حديث الباب قال نافع وكان عبد الله بن عمر يزيد فيه ليلى ليلى ليلى وسعيد بن الخيزر يدين والرغبة اليك والعمل ولم يذكروا البخاري هذه الزيادة فهي من افراد مسلم خلافا لما توهمه عبارة جامع الاصول والحافظ المنذري في مختصر السنن والنووي في شرح المهذب وقوله وسعيد بن هوم بن باب ليلى فأتى فيه ما سبق من التثنية والافراد ومعناه أسعدني أسعدا بعد أسعدا فالمصدر فيه مضاف للفاعل وان كان الاصل في معناه أسعدك بالاجابة أسعدا بعد أسعدا على أن المصدر فيه مضاف للمفعول لاستعماله ذلك هنا وقيل المعنى مساعدة على طاعتك بعد مساعدة يكون من المضاف للمصوب وقوله والرغبة بفتح الراء والمدو بضمها مع القصص كالعلاء والعلاء بالفتح مع القصص ومعناه الطلب والمستلة يعنى انه تعالى هو المطلوب المسؤول منه فيبديه جميع الامور والعمل له سبحانه لانه المستحق للعبادة وحده وفيه حذف يحتمل أن تقديره والعمل ليلى أى اليك القصد به والانتباه اليك لتجازى عليه وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق المسورين محترمة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد ليلى مغربا ومروها باليلى ذا النعماء والفضل الحسن وهذا يدل على جواز الزيادة على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا استحباب ولا كراهة وهذا مذهب الاثنية الاربعة لكن قال ابن عبد البر قال مالك كره أن يزيد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وينبغي أن يقر بما روى مرفوعا ثم يقول الموقوف على انفراده حتى لا يختلط بالمرفوع قال امامنا الشافعي رحمة الله عليه فيما حكاه عنه البيهقي في المعرفة ولا ضيق على أحد في مثل ما قال ابن عمر ولا غيره من تعظيم الله ودعائه مع التلبية غير أن الاختيار عندى أن يقر بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل ما قال ابن عمر ولا غيره من تعظيم الله ودعائه مع التلبية وفي سنن أبي داود وابن ماجه عن جابر قال أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر التلبية قال والناس يزيدون ذا المعارج ونحوه من الكلام والنبي صلى الله عليه وسلم فلم يسمع فلم يقل لهم شيئا وفي تاريخ مكة للذريق بسند مضعف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد مررت بفتح الرواح سبعون نبيا تلميم شتى منهم يونس بن متى وكان يونس يقول ليلى فراج الكرب ليلى وكان موسى يقول ليلى أنا عبدك لديك ليلى قال وتلبية عيسى أنا عبدك وابن أم مكتوم بنت عبدك واستحب الشافعية أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من التلبية ويسأل الله رضاه والخنة ويتعذبه من النار واستأنسوا بذلك بما رواه الشافعي والدارقطني والبيهقي من رواية صالح بن محمد بن زائدة عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من تلبية سأل الله تعالى رضوانه والخنة واستغفاره برحمته من النار قال صالح سمعت القاسم بن محمد يقول كان يستحب للرجل اذا فرغ من تلبية أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وصالح هذا ضعيف عند الجمهور وقال أحمد لا أرى به بأسا * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن) الاعشى سليمان بن مهران (عن) عمارة بن محمد بن يرضم العين وفتح الميم (عن) أبي عطية) مالك بن عامر الهمداني (عن) عائشة رضي الله عنها) انها (قالت انى لأعلم كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم ليلى ليلى اللهم ليلى ليلى لا شريك لك ليلى ان الحد) بكسر الهمزة وفتحها كما مر (والنعمه لك) سقط قوله في رواية ابن عمر والمالك لا شريك لك من هذه الرواية اختصارا وأردف المؤلف هذا الحديث بسابقه لما فيه من الدلالة على انه كان عليه الصلاة والسلام يديم ذلك وفي حديث مسلم عن جابر التصرح بالمداومة (تابعه) أى تابع سفيان الثوري (ابو معاوية) محمد بن

قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنو (١١٦) أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد وقال زهير حدثنا سفيان قال حدثنا الكوفيون أن

غيره قال حتى نراه يسجد * حدثنا محرز بن عون بن أبي عون قال حدثنا خلف بن خليفة الأشجعي أبو أحمد عن الوليد بن سريع مولى آل عمرو ابن حريث عن عمرو بن حريث قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم الفجر فسمعت يقرأ فلا أقسم بالخفس الجوارح فكس فكان لا يحنو رجل منا ظهره حتى يستتم ساجدا

وقال الحديث محفوظ لعبد الله بن يزيد عن البراء ولم يقل أحد عن ابن أبي ليلى غير أن ابن تغلب عن الحكم وقد خالفه بن عروة فقال عن الحكم عن عبد الله بن يزيد عن البراء وغيره أن أحفظ منه هذا كلام الدارقطني وهذا الاعتراض لا يقبل بل أن ثقة نقل شيئا فوجب قبوله ولم يتحقق كذبه وغلطه ولا امتناع في أن يكون مرويا عن ابن يزيد وابن أبي ليلى والله أعلم (قوله لا يحنو أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد) هكذا هو في هذه الرواية الأخيرة من روايات البراء يحنو بالواو وباقي رواياته ورواية عمرو بن حريث بعدها كلها بالياء وكلاهما صحيح فهما الغتان حكاهما الجوهرى وغيره حنيت وحنوت لكن الياء أكثر ومعناه عطفته ومثله حنيت العود وحنوته عطفته (قوله عن الوليد بن سريع) هو يفتح السين المهملة وكسر الراء (قوله تعالى فلا أقسم بالخفس) قال المفسرون وأهل اللغة هي النجوم الخمسة وهي المشتري وعطارد والزهرة والمريخ وزحل هكذا قال أكثر المفسرين وهو مروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وفي رواية عنه أنها هذه الخمسة والشمس والقمر وعن الحسن هي كل النجوم وقيل غير ذلك والخفس التي تحنس أي ترجع في مجراها أو الكنس التي تكنس أي تدخل كناسها هو

خازم بالمجتمعين فيما وصله مسند في مسنده (عن الأعمش) سليمان بن مهران (وقال شعبة) بن الحجاج فيما وصله أبو داود الطيالسي في مسنده (أخبرنا سليمان) الأعمش قال (سمعت خيفة) بفتح الخاء المججمة والمثلثة بينهما مائة تحتية ساكنة ابن عبد الرحمن الجعفي الكوفي (عن أبي عطية) مالك المذكور قال (سمعت عائشة رضى الله عنها) ولفظه كلفظ سفيان لكنه زاد فيها ثم سمعته أتلى وليس فيه قوله لا شريك لك ورجح أبو حاتم في العلل رواية الثوري ومن سمع علي رواية شعبة وقال أنها وهم وأفادت هذه الطريقة بيان سماع أبي عطية له من عائشة قاله في الفتح (باب التخميد والتسبيح والتكبير قبل الأهل) أي قبل التلبية (عند الركوب) أي بعد الاستواء (على الدابة) لا حالة وضع رجله مثلاً في الركاب وقول الزركشي وغيره أنه قصده الرد على أبي حنيفة في قوله أن من سجد أو كبر أجزأه عن أهله فأنبت البخاري أن التسبيح والتخميد من النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان قبل الأهل تعقبه العيني بأن مذهب أبي حنيفة الذي استقر عليه أنه لا ينقص شيئا من ألفاظ تلبية النبي صلى الله عليه وسلم وإن زاد عليها فسحب انتهى قال الحافظ بن حجر وسقط لفظ التخميد من رواية المسقلى * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بالتصغير هو ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله الجرمي (عن أنس رضى الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه بالمدينة) حين أراد حجة الوداع (الظهر أربعاً) أي أربع ركعات والواو في قوله ونحن للعال (والعصر بذي الحليفة ركعتين) قصر (غيات بها) أي بذي الحليفة (حتى أصبح) دخل في الصباح أي وصلى الظهر ثم دعا بواقته فاشعرها كما عند مسلم (ثم ركب) أي راحلته (حتى استوت به) أي حال كونها متباعدة به كما روى (على البيداء) بفتح الموحدة مع المد الشرف المقابل لذى الحليفة (حدثنا وسيع وكبر ثم أهل بجمع وعرة) قارنا بينهم (وأهل الناس) الذين كانوا معه (بهم) اقتداء به عليه الصلاة والسلام وفي الصحيحين عن جابر أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالحج وفيهم ما عن ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام لي بالحج وحده واسلم في لفظ أهل بالحج مفرد أو عند الشيخين عن ابن عمر أنه كان مقتعاً وفيهم ما يضاعف عن عائشة رضى الله عنها قالت تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج وتمتع الناس معه قال النووي في المجموع والصواب الذي نعتقده أنه عليه الصلاة والسلام أحرم أولاً بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة فصار قارناً فمن روى أنه كان مفرداً وهم إلا كثرون اعتدوا أولاً بالأحرام ومن روى أنه كان قارناً اعتد آخره ومن روى مقتعاً أراد التمتع للغوى وهو الانتفاع والالتذاذ وقد انتفع به عن النسيك فعل واحد ولم يمتحج إلى أفراد كل واحد بعمل اهـ وبقية مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في باب التمتع والقرآن بعد ستة أبواب (فلما قدمنا مكة) (أمر) عليه الصلاة والسلام (الناس) الذين كانوا معه ولم يسوقوا الهدى (فخلوا) من أحرامهم وانما أمرهم بالنسيك وهم قارنون لأنهم كانوا يرون العمرة في أشهر الحج منكراً كما هو رسم الجاهلية فأمرهم بالتخلل من حجهم والانسحاق إلى العمرة تحقيقاً لما خالفتم وتصريحاً بما يجوز الاعتقاد في تلك الأشهر وهذا الخاص بثلث السنة عند الجمهور خلافاً لا أحد (حتى كان يوم التروية) برفع يوم لأن كان تامة لا تحتاج إلى خبر ويوم التروية هو ثامن الحجة سمي به لأنهم كانوا يرون دوابهم بالمال فيه ويحمله إلى عرفات (الحج بالحج) من مكة (قال) أنس (ونحضر النبي صلى الله عليه وسلم) بمكة (بذات بيده) حال كونهن (قياماً) أي فاعلات وهن المهداة إلى مكة (ودبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة) يوم عيد الأضحي (كبشين أملحين) بالحاء المهملة تننية أملح وهو الأبيض الذي يحاطه سواد (قال أبو عبد الله) البخاري (قال بعضهم هذا عن أيوب) السخيتاني (عن رجل) قيل

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعشى عن عبيد بن (١١٧) الحسن عن ابن أبي أوفى قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد والسموات والأرض ومل ما شئت من شيء بعد * وحدنا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عبيد بن الحسن قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهذا الدعاء اللهم ربنا لك الحمد مل السموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد

أي تغيب في المواضع التي تغيب فيها والكس جمع كائس والله تعالى أعلم بالصواب

* (باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع) *

(قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعشى عن عبيد بن الحسن عن ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد والسموات والأرض ومل ما شئت من شيء بعد) هذا الاسناد كله كوفيون ومل هو نصب الهمزة ورفعها والنصب أشهر وهو الذي اختاره ابن خالويه ورجحه وأظن في الاستدلال له وجوز الرفع على أنه مرجوح وحكى عن الزجاج أنه يتعين الرفع ولا يجوز غيره وبالغ في انكار النصب وقد ذكرت كل ذلك بدلالة مختصرة في تهذيب الاسماء واللغات قال العلماء معناه حمد الوكان أجساما مل السموات والأرض وفي هذا الحديث فوائد منها استحباب هذا

هو أبو قلابة وقيل جاد بن سلمة (عن أنس) قال الحافظ بن حجر هكذا وقع عند الكشميري اه ومقتضاه انه سقط قول أبي عبد الله البخاري هذا الى آخره عند المستقلى والجوى * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الحج والجهاد وأبو داود وبعضه في الاضاحي وبعضه في الحج (باب من اهل حين استوت به راحلته) قائمة الى طريقه * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح الكاف الغفاري مؤتب ولد عمر بن عبد العزيز (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) انه قال اهل أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة) أي استوت راحلته حال كونها قائمة متلبسة بقوله به حال وكذا قوله قائمة وفيه دليل لمذهب المالكية والشافعية أن الفضل أن يمل إذا انبعثت به راحلته أو توجه لطريقه ما شيا وفي قول عند الشافعية عقب الصلاة جالس الحديث ابن عباس عند الترمذي وقال حسن انه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج حين فرغ من ركعتيه وهو مذهب الحنفية (باب الاهلال) حال كونه (مستقبل القبلة) زاد أبو ذر عن المستقلى الغداة بذي الحليفة (وقال ابو عمر) بفتح الميم بينهما همزة ساكنة هو عبد الله بن عمر والمزقري المقعد وليس هو اسم عيل القطيعي فيما وصله أبو نعيم في مستخرجه من طريق عباس الدورقي عن أبي معمر وقال ذكره البخاري بالارواية قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا ابوب) السخنياني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالغداة) أي صلى الصبح وقت الغداة ولا يذرع عن الكشميري إذا صلى الغداة بأسقاط الموحدة أي الصبح (بذي الحليفة) أمر براحلته فرحلت) بضم الراء وكسر الحاء المحققة (ثم ركب فاذا استوت به) راحلته قائمة (استقبل القبلة) حال كونه (قائمة) أي مستويا على ناقته غير مائل أو وصفه بالقيام اقيام ناقته وعند ابن ماجه وأبي عوانة في صحيحه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع كان إذا أدخل رجله في الغرز واستوت به ناقته قائما أهل (ثم يلبى) بعد أن يركب راحلته ولا يقطع تلييته (حتى يبلغ الحرم) عيم مفتوحة غاء مهملة ساكنة فراء مفتوحة ولا يذروا بن عساكر في الحرم أي أرض الحرم وفي رواية اسمعيل بن علية إذا دخل أدنى الحرم (ثم يسكن) عن التلبية أو المراد بالحرم المسجد وبالأسماء من التلبية التشاغل بغيرها من الطواف وغيره وروى ابن خزيمة في صحيحه من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبية إذا دخل الحرم ويراجعها بعد ما يقضى طوافه بين الصفا والمروة فالاولى ان المراد إذا دخل أدنى الحرم كما في رواية اسمعيل بن علية وقوله بعد (حتى إذا جاء ذا طوى) بضم الطاء مقصورا متوئلا ولا يذروا بن عسكرا الطاء غير منصرف وصحح على عدم الصرف في اليونينية ونسب الحافظ بن حجر كسر الطاء لتقييد الاصيل وفي القاموس تليتها وقال الكرماني الفتح أفصح وهو واد معروف بقرب مكة في صوب طريق العمرة ومساجد عائشة ويعرف اليوم بئر الزاهر فجعل غاية الامسالة الوصول الى ذي طوى ومذهب الشافعية والحنفية عند وقت التلبية الى شروعه في التحلل رميا أو غيره قال الرافي ولذلك نقول المعتمر يقطعها إذا افتتح الطواف وفي الصحيحين عن الفضل بن عباس قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم من جمع الى منى فلم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة وروى أبو داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلبى المعتمر حتى يستلم الحجر وعند المالكية خلاف هل يقطع التلبية حين يتدنى الطواف أو إذا دخل مكة والاولى في المدونة والثاني في الرسالة وشهره ابن بشر ونقل الكرماني أن في بعض الاصول حتى إذا حاذى طوى بجاء مهملة من المحاذاة وحذف كلمة ندى قال والصحيح هو الاول لان اسم

الذكر ومنها وجوب الاعتدال ووجوب الطمأنينة فيه وانه يستحب لكل مصل من امام ومؤتموم ومنفرد أن يقول سمع الله لمن حمده ربنا لك

حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى (١١٨) حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن حمزة بن زاهر قال سمعت عبد الله بن أبي

أوفى يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب من الغрязة

الحمد ويجمع بينهما فيكون قوله سمع الله من حمزة في حال ارتفاعه وقوله ربنا لك الحمد في حال اعتداله لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي رواه البخاري قوله سمع الله من حمزة ربنا لك الحمد قال العلماء معني سمع هنا أجاب ومعناه ان من حمد الله تعالى متعرضا لثوابه استجاب الله تعالى له وأعطاه ما نعرض له فإنا نقول ربنا لك الحمد لتخصيل ذلك قوله حدثنا شعبة عن حمزة بن زاهر هو عجم مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم زاي ثم هـ مزة نكتب ألفا ثم هاء وحكي صاحب المطالع فيه كسر الميم أيضا ورجح الفتح وحكي أيضا ترك الهمزة فيه قال وقاله الجاني بالهمز قوله صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد استعارة للمبالغة في الطهارة من الذنوب وغيرها وقوله ماء البارد هو من إضافة الموصوف إلى صفته كقوله تعالى بجانب الغربي وقوله سمع مسجد الجامع وفيه المذهبان السابقان مذهب الكوفيين أنه جائز على ظاهره ومذهب البصريين أن تقديره ماء الظهور البارد وجانب المكان الغربي ومسجد الموضع الجامع قوله صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني من الذنوب والخطايا محتمل أن يكون الجمع بينهما كما قال بعض المفسرين في قوله تعالى ومن يكسب خطيئة أو إثما قال الخطيئة المعصية بين العبد وبين الله تعالى والاثم بينه وبين آدمي قوله كما ينقى الثوب

الموضع ذو طوى لا طوى فقط (بات به) أي بنى طوى (حتى يصبح) أي إلى أن يدخل في الصبح (فأدأصلى الغداة) الصبح وجواب إذا قوله (اعتسل) لدخول مكة (وزعم) وفي رواية ابن عليه عن أيوب ويحدث (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك) المذكور من البيهوتة والصلاة والغسل (تابعه) أي تابع عبد الوارث (سمعت) بن عليه (عن أيوب) السخيتاني (في الغسل) بفتح الغين المعجمة ولا يذرى في الغسل بضمها أي وغيره لكن من غير مقصود الترجة لان هذه المتابعة وصلها المؤلف بعد أبواب عن يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابن عليه ولم يقتصر على الغسل بل ذكره كله إلا القصة الأولى وأوله كان إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية والباقي مثله منه عليه في الفتح ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فإذا استوت به استقبل القبلة والله أعلم * وبه قال (حدثنا سليمان بن داود) بن حماد (أبو الريح) العسكي الزهراني قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره ماء مهملة مصغرا ابن سليمان الخزاعي المدني ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك من طبقة مالكا احتج به البخاري وأصحاب السنن وروى له مسلم حديث الألف فقط وضعفه يحيى ابن معين والنسائي وأبو داود وقال الساجي هو من أهل الصدوق وكان بهم وقال الدارقطني يختلف فيه ولا بأس به وقال ابن عدى له أحاديث صالحة مستقيمة وغرائب وهو عندي لا بأس به اه ولم يعد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة واضراهما وانما أخرج له أحاديث أكثرها في المتابعات وبعضها في الرافقي (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) إذا أراد الخروج إلى مكة آذنه بدهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي مسجد الخليفة) ولا يذرمسجد ذي الحليفة (فيصلي) الغداة (ثم يركب) راحلته (وإذا) وفي نسخة فإذا (استوت به) راحلته فأتمه أحرع ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل لم يقع في رواية فليح هذه التصريح باستقبال القبلة لانه من لازم استواء الراحلة عند الاخذ في السير استقبالا لها القبلة لان مكة أمامه فهو مستقبل القبلة ضرورة وقد صرح بالاستقبال في الرواية الأولى وهما حديث واحد وانما احتاج إلى رواية فليح لما فيها من زيادة ذكر الدهن الذي ليست له رائحة طيبة قال المهلب وانما كان ابن عمر يدهن ليمسح القمل عن شعره ويحسب ماله رائحة طيبة صيانة للأحرام (باب التلبية إذا انحدر) الحرم (في الوادي) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مثنى) المعروف بالزمن (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي عدى) بفتح العين وكسر الدال المهملة ثم المثناة التحتية المشددة وهو محمد بن إبراهيم بن أبي عدى (عن ابن عون) بفتح العين وسكون الواو عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جابر بفتح الجيم وسكون الواو الخزومي مولا لهم المكي امام في التفسير (قال كان ابن عباس رضي الله عنهما) فذكر والد الجاهل أنه أي الدجال والهزمة مفتوحة قال مكتوب بين عينيه كافر في موضع رفع خبران وكافر رفع بقوله مكتوب واسم المفعول يعدهل عمل فعله كاسم الفاعل (فقال ابن عباس لم اسمعه) عليه الصلاة والسلام زاد في باب الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما موسى كافي انظر اليه) رؤيا حقيقة بأن يجعل الله لروحه مثالا يرى في اللحظة كما يرى في النوم كذلة الاسراء والانباء أحياء عند ربهم يرزقون وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى قائما في قبره يصلي كما رواه مسلم عن أنس وأنه عليه الصلاة والسلام نظر ذلك في المنام وبذلك صرح موسى بن عبيدة في روايته عن نافع ورؤيا الانبياء حق ووحى أو أنه مثلت له حالة موسى عليه السلام التي كان عليه في الحياة وكيف يحجر ويلى أو أنه عليه الصلاة والسلام أخبر بالوحى عن ذلك فاشد قطع به قال كافي انظر اليه (إذا انحدر في الوادي) وادي الأزرق (يلقي) بحذف الالف بعد الدال ولا يذرا إذا تابتهما وأنكرها

بعضهم يكسب خطيئة أو إثما قال الخطيئة المعصية بين العبد وبين الله تعالى والاثم بينه وبين آدمي (قوله كما ينقى الثوب

الايض من الوسخ * وحدثناه عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحديث زهير (١١٩) بن حرب قال حدثنا يزيد بن هرون كلاهما

عن شعبة بهذا الاسناد في رواية معاذ كما ينق الثوب الايض من الدرن وفي رواية يزيد من الدنس * وحدثناه عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال اخبرنا مروان بن محمد الدمشقي قال حدثنا عبيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قزعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال ربنا لك الحمد ملء السموات والارض وملء ما شئت من شيء بعد اهل الشاء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا هشام ابن حسان عن قيس بن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد اهل الشاء والمجد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وحدثننا ابن عمر قال حدثنا حفص قال حدثنا هشام بن حسان قال حدثنا قيس بن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله وملء ما شئت من شيء بعد ولم يذكر ما بعده

الايض من الوسخ وفي رواية من الدرن وفي رواية من الدنس) كله بمعنى واحد ومعناه اللهم طهرني طهارة كاملة معني بها كما يعنى بتنقية الثوب الايض من الوسخ (قوله اهل الشاء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد) هذا هو المشهور وجوز بعضهم رفعه على تقدير أنت اهل

بعضهم فغلطوا بها كما حكاه عياض قال وهو غلط منه اذا فرق بين اذا واذ هنا لانه وصفه حالة الخدمه فيما مضى وقوله كافي أنظر اليه جواب أما والاصل فكافي لحذف الفاء وهو حجة على من قال من النجاة انه لا يجوز حذفها لكن قد يقال ان حذفها وقع من الراوى وقد جوز ابن مالك حذفها في السعة وخصه بعضهم بالضرورة وقد اعترض المهلب قوله موسى وقال انه وهم من بعض الرواة وصوب أنه عيسى لانه حى واستدل بقوله في الحديث الآخر ليلان ابن مريم ينجى الروحاه وأجيب بأنه لا فرق بين موسى وعيسى لانه لم يثبت أن عيسى من ذرئ نزل الى الارض وانما ثبت انه من نسل عند أشراط الساعة وقد أخرج مسلم الحديث من طريق أبي العالية عن ابن عباس بالغظ كافي أنظر الى موسى من التنية واضعاه بعبه في أذنيه ما راجع هذا الوادى وله جوار الى الله تعالى بالتلبية قاله لما حوى الوادى الازرق وقد زاد في باب الجعد من كتاب اللباس ذكر ابراهيم ولفظه قال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم وأما موسى فرجل آدم جعد على جل أحر مخطوم بخباب كافي أنظر اليه اذا الخدم في الوادى يلبى أفعى قال ان الراوى غلط فزاد ابراهيم وفي الحديث ان التلبية في بطون الاودية من سنن المرسلين وانها تنادى كد عند الهبوط كما تنادى كد عند الصعود وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في اللباس وفي أحاديث الانبياء ومسلم في الايمان * هذا (باب بالتسوين) كيف تهمل (أى تحرم) (الحائض والنفساء) يقال (أهل) الرجل بما في قلبه اذا تكلم به واستعملنا وأهلنا الهلال (بالنصب على المفعولية أى طلبنا ظهوره ولا يذر الهلال بالرفع أى استعمل الهلال على صيغة المعلوم أى تبين قال المجد الشيرازى كالجوهري ولا يقال أهل ويقال أهلنا عن لبلة كذا ولا يقال أهلنا فهمل كما يقال أدخلناه فدخل وهو قياسي (كله) أى ما ذكر من هذه الالفاظ مأخوذ (من) معنى (الظهور) من الظهور أيضا (استعمل المطر) أى (خرج من السحاب) ومنه أيضا قوله تعالى (وما أهل لغير الله به) أى نوى عليه بغير اسم الله وأصله رفع الصوت (وهو من استعمل الصبي) أى رفع صوته بالصياح عند الولادة قال في الفتح وهذا في رواية المستعلى والكشميني وليس مخالفا لما سبق من ان أصل الاستعمال رفع الصوت لان رفع الصوت يقع بكراشي عند ظهوره * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن مسلمة) (القنبري) قال (حدثنا مالك) (الامام) (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن عروة بن الزبير) (بن العوام) (عن عائشة رضی الله عنها) (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لحس بقرين من ذى القعدة (في حجة الوداع) سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها (فأهلنا بعمرة) أدخلناها على الحج بعد أن أهلنا في الابتداء كما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم) لمن معه بعد احرامهم بالحج ودنؤهم من مكة بسرف كافي رواية عائشة أو بعد طوافهم بالبيت كافي رواية جابر أو قاله مرتين في الموضعين وان العزيمة كانت آخر احرامهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان معه عدى) باسكان الدال وتحقيف الياء وبكسر الدال وتشديد الياء والاولى أفصح وأشهر اسم المسعى الى الحرم من الانعام وسوق الهدى سنة لمن أراد الاحرام بحج أو عمرة (فليل بالحج مع العمرة ثم لا يحل) وفي اليونينية بالنصب مصلح (حتى يحل منهما) أى من الحج والعمرة (جميعا) وفيه دلالة على ان السبب في بقاء من ساق الهدى على احرامه حتى يحل من الحج كونه أدخل الحج على العمرة لا مجرد سوق الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحمد وموافقه من ان العمرة المتع إذا كان معه هدى لا يحل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر وقد تسكوا بقوله في رواية عقييل عن الزهري في الصحيحين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرم بعمرة ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فليحل حتى ينحر ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد) أما قوله أهل فنصوب على النداء هذا هو المشهور وجوز بعضهم رفعه على تقدير أنت أهل

الثناء والمختار النصب والثناء الوصف الجليل (١٣٠) والمدح والمجد العظيمة ونهاية الشرف هذا هو المشهور في الرواية في مسلم وغيره قال القاضي عياض ووقع

في رواية ابن مآهان أهل الثناء والحمد وله وجه واحد يمكن الصريح المشهور الاول وقوله أحق ما قال العبد وكلنا لك عبيد هكذا هو في مسلم وغيره أحق بالالف وكلنا بالواو وأما ما وقع في كتب الفقه حق ما قال العبد كلنا بحذف الالف والواو فغير معروف من حيث الرواية وإن كان كلاما صحيحا وعلى الرواية المعروفة تقديره أحق قول العبد لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت إلى آخره واعتراض بينهما وكلنا لك عبيد ومثل هذا الاعتراض في القرآن قول الله تعالى فسبحان الله حين تسنون وحين تصبسون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون واعتراض قوله تعالى وله الحمد في السموات والأرض ومثله قوله تعالى قالت رب اني وضعتها أنتي والله أعلم بما وضعت على قراءة من قرأ وضعت بفتح العين واسكان التاء ونظائره كثيرة ومنه قول الشاعر

ألم يأتنيك والابناء نهي

بما لاقت لبون بن زياد

وقول الآخر

ألا هل أناها والحوادث جمة

بان امرأ القيس بن ثعلبة يبقرا ونظائره كثيرة وانما يعترض ما يعترض من هذا الباب للاهتتام به وارتباطه بالكلام السابق وتقديره هنا أحق قول العبد لا مانع لما أعطيت وكلنا لك عبيد فينبغي انما أن نقوله وقد أوضحت هذه المسئلة بشواهدا في آخر صفة الوضوء من شرح المذهب وفي هذا الكلام دليل ظاهر على فضيلة هذا اللفظ

فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى ان هذا أحق ما قاله العبد فينبغي ان يحافظ عليه لان كلنا عبد ان

هديه ومن أهل الحج فليتم حجه وهي ظاهرة في الدلالة لمذهبهم لكن تأولها الشافعية على ان معناها ومن أحرم بعمره وأهدى فليهل بالحج ولا يحل حتى يهرهديه واستدلوا بالصحة هذا التأويل بهذه الرواية لان القصص واحدة والراوى واحد فتبين الجمع بين الروايتين قالت عائشة (فقد تمت مسكة وأنا حائض) جملة اسمية وقعت حالا وكان ابتداء حيمتها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة (ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) عطف على المتني قبله على تقدير ولم أسع وهو من باب عطف ما تناسوا ما يردا ويجوز أن يقدر ولم أطف بين الصفا والمروة على طريق المجاز لما في الحديث وطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف وانما ذهب إلى التقدير دون الاستحباب لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة قاله في شرح المشكاة (فشكوت ذلك) أي ترك الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيمض (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك) بالقاف المضمومة والضاد المعجمة المكسورة من النقص أي حلى ضمير شعرك رأسك (وامتسطي) أي سرحه بالمشط (واعلى بالحج ودعى العمرة) أي علمها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تادع العمرة نفسها وحينئذ فتكون قارئة كذا تأوله الشافعي والحاصل انها أحرم بالحج ثم فسختها إلى العمرة حين أمر الناس بذلك فلما حاضت وتعدرت عليها اتام العمرة والتمهل منها وادراك الاحرام بالحج أمرها صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فأحرمت به فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارئة لكن استشكل الخطابي قوله لها انقضى رأسك وامتسطي لانه ظاهر في ابطال العمرة لان المحرم لا يفعل مثل ذلك لانه يؤدي إلى انتفاء الشعر وأجيب بأنه لا يلزم من ذلك ابطال العمرة فان نقض الرأس والامتناسط جائزان في الاحرام اذا لم يؤدي إلى انتفاء الشعر لكن يكره الامتناسط لغير عذر وان ذلك كان بسبب أذى كان برأسها فأبج كما أبج لكعب بن جحرة في حلق رأسه للآذى أو المراد بالامتناسط تسريح الشعر بالاصابع لغسل الاحرام بالحج ولا سيما ان كانت ملبدة فحتاج إلى نقض الضفر ثم نضفره كما كان ويلزم منه نقضه ويشهد لما أوله الشافعي رحمه الله عليه قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الآخر قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا وقوله في الحديث الآخر طوافك وسعيك كافيك للحج وعمرتك فهو صريح في انها كانت قارئة لكن عند المؤلف في باب التمتع والقران من طريق الأسود عنها انها قالت يا رسول الله يرجع الناس بعمره ورجع أنا بحجة وزاد في رواية عطاء عنها عند أحمد ليس معها عمرة وهذا يقوى قول الخنفية انها تركت العمرة ورجعت مفردة متمسكين بقوله لها دعى عمرتك واستدلوا به على أن المرأة اذا أهلت بالعمرة ممتعة لحاضت قبل أن تطوف تترك العمرة وتم بالحج مفردة كما صنعت عائشة رضي الله عنها لكن قال في الفتح ان في رواية عطاء عنها عفا والرافع للاشكال في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعمره حتى اذا كانت بسرف حاضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى اذا ظهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجتك وعمرتك قالت يا رسول الله اني أجدي نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حجت قال فاعمرها من التسعين قالت عائشة رضي الله عنها (فعلت) بسكون اللام ماذا كرم من النقض والامتناسط والاهلال بالحج وترك عمل العمرة وهذا موضع الترجمة (فلما قضينا الحج) أي وطهرت يوم النحر (ارسلني النبي صلى الله عليه وسلم مع) أخى (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنه (إلى التسعين) المشهور بساجدة عائشة (فاعمرت فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه) العمرة (مكان عمرتك) برفع مكان خبر القول هذه أو بالنصب وهو الذي في اليونانية لا غير على الظرفية وعامله المحذوف هو الخبر أي كائنة أو مجمعة مكان عمرتك قال القاضي عياض والرفع الوجه عندى اذ لم يرد به الظرف انما أراد عوض عمرتك فن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي أردت

قال كشف رسول الله صلى الله عليه (١٣٣) وسلم الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر فقال أيها الناس إنهم يبق من

مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة
برأها المسلم أو ترى له ألا وإنى نبيت
أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً
فأما الركوع فعظموا فيه الرب عز
وجل وأما السجود فاجتهدوا في
الدعاء ففقه من أن يستجاب لكم قال
أبو بكر حدثنا سفيان عن سليمان
بن هند * حدثنا يحيى بن أيوب قال
حدثنا اسمعيل بن جعفر قال
أخبرني سليمان بن يحيى عن إبراهيم
ابن عبد الله بن معبد بن عباس عن
أبيه عن عبد الله بن عباس قال
كشف علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم الستور رأسه معصوب في
مرضه الذي مات فيه فقال اللهم
هل بلغت ثلاث مرات أنه لم يبق من
مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة
يرأها العبد الصالح أو ترى له ثم ذكر
بمثل حديث سفيان * حدثني أبو
الطاهر وخرم له قالاً أخبرنا ابن
وهب عن يونس عن ابن شهاب قال
حدثني إبراهيم بن عبد الله بن حنين
أن أباه حدثه أنه سمع علي بن أبي
طالب قال نهاني رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن أقرأ راكعاً أو ساجداً
سليمان بن يحيى وسفيان معروف
بالتدليس وفي رواية أبي بكر عن
سفيان عن سليمان بن معبد بن عباس
اختلاف الرواية في عبارة سفيان
(قوله كشف الستارة) هي بكسر
السين وهي السترة الذي يكون على
باب البيت والدار (قوله صلى الله
عليه وسلم نبيت أن أقرأ القرآن
راكعاً أو ساجداً) فأما الركوع
فعظموا فيه الرب وأما السجود
فاجتهدوا في الدعاء ففقه من أن
يستجاب لكم وفي حديث علي
رضي الله عنه نهاني رسول الله صلى
عليه وسلم أن أقرأ راكعاً أو ساجداً

فكنت

* وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة عن الوليد يعني ابن كثير (١٣٣) قال حدثني إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن

أبيه أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قراءة القرآن وأنا راكع أو ساجد * وحدثني أبو بكر ابن اسحق قال أخبرنا ابن أبي عمير أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القراءة في الركوع والسجود ولا أقول نهانيكم السجود والتسبيح والدعاء فلو قرأ في ركوع أو وسجد غير الفاتحة كره ولم تبطل صلاته وإن قرأ الفاتحة فقبضه وجهه لا يصحبا بدأ يصحها أنه كغير الفاتحة فيكره ولا تبطل صلاته والثاني يحرم وتبطل صلاته هذا إذا كان عمداً فإن قرأ سهواً لم يكره وسواء قرأ عمداً أو سهواً لا يمسحدهم عند الشافعي رحمه الله تعالى وقوله صلى الله عليه وسلم فاما الركوع فقطعه وأفيه الرب أي سجدوه وزهوه وسجدوه وقد ذكر مسلم بعد هذا الأذكار التي تقال في الركوع والسجود واستحب الشافعي رحمه الله تعالى وغيره من العلماء أن يقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم وفي سجوده سبحان ربّي الأعلى ويكرر كل واحدة منهما ثلاث مرات ويضم اليه ما جاء في حديث علي رضي الله عنه ذكره مسلم بعد هذا اللهم للركعت اللهم للركعت الخ وإنما يستحب الجمع بينهما الغير الامام وللإمام الذي يعلم أن المأمومين يؤثرون التطويل فإن شك لم يزد على التسبيح ولو اقتصر الإمام والمنذر على تسبيحة واحدة فقال سبحان الله حصل أصل سنة

فكنت أفتي به الناس حتى كان في خلافة عمر رضي الله عنه فقال له رجل يا أبا موسى أو يا عبد الله ابن قيس رويناك بعض فتياك فقلت لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعد ذلك فقال يا أيها الناس من كثرة فتياه فتيا قلتموه فأنتم قادم عليكم فأتوا به قال فقد دم عرفد كرت له ذلك (وقال ان تأخذ بكتاب الله فإنه يا مرنابا التمام) أي باتمام أفعالهما بعد الشروع فيها (قال الله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله) وقيل أتموا ما لا حرام بهما من ديرة أهله وهو مروي عن علي وابن عباس وسعيد بن جبيرة وطاوس وعند عبد الرزاق عن عمر بن تمامهما ان يفر لكل واحد منهما من الآخر وأن يعترف غير أشهر الحج أن الله تعالى يقول الحج أشهر معلومات (وان تأخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم فإنه) عليه الصلاة والسلام (لم يحل) من أحرماه (حتى تحموا الهدى) يعني وظاهر كلام عمر هذا انكار فسخ الحج إلى العمرة وأن نهيه عن التمتع إنما هو من باب ترك الأولى لانه منع ذلك منع تحرير وابطال قاله عياض وقال النووي واختاره نهى عن المتعة المبروفة التي هي الإتمام في أشهر الحج ثم الحج من عامه وهو على التنزيه للترغيب في الإفرا ثم انعقد الإجماع على جواز التمتع من غير كراهة وإنما امر أبا موسى بالاحلال لانه ليس معه هدى بخلاف علي تحدث أمره بالبقاء لان معه الهدى مع أنهم أحرما كإحرامه لكن أمر أبا موسى بالاحلال تشبيهاً بنفسه لولم يكن معه هدى وأمر علياً تشبيهاً به في الحالة الراهنة * وفي الحديث صحة الأحرار المعلق وهو موضع الترجمة وبه أخذ الشافعية كما مر أول الباب * (باب قول الله تعالى الحج أشهر) أي وقت الحج أشهر فخذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه أي وقت الحج في أشهر لكن قال ابن عطية من قدر الكلام في أشهر لزمه مع سقوط حرف الجر نصب الأشهر ولم يقرأ نصبها أحد وتعبه أبو حيان بانه لا يلزم نصب الأشهر مع سقوط حرف الجر كما ذكره لانه يرفع على الاتساع وهذا الخلاف فيه عند البصريين أعني أنه إذا كان ظرف الزمان تكرر خبرا عن المصادر فإنه يجوز عندهم فيه الرفع والنصب وسواء كان الحدث مستغفر فالزمان أو غير مستغفر وأما الكوفيون فعندهم في ذلك تفصيل وهو ان الحدث إما أن يكون مستغفر فالزمان يرفع ولا يجوز فيه النصب أو غير مستغفر فذهب هشام أنه يجب فيه الرفع فتقول معادل يوم وثلاثة أيام وذهب الفراء إلى جواز النصب والرفع كالبصر بين ونقل عن الفراء في هذا الموضع أنه لا يجوز نصب الأشهر لان أشهراً تكرر غير محصورة وهذا النقل مخالف لما نقل عنه فيمكن أن يكون له قولان قول كالبصر بين والآخر كهشام انتهى وقال الشيخ أبو اسحق في المذهب المراد وقت أحرار الحج لان الحج لا يحتاج إلى أشهر فدل على أن المراد وقت الأحرار به والأشهر جمع شهر وليس المراد منه ثلاثة أشهر كواحد ولكن المراد شهران وبعض الثالث فهو من إطلاق الكل وإرادة البعض كما حكى الفراء اليوم يومان لم أره قال وإنما هو يوم وبعض يوم آخر وحكي عن العرب ما رأته منذ خمسة أيام وان كنت قد رأيتها في اليوم الأول واليوم الخامس فلم يشع لي إلا خمسة أيام جميعها بل يجعل ما رأيتها في بعضها واتقت الرؤية في بعضها كأنه يوم كامل لم يره فيه أو أن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكم قاله في الكشف وتعبته في البحر بأن ما ذكره الدعوى فيه عام فهو أن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد وهذا فيه التزاع والدليل الذي ذكره خاص وهذا لا خلاف فيه ولا إطلاق الجمع في مثل ذلك على التنبيه شروط ذكرت في النحو وأنه ليس من باب فقد صغت قلوبكم فلا يمكن أن يستدل به عليه (معلومات) أي معروفة عند الناس لا تشكل عليهم (فن فرض فيهن الحج) وأجبه على نفسه بالنسبة عند الشافعية وبالتلبية أو سوق الهدى عند أبي حنيفة وهو دليل على ما ذهب إليه الشافعي أن من أحرم بالحج لزمه الإتمام (فلارث) فلا جماع أو فلا فحش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشرع بالسيات

التسبيح لكن تركها كالها وفضلها وأعلم ان التسبيح في الركوع والسجود سنة غير واجب هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي

* وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم (١٣٤) قال أخبرنا أبو عامر العقدي حدثنا داود بن قيس قال حدثني ابراهيم بن عبد الله

ابن حنين عن أبيه عن ابن عباس عن
علي رضي الله عنه قال نهاني حي
ان اقرأ ركة ما وساجدا * وحدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
عن نافع ح وحدثني عيسى بن حماد
المصري قال أخبرنا الليث عن يزيد
ابن أبي حبيب ح وحدثني هرون بن
عبد الله قال حدثنا ابن أبي فديك
قال حدثنا الضحاك بن عثمان ح
وحدثنا المقدمي قال حدثنا يحيى
وهو القطان عن ابن عجلان ح
وحدثني هرون بن سعيد الابلبي قال
حدثنا ابن وهب قال حدثني أسامة
ابن زيد ح وحدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل
يعنون ابن جعفر قال أخبرني محمد
وهو ابن عرو ح وحدثني هناد بن
السري قال حدثنا عبدة عن محمد بن
اسحق كل هؤلاء عن ابراهيم بن
عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي
الاضحاك الدواب بن عجلان فانهم ازاذا
رحمهم الله تعالى واجهوهم وأوجهه
أحدرجه الله تعالى وطائفته من أئمة
الحديث لظواهر الحديث في الامر
به وقله صلى الله عليه وسلم صلوا
كأربى تموتى أصل وهو في صحيح
البخاري وأجاب الجمهور بأنه محمول
على الاستصحاب واحتجوا بحديث
المسي صلواته فان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يأمر به ولو وجب
لامره به فان قيل فلم يأمر به بالنسبة
والشهاد والسلام فقد سبق جوابه
عند شرحه وقوله صلى الله عليه
وسلم فقم هو شيخ القاف وفتح
الميم وكسرها لغتان مشهورتان فن
فتح فهو عنده مصدر لا ينثني
ولا يجمع ومن كسر فهو وصف
ينثني ويجمع وفيه لغة ثالثة قين

وارتكاب المحظورات (ولاجدال) ولا امر اجمع الحسد والرفقة (في الحج) في أيامه الثلاثة وقرأ
رفت وفسوق برفعه ما منوا بالثمن كثير أبو عمرو على جعله لا ليلية وهو خبر بمعنى النهي أو على
جعلهما جملتين حذف خبرهما أو رفته مبتدأ وفسوق عطف عليه والخبر محذوف وقرأ الباقون
بالنصب بالاثنتين مبنيين مع لا الجنسية والجمهور على بناء جدال على النسخ للعموم (يسألونك)
ولا يذرو قوله يسألونك (عن الاهله قل هي مواقيت للناس والحج) جمع ميقات من الوقت والفرق
بينه وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان
مسددة مقسومة والوقت الزمان المفروض لامر (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما
مما وصله ابن جرير الطبري والدارقطني من طريق ورقاء عن عبد الله بن دينار عنه (أشهر الحج شوال
ودوالقعدة وعشر من ذي الحجة) فيدخل يوم النحر وهذا مذهب أبي حنيفة وأحد وقال الشافعي
لا يدخل يوم النحر وهو المعجم المشهور عنه وقال مالك في المشهور عنه ذو الحجة بكامله لقوله تعالى
الحج أشهر معلومات وانما تكون أشهر اذا كمل ذو الحجة وليس المراد من كونها أشهر الحج باعتبار
أن كل أفعاله جائرة فيها ألا ترى أن الوقوف وطواف الزيارة وغيرها غير جائز في شوال بل باعتبار
أن بعض أفعاله يعتد بها فيها بدون غيرها كأن الآفاق اذا قدم في شوال وطواف القدوم
وسعى بعده ينوب هذا السعي عن السعي الواجب في الحج (وقال ابن عباس رضي الله عنهما)
مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (من السنة) أي من الشريعة (أن لا يحرم بالحج الا في
اشهر الحج) فلما حرم به في غير أشهر رمضان اعتقد عند الشافعية لان الاحرام شديد التعلق
والزوم فاذا لم يقبل الوقت ما حرم به انصرف الى ما قبله وهو العمرة وقال المالكية والحنفية
ينعقد حجاً ولا يصح شيء من أفعاله الا فيها الكثرة بكرة قال الحنفية لانه لا يأمن في التمتع - ديم وقوع
محظور وقال المالكية لانه صلى الله عليه وسلم اغتار حرم به في أشهره (وكره عثمان بن عفان رضي
الله عنه ان يحرم من خراسان) بضم الخاء المعجمة (أو كرمان) بكسر الكاف لاني ذرو بقصها لغيره
وهذا وصله سعيد بن منصور ولفظه حدثنا هشيم حدثنا يونس بن عبيد حدثنا الحسن وهو البصري
أن عبد الله بن عامر أكرم من خراسان فلما قدم على عثمان لامة فيما صنع وكرهه ولا ي أحمد بن
سيار في تاريخ مرو وقال لما فتح عبد الله بن عامر خراسان قال لاجعلن شكركي لله أن أخرج من
موضعي هذا محرم فأكرم من يد - ابور فلما قدم على عثمان لامة وفي تاريخ يعقوب بن أبي سفيان
أن ذلك في السنة التي قتل فيها عثمان ووجه الكراهة ما قيمه من الحرج والضرر * وبالسند قال
(حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة الملقب ببندار (قال حدثني) بالافراد
(ابو بكر) عبد الكبير بن عبد الحميد (الحنفي) قال (حدثنا) فلم بن حميد) بهمزة مفتوحة فقاء
ساكنة ثم حاء موحدة وحيد بضم الحاء المهملة وفتح الميم الانصاري (قال سمعت القاسم بن محمد)
أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج وليا الى الحج وحرم الحج) بضم الحاء والراء أي أزمته
وأمكنته وحالاته وهذا موضع الترجفة فانه يدل على أنه كان مشهورا عندهم معلوما وللأصلي
فيما ذكره الزركشي كعياض وحرم الحج بفتح الراء جمع حرمة أي ممنوعات الحج ومحرماته (فقرنا
بسرق) بفتح السين المهملة وكسر الراء آخره فاء غير منصرف للعلية والتأنيث اسم بقعة على عشرة
أميال من مكة (قالت) عائشة (خرج) صلى الله عليه وسلم من قبته التي ضربت له (الى اصحابه
فقال) لهم (من لم يكن منكم معه هدى فاحب ان يجعلها) أي حجة (عمره فليفعل) أي العمره
(ومن كان معه الهدى فلا) بفعل أي لا يجعلها عمره فخذ الفاعل الجزوم بلا الناهية ولمسلم

بزيادة يافتح القاف وكسر الميم وعينه حقيق وجدير وفيه الخت على الدعاء في السجود فيسحب أن يجمع في سجوده بين قالت

عن ابن عباس عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا نهاني (١٣٥) عن قراءة القرآن وأنا راكع ولم يذكروني

قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لاربع مضين من ذي الحجة أو خمس فدخل على وهو غصـ بان فقلت من أغضبـ بك أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فاذا هم يترددون * وفي حديث جابر عند البخاري فقال لهم أـ لو من أحرأكم واجعلوا التي قدمتم بها متعة فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج فقال أفعلا ما أقول لكم فإلا أني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم ولا يكن ليحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا قال النوى هذا صريح في أنه عليه الصلاة والسلام أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة أمر عزة وتحميم بخلاف قوله من لم يكن معه هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليذهل قال العلماء خيرهم أولابن الفسخ وعـ دمه ملاطفة لهم وإيناس بالعمرة في أشهر الحج لانهم كانوا يرونهم من أجور الفجور ثم حتم عليهم بعد ذلك الفسخ وأمرهم أمر عزة وأزهمهم أيامهم فترددهم في قبول ذلك ثم قبلوه وفعلوه الامن كان معه هدى (قالت) عائشة رضي الله عنها (قالتا حديثا) عمدة العمرة وكسر الخاء المعجمة والرفع على الأبداء (والتارك لها) عطف على سابقه والضميران للعمرة وخبر المبتدأ قولها (من اصحابه قالت) فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجال من اصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدروا على العمرة قالت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي (فقال ما يبكيك يا هنتاه) بفتح الهاء وسكون النون والهاء الاخيرة كذا ضبطه في الفرع كاصله ونسبه السقاسي لرواية أي ذروني أخرى زيادة فتح النون وضم الهاء الاخيرة والسكون فيها هو الاصل لانها لا تسكت لكنهم شبهوها بالضمائر وأنتوه في الوصل وضموها ويقال في التثنية هنتان وفي الجمع هنتات وهنوات وفي المذكر هن وهنون ولك أن تلحقها الهاء لبيان الحركة فنقول يا هنتاه وأن تشيع الحركة فتصير النافق تقول يا هنتاه وقال الخليل اذا دعوت امرأة فبكت عن اسمها قلت يا هنتاه فاذا وصلتها بالالف والهاء وقفت عندها في النداء فقلت يا هنتاه ولا يقال الا في النداء قيل ومعنى يا هنتاه يا بهاء كأنها نسبت الى قلة المعرفة بكما يد الناس وشروهم أو والمعنى يا هنتاه (قالت سمعت قولنا لاصحابك فنهت العمرة) أي اعمالها من الطواف والسعي وقد كانت قارئة (قال وما شأنك قالت لا اصلي) كنت عن الحيض بالحكم الخاص به وهو امتناع الصلاة تأديبا منها في الكتابة لما في التصريح به من اخلال ما بالادب ولهذا والله أعلم استمر النساء الى الآن على الكتابة عن الحيض بحرمان الصلاة أي تحررها فظهر أن رادها رضي الله عنها في بنائها المؤمنات قاله ابن المنبر (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا يضرك) بكسر الصاد وتخفيف المناة التحسية من الضير وهو الضرر قال العيصي كالحافظ بن حجر وفي رواية غير الكشي هي فلا يضرك بتشديد الراء من الضرر (انما انت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهم) سلاها عليه الصلاة والسلام بذلك وخفف همها أي انك لست محتصة بذلك بل كل بنات آدم يكون منهن هذا (فككوني في حجتك فعسى الله أن يرزقكها) مفردة كذا في اليونانية وغيرها ياء متولدة من اشباع كسرة الكاف وهي في لسان المصريين شائعة قاله في المصايح وفي البرماوى كالكرماني يرزقكها بغير ياء فالواقي بعضها باب اشباع كسرة الكاف ياء الضمير للعمرة (قالت) فخر حناني حجته حتى قدمنا مني فظهرت بالطاء المهملة وفتح الهاء يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها يوم السبت أيضا لا ثلاث خلون من ذي الحجة (ثم خرجت من مني فافقت بالبيت) أي طفت به طواف الافاضة (قالت ثم خرجت) بكون الجيم وضم التاء وفي اليونانية بفتح الجيم وسكون التاء لا غير (معها) عليه الصلاة والسلام (في النفر الآخر) باسكان الفاء القوم ينفرون من مني والآخر بكسر الخاء هو في اليوم الثالث عشر من ذي الحجة وأما النفر

روايتهم النهي عنها في السجود كما ذكر الزهري وزيد بن أسلم والوليد بن كثير وداود بن قيس * وحدثناه قتيبة بن سعيد عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن محمد بن المنكر عن عبد الله بن حنين عن علي رضي الله عنه ولم يذكر في السجود * وحدثنى عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عبد الله بن حنين عن ابن عباس انه قال نهيت أن أقرأ القرآن وأنا راكع لا يذكروني في الاستناد عليا * وحدثناه زهير بن معروف وعمر بن سواد قال حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزية عن سمى مولى أبي بكر انه سمع أبا صالح الخ كوان يحدث عن أبي هريرة ان رسول الله الدعاء والتسبيح وستأق الاحاديث فيه (قوله ورأسه معصوب) فيه عصب الرأس عنده وجعه (قوله عبد الله بن حنين) هو بضم الحاء وفتح النون (قوله نهاني ولا أقول نهائكم) ليس معناه ان النهي مختص به وانما معناه ان اللفظ الذي سمعته بصيغة الخطاب لي فانا أنقله كما سمعته وان كان الحكم يتناول الناس كلهم ذكر مسلم الاختلاف على ابراهيم بن حنين في ذكر ابن عباس بن علي وعبد الله بن حنين رضي الله عنهم قال الدارقطني من أسقط ابن عباس أكثر أو حنظلفت وهذا اختلاف لا يؤثر في صحة الحديث فقد يكون عبد الله بن حنين معاه من ابن عباس عن علي ثم سمعه من علي نفسه وقد تقدمت هذه المسئلة في أوائل هذا الشرح

مبسوطة (قوله نهاني حي صلى الله عليه وسلم) هو بكسر الحاء والباء أي محبوبي (باب ما يقال في الركوع والسجود) *

صلى الله عليه وسلم قال اقرب ما يكون (١٣٦) العبد من ربه عز وجل وهو ساجداً كثيراً الدعاء * وحدثني أبو الطاهر ويونس بن

عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة ابن غزوية عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول (قوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجداً كثيراً الدعاء) معناه اقرب ما يكون من رحمة ربه وفضله وفيه الحث على الدعاء في السجود وفيه دليل لمن يقول ان السجود أفضل من القيام وسأرأى ان الصلاة وفي هذه المسئلة ثلاثة مذاهب أحدها ان تطويل السجود وتكثير الركوع والسجود أفضل حكاه الترمذي والبخاري عن جماعة وعن قال بتمضييل تطويل السجود ابن عمر رضي الله عنهما والمذهب الثاني مذهب الشافعي رضي الله عنه وجماعة ان تطويل القيام أفضل الحديث جابر في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الصلاة طول القنوت والمراد بالقنوت القيام ولان ذكر القيام والقراءة وذكر السجود التسبيح والقراءة أفضل لان المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يطول القيام أكثر من تطويل السجود والمذهب الثالث انه سواء أو يوقف أحد بن حنبل رضي الله عنه في المسئلة ولم يفتض فيها بشئ وقال اشعق بن راهويه أما في التهارف فكثير الركوع والسجود أفضل وأما في الليل فتطويل القيام الا ان يكون للرجل جزء بالليل يأتي عليه فتكثير الركوع والسجود أفضل لانه يقرأ جزءاً ويرجع كثرة الركوع والسجود وقال الترمذي انما قال احقق هذا لانهم وصفوا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل بطول القيام ولم يوصف من تطويله بالنهار ما وصف بالليل والله أعلم وهو

الاقول في ثاني عشره (حتى نزل) عليه الصلاة والسلام (المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهماتين آخره موحد موضع متسع بين مكة ومي وسمي به لاجتماع الحصباء فيه يجعل السيل لانهباطه وهو الابطح والبطحاء وخيف بن كنانة وهو ما بين الجبلين الى المقابر وليست المقابر منه وقرق الحب الطبري بين الابطح والبطحاء من حيث التذكير والتأنيث لا من حيث المكان فقال والابطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى فاذا أردت الوادي قلت الابطح واذا أردت البقعة قلت البطحاء (وزن ثمانية) فيه (فدعا عبد الرحمن بن ابي بكر) الصديق (فقال اخرج) بضم الراء (يا خنك) عائشة (من الحرم) الى أدنى الحل لتجمع في النسك بين أرض الحل والحرم كما يجمع الحاج بينهما (فاتهل بعمرة) أي مكان العمرة التي كانت تريد حصولها من فدية غير مندرجة فيها الحيض منها وقوله فلم تل بسكون اللام وضم التاء من الالهلال وهو الاحرام (ثم أفرغاً) من العمرة وظاهره ان عبد الرحمن اعقر مع أخته (ثم اتياهنا) أي المحصب (فأني انظر كما) بضم الظاء المجهة بمعنى رواية أبي ذر عن الكشيتهني أنظر كما يزيد مشاة فوقية من الانتظار كما في قوله تعالى انظرونا نقبس من نوركم (حتى تأتينا) وفي بعض الاصول تأنيان بحذف الياء تخفيفاً وتخفيف النون وكسرة النون تدل على المحذوف (قالت فخرنا) الى التسليم فاحرمنا بالعمرة (حتى اذا فرغت) منها (وفرغت) أيضاً (من الطواف) للوداع وحذف ذلك لانه لم يفسك واحد من اللفظين مسلط على غير ما تسلط عليه الآخر وهذا رد على من زعم ان الراوي حرق اللفظ أو غلط فيه وان الاصل فرغت وفرغ بلفظ الغائب تعني عائشة أنها بعد دليل ما في أول الحديث افرغوا في آخره هل فرغتم وأجيب بأنه ليس الذي في أوله وآخره موجبان لان قول فرغت وفرغ بل انما عبرت عن حالها لاعتنائه حاله لكن قال الكرماني وتبعه البرماوي والعيني انه في بعضها فرغ بلفظ الغائب والله أعلم (ثم جنته بسحر) قبيل الفجر الصادق قال الزركشي وغیره بفتح الراء أي من ذلك اليوم فلا ينصرف للعلمية والعدل نحو جنته يوم الجمعة صر انتهى قال في المصابيح حكى الرضى خلافاً في صرفه مع ارادة التعيين لكن حكى ان القول المشهور كونه غير منصرف وتحقق العدل فيه هو ان كل لفظ جنس أطلق وأريد فرد معين من أفرادها فلا بد فيه من لام العهد سواء صار على الغلبة كالصعق والنجم ولا نحو فعضى فرعون الرسول أخذ من استقر الفهم فثبت في صر بذلك عدل محقق وقال أبو حيان تعينه أن يراد من يوم بعينه سواء ذكرت ذلك اليوم معه كجنتك يوم الجمعة صر أو لم تذكره كجنتك صر وأنت تريد ذلك من يوم بعينه وسواء عرفت ذلك اليوم كما صر أو نكرته نحو جنتك يوماً صر (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم ما من معهما من اعقر (هل فرغتم) من العمرة أو قال لهما فقط على قول ان أقل الجمع اثنان قالت عائشة (فقلت) ولا يذر ابن عساكر قلت (نعم) فرغنا منها (فأذن) بهمة مدودة فزال محجة مفتوحة مخففة فنون أي أعلم (بالرحيل في أصحابه) وقيل أذن بتشديد الذال من غير مد (فارتحل الناس فر) عليه الصلاة والسلام حال كونه (متوجها الى المدينة) ولما كان في قوله لا يضرك روايتان هذه والثانية فلا يضرك أشار بقوله (ضير) الاجوف البائي الى أن مصدر لا يضرك ضير وأشار الى أن فيه لغتين أحدهما أن يكون (من ضار يضير ضيراً) من باب باع يبيع أو أشار الى الثانية بقوله (ويقال ضار يضو وضوراً) من باب قال يقول قولاً وأشار الى الرواية الثانية بقوله (وضر يضرض) بفتح العين في الماضي وضها في المستقبل وهذه الجملة من قوله ضير الخ ساقطة في رواية أبي ذر * وفي حديث الباب التحديث والعنونة والسماع والقول ورواياته الاوّلان بصريان والاخيران مدينان وأخرجه البخاري أيضاً ومسلم في الحج وكذا النسائي (باب التمتع) وهو تفعل من المتاع

احقق هذا لانهم وصفوا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل بطول القيام ولم يوصف من تطويله بالنهار ما وصف بالليل والله أعلم وهو

في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وأوله وآخره وعلايته وسره * حدثنا (١٣٧) زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال

زهري حدثنا جري عن منصور عن
أبي الضحى عن مسروق عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يكثر أن يقول في ركوعه
وسجوده سبحانك اللهم ربنا
وبحمدك اللهم اغفر لي تأول القرآن
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قال حدثنا أبو معاوية عن
الاعمش عن مسلم عن مسروق عن
عائشة رضي الله عنها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر
أن يقول قبل أن يموت سبحانك
اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب
إليك قالت قلت يا رسول الله ما هذه
الكلمات التي أراك أحدهما
تقولها قال جهلت علامتها في
أمي إذا رأيتنا فقلنا إذا جاء نصر الله
والفتح إلى آخر السورة

(قوله صلى الله عليه وسلم اللهم
اغفر لي ذنبي كله دقه وجله) هو
بكسر أوله - ما أي قليله وكثيره
وفيه توكيد الدعاء وتكثير
ألفاظه وإن أغنى بعضهم عن بعض
(قوله) كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه
وسجوده سبحانك اللهم ربنا
وبحمدك اللهم اغفر لي تأول
القرآن وفي الرواية الأخرى
استغفرك وأتوب إليك - معني
يتأول القرآن يعمل ما أمر به في قول
الله عز وجل فسبح بحمده مدبرك
واستغفرك أنه كان توابا وكان صلى
الله عليه وسلم يقول هذا الكلام
البديع في الجزالة المستوفى ما أمر
به في الآية وكان يأتي في الركوع
والسجود لان حالة الصلاة أفضل
من غيرها فكان يختارها لاداء هذا
الواجب الذي أمر به ليكون أكمل

وهو المنفعة وما تمتع به يقال تمتعت بكذا واستمتعت به بمعنى والاسم منه المتعة وهي أن يحرم من
على مسافة القصر من حرم مكة بعمره أو لأم من ميعات بلده في أشهر الحج ثم يفرغ منها وينشئ
بجانب من عامها ولم يعد لميعات من المواقيت ولا مثله مسافة وسمى تمتعاً تمتع صاحبه
بمخطورات الأحرار بينهم ما وخرج بالقيود المذكورة ما لو أحرمت بالحج أو لا لقوله تعالى فنتمتع
بالعمرة إلى الحج وما لو أحرمت بالعمرة في غير أشهر الحج وإن وقع أعمالها في أشهره لأنه لم يجمع
بينهما في وقت الحج فاشبه المفرد وما لو أحرمت في أشهر الحج من الحرم أو من دون مسافة القصر لأنه
من حاضري المسجد الحرام وقد قال تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وما لو أحرمت
بها من مسافة القصر فأكبر من الحرم ولم يجمع من عامها أو حج من عامها وعاد قبل إحرامه به
أو بعده وقبل التلبس بنسك إلى ميعات أو مثله مسافة ولو أقرب مما أحرمت به بالعمرة وهذه القيود
المذكورة إنما هي قيود للتمتع الموجب للدم لا في صدق اسم التمتع (والأقران) أن يجمع بينهما في
إحرامه فتندرج أفعال العمرة في أفعال الحج أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الشروع
في الطواف فلا أحرمت بالحج أو لا ثم أدخل عليه العمرة لم يصح على أصح قول الشافعي لأنه لا يستقدم
به شيئاً بخلاف ادخاله الحج على العمرة يستقدمه بالوقوف والرمي والمبيت ولأنه يتسنع ادخال
الضعيف على القوى ثم صحح الإمام البلقيني في التدريب القول الآخر وجعله من أنواع القرآن
فقال والمختار جواز العمرة ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم وقد قال خذوا مناسككم عنى قال ثم
يمسك الجواز لم يشترع في طواف القدوم على الأرجح اه وقوله الأقران كذا في رواية أبي ذر
بالحزمة المكسورة قبل الفاف الساكنة قال القاضي عياض وهو خطأ من حيث اللغة وقال
السفاحي الأقران غير ظاهراً لانه ثلاثة وثلاثون وصوابه قرن قال في التقيج لم يسمع في الحج أقرن
ولا قرن في المصدر منه وإنما هو قران مصدر قرن بين الحج والعمرة إذا جاع بينهما قال في المصابيح
أراد تخطيطه البخاري قصد المشاكلة بين الأقران والأفراد نحو أقرن من مازورات غير مأجورات
اه ولا في الوقت والقران (والأفراد بالحج) بأن يجمع ثم يعتمر أو يحرم بعمرة في غير أشهر الحج أو فيها
على دون مسافة القصر من الحرم أو على مسافته منه ولم يجمع عام العمرة أو يجمع عامها ويعود إلى
ميعات ثم ما سوى الأولى تمتع لكن لا يوجب دماً (وفسخ الحج) إلى العمرة أي قلبه عمرة بأن يحرم
به ثم يتحل منه بعمل عمرة فيصير تمتعاً (لمن لم يكن معه هدى) وجوزة أحد وطائفة من أهل الظاهر
وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجمهور العلماء من السلف والخلف أنه خاص بالصحابة وبذلك
السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج واعتقادهم أن إيقاعها
فيسم من أجزأ القصور ودليل التخصيص حديث الحرث بن بلال عن أبيه المروى عنه دأى داود
والنسائي وابن ماجه قال قلت يا رسول الله أ رأيت فسخ الحج إلى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة
فقال بل لكم خاصة وأجاب القائلون بالآول بأن حديث الحرث بن بلال ضعيف فان الدارقطني
قال انه تقر به عبد العزيز بن محمد الدراوردي عنه وقال أحمد انه لا يثبت ولا ترويه عن الدراوردي
ولا يصح حديث في التسخ أي عن فسخ الحج إلى العمرة لأنه كان مخصوصاً بتلك السنة وقال
عنه ما وعثمان ينهى عن المتعة أي عن فسخ الحج إلى العمرة لأنه كان مخصوصاً بتلك السنة وقال
مرة حديث بلال لا أقول به لانعرف هذا الرجل ولم يروه إلا الدراوردي وأما الفسخ فرواه أحد
وعشرون صحابياً وابن نفع بلال بن الحرث منهم وأجاب النووي بأنه لا معارضة بينه وبينهم
حتى يرجح لانهم أفتوا الفسخ للصحابة والحرث يوافقهم وازيادة لا تختالفهم * وبالسند قال
(حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال (حدثنا جري) بنفخ الجهم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن
المعمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) خرجنا

* حدثني محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم (١٣٨) حدثنا فضل عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذزل عليه إذا جاء نصر الله والفتح يصلي صلاة الأ دعاء وقال فيها سبحانك ربّي وبحمدك اللهم اغفر لي * حدثني محمد بن مننّى قال حدثني عبد الأعلى حدثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من قول سبحان الله وبحمده أسبغ الله وأتوب إليه قالت فقلت يا رسول الله أراك تسبّح من قول سبحان الله وبحمده أسبغ الله وأتوب إليه فقال خبرني ربّي عز وجل أنى سأرى علامة في أمّتي فإذا رأيتهما أكثرت من قول سبحان الله وبحمده أسبغ الله وأتوب إليه فقال خبرني قال أهل اللغة العربية وغيرهم التسيب التزيه وقولهم سبحان الله منصوب على المصدر يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فسبحان الله معناه براءة وتزيهه من كل نقص وصفة للمحدث قالوا وقوله وبحمده أى وبحمده تسبّحت ومعناه بتوفيقك لى وهديتك وفضلك على تسبّحت لا يجوزى وقوى ففيه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى وان كل الافعال له والله أعلم وفى قوله صلى الله عليه وسلم أسبغ الله وأتوب الملك حجة انه يجوز بل يستحب أن يقول أسبغ الله وأتوب اليك وحكى عن بعض السلف كراهته لئلا يكون كاذبا قال بل يقول اللهم اغفر لي وتب على وهذا الذى قاله من قوله اللهم اغفر لي وتب على حسن لاشك فيه وأما كراهة قوله أسبغ الله وأتوب إليه فلا يوافق عليه واقد ذكرت المسئلة بدلائلها فى باب الاستغفار

مع النبي صلى الله عليه وسلم) فى أشهر الحج (ولانرى) بضم النون أى لا تظن (الا انه الحج) قال الزركشى يحتمل أن ذلك كان اعتقادها من قبل أن تهل ثم أهلت بعمره ويحتمل أن تريد حكاية فعل غيرهما من العصاة فانهم كانوا لا يعرفون الا الحج ولم يكونوا يعرفون العمرة فى أشهر الحج فخرجوا محرمين بالذى لا يعرفون غيره اهـ ونعقبه الدمامينى بأن الظاهر غير الاحتمالين المذكورين وهو أن مرادها لا أن تأولا غيرى من العصاة الا أنه الحج فأمر منابه هـ هذا ظاهر اللفظ اهـ قلت هـ هذا ليس بظاهر لان قولها لا ترى الا أنه الحج ليس صريحا فى اهلالها بالحج فليست أم نعم فى رواية أبي الاسود عنها كما سيأتى ان شاء الله تعالى مهلين بالحج واسلم لبينا بالحج وهذا ظاهر انها مع غيرهما من العصاة كانوا أولا محرمين بالحج لكن فى رواية عروة عنها فى هذا الباب فتنا من أهل بعمره ومنهم من أهل بحجة وعمره ومنهم من أهل بالحج فيحمل الأول على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتراف فى أشهر الحج ثم بين لهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتراف فى أشهر الحج وأما عائشة نفسها فى سببها ان شاء الله تعالى فى أبواب العمرة وفى حجة الوداع من المغازى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها فى أثناء هذا الحديث قالت وكنت ممن أهل بعمره وقد زعم اسمعيل الشافعى وغيره أن الصواب رواية أبي الاسود والقاسم وعمره عنها أنها أهلت بالحج مفردا ونسب عروة الى الغلط وأجيب بأن قول عروة عنها أنها أهلت بعمره صريح وأما قول أبي الاسود وغيره عنها لا ترى الا الحج فليس صريحا فى اهلالها بالحج مفردا جامع بينهما ما سبق من غير تغليب عروة وهو أعلم الناس بحديثها وقد وافقه جابر بن عبد الله عند مسلم وطاوس ومجاهد عنها (قلنا قد منّا) مكة (نظونا بالبيت) تعنى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه غيرها لانهم لم تطف بالبيت ذلك الوقت لاجل حيضها (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى ان يحل) من الحج بعمل العمرة وبما يحل مضعومة من الاحلال والذى فى اليونانية بقضها لا غير والفاقى فأمر للتعقيب فيدل على أن أمره عليه الصلاة والسلام بذلك كان بعد الطواف وسبق انه أمرهم به يسرف فالتانى تكرار للاول وتأكيده فلا منافاة بينهما (تحل) بعمل العمرة (من لم يكن ساق الهدى) وهذا هو نسخ الحج المترجم به وجوز به بعض أهل الظاهر وخصه الأئمة الثلاثة والجمهور بالعصاة فى تلك السنة كما سبق (ونسأوه) عليه الصلاة والسلام (لم يسقن) الهدى (فأحلن) وعائشة منهن لكن منعها من التحلل كونها حاضت ليلة دخولها مكة وكانت محرمة بعمره وأدخلت عليها الحج فصارت قارنة كأم (قالت عائشة رضي الله عنها خضت) يسرف (فلم اطف بالبيت) طواف العمرة لما منع الحيض وأما طواف الحج فقد قالت فيه كأم ثم خرجت من منى فافضت بالبيت (فلما كانت ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملة أى ليلة المبيت بالمحصب (قالت يا رسول الله) الاصل ان تقول قلت لكنه على طريق الالتفات (يرجع الناس بعمره) منفردة عن حجة (وحجة) منفردة عن عمرة (وأرجع أنا بحجة) ليس لى عمرة منفردة عن حج حرصت بذلك على تكثير الافعال كما حصل لسائر أمهات المؤمنين وغيرهن من العصاة الذين فسحوا الحج الى العمرة وأتموا العمرة وتحلوا منها قبل يوم التروية وأحرموا بالحج يوم التروية من مكة فحصل لهم حجة منفردة وعمرة منفردة وأما عائشة فأنما حصل لها عمرة مندرجة فى حجة بالقران فأرادت عمرة منفردة كما حصل لبقية الناس ولابى الوقت من غير اليونانية وأرجع أنا بالحجة وللكشميهنى فى بعض النسخ وأرجع لى بحجة (قال) عليه الصلاة والسلام (وما طفت لى الى قد منّا مكة) قالت عائشة (قلت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأذهبي مع أخيك) عبد الرحمن (الى التسعين فأهلى) أى أحرمنى (بعمره) أمرها بذلك تطييبا لقلبها (ثم وعدك كذا وكذا) فى

من كتاب الاذكار والله أعلم وأما استغفاره صلى الله عليه وسلم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لى ذنبى كما مع انه مغفوره الرواية

واثوب اليه فقد رايتها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورايت الناس يدخلون في (١٣٩) دين الله افوا جافسبح بحمد ربك واسئله

انه كان ثوباً * وحدثنى حسن بن علي الحلواني ومحمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء كيف تقول أنت في الركوع قال أما سبحانك وبحمدك لاله الا أنت فأخبرني ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت افتقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فظننت أنه ذهب الى بعض نسائه فحسست ثم رجعت فإذا هو راكع أو ساجد يقول سبحانك وبحمدك لاله الا أنت فقلت بأبي أنت وأمي اني في شأن وانك اني آخر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة قال حدثني عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائس فالتصمت فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهو ما منصوبتان

فهو من باب العبودية والاذعان والافتقار الى الله تعالى والله أعلم (قوله عن مسلم بن صبيح) هو بضم الصاد وهو أبو الغصي المذكور في الرواية الاولى (قوله افتحست) هو بالخاء وقولها افتقدت وفي الرواية الاخرى فقدت هما لغتان بمعنى (قوله محمد بن يحيى بن حبان) يفتح الخاء وبالباء الموحدة (قوله فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد) هما منصوبتان استدل به من يقول لمس المرأة لا ينقض الوضوء وهو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه وآخرين وقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى والا كثرون ينقضوا واختلفوا في تفصيل ذلك

الرواية السابقة في باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات ثم انتباهها أي المحصب (قالت صفية) بنت حيي أم المؤمنين رضي الله عنها (ما رأتني) بضم الهمزة أي ما أظن نفسي (الاحابستهم) بالنصب أي القوم عن المسير الى المدينة لاني حضت ولم أطف بالبيت فلعلهم يسبوني يتوقعون الى زمان طوافي بعد الطهارة واسناد الحبس اليها مجاز وفي نسخة حابستكم بكاف الخطاب وكانت صفية كما سأتقري ان شاء الله تعالى قد حضت ليلة النفر فاراد النبي صلى الله عليه وسلم منها ما يريد الرجل من أهله وذلك قبيل وقت النفر لا عقب الافاضة قالت عائشة يا رسول الله انما حاض (قال) عليه الصلاة والسلام (عقرا حلقا) بفتح الحاء وسكون النون في حاء ما وألفه ما مقصورة للأنثى فلا يتوان ويكتسبان بالالف هكذا روي به المحدثون حتى لا يكاد يعرف غيره وفيه خمسة أوجه أولها انهم ما وصفان لمؤثب بوزن فعلى أي عقرها الله في جسد ها وحلقها أي أصابعها وجمع في حلقها أو حلق شعرها فهي معقرة محلوقة وهما امر فوعان خبرا مبتدأ محذوف أي هي ثانیها كذلك الا انها بمعنى فاعل أي انما تعقر قومها وتحلقهم بشوئها أي تستأصلهم فكانه وصف من فعل متعذر وهما امر فوعان أيضا بتقدير هي وبه قال الزحشرى ثانیها كذلك الا انه جمع كجرع وجرحى أي ويكون وصف المفرد بذلك مبالغة رابعها أنه وصف فاعل لكن بمعنى لاتد كعاقر وحلق أي مشومة قال الاصمعي يقال أصبحت أمه حلقا أي ناكلا خامسها انهم ما صدران كدعوى والمعنى عقرها الله وحلقها أي حلق شعرها وأصابعها وجمع في حلقها كما سبق قاله في المحكم فيكون منصوبا بحر كقاعدة المقصور وليس بوصف وقال أبو عبيدة الصواب عقرا حلقا بالتسوية فيهما قيل له لم لا يجوز فعلى قال لان فعلى يحى نعتا ولم يحى في الدعاء وهذا دعاء وقال في القاموس عقرا وحلقا بالتسوية وفي الصحاح ورعا قالوا عقرا وحلقا بالتسوية وحاصله جواز الوجهين بالتسوية على أنه مصدر منصوب كسقيما وتركه اما على أنه مصدر كافي المحكم أو وصف على بابة فيكون حرفا كالمرفوعة على هذا خبرية وعلى ما قبله دعائية وفي القاموس كالحكم اطلاق العقرا على الحائض وكان العقرب بمعنى الجرح لما كان فيه سيلان دم سمى سيلان الدم بذلك وعلى كل تقدير فليس المراد حقيقة ذلك لاني الدعاء ولا في الوصف بل هي كلمة انشئت فيها العرب فتطلقها ولا تريد حقيقة معناها فهي كثرت بداه ونحو ذلك (أو ما طقت يوم النحر) طواف الافاضة (قالت) صفية (قلت بلى) طفت (قال) عليه الصلاة والسلام (الاباس انقري) بكسر الفاء أي ارجعي واذهبي اذ طواف الوداع ساقط عن الحائض (قالت) عائشة رضي الله عنها اقلقيني النبي صلى الله عليه وسلم بالمحصب (وهو مصعد) بضم أوله وكسر ثانيه أي مبتدئ السير (من مكة) وانما منبهة عليها أو انما مصعدة وهو منبسط منها) بالشك من الراوي والواو في وهو أو بالعمال * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه البخاري أيضا ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) بن عبد الله بن عروة (عن عروة بن الزبير) ابن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فنامن أهل بعمرة فقط (ومننا من أهل تبججة وعمرة) جمع بينهما ولا يذري تبجج وعمرة (ومننا من أهل بالحج) فقط وكانوا لا يعرفون الحج فينبأهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوزلهم الاعتمار في أشهر الحج والحاصل من مجموع الاحاديث ان العمارة رضي الله عنهم كانوا ثلاثة أقسام قسم أحرما وجميع وعمرة وجميع ومعهم الهدى وقسم بعمرة ففرغوا منها ثم أحرما بالحج وقسم بجمع ولا هدى معهم فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبلوه عمرة وهو معنى

وهو يقول اللهم اني أعوذ برضائك من سخطك (١٣٠) وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت

على نفسك

وأجيب عن هذا الحديث بأن
المؤمن لا ينتقض على قول الشافعي
رحمه الله تعالى وغيره وعلى قول من
قال ينتقض وهو الرابع عند أصحابنا
يحمل هذا الالمس على انه كان فوق
حائل فلا يضر وقولها وهما
منصوبتان فيه ان السنة تنصبهما
في السجود (وقولها وهو يقول
اللهم اني أعوذ برضائك من سخطك
وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ
بك منك لا احصى ثناء عليك انت
كما اثنيت على نفسك) قال الامام
أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى
في هذا معنى لطيف وذلك أنه
استعاذ بالله تعالى وسأله ان يجيره
برضاه من سخطه وبمعافاته من
عقوبته والرضا والسخط ضدان
متقابلان وكذلك المعافاة
والعقوبة فلما صار الى ذكر ما لاضد
له وهو الله سبحانه وتعالى استعاذ به
منه لا غير ومعناه الاستغفار من
التقصير في بلوغ الواجب من حق
عبادته والثناء عليه (وقوله لا احصى
ثناء عليك) أي لا أطيقه ولا آتي
عليه وقيل لا أحيط به وقال مالك
رحمه الله تعالى معناه لا احصى
بعتك واحسانك والثناء به عليك
وان اجتمعت في الثناء عليك وقوله
انت كما اثنيت على نفسك اعتراف
بالعجز عن تفصيل الثناء وان لا يقدر
على بلوغ حقيقة ثناءه لا يقدر
الجملة دون التفصيل والاحصاء
والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه
وتعالى المحيط بكل شيء جملة وتفصيلا
وكانه لا نهاية لصفاته لا نهاية للثناء
عليه لان الثناء تابع للثبوت عليه
وكل ثناء أثنى به عليه وان كثروا طلال

فسخ الحج الى العمرة وأما عائشة رضي الله عنها فكانت أهلت بعمرة ولم تسق هديا ثم أدخلت
عليها الحج كاهرا (وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج) مفردا ثم أدخل عليه العمرة (فأما
من أهل بالحج) فقط (أوجع الحج والعمرة) كذا في اليونانية مرفوع على أو علامة السقوط لابي
الوقت (لم يحلوا) بفتح الهمزة في اليونانية ولا في الوقت فلم يحلوا (حتى كان يوم النحر) * وبه قال
(حدثنا) بالجمع ولا بن عساكر حدثني (محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمجعة المشددة المعروف ببندار
العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الحكم)
بفتحين ابن عتبة بالمشاة القوقية والموحدة صغرا الفقيه الكوفي (عن) زين العابدين (علي بن
حسين) بضم الحاء (عن مروان بن الحكم) بفتحين ابن أبي العاصي بن أمية بن عبد الملك الأموي
المدني ولي الخلافة في آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس في رمضان ولا يثبت له صحبة (قال
شهدت عثمان وعلمنا رضي الله عنهما) بعد فان (عثمان ينهى عن المتعة) بسكون التاء وفي
اليونانية بفتحها أي عن فسخ الحج الى العمرة لانه كان مخصوصا بتلك السنة التي حج فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم أو عن التمتع المشهور والنهي للتنزيه ترغيبا في الافراد (و) ينهى أيضا ينهى
تنزيه (أن يجمع بينهما) بضم الياء وسكون الجيم وفتح الميم وضمير الاثنين في بينهما عائدا على الحج
والعمرة والواو في وان للعطف فيكون النهي واقعا على التمتع والقرآن وقوله في فتح الباري
ويحتمل أن تكون تفسيرية وهو على ما تقدم ان الساف كانوا يطلقون على القرآن تمتعا ثم عقبه
في عدة القاري بأنه لا مجال في المعطوف عليه حتى يقال انها تفسيرية قال وهو قد ردت على نفسه
كلامه بقوله ان السلف كانوا يطلقون على القرآن تمتعا فاذا كان كذلك يكون عطف التمتع
على المتعة وهو غير جائز انتهى (فلما رأى علي) رضي الله عنه النهي الواقع من عثمان عن المتعة
والقرآن (أهل بهما) أي بالحج والعمرة حال كونه فائلا (لييك بعمرة وحجة) وانما فعل ذلك خشية
أن يحمله غيره النهي على التحريم فاشاع ذلك ولم يتحقق على عثمان أن التمتع والقرآن جائزان
وانما ينهى عنهما ليعمل بالافضل كما وقع لعمر فكل مجتهد مأجور ولا يقال ان هذه الواقعة دليل
لمسئله اتفاق أهل العصر الثاني بعد اختلاف أهل العصر الاول وان ذكره ابن الحاجب وغيره
لان نهى عثمان عنه ان كان المراد به الاعتراف في أشهر الحج قبل الحج فلم يستقر الاجماع عليه لان
الخفية يخالفون فيه وان كان المراد به فسخ الحج الى العمرة فذلك لان الحنابلة يخالفون فيه
على أن الظاهر كاهرا أن عثمان ما كان يظهروا وانما كان يرى الافراد افضل منه وفي رواية النسائي
ما يشعر بأن عثمان رجع عن النهي واقطع نهى عثمان عن التمتع فلي على وأصحابه بالعمرة فلم
ينهم عثمان فقال له علي ألم تسع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع قال بلى * وزاد مسلم هنا فقال
عثمان تراني أنهى الناس وأنت تفعله (قال) علي (ما كنت لا أدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم
أقول احد) وموضع الترجمة قوله أهل بهما * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ قال
(حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن ابيه) طاووس
(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال) أي أهل الجاهلية (يرون) بفتح الياء أي يعتقدون
وقال في المصابيح كالتمتع وغيره بضمها أي يظنون (ان العمرة) أي الاحرام بها (في أشهر الحج)
شوال وذى القعدة وتوسع من ذى الحجة ولسله النحر أو عشر أو ذى الحجة بكمله على الخلاف السابق
(من أجز الفجور) من باب جددته وشعر شاعروا الفجور الانبعاث في المعاصي فجر يفجر من باب
نصر نصرأى من أعظم الذنوب (في الارض) وهذا من مبدعاتهم الباطلة التي لا اصل لها وسقط
حرف الجر في رواية أبي الوقت فأجز نصب على المفعولية ولا بن حبان من طريق أخرى عن ابن

وبلغ فيه فقد رآه الله أعظم مع انه متعال عن القدر وسلطانه أعز وصفاته أكبر وأكثر فضله واحسانه أوسع وأسخ عباس

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العبدى حدثنا سعيد بن أبي (١٣١) عروبة عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن

الشخير أن عائشة رضي الله عنها
نبأته أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده
سبح قدوس رب الملائكة
والروح * حدثنا محمد بن مني قال
حدثنا أبو داود حدثنا شعبة قال
أخبرني قتادة قال سمعت مطرف بن
عبد الله بن الشخير قال أبو داود
وحدثني هشام عن قتادة عن مطرف
عن عائشة رضي الله عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث

وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة
في جواز اضافة الشرائع الى الله تعالى
كما يضاف اليه الخير لقوله أعوذ بك
من سخطك ومن عقوبتك والله
أعلم (قوله عن مطرف بن عبد الله
ابن الشخير) هو بكسر الشين
والهاء المجتمعتين (قوله سبح قدوس)
هما بضم السين والقاف ويقعهما
والضم أفصح وأكثر قال الجوهري
في فصل ذرح كان سيدي به بقولهما
بالفتح وقال الجوهري في فصل سبح
سبح من صفات الله تعالى قال
تعلب كل اسم على فعول فهو
مفتوح الا السبح
والقدوس فان الضم فيهما أكثر
وكذلك الذروح وهي دوية حراء
منقطة بسواد تطير وهي من ذوات
السموم وقال ابن فارس والزيدي
وغيرهما سبح هو الله عز وجل
فالمراد بالسبح القدوس المسبح
المقدس فكانت له قال مسيح مقدس
رب الملائكة والروح ومعنى
سبح المبرأ من النقائص والشريك
وكل ما لا يليق بالالهية وقُدوس
المطهر من كل ما لا يليق بالخالق
وقال الهروي قيل القدوس المبارك
قال القاضي عياض رحمه الله
وقيل فيه سبحا قدوسا على تقدير أسبح سبحوا أو آذ كروا أعظم أو أعبده وقوله رب الملائكة والروح قيل رحمتك

عباس قال والله ما أعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذي الحجة الا ليقطع بذلك أمر الشرك
فان هذا الحجة من قریش ومن دان دينهم كانوا يقولون فذ كركوه قال في الفتح فعرف بهذا تعيين
المعتقدين (ويجعلون) أي يسمون (المحرم صغرا) بالتسوين والالف كذا رأيت في ثلاثة أصول
من فروع اليونانية لانه مصروف قال النووي كعياض بلا خلاف نعم هو في بعض الاصول صغر
بفتح الراء من غير ألف ولا تسوين وكذا هو في أصل الديمياطى الحافظ وقال الحافظ بن حجر انه
كذلك في جميع الاصول من الصحين وظاهره انه لم يقف على اليونانية لكن رأيت خطه
الكريم بالتبليغ على الفروع في غير ما موضع والله أعلم وقال النووي كان ينبغي أن يكتب بالالف
ولكن على تقدير حذفه لا بد من قرأته منصوبا لانه مصروف بلا خلاف انتهى وهذا جار على لغة
ربعية لانهم يكتبون المنصوب بغير ألف فلا يلزم منه أن لا يصرف فيقرأ بغير ألف لكن حكى
صاحب المحكم عن أبي عبيدة أنه كان لا يصرفه فقبل له لا يتبع الصرف حتى يجتمع عدنان
فما هما قال المعرفة والساعة وفسر المطرزي الساعة بالزمان لان الارض ساعة وساعات والساعات
مؤنثة والمعنى أنهم يجعلون صغرا من الاشهر المحرم ولا يجعلون المحرم منها ثلاثة ايام الى عليهم ثلاثة
أشهر محترمة فيضيق عليهم ما اعتادوا ومن الغارة بعضهم على بعض فضللهم الله بذلك فقال انما
الفسى زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا الآية أي انما تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر قال
المفسرون كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهر آخر
الاشهر واعتبروا بجد العدد ويحرمونه عما فيتركونه على حرمة وقيل ان أول من أحدث ذلك
جنداب بن عوف الكنانى كان يقوم على جل في الموسم فينادى ان آلهنكم قد احدث لكم المحرم
فأحلوه ثم ينادى في القبائل ان آلهنكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه وقيل القلس واسمه
حذيفة بن عبيد الكافى وقيل غير ذلك وقال ابن دريد الصفران شهران من السنة سمي أحدهما
في الاسلام المحرم وقد سمي بذلك لاصفار مكة من أهلها وقال الفراء لانهم كانوا يحلون البيوت فيه
لخروجهم الى البسلا وقيل كانوا يزيدون في كل أربع سنين شهر اسمونه صغرا الثاني فتكون
السنة ثلاثة عشر شهرا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سلم السنة اثنا عشر شهرا كانوا يطهرون
ويرون أن الاثنا فيه واقعة (ويقولون آذبرا) بفتح الموحدة والراء من غير همزة
في اليونانية وفي المصايح كالتمجيح بالله من موافقة لكثير من الاصول أي أفاق (الدبر) بفتح
الذال المهملة والموحدة الجرح الذي يكون في ظهر الابل من اصطكاك الاقتاب (وعفا الاثر)
أي ذهب أثر سبب الحاج من الطريق وانحى بعد رجوعهم بوقوع الامطار وغيرها طول
الايام وذهب أثر الدبر ولا يداود وعفا الور بالواو أي كثر وبر الابل الذي خلق بالرحال
(وانسلح صغرا) الذي هو المحرم في نفس الامر وسجده صغرا أي اذا انقضى وانفصل شهر صغرا
(حلت العمرة لمن اعتمر) بالسكون في الاربعة وذلك لانهم لما جعلوا المحرم صغرا لم يسموه أنه
تكون السنة ثلاثة عشر شهرا والمحرم الذي سجدوه صغرا آخر السنة وآخر أشهر الحج على طريق
التبعية اذ لا يراد بابلهم في أقل من هذه المدة وهي ما بين أربعين يوما الى خمسين يوما
غالبوا وجعلوا أول أشهر الاعتمار شهر المحرم الذي هو في الاصل صغرا والراء التي تواطت عليها
القواصل في الدبر والثلاثة بعدد ساكنة للسجدة ولو حركات الغرض المطلوب من السجدة
(قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أي فقدم فاسقط فاه العطف في هذه الرواية وهي ثابتة
عنده في أيام الجاهلية من رواية مسلم بن ابراهيم عن وهيب بن خالد كسلم في صحيحه من طريق
بهز بن أسد عن وهيب أيضا (صبيحة) ليلة (رابعة) من ذي الحجة يوم الاحد حال كونهم (مهلين)

وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم (١٣٣) قال سمعت الاوزاعي قال حدثني الوليد بن هشام المعيطي قال حدثني معاذ بن

أبي طلحة البصري قال اقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بعمل أعمله يدخلك الله به الجنة أو قال قلت بأحب الاعمال الى الله فسكت ثم سأله فسكت ثم سأله الثالثة فقال سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله عنك وجيل بها ادر جنة وخطبته قال معاذ ان ثم لقيت أبا الدرداء فسأله فقال لي مثل ما قال ثوبان * حدثنا الحكم بن موسى أبو صالح قال حدثنا هقل بن زياد قال سمعت الاوزاعي قال حدثني يحيى ابن أبي كثير قال حدثني أبو سلمة قال حدثني ربيعة بن كعب الأسلمي قال كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته بوضوءه وحاجته فقال لي سل فقلت أسألك مر افقتك في الجنة قال أو غير ذلك قلت هو ذلك قال فأعني على نفسك بكثرة السجود

ان يكون جبريل عليه السلام وقيل خلق لاتراهم الملائكة كما لا ترى نحن الملائكة والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب فضل السجود والحث عليه)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وخطبته عليك بها خطيئة وفي الحديث الاخر أسألك مر افقتك في الجنة قال أو غير ذلك قال هو ذلك قال فأعني على نفسك بكثرة السجود) فيه الحث على كثرة السجود والترغيب فيه والمراد به السجود في الصلاة وفيه دليل لمن يقول تكثير السجود

بالحج) أي ملين به كما فسره في رواية ابراهيم بن الحجاج واقضه وهم يلبون بالحج ولا يلزم من اهلاله عليه الصلاة والسلام بالحج أن لا يكون قارنا فلا حجة فيه لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان مفردا (فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (ان يجعلوها) أي يلقوا بالحجة (عمرة) ويتجملوا بعملها فيصيروا متمتعين وهذا الصسخ خاص بذلك الزمن خلافا لاجد كما مر غير مرة (فتعظيمهم) وفي رواية ابراهيم بن الحجاج فكبر (ذلك) الاعتراف في أشهر الحج (عندهم) لما كانوا يعظمونه وأول ما من أن العمرة فيها من أجر الفجور (فقالوا) بعد أن رجعوا عن اعتقادهم (يا رسول الله أي الحل) أي هل هو الحل العام لكل ما حرم بالاحرام حتى الجماع أو حل خاص لانهم كانوا يحرمون بالحج وكانهم كانوا يعرفون انه له تحلين (قال) عليه الصلاة والسلام (حل كله) أي حل يحمل فيه كل ما يحرم على المحرم حتى غشيان النساء لان العمرة ليس لها التحلل واحد وعند الطحاوي أي الحل يحمل قال الحل كله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في أيام الجاهلية ومسلم في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) (حدثنا غندر) (محمد بن جعفر) قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) بضم الميم وسكون السين الجدل (عن طارق بن شهاب) البجلي (عن أبي موسى) الأشعري (رضي الله عنه قال فقلت) من أين (علي النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بالطحاوي فقال بما أهلت قلت أهلت بأهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا (فأمر بالحل) هو على طريق الالتفات أو ذكره الراوي بالمعنى لا يحكيه لفظه ولا يذرع الجوى والمستقلى فأمرني على الاصل وقد ورد المؤلف هنا مختصرا قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أو فأمرني بالحل وقد سبق عنده تأما قبل يساب باللفظ الذي ذكرته هنا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس الاصبهي المدني (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام قال المؤلف أيضا (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (عن حفصة) رضي الله عنهم (زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا) من الحج (بعمرة) أي بعملها لانهم فسحوا الحج الى العمرة فكان احرامهم بالعمرة سببا لسهولة حلهم (ولم تحلل) بفتح أوله وكسر ثالثه (انت من عمرتك) أي المضمومة الى الحج فيكون قارنا كما هو في أكثر الاحاديث وحينئذ فلا تمسك به لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان متمتعاً لكونه عليه الصلاة والسلام أقر على انه كان محرماً بالعمرة لان اللفظ محتمل للتمتع والقران فعين بقوله عليه الصلاة والسلام في رواية عبيد الله بن عمر عند الشيخين حتى أحل من الحج انه كان قارنا ولا يتجه القول بأنه كان متمتعاً لانه لا جائز أن يقال انه استمر على العمرة خاصة ولم يحرم بالحج أصلاً لانه يلزم منه أنه لم يحج تلك السنة وهذا لا يقوله أحد وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان قارنا سعيد بن المسيب كما في البخاري وأنس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم وغيره من الخطيب في البخاري والبراء في سنن أبي داود وعلى في سنن النسائي وسراقة وابو طلحة عند أحمد وأبو سعيد وقتادة عند الدارقطني وابن أبي أوفى عند البزار والافراد أي وروى الأفراد بن عمرو وجابر في الصحيحين وابن عباس في مسلم وجمع بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم كان أولاً مفرداً ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فعمدة رواة الأفراد أول الاحرام وعمدة رواة القران آخره وأما من روى انه كان معتمراً كان عمر وعائشة وأبي موسى الأشعري وابن عباس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم فأراد التمتع اللغوي وهو الاستتاع وقد استنع بالاكفاء بفعل واحد ويؤيد ذلك أنه لم يعتمر في تلك السنة عمرة منفردة ولو جعلت حجة منفردة لكان غير معتمر في تلك السنة ولم يقل أحد ان الحج وحده أفضل من القران وبهذا الجمع تنظم الاحاديث وقال امامنا الشافعي رضي الله عنه في كتاب اختلاف

أفضل من اطالة القيام وقد تقدمت المسئلة والخلاف فيها في الباب الذي قبل هذا وسبب الحث عليه ما سبق في الحديث الحديث

حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا وقال أبو الربيع حدثنا (١٣٣) جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس

عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة ونهى أن يكف شعره وثيابه هذا حديث يحيى وقال أبو الربيع على سبعة أعظم ونهى أن يكف شعره وثيابه الكفين والركبتين والقدمين والجبهة * حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم ولا أكف ثوباً ولا شعراً

الماضي أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وهو موافق لقول الله تعالى واسجد واقترب ولأن السجود غاية التواضع والعبودية لله تعالى وفيه تمكين أعز أعضاء الإنسان وأعلىها وهو وجهه من التراب الذي يداس ويمتنع والله أعلم وقوله أو غير ذلك هو بفتح الواو

* (باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلاة)

(قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجبهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولا تكف الثياب ولا الشعر وفي رواية أمرت أن أسجد على سبع ولا تكف الشعر ولا الثياب الجبهة والانف واليدين والركبتين والقدمين وفي رواية عن ابن عباس أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة ونهى أن يكف شعره وثيابه وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رأى عبد الله بن

الحديث معلوم في لغة العرب جواز إضافة الفعل إلى الأمر به كجواز إضافته إلى الفاعل كقولك في فلان دار إذا أمر ببنائها وضرب الأمير فلان إذا أمر بضربه ورجم النبي صلى الله عليه وسلم ما عزا وقطع سارق رداء صفوان وإنما أمر بذلك ومثله كثير في الكلام وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم القارن والمفرد والمتنع وكل منهم يأخذ عنه أمر نسكه ويصدر عن فعله فجاز أن تضاف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معنى أنه أمرهم وأذن فيها اه وقد أجمع العلماء كما قاله النووي وغيره على جواز الأنواع الثلاثة المفرد والمتنع والقارن واختلفوا في أيها أفضل بحسب اختلافهم فيما فعله عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع ومذهب الشافعية والمالكية أن المفرد أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم اختاره أولاً ولا نرواه إلا أنه خص به صلى الله عليه وسلم في هذه الحجة فإن منهم جابر وهو أحسنهم سبباً فحججه عليه الصلاة والسلام ومنهم ابن عمر وقد قال كنت تحت ناقته عليه الصلاة والسلام يسي إليها اسمعه يلبي بالحج وعائشة وقرينها منه عليه الصلاة والسلام واطلاعهما على باطن أمره وعلايته كله معروف مع فقهاء وابن عباس وهو بالحل المعروف من الفقه والفهم الشافعي ولأن الخلفاء الراشدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم أفردوا الحج وواظبوا عليه وما وقع من الاختلاف عن علي وغيره فأنما فعلوا لبيان الجواز وإنما أدخل النبي صلى الله عليه وسلم العمرة على الحج لبيان جواز الاعتقاد في أشهر الحج ثم إن الأفضل بعد المفرد المتنع ثم القارن ثم المفرد الذي لا يعتد في سنته عندنا لكن صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح المفرد ولم يعتد في تلك السنة وقال أحمد وأخرون أفضلها المتنع ثم المفرد ثم القارن واحتج بترجيح المتنع بأنه عليه الصلاة والسلام فعله بقوله لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة واجاب الشافعية عن ذلك بأن سببه أن من لم يكن معه هدى أمروا بجعلها عمرة ففصل لهم من حيث لم يكن معهم هدى فيموا ففعلوا النبي صلى الله عليه وسلم في البقاء على الاحرام فتأسف عليه الصلاة والسلام حينئذ على فوات موافقتهم تطييب النفوسهم ورغبة فيما فيه موافقتهم لأن التمتع دائماً أفضل قال القاضي حسين ولأن ظاهر هذا الحديث غير مراد بالاجماع لأن ظاهره أن سوق الهدى يمنع انعقاد العمرة وقد انعقد الاجماع على خلافه وقال أبو حنيفة القارن ثم المتنع ثم المفرد واحتج بترجيح القارن بما سبق من الأحاديث وبقوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وقالوا إن الدم الذي على القارن ليس دم جبران بل هو دم عبادة والعبادة المتعلقة بالبدن والمال أفضل من المختصة بالبدن وأجاب أصحابنا عن أحاديث القارن بأنهم ما قولهم وبأن أحاديث المفرد أكثر وأرجح وعن الآية الكريمة بأنه ليس فيها إلا الأمر بإتمامها ولا يلزم منه قرنها في الفعل فهو كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وبأن الدم الذي على القارن دم جبران لأنك لان الصيام يقوم مقامه عند العجز ولو كان دم نفسك لم يقوم مقامه كالأضحية وعن أحمد فيما حكاه المروزي عنه أن ساق الهدى فالقارن أفضل وإن لم يسبقه فالمتع أفضل وعن بعضهم فيما حكاه عياض أن الأنواع الثلاثة سواء في الفضيلة * (تنبيه) * قوله حلوا بعمرة ولم تحلل أنت من عرتك رواه المؤلف كذلك زيادة قوله بعمرة عن اسمعيل بن أبي أويس وعبد الله بن يوسف عن مالك وكذا رواه ابن وهب فيما ذكره ابن عبد البر ورواه أبو ذؤيب القهني ويحيى بن بكير وأبو مصعب ويحيى بن يحيى وغيرهم والمعنى واحد عند أهل العلم ولم تختلف الرواية عن مالك في قوله ولم تحلل أنت من عرتك وأما قول الأصملي أنه لم يقل أحد في هذا الحديث عن نافع ولم تحلل أنت من عرتك إلا مالك وحده فمتعجب بأنه رواه غير مالك عبد الله بن عمر فيمارواه مسلم وابن ماجه وكذا رواها أيوب السختياني وهو لأهم حفاظ أصحاب نافع والحجة فيه على من خالفهم من زيادة مالك مقبولة لحفظه وإتقانه لو انفرد بها فكيف

الحديث يصلي ورأسه معقوف من وراءه فقام بفعله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال مالك ولأبي فقال لي سمعت رسول الله

* حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة (١٣٤) عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد

على سبع ونهى أن يكف الشعر والثياب * حدثنا محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجبهة وأشار بيده على أنفه واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولا تكف الثياب ولا الشعر * حدثنا أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب قال حدثني ابن جريج عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبع ولا أكف الشعر ولا الثياب الجبهة والانف واليدين والر كبتين والقدمين

صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف (الشرح) هذه الاحاديث فيها فوائد منها ان أعضاء السجود سبعة وانه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وان يسجد على الجبهة والانف جميعا فاما الجبهة فيجب وضوءها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك رحمهما الله تعالى والاكثرين وقال أبو حنيفة رضي الله عنه وابن القاسم من أصحاب مالك له أن يقتصر على أيهما شاء وقال أحمد رحمه الله تعالى وابن حبيب من أصحاب مالك رضي الله عنهما يجب أن يسجد على الجبهة والانف جميعا اظاهر الحديث قال الاكثرون بل ظاهر الحديث انهما في حكم

وقد تابعه من ذكرنا ثم رواها البخاري من رواية عبيد الله بن عمر بدون قولها من عمرتك واقطع الشيخين فيها فلا أحل حتى أحل من الحج ورواه ابن جريج عن نافع فيما أخرجه مسلم فلم يقل من عمرتك وأخرج البخاري مثله من طريق موسى بن عبيدة عن نافع وذكر البيهقي رواية موسى بن عبيدة ثم قال وكذلك رواه شعيب بن أبي حمزة عن نافع ولم يذكر فيه العمرة وفيه إشارة الى الاختلاف في ذكر هذه اللفظة فقيه ميل لقول الاصيلي (قال) عليه الصلاة والسلام (ان لم يدق رأسي) بفتح اللام والموحدة المشددة من التليد وهو أن يجعل الحرم رأسه شيئا من نحو الصمغ ليجتمع الشعر ولا يدخل فيه قل (وقلنت هدي) هو تعليق شيء في عنق الهدى ليعلم (فلا أحل) من أحرأى (حتى أتحجر) الهدى وهذا قول أبي حنيفة وأحمد لانه جعل العلة في بقاءه على أحرأه الهدى وأخبرانه لا يحل حتى يتحروا جاب الوجه ورعنه بأنه ليس العلة في ذلك سوق الهدى وانما السبب فيه ادخال العمرة على الحج وبذلك قوله في رواية عبيد الله بن عمر المذكورة حتى أحل من الحج وعبر عن الأحرأه بالحج بسوق الهدى لانه كان ملازما له في تلك الحجة فانه قال لهم من كان معه الهدى فليحل بالحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا ولما كان عليه الصلاة والسلام قد أدخل العمرة على الحج لم يقده الاحرام بالعمرة سرعة الاحلال لبقائه على الحج فشاركه الصحابة في الاحرام بالعمرة وفارقهم ببقائه على الحج ومسخه لموليس التليد والتعليق من الحل ولان عدمه وانما هو لبيان أنه من أول الامر مستعد لدوام أحرأه حتى يبلغ الهدى بحله والتليد مشعر بعمدة طويلة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج واللباس والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج قال (أخبرنا أبو جرة) بالجيم والراء المفتوحين (نصر بن عمران) بفتح النون وسكون الصاد المهملة (الضبي) بضم الصاد المجهمة وفتح الموحدة (قال تمتعت فنهاني ناس) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على أسمائهم وكان ذلك في زمن عبد الله بن الزبير وكان ينهى عن المتعة كما رواه مسلم (فسألت ابن عباس رضي الله عنهما فأمرني) أي أن اسقم على التمتع (فرايت في المنام كأن رجلا يقول لي) هذا (حج مبرور) مقبول صفة لحج ولا بن عساكر حجة مبرورة بالتأنيث فيها (وعمره متقبلة) فأخبرت ابن عباس (بما رايت في المنام من قول الرجل حج مبرور وعمره متقبلة) فقال لي هذه (سنة النبي صلى الله عليه وسلم) ويجوز نصب سنة وهي رواية غير أبي ذر بتقدير وافقت أو أتيت وقال الزركشي على الاختصاص قال الدماميني لا وجه لجعل هذا من الاختصاص فتأملوه والرفع لا يذر (فقال لي) ابن عباس (أقم عندي فأجعل) بالرفع ويجوز النصب بأن مقدرة وكلاهما في الفرع والجزء جوابا للأمر ولا يذر واجعل بالواو الدالة على الحالية والنصب (لك) سهما نصيبا (من مالي) قال المهلب فيه أنه يجوز للعالم أخذ الأجر على العلم وفيه نظر اذا تظاهر أنه انما عرض عليه ما له رغبة في الاحسان اليه لما ظهر أن عمله متقبل وجه مبرور وانما يتقبل الله من المتقين قاله في المصابيح (قال شعبة) بن الحجاج (فقلت) أي لا يجر (لم) استفهام عن سبب ذلك (فقال) أبو جرة (لرويا) أي لأجل الرواية المذكورة (التي رايت) بناء المتكلم أي ليقص على الناس هذه الرواية المينة لحال المتعة قال المهلب ففي هذا دليل على أن الرواية الصادقة شاهد على أمور اليقظة وفيه نظر لان الرواية الحسنة من غير الانبياء تقتنع بها في التأكيدي في التأسيس والتجديد فلا يسوغ لاحد أن يسند قصيها الى منام ولا يتلقى من غير الادلة الشرعية كما من الاحكام * ووضع الترجمة قوله تمتعت الى قوله فأمرني وقد مر هذا الحديث في باب أداء الخمس من الايمان وأخرجه المؤلف أيضا وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال

عضوا وحملناه قال في الحديث سبعة فان جعلوا عضوين صارت ثمانية وذكر الانف استحبابا وأما اليدين (حدثنا

* حدثنا عمرو بن سواد العاصري أخبرنا عبد الله (١٣٦) بن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث أن بكيرا أحده أن حكر يامولى ابن

عباس حدثه عن عبد الله بن عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص من ورأيه فقام فجعل يحمله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال مالك ورأسي فقال أتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتدلوا في السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكعب

واختار الصحيح هو الاول وهو ظاهر المنقول عن الصحابة وغيرهم ويدل عليه فعل ابن عباس المذكور هنا قال العلماء والحكمة في النهي عنه ان الشعر يسجد معه ولهذا مثله بالنزى يصلي وهو مكتوف قوله عن ابن عباس انه رأى ابن الحارث يصلي ورأسه معقوص فقام فجعل يحمله فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لم يؤخره ابن عباس رضى الله عنهما حتى يفرغ من الصلاة وان المكروه ينكر كما ينكر المحرم وان رأى منكرا وامكنه تغييره بيده غيره بها الحديث أبي سعيد الخدري وان خبر الواحد مقبول والله أعلم

* (باب الاعتدال في السجود ووضع الكعبتين على الارض ورفع المرفقين عن الجنبين ورفع البطن عن التخذين في السجود) *

مقصود احاديث الباب انه ينبغي للساجد ان يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعاً يليغاً بحيث يظهر باطن ابطنه اذ لم يكن مستورا وهذا أدب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئاً من تركها والنهي للتنزيه وصلاته صحيحة والله أعلم يوم

واحد اعتدله جواراً ومنعها والمراد بالمتعة العمرة في أشهر الحج سواء كانت في ضمن الحج أو متقدمة عنه منفردة وسبب تسميتها بمتعة ما فيها من التخفيف الذي هو متنع اه وهذا الحديث قد تقدم قرياً من أوجه أخر (باب من لبى بالحج وسماه) أى عينه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهمي البصري (عن أيوب) السخستاني (قال سمعت مجاهداً) هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة ثم راه الخزرجي الامام في التفسير وغيره (يقول حدثنا جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) ونحن نقول ليك اللهم ليك بالحج سقط لا بوى ذرو الوقت لفظنا ليلك اللهم) فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحجة الى العمرة (جعلناها) أى الحجة (عمرة) وهذا منسوخ عند الجمهور خلافاً لقوم ومنهم أحد كافر وموضع الترجمة قوله ليك اللهم ليك بالحج فانه لى وسماه وقد أخرج هذا الحديث مسلم أيضاً (باب القنح) زاد أبو ذر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ باب بالنسب بغير ترجمة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار (عن قتادة) بن دعامة قال (حدثني) بالافراد (مطرف) بضم الميم فطاء مهملة مفتوحة فراء مشددة مكسورة فقاء ابن الشخير (عن عمران) بن حصين قال تمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن) بجوازه قال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج الآية وزاد مسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات أى فلا نسخ وفي نسخة وهي التي في الفرع فنزل بالقامد الواو قال رجل براه ماشام هو عمر بن الخطاب لا عثمان بن عفان لان عمر أقول من نهى عنها فكان من بعده تابعه في ذلك ففي مسلم أن ابن الزبير كان ينهى عنها وابن عباس يأمر بها فسألوا جابراً فأشار الى ان أول من نهى عنها عمر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وأخرجه مسلم في الحج أيضاً (باب) تفسير (قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وقال أبو كامل فضيل بن حسين) بضم القاء والحاء فيه ما مضى من (البصري) الخدري المتوفى سنة سبع وثلاثين ومائتين مما وصله الاسماعيلي (حدثنا أبو عيسى) بفتح الميم وسكون العين وقع الشين المجهمة يوسف بن يزيد من الزيادة ولا يذر أبو عيسى البراء بفتح الموحدة وتشديد الراء نسبة الى بري السهام قال (حدثنا عثمان بن غياث) بغير مجمة مكسورة فتنة تحية فالف فتلة الباهلي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه سئل عن متعة الحج فقال) بحجبا عن ذلك (اهل المهاجرين والانصار) وازواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهله) قدموا منهم كانوا ثلاث فرق فرقة أحرموا حج وعمرة أو حج ومعههم هدى وفرقة بعمرة ففزعوا منها ثم أحرموا جميع وفرقة بحج ولا هدى معهم فأمرهم عليه الصلاة والسلام أن يجعلوه عمرة والى هذا الاخير اشارة بقوله (فلما قدمنا مكة) أى قربنا منها لانه كان يسرف (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لمن كان أهله بالحج مفردا (اجعلوا اهلاً لكم بالحج عمرة) افسخوه الى العمرة لبيان مخالفة ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج وهذا خاص بهم في تلك السنة كما في حديث بلال عند أبي داود وقد مر التنبيه على ذلك (الامن قلاد الهدي طفنا بالبيت) أى فلما قدمنا طفنا وللأصلي طفنا بقاء العطف (وبالصفا والبررة وابتنا النساء) أى واقفناهن والمراد غير المتكلم لان ابن عباس كان اذ ذاك لم يدرك الحلم وانما حكى ذلك عن الصحابة (وليسنا الشيايب) النخطة (و) قد (قال) عليه الصلاة والسلام (من قلاد الهدي فانه لا يحل له) شئ من محظورات الاحرام (حتى يبلغ الهدي محله) بان يعمره بمعنى (ثم امرنا) عليه الصلاة والسلام (عشبة)

حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر وحديثه يحيى بن حبيب (١٣٧) حدثنا خالد يعني ابن الحرث قال حدثنا

شعبة بهذا الاسناد وفي حديث ابن جعفر ولا يبتسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب. حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبيد الله بن ابياد عن ابياد بن لقيط عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى فضع كفك وارفع مرفقك. حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا بكر وهو ابن مضر عن جعفر ابن ربيعة عن الاعرج عن عبيد الله بن مالك ابن بجمعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا مضى قال العلماء والحكمة في هذا انه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة والاذن من الارض وأبعد من هيئات الكسالى فان المنبسط كسبه الكلب ويشعر حاله بالتماون بالصلاة وقلة الاعتناء به والاقبال عليها والله أعلم. وأما الفاظ الباب ففيه قوله صلى الله عليه وسلم ولا يبتسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب وفي الرواية الأخرى ولا يبتسط بزيادة التاء المتشابهة من فوق انبساط الكلب هذان اللفظان صحيحان وتقديره ولا يبتسط ذراعيه فينبسط انبساط الكلب وكذلك اللفظ الآخر ولا يبتسط ذراعيه فينبسط انبساط الكلب ومثله قول الله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا وقوله تعالى فنتقلها ربحا بقبول حسن وأنبتنا نباتا حسنا وفي هذه الآية الثانية شاهدان ومعنى يبتسط بالتاء المتشابهة فوق أى يتخذ هما بساطا والله أعلم (قوله عن ابياد) هو بكسر الهمزة وبالياء المتشابهة من تحت (قوله عن عبيد الله بن مالك ابن بجمعة) الصواب فيه ان ينون مالك ويكتب

يوم (التروية) بعد الظهر ثمان ذى الحجة (ان نخل بالحج) من مكة (فاذا فرغنا من المناسك) من الوقوف بعرفة والمبيت بجزدلفة والرمي والحلق (جئنا فطنا بالبيت) طواف الافاضة (وبالصفاء والمروة فقد تم حجتنا) وللكشتمين وقد بالوا وبذل الفاء ومن قوله فقد تم حجتنا الى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن أوله اليه مرفوع (وعليها الهدى) كما قال تعالى فما استيسر من الهدى أى فعله دم استيسره بسبب التمتع فهو دم جبران يذبحه اذا حرم بالحج لانه حينئذ يصير متمتعاً بالعمرة الى الحج ولا يأتى كل منه وقال أبو حنيفة انه دم نسك فهو كالأضحية (فن لم نجد) أى الهدى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) في أيام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل ولا يجوز تقديمها على الاحرام بالحج لانها عبادة بدنية فلا تقدم على وقتها ويستحب قبل يوم عرفة لانه يستحب للعاج فطره وقال أبو حنيفة في أشهره بين الاحرام والاحب أن يصوم صابغ ذى الحجة وثامنهما وتاسعه ولا يجوز يوم التكريم أيام التشريق عند الأكثر وقال المالكية يصوم أيام التشريق أو ثلاثة بعدها لقوله تعالى فصيام ثلاثة أيام في الحج أى في وقته وذو الحجة كله وقت عندهم ولأنه انتهى عن صوم أيام التشريق ولان ما بعدها ليس من وقت الحج عندنا (وسبعة) اذا رجعت الى أصدركم وهذه تفسير من ابن عباس للرجوع أو اذا فرغتم وفرغتم من أعماله لان قوله تعالى وسبعة اذ رجعت مسبوق بقوله تعالى ثلاثة أيام في الحج فتصرف اليه وكأنه بالقراغ رجع عما كان مقبلاً عليه من الاعمال وهذا مذهب أبي حنيفة والقول الثاني للشافعي واذا قلنا بالاول فلو وطن مكة بعد فراغه من الحج صام بها وان لم يوطن لم يجز صومه به ولا يجوز صومه بها بطريق اذا توجه الى وطنه لانه تقديم للعبادة البدنية على وقتها وان قلنا بالتاني فلو أخره حتى رجع الى وطنه جازيل هو أفضل نحو وجان الخلاف (الشاة تجزى) بفتح أوله ومن غيرهم رأى تسكنى لدم التمتع والحلة حاله وقعت بدون واوتحو كتمه فوه الى في وهذا تفسير ابن عباس وفي بعض الاصول تجزى بضم أوله وهمز آخره (فجوه وانسكين في عام بين الحج والعمرة) ذكرهما البيان والافهام نفس النسكين على ما لا يخفى والنسكين بضم السين كما في فروع ثلاثة لليونينية وغيرها تنمية نسك وضبطه الحافظ بن حجر والعيني والدمايني باسكان السين مستبدلين بما نقلوه عن الجوهري أن النسك باسكان السين العبادة وبالضم الذبيحة والذي رأيته في الصحاح والنسك العبادة والناسك العابد وقد نسك ونسك أى تعبد ونسك بالضم نساكة أى صار ناسكاً والتسبيكة الذبيحة والجمع نسك ونسائك هذا اللفظ وقال في القاموس النسك مثلثة وبضمتين العبادة وكل حق لله عز وجل والنسك بالضم وبضمتين وكسفية الذبيحة أو النسك الدم والنسبة كك الذبح فلينأمل هذا مع ما سبق (فان الله تعالى انزل) أى الجمع بين الحج والعمرة (في كتابه) العزيز حيث قال فمن تمتع بالعمرة الى الحج (وسنة) أى شرعه (نبيه صلى الله عليه وسلم) حيث أمر به أصحابه (واباحه) أى التمتع (لناس) بهذا ان كانوا يعقدون حرمة في أشهر الحج وانه من أجبر الفجور (غير أهل مكة) فلا دم عليهم وغيره بالنسب على الاستئناء والجرفصة للناس وقوله في الفتح ويجوز كسره مخالف للاستعمال الخوى اذ هو للنباء والجرف للاعراب (قال الله) عز وجل (ذلك) إشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند أبي حنيفة اذا لاقى ولا قران الحاضري المسجد الحرام عنده تقليدا لابن عباس رضي الله عنهما ويجاب الشافعية بأن قول الصحابي ليس حجة عند الشافعي اذا اجتهد لا يقلد مجتهدا قاله الكرماني وغيره وأما قول العيني ان هذا جوابا بواو مع اماءة الادب فان مثل ابن عباس كيف لا يحتج بقوله وأى مجتهد بعد الصحابة يلحق ابن عباس أو يقرب منه حتى لا يقلده فلا يخفى ما فيه فلا يحتاج الى الاشتغال برده (ان لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على

فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه * حدثنا (١٣٨) عمرو بن سواد اخبرنا عبد الله بن وهب اخبرنا عمرو بن الحرث والليث بن سعد

كلاهما عن جعفر بن ربيعة بهذا الاسناد وفي رواية عمرو بن الحرث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يجنح في سجوده حتى يرى وضع ابطيه وفي رواية الليث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج بين يديه عن ابطيه حتى اني لأرى بياض ابطيه * حدثنا يحيى بن يحيى وابن أبي عرجة عن سفيان قال يحيى اخبرنا سفيان ابن عيينة عن عبد الله بن عبد الله ابن الاصم عن عمار بن زيد بن الاصم عن ميمونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد لوشاة بهمة ان تمر بين يديه لم تر

بحمته فيحمته امرأة مالك وأم عبد الله ابن مالك (قوله فرج بين يديه) يعني بين يديه وجنبه (قوله يجنح في سجوده) هو بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون المشددة وهو معنى فرج بين يديه وهو معنى قوله في الرواية الاخرى خوى يديه بالحاء المعجمة وتشديد الواو وفتح ج وفتح خوى بمعنى واحد ومعناه ككلا باعد مرة فقيه وعصديه عن جنبه (قوله يجنح في سجوده حتى يرى بياض ابطيه) هو بالنون في زى وروى بالياء المشناة من تحت المضمومة وكلاهما صحيح ويؤيد الياء الرواية الاخرى عن ميمونة اذا سجد خوى يديه حتى يرى وضع ابطيه ضبطناه وضبطوه هنا بضم الياء ويؤيد النون رواية الليث في هذا الطريق حتى اني لأرى بياض ابطيه (قوله لوشاة بهمة ان تمر) قال أبو عبيد وغيره من أهل اللغة البهمة واحدة البهم وهي أولاد الغنم من الذكور والاناث وجع البهم بهم بكسر الباء وقال الجوهري البهمة من أولاد الضأن خاصة ويطلق على الذكور والانثى قال والسبخان أولاد المعزى (قوله وعلمية

مسافة القصر عندنا كن مساكنتهم بها واعتبرت المسافة من الحرم لان كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فهو الحرم الا قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام فهو نفس الكعبة واعتبرها الرافي في المحرم من مكة قال في المهمات وبه الفتوى فقد نقله في التقريب عن نص الاملاء وأن الشافعي ايده بأن اعتبارها من الحرم يؤدي الى ادخال البعيد عن مكة واخراج القريب منها لاختلاف المواقيت اه والقريب من الشيء يقال انه حاضرة قال الله تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر ائقريته منسنة وقال في المدونة وليس على أهل مكة القرية بعينها وأهل ذي طوى اذا قروا أو غنم وادم قران ولا متعة قال ابن حبيب عن مالك وأصحابه ومن كان دون مسافة القصر من مكة حكمه حكم المكي وقيل ان من دون المواقيت كالمكي ولم يعززه اللخمي قال بهرام وقال الحنفية هم أهل المواقيت ومن دونها (واشهر الحج التي ذكر الله تعالى) زاد أبو ذر في كتابه أي في الآية التي بعد آية التمتع وهي قوله تعالى الحج أشهر معلومات (شؤال ودوال القعدة وذو الحجة) من باب اقامة البعض مقام الكل أو اطلاق الجمع على ما فوق الواحد أي تسع ذي الحجة بطليلة الثحر عندنا والعشر عند أبي حنيفة وذو الحجة كما عند مالك وبناء الخلاف أن المراد بوقته وقت احرامه أو وقت اعماله ومناسكه أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقا فان مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة وأبو حنيفة وان صحح الاحرام به قبل شؤال فقد استكرهه (فن تمتع في هذه الأشهر) الثلاثة أو العاشر من الحجة أو ايلته (فعليه دم أو صوم) ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع ان عجز عن الهدي وليس للقيدي بالاشهر مفهوم لان الذي يعمر في غير أشهر الحج لا يسمى متمتعاً ولا دم عليه وكذلك المكي عند الجمهور خلافاً لابي حنيفة ويدخل في عموم قوله فمن تمتع من أحرم بالعمرة مرة في أشهر الحج ثم رجع الى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصري وهو مبنى على أن التمتع يقع بالعمرة في أشهر الحج فقط والذي عليه الجمهور أن التمتع أن يجتمع الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الحج في عام واحد وأن يقدم العمرة وأن لا يكون مكافئاً اختل شرط واحد من هذه الشروط لم يكن متمتعاً (والرفق الجماع) أو الفحش من الكلام (والفسوق المعاصي) فيه اشعار بأن الفسوق جمع فسق لا مصدر وتفسير الاشهر وسائر الالفاظ زيادة للفوائد باعتبار أدنى ملابس بين الاتيين قاله الكرماني (والجدال المراء) كذا فسر ابن عباس فيما رواه ابن أبي شيبة ولفظه ولا جدال في الحج ثم ارجى صاحبك حتى تغضبه (باب الاستحباب) (الاعتسال عند دخول مكة) ولولها نض ونفسا مو يستثنى من خرج من مكة فاحرم بالعمرة من مكان قريب كالنعميم واغتسل للاحرام فلا يسئله الغسل لدخوله للحصول النقااة بالغسل السابق بخلاف ما اذا أحرم من مكان بعيد كالجعرانة والحديبية وظاهر اطلاقه يتناول الحرم والحلال الداخل لهما أيضاً وقد حكاه الشافعي في الام عن فعله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وانما لم يجب لانه غسل للمستقبل كغسل الجمعة والعيد نعم بكره تركه واحرامه جنباً ومثله حائض ونفساء انقطع دمهما وغيرهما من يغسله وليه ولو عجز عن الغسل لفقد الماء أو غيره تيمم أو وجد ماء لا يكفي غسله توضأ به حكاه الرافي عن البغوي وأقره قال النووي ان أراد أن يتوضأ ثم تيمم فحسن وان أراد الاقتصار على الوضوء فليس يجيد لان المطالب الغسل والتيمم يقوم مقامه دون الوضوء اه والاقرب الاول ولعله انما اقتصر على الوضوء كالشافعي في قوله فان لم يجد ماء يكتفي غسله توضأ فان لم يجد ماء بمحال تيمم فيقوم ذلك مقام الغسل والوضوء تنبيه على أن أعضاء الوضوء أولى بالغسل لما فيه من تحصيل الوضوء الذي هو عبادة كاملة وسنة قبل الغسل القائم مقامه التيمم * وبالسند قال (حدثني) الافراد (يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي العبدى قال (حدثنا ابن علية) بضم العين وفتح اللام وتشديد الشاة التحية اسمعيل بن ابراهيم بن سهرم

البهم بهم بكسر الباء وقال الجوهري البهمة من أولاد الضأن خاصة ويطلق على الذكور والانثى قال والسبخان أولاد المعزى (قوله وعلمية

نقذہ الیسری) یعنی اذا قد بین

وعليه أمه قال (أخبرنا يوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما إذا دخل أدنى الحرم) أول موضع منه (امسك عن التلبية) يتركها أصلاً أو يستأمنها بعد ذلك إذا تر كها عند ابتدأ رمي جرة العقبة يوم العيد لآخذها في أسباب التحلل (ثم يبتدى طوى) بكسر الطاء اسم برأ وموضع قرب مكة ولا يذر طوى بضهه أو يجوز فتحها والتسويين وعدمه كافي القاموس فن صرفه جعله اسم وأدومكان وجهه له فذكره ومن لم يصرفه جعله بلدته وبقعة وجعله معرفة (ثم يصلي به) أي بدى طوى (الصبح ويغتسل) به وفيه استحباب الاغتسال به وهو محمول على أنه كان بطريقه بأن يأتي من طريق المدينة والاغتسل من تحت تلك المسافة قال الطبري ولو قيل يستحب له التعريج إليها والاغتسال بها اقتداء بتركها بعد قال الأذري وبه جزم الزعفراني (و) كان ابن عمر رضي الله عنهما يتحدثان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) المذكور من الأمسالة عن التلبية والبيتوته والاغتسال بدى طوى أو الإشارة إلى الغسل فقط وهو موضع الترجمة وهذا الحديث سبق معلقاً بأنهم من هذا في باب الإلهال مستقبلاً القبلة ﴿ (باب) استحباب (دخول مكة) نهاراً أو ليلاً (ولا يذروا الوقت ولا يلبوا بالواوبدل أو) (بات النبي صلى الله عليه وسلم بدى طوى) بكسر الطاء ولا يذربضهه أو يجوز فتحها والصرف وعدمه كما مر (حتى أصبح ثم دخل مكة) نهاراً (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله) أي المبيت وسقط قوله بأن آخره في رواية أي ذروها فقد سبق موصولاً في الباب المتقدم ثم ساقه بسند آخر غير الأول فقال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) ما قال بات النبي صلى الله عليه وسلم بدى طوى حتى أصبح ثم دخل مكة) أي نهاراً كما هو ظاهر بل وقع صريحاً في مسلم من طريق أوب عن نافع ولفظه كان لا يقدم مكة إلا بات بدى طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة نهاراً ثم دخلها ليلاً في عمرة الجعرانة كمار وأما أصحاب السنن الثلاثة ولا يعلم دخوله ليلاً في غيرها وحينئذ فلا يخفى ما في قول الكرماني وتبعه البرماوي مجيباً عن كون المصنف ذكر في الترجمة دخول مكة في الليل والنهار ولم يذكر حديثاً ليل الليل أن كلمة ثم التراخي فيحتمل أن الدخول تأخر إلى الليل وأجاب ابن المنبر بأنه أراد أن بين أنه غير مقصود وأن الليل والنهار سواء يبنى على أن ذى طوى من مكة وقد دخل عشية وبات فيه فدل على جواز الدخول ليلاً وإذا جاز ليلاً جاز نهاراً بطريق الأولى وقيل همأ سواه لكن الأكثر على أنه بالنهار أفضل وفرق بعضهم بين الامام وغيره لما روى سعيد بن منصور عن عطاء قال ان شئتم فادخلوا ليلاً انكم لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اماماً فاحب أن يدخلها نهاراً ليراها الناس اه أي ليقدموا به (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله) أي ما ذكر من البيتوته ﴿ هذا (باب) بالتسويين (من أين يدخل مكة) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم ابن المنذر) الحرأى المدني (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم وسكون الهمزة ابن عيسى بن يحيى القزاز بالقاف وتشديد الزاي الأولى (قال حدثني) بالافراد أيضاً (مالك) الأملم قال في الفتح ليس هو في الموطأ ولا رأته في غرائب مالك للدارقطني ولم أقف عليه إلا من رواية معن بن عيسى وقد تابع ابراهيم بن المنذر عليه عبد الله بن جعفر البرمكي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل مكة من الثنية العليا) التي ينزل منها إلى المعلاة ومقابر مكة يحجب الحصب والثنية بفتح المثلثة وكسر النون وتشديد المنناة التحية كل عقبة في جبل أو طريق عالية فيه وهذه الثنية كانت صعبة المرتقى فسئلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي ثم سهل منها سنة إحدى عشرة وعثماناً موضع ثم هبات كلها في زمن التكبير والله أعلم (قوله حتى يرى وضع ابطينه) هو فتح الضاد أي ياضها (قوله وإذا قعدا طمأن

جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن ميمونة (١٤٠) بنت الحرث قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد جاف حتى يرى من

خلفه وضع ابطيه قال وكيع يعني
ياضما **حدثنا محمد بن عبد الله**
ابن غير حدثنا أبو خالد يعني الاحمر
عن حسين المعلم ح وحدثنا اسحق
ابن ابراهيم واللفظ له أخبرنا عيسى
ابن يونس حدثنا حسين المعلم عن
بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء عن
عائشة رضى الله عنها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة
بالحمد لله رب العالمين وكان اذا ركع
السجدة الثانية أوفى التشهد الاول وما
القعود في التشهد الاخير فالتسنية فيه
التورك بكارواه البخارى في صحيحه
من رواية أبي حميد الساعدي
وكذلك رواه أبو داود والترمذي
وغیرهما والله أعلم (قوله جعفر بن
برقان) بضم الباء الموحدة والله أعلم
* (باب ما يجمع صفة الصلاة وما
يفتح به ويختم به وصفة الركوع
والاعتدال منه والسجود
والاعتدال منه والتشهد بعد كل
ركعتين من الرباعية وصفة الجلوس
بين السجدة الثانية وفي التشهد الاول) *
فيه أبو الجوزاء عن عائشة رضى الله
عنها (قوله كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير
والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان
اذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه
ولكن بين ذلك وكان اذا رفع رأسه
من الركوع لم يسجد حتى يستوى
قاما وكان اذا رفع رأسه من السجدة
لم يسجد حتى يستوى جالسا وكان
يقول في كل ركعتين التحية وكان
يفرش رجله اليسرى وينصب
رجله اليمنى وكان ينهى عن عقبة
الشیطان وينهى أن يفترش الرجل
ذراعيه افتراش السبع وكان يختم الصلاة بالتسليم وفي رواية ينهى عن عقبة الشيطان) الشرح أبو الجوزاء بالجيم والراى واسمه وكسماه

سلطان مصر الملك المؤيد ق حذود العشرين وثلاثمائة (ويخرج) منها (من الثنية السفلى) التي
باسفل مكة عند باب شيعة وكان بناء هذا الباب عليه في القرن السابع زاد الاسماعيليين من
طريق ابن ناجية عن البخارى وأبو داود عن طريق عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن يعني ثني
مكة والمعنى في ذلك الذهاب من طريق والاياب من أخرى كالعبد لتشهد له الطريقان وخصت
العلياء بالدخول مناسبة للمكان العالي الذي قصده والسفلى للخروج مناسبة للمكان الذي يذهب
اليه ولان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال فاجعل أفتة من الناس تهوى اليهم كان على
العلياء كإروى عن ابن عباس قاله السهيلي **حدثنا محمد بن عبد الله** (باب) بالتسوين (من اين يخرج من مكة)
وبالسند قال **حدثنا مسدد بن مسرود البصري** سقط في رواية أبي ذر ابن مسرود البصري
(قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان) عن عبد الله بن عيسى بن مضر عن ابن عمر بن حفص بن عاصم
ابن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل مكة من كدها) بفتح الكاف والدال المهملة تمدودا من نوا على ارادة الموضع وقال أبو عبيد
لا يصرف أى على ارادة البقعة العلمية والتأنيث (من الثنية العليا التي بالطعام) بفتح الموحدة قال
الجوهرى الابطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى والعليا بضم العين تأنيث الاعلى وهذه الثنية
ينزل منها الى الجحون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم مقبرة مكة (ويخرج) بلفظ المضارع ولاى
ذروخرج (من الثنية السفلى) التي بقرب شعب الشاميين من ناحية جبل قعيقعان (قال أبو
عبد الله) البخارى (كان يقال هو مسدد) من التسديد وهو الاحكام أى محكم (كاهه) أى
فطابق اسمه مسماه ولم يكتب المؤلف بتوثيقه اباه بنفسه حتى نقل عن ابن معين توثيقه فقال
(قال أبو عبد الله) البخارى (سمعت يحيى بن معين) الامام في باب الجرح والتعديل (يقول سمعت
يحيى بن سعيد) القطان (يقول لو أن مسددا أتته في يته فحدثته لاسحق ذلك وما أبالى كنى
كانت عندي او عند مسدد) وهذا منه غاية في التعديل ونهاية في التوثيق وسقط عند أبي ذر قوله
قال أبو عبد الله كان يقال الى هنا وبه قال **حدثنا الحميدى** أبو بكر عبد الله بن الزبير المكي
(ومحمد بن المنثى) الغزى الرمن البصرى (قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن
أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الى
مكة دخل من أعلاها) بفتح الهمزة والواو والنصب ولا يوزى الوقت دخلها من أعلاها (وخرج من
أسفلها) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازى عن الحميدى وابن المنثى وسلم في الحج
عن ثمانية اوابن أبي عمرو وأبو داود والترمذي والنسائي وبه قال **حدثنا** بالجمع ولاى ذر حدثني
(محمود بن غيلان) بفتح الغين المعجمة وسكون المشاة القصبة وسقط لابي ذر ابن غيلان ولغير أبي
ذر المروزي قال **حدثنا أبو اسامة** حماد بن اسامة قال **حدثنا هشام بن عروة** بن الزبير
(عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من) ثنية
(كدها) بالفتح والمدة والتسوين (وخرج من) ثنية (كذا) بالضم مقصورا من نوا على المشهور
فيه ما خلا فالموقع للرافعى في شرح الوجيز أن الذى يشعربه كلام الاكثرين أن الثاني
بالمدة أيضا قال ويدل عليه انه لم يكتبوها بالاقتصاف والنزوى بان كتابتها بالالف لا تدل على المد
وضبط الحافظ الدمياطى الاولى بضم الكاف مع القصير غير مضمون والثانية بفتح الكاف
والتسوين مع المد وقال هكذا هو مضبوط يعنى في هذا الموضع فاشهر أن المعتمد خلاف ما وقع
ويؤيده قول النزوى انه غلط قال وما كدى بضم الكاف وتشديد الياء فهى في طريق الخارج
الى اليمن وليست من هذين الطريقين فى شيء اه وفي القاموس والكدها ككسها المنع والقطع

لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان اذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد (١٤١) حتى يستوى قائما وكان اذا رفع رأسه من

أو ساء اسم عرفات أو جبل باعلى مكة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة منه وكسبى جبل أسفلها وخرج منه عليه الصلاة والسلام أو جبل آخر قرب عرفته وكقرى جبل مسفلة مكة على طريق اليمن وكدى مقصورة كفتى ثنية الطائف وغلط المتأخرون في هذا التفصيل واختلفوا فيه على أكثر من ثلاثين قولاً (من أعلى مكة) استشكل هذا من جهة أن مفهومه أنه عليه الصلاة والسلام خرج من أعلى مكة والأحاديث السابقة أنه خرج من أسفلها وأجاب الصكرمان فقال لعل الدخول والخروج في عام الفتح كان كلاهما من أعلاها فاما في الحج فكان الخروج من أسفلها هذا اذا كان كذا ولا يفتح الكاف وأما ان كان الثاني بضمها فوجهه أن يقال ان من أعلى مكة متعلق بدخل واظف وخرج من كذا حال مقدرة بينهما ما فلا يحتاج الى التخصيص بغير عام الفتح اه والذي في الاصول المعتمدة ضبط الاول بالفتح والثاني بالضم ولا أعلم أنهم اروا بالفتح والتوجيه الثاني الذي ذكره لا يخفى ما فيه من التكلف والذي يظهر ما قاله الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله انه روى كذا ما قبله في رواية أي أسامة وأن الصواب ما رواه غيره ودخل من كذا من أعلى مكة وأن الوهم فيه ممن دون أي أسامة لأن أحسن رواه عن أي أسامة على الصواب المشهور وأنه دخل من كذا ما بالفتح والمد وخرج من كذا بالضم والقصر ثم وقع في رواية أي داود أنه دخل عام الفتح من كذا ما بالفتح ودخل في العمرة من كذا أي بالقصر * وبه قال (حدثنا أحمد) يحتمل أن يكون هو ابن عيسى التستري المصري كافي أوائل الحج وقال أبو علي بن السكن عن الفربري هو في المواضع كلها أحمد بن صالح المصري وكذا قال أبو عبد الله بن منده وليس هو ابن أخي ابن وهب لأن المؤلف لم يخرج عنه شيئا قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح مكة (من كذا) بفتح الكاف والمدة والتنوين (أعلى مكة) وبالسند السابق (قال هشام وكان عروة) أبوه (يدخل على) ولا يذر من (كثيها) بكسر الكاف وسكون اللام والمنشأة التحية بينهم مشاة فوقية مفتوحة والضمير يرجع الى الثنتين العليا والسفلى (من كذا) بالفتح والمد والتنوين (وكدى) بالضم والقصر والتنوين بيان لقوله كثيها (واكثر ما يدخل) عروة (من كذا) بالفتح والمد ولا يورى ذر والوقت كافي اليونانية كدى بضم الكاف والقصر مع التنوين وقال الحافظ بن حجر أنه بالضم والقصر للجميع وعزاه في المصايغ كالنتيجه للاصيل والفتح والمد لتغيره وفي بعض النسخ كدى بالضم والقصر من غير تنوين (وكانت) أي النتيجة العليا وفي فرع اليونانية وأصول معتدة وكان (أقربها) بالنصب خبر كان وفي بعض النسخ أقرب أي أقرب الثنتين (الى منزله) اعتذارا لبيته عروة على رواية الضم لأنه روى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يدخل من كذا ما بالفتح والمد وخالفه لأنه رأى أن ذلك ليس بلازم حتم فلذلك كان يسوي بينهما ما في الدخول ويكثر من الدخول من الأخرى لكونها أقرب الى منزله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة والمنشأة القوية المكسورة ابن اسمعيل الكوفي سكن المدينة (عن هشام عن) أبيه (عروة دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عام الفتح من كذا من أعلى مكة وكان عروة أكثر ما يدخل من كذا) بفتح الكاف والمد والتنوين في الاول والثاني قال النووي وأكثر دخول عروة من كذا بالمداه ولا يورى ذر والوقت من كدى بالضم والقصر من غير تنوين وقال الحافظ بن حجر أنه كذلك للجميع (وكان أقربها) الى منزله وهذا الحديث كما قاله في الفتح اختلاف في وصله وارساله على

وقد قامت الأدلة على ان البسلة منها وفيه ان السنة للرا كع أن يسوي ظهوره بحيث يستوى رأسه ومؤخره وفيه وجوب الاعتدال

هشام بن عروة وأورد البخاري الوجهين مشيراً إلى أن رواية الأرسال لا تقدر في رواية الوصل
لان الذي وصله حافظ وهو ابن عيينة وقد تابعه ثقتان يعني عمر وأحاطا المذكورين ثم أورد
المؤلف طريقاً آخر من مراسيل عروة فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب اليه (حدثنا موسى)
ابن اسمعيل المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن
أبيه) عروة أنه قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عام الفتح من كداء) بالفتح والمد منونا
(وكان عروة يدخل منه) أي من كداء بالفتح وكدي بالضم (كديهما) بكاف مكسورة
ولام مفتوحة فتشاة تحية وللأصلي كلاًهما ما بالالف على لغة من أعرب به بالحركات المقطرة في
الأحوال الثلاث (واكثر) بالرفع ولا يذروا كان أكثر بالنصب خبر كان الزائدة عنده (ما يدخل)
وفي بعض النسخ وأكثر ما كان يدخل (من كداء) بالفتح والمد والتسوين ولا يذركدي بالضم
والقصرون غير تسوين قال الحافظ بن جبرانها كذلك للجميع (أقربهم ما إلى منزله) بفتح أقرب بيان
أو بدل من كداء أو الأربع أن دخوله صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة وخروجه من أسفلها كان
قصداً للتأسي به فيه فيكون سنة لكل داخل وحيداً فالأقرب من غير طريق المدينة يؤمر
بالعرج ليدخل منها وهذا ما صححه النووي في الروضة والمجوع لما قاله الشيخ أبو محمد الجويني
أنه صلى الله عليه وسلم عرج إليها قصداً وحكى الراقي عن الأصحاب تخصيصه بالأقرب من طريق
المدينة للمشقة وأن دخوله صلى الله عليه وسلم منها كان اتفاقاً (قال أبو عبد الله) البخاري (كداء
وكدي) بالفتح والمد والتسوين في الأول والضم والقصرون في الثاني وفي نسخة بتركه
(موضعان) كذا ثبت هذا القول للمصنف وسقط لغيره وهو أولى لأنه ليس في سياقه كبير فائدة
كما لا يخفى (باب) بيان (فضل مكة) زادها الله تعالى شرفاً ووزقنا العود إليها على أحسن حال
بمنه وكرمه (و) في (بنيانها) أي الكعبة (وقوله تعالى) بالجر عطف على سابقه أي في بيان تفسير قوله
تعالى (وأجعلنا البيت) أي الكعبة (مشابهاً للناس) من ثاب القوم إلى الموضع أذ رجعوا إليه
أي جعلنا البيت مرجعاً ومعاداً يأتونه كل عام ويرجعون إليه فلا يقضون منه وطراً أو موضع
ثواب يشاؤون بحججه وأعمقاره (وأما) من المشركين أبدأ فأنهم لا يتعرضون لأهل مكة ويتعرضون
لنحوها ولا يؤخذ الجاني المتحجج إليه كما هو مذهب أبي حنيفة رحمه الله وقيل يأمن الحاج من
عذاب الآخرة من حيث أن الحج يجب ما قبله (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) مقام إبراهيم
الحجر المعروف أو المسجد الحرام والحرم أو مشاعر الحج وقد صح أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام
أيما إبراهيم قال نعم قال أفلا تتخذ مصلى فأنزل الله واتخذوا الخ وهو عطف على أذكر وأنعمتي
أو على معنى مشابهة أي توبوا إليه واتخذوا أو مقتدر بقائنا أي وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة
أو مدي والامر للاستحباب بالاتفاق (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل) أمرناهما (أن طهرا بيتي)
أي بأن طهرا وهو بمعنى الوحي عذى بالي يريد طهرا من الأوثان والآنجاس وما لا يليق به
وأخلصاه (لأطافين) حوله (والعاكفين) المقيمين عنده أو المعتكفين فيه (والركع السجود) جمع
راكع وساجد أي المصلين واستدل به على جواز صلاة الفرض والنفل داخل البيت خلافاً لما لا
رحمه الله في الفرض (وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا) الباء والمكان (بلداً آمناً) أي إذا آمن
كقوله تعالى في عيشة راضية وآمناً أهله كقولك ليس لنا ثم (وارزق أهله من الثمرات)
فاستجاب الله دعاءه بأن بعث الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام حتى اقتلع الطائف من
موضع الأردن ثم طاف بها حول الكعبة فسميت الطائف قاله المفسرون (من آمن منهم) هم بالله
واليوم الآخر) أبداً من آمن من أهله بدل البعض للتحصيل (قال ومن كفر) عطف على من

أذاف من الركوع وأنه يجب أن
يستوي قائماً لقوله صلى الله عليه
وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وفيه
وجوب الجلوس بين السجدين
(قولها) وكان يقول في كل ركعتين
التحية) فيه حجة لأحمد بن حنبل
رحمه الله ومن وافقه من فقهاء
أصحاب الحديث أن التشهد الأول
والآخر واجباً وقال مالك وأبو
حنيفة رضي الله عنهما والأكثرون
هم مسنونان ليسا واجبين وقال
الشافعي رضي الله عنه الأول سنة
والثاني واجب واحتج أحمد رحمه
الله تعالى بهذا الحديث مع قوله
صلى الله عليه وسلم صلوا كما
رأيتموني أصلي ويقول كان النبي
صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما
يعلمنا السورة من القرآن ويقول
صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم
فليقل التحيات والامر للوجوب
واحتج الأكثرون بأن النبي صلى
الله عليه وسلم ترك التشهد الأول
وجبره بسجود السهو ولو وجب لم
يصح جبره كركوع وغيره
من الأركان قالوا وإذا ثبت هذا
في الأول فالآخر بعناه ولأن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الأعرابي
حين علمه فروض الصلاة والله أعلم
(قولها) وكان يفرش رجله اليسرى
وينصب رجله اليمنى) معناه يجلس
مفتراً فيسه حجة لأبي حنيفة رضي
الله عنه ومن وافقه أن الجلوس
في الصلاة يكون مفتراً سواء فيه
جميع الجلوسات وعند مالك رحمه
الله تعالى يسمن متوراً كأن يخرج
رجله اليسرى من تحته ويقضي
بوركته إلى الأرض وقال الشافعي
رحمه الله تعالى السنة أن يجلس كل

ينهى عن عقبة الشيطان وينهى أن يفتش الرجل ذراعيه اقتراس (١٤٣) السبع وكان يجتم الصلاة بالتسليم

الاستراحة عقب كل ركعة
يعقبها قيام والجلسة للتشهد الاول
والجلسة للتشهد الاخير فالجميع
يسلمون مفترشا الا الاخرة فلا كان
مسبوقا وجلس امامه في آخر
صلاته متوركا جلس المسبوق
مفترشا لان جلوسه لا يعقبه سلام
ولو كان على المصلي سجود
سهو فلا يصح أنه يجلس مفترشا في
تشهده فاذا سجد سجدني السهو
تورك ثم سلم هذا تفصيل مذهب
الشافعي رحمه الله تعالى واحتج أبو
حنيفة رضي الله عنه بأطلاق
حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
هذا واحتج الشافعي رحمه الله تعالى
بحديث أبي حميد الساعدي
في صحيح البخاري وفيه نص صريح
بالاقتراس في الجلوس الاول والتورك
في آخر الصلاة وجل حديث عائشة
هذا على الجلوس في غير التشهد
الاخير للجمع بين الاحاديث وجلوس
المرأة بجلوس الرجل وصلاة النفل
كصلاة الفرض في الجلوس هذا
مذهب الشافعي ومالك رحمه الله
تعالى والجمهور وحكي القاضي
عياض عن بعض السلف أن سنة
المرأة التربع وعن بعضهم التربع
في النافلة والصواب الاول ثم هذه
الهمة مسنونة فلوجلس في الجميع
مفترشا أو متوركا أو تربعا أو مقعيا
أو ما ذار جلوسه صلاته وإن
كان مخالفا (قوله) أو كان ينهى عن
عقبة الشيطان (هو) الاقواء الذي
فسرناه وهو مكره باتفاق العلماء
بهذا التفسير الذي ذكرناه وأما
الاقواء الذي ذكره مسلم بعد هذا في
حديث ابن عباس انه سنة فهو غير
هذا كما سقمه في موضعه ان شاء

آمن وهو من كلام الله تعالى نبه الله سبحانه ان الرزق عام ذنوبى يعم المؤمن والكافر لا كلاما
والتقدم في الدين أو مبتدأ تضمن معنى الشرط (فامتنعه قليلا) خبره وقليلان نصب بالمصدر والكفر
وان لم يكن سبب التمتع لكنه سبب تفعله بأن يجعله مقصورا بحظوظ الدنيا غير متوسل به الى نيل
الثواب ولذلك عطف عليه (ثم اضطره الى عذاب النار) أى أجلسه اليه (وبئس المصير) أى العذاب
خفف المخصوص بالذم (واذرفع ابراهيم القواعد) الاساس (من البيت) ورفعها البناء عليها
وظاهره انه كان مؤسساقبل ابراهيم ويحتمل أن يكون المراد بالرفع نقلها من مكانها الى مكان
البيت (واسماعيل) كان يناوله الحجارة يقولان (ربنا تقبل منا) بناء البيت (انك انت السميع)
للعائنا (العليم) بنينا (ربنا واوجعلنا مسلمين لك) تخلفين لك متقادين (ومن ذريتنا) أى واجعل
بعض ذريتنا (امة) جماعة (مسلمة لك) خاضعة لمخلصه وانما خاصه الذرية بالدعاء لانهم أحق
بالشفقة ولانهم اذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخص بعضهم لما علمنا أن في ذريته ما ظلمه وعلمنا أن
الحكمة الالهية لا تقتضى الاتفاق على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فانه مما يشوش
المعاش ولذلك قبل لولا الحق غربت الدنيا قاله القاضي (وأرنا) قال البيضاوى من رأى معنى
أبصر وأعرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين وقال أبو حيان أى بصريان كانت من رأى البصرية
والتعدي هنا الى اثنين ظاهر لانه منقول بالهمزة من التعدى الى واحد وان كانت من رؤية
القلب فالمنقول انما اتعدى الى اثنين فاذا دخلت عليها همزة النقل تعدت الى ثلاثة وليس هنا
الاثنان فوجب أن يعتقد أن من رؤية العين وقد جعلها الرخصى من رؤية القلب وشرحها
بقوله عرف فهي عنده تأني بمعنى عرف أى تكون قلبية وتعدى الى واحد ثم أدخلت همزة
النقل فتعدت الى اثنين ويحتاج ذلك الى معان من كلام العرب اه (مناسكتنا) متعبداتنا في
الحج أو ما ذابحنا وروى عبد بن حميد عن أبي مجاز قال لما فرغ ابراهيم من البيت أتاه جبريل فأراه
الطواف بالبيت سبعاً قال وأحسبه بين الصفا والمروة ثم أتى به عرفة فقال أعرفت قال نعم قال فن ثم
سميت عرفات ثم أتى به جعاف قال ههنا يجمع الناس الصلاة ثم أتى به منى فعرض لهما الشيطان
فأخذ جبريل سبع حصيات فقال ارم بها وكبر مع كل حصاة (وتب علينا) استجابة لذريرتهما
لانهما معصومان أو عافرت منهما سهوا ولعلهما قالاه ههنا لانفسهما وأرشادا لذريرتهما (انك
انت الثواب الرحيم) لمن تاب وهذه أربع آيات سابقها المصنف كلها كما هو في رواية كريمة وللباقيين
بعض الآية الاولى ولا يذركها ثم قال الى قوله الثواب الرحيم * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع
ولا يورى ذرو الوقت حدثني (عبد الله بن محمد) المسندى الجعفي قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل هو
أحمد شيوخ المؤلف أخرج عنه في غير موضع بواسطة (قال اخبرني) بالافراد (ابن جريج) بضم
الجيم الاولى وفتح الراء عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد أيضا (عمرو بن دينار) بفتح
العين (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم ما يقول) وغيره الكشميهني قال
(لمسألت الكعبة) قبل المبعث بخمسين سنين وكانت قريش خافت أن تهدم من السيول وقد
اختلف في عدد بنائها والذي تحصل من ذلك انها بنيت عشر مرات بناء الملائكة قبل خلق آدم
وذلك لما قالوا أن تجعل فيهما من يفسد فيها الآية خافوا وحافوا بالعرش ثم أمرهم الله تعالى أن يبنوا
في كل سما يتوافي كل أرض يتأهل بجاهدهى أربعة عشر مائة وقد روى ان الملائكة حين
أسست الكعبة انشقت الارض الى منهاها وقد فت فيها حجارة امثال الابل فثلك القواعد من
البيت التي وضع عليها ابراهيم واسماعيل ثم بناء آدم عليه الصلاة والسلام رواء السهي في دلائل
النسوة من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا من طريق ابن لهيعة وفيه انه قيل له أنت

الله تعالى (قوله) وينهى أن يفتش الرجل ذراعيه اقتراس السبع سبق الكلام عليه في الباب قبله (قوله) أو كان يجتم الصلاة بالتسليم

وفي رواية ابن عمر عن ابي خالد وكان ينهى عن (١٤٤) عقب الشيطان في حديث يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وابو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الاخران حديثنا

أبو الاحوص عن سمك عن موسى ابن طلحة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيه دليل على وجوب التسليم فانه ثبت هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي واختلاف العلماء فيه فقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى وجهور العلماء من السلف والخلف السلام فرض ولا تصح الصلاة الا به وقال أبو حنيفة والنوري والاوزاعي رضي الله عنهم هو سنة لو تركه سحت صلاته قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لو فصل منافيا للصلاة من حدث أو غيره في آخرها سحت صلاته واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الا عرابي واجبات الصلاة حين علمه واجبات الصلاة واحتج الجمهور بما ذكرناه وبالحديث الاخر في سنن أبي داود والترمذي مفتاح الصلاة الطهور وتحليلها التسليم ومذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد رضي الله عنهم والجمهور أن المشروع تسليمتان ومذهب مالك رحمه الله تعالى في طائفة أن المشروع تسليمية وهو قول ضعيف عن الشافعي رحمه الله تعالى ومن قال بالتسليمية الثانية فهي عنده سنة وشذبه بعض الظاهرية والمالكية فأوجبها وهو ضعيف مخالف لاجماع من قبله والله أعلم

(باب سترة المصلي والتدب الى الصلاة الى سترة والنهي عن المرور بين يدي المصلي وحكم المرور ودفع المار وجواز الاعتراض بين يدي المصلي والصلاة الى الرحلة والامر بالدن من السترة وبيان قدر السترة وما يتعلق بذلك) قوله صلى الله عليه وسلم قال

أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس لكن قال ابن كثير انه من مفردات ابن لهيعة وهو ضعيف والاشبه أن يكون موقفا على عبد الله ثم بناء على آدم من بعدهما الطين والحجارة فلم يزل معمورا يعمرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فنسف الغرق وغير مكانه حتى بتوى لابراهيم عليه الصلاة والسلام كما هو ثابت بنص القرآن وجرم الحفاظ بن كثير بأنه أول من بناه وقال لم يحيى خبر عن معصوم انه كان مبدا قبل الخليل وقد كان المبلغ له بنائه عن الملك الخليل جبريل فن قيل ليس ثم في هذا العالم بناء أشرف من الكعبة لان الأمر ببناء الملك الخليل والمبلغ والمهندس جبريل والبناء الخليل والتليد اسمعيل ثم بناء العمالق ثم جرحهم رواء القا كهى بسنده عن علي وذكر المسعودي أن الذي بناه من جرحهم هو الحارث بن مضاض الاصغر ثم بناء قصي بن كلاب كما ذكره الزبير بن بكار ثم بناء قريش وحضره النبي صلى الله عليه وسلم وجعلوا ارتفاعها ثمانية عشر ذراعا وقيل عشرين ونقصوا من طولها ومن عرضها الضيق النفقة بهم ثم بناء عبد الله بن الزبير وسيدته توهين الكعبة من حجارة المنجنيق التي اصابها حين حوصر ابن الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين من الهجرة لمعاذ بن يزيد بن معاوية فهدمها حتى بلغت الارض يوم السبت منتصف جادى الاخرة سنة أربع وستين وبنائها على قواعد ابراهيم وأدخل فيها ما أخرجه منها قريش في الحجر وجعل لها بابين لاصقين بالارض أحدهما بابها الموجود الآن والاخر المقابل له المسدود وجعل فيها ثلاث دعام في صف واحد وفي غمها في سنة خمس وستين كما ذكره المسبهي العاشر بناء الحاج وكان بناؤه الجدار الذي من جهة الحجر يسكون الجيم والباب الغربي المسدود عند الركن الثاني وما تحت عتبة الباب الشرقي وهو أربعة أذرع وشبر على ما ذكره الازرقى وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستقر بناء الحاج الى الآن وقد أراد الرشيد وأبوه وأجدده أن يعيده على ما فعله ابن الزبير فاشده مالك في ذلك وقال أخشى أن يصير ملعبا للملوك فتركه ولم يتفق لاحد من الخلفاء ولا غيرهم تغيير شيء مما صنعه الحاج الى الآن الا في الميزاب والباب وعتيقته وكذا وقع الترميم في الجدار الذي بناه الحاج غير مرة وفي السقف وفي السلم والسطح وجدد فيه الرخام وأول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك فيما قاله ابن جرير وهو هذا الحديث مرسل لان جابر لم يدرك بناء قريش لكن يحتمل أن يكون مع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم أو ممن حضره من الصحابة وقد روى الطبراني وأبو نعيم في الدلائل من طريق ابن لهيعة عن أبي الزبير ذكره أبو نعيم فان كان محفوفا والا فقد حضره من الصحابة العباس فاعل جابر رحمه الله عنه قاله في الفتح وجواب لما قوله (ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس) (٤٤) يتقلا ن الحجارة على أعناقهم) (فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل أزارك على رقبتي أي لتقوى به على حمل الحجارة ففعل عليه الصلاة والسلام ذلك (فخر) أي وقع (الى الارض وطمعت) بالواو والطاء المهملة والميم والحاء المهملة المفتوحات ولا يذرف طمعت بالفاء (عيناه) أي شخصتنا وارفعنا (الى السماء) والمعنى انه صار ينظر الى فوق قال ابن المنذرية دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان متعبا قبل البعثة بالقرع التي بقيت محفوظة كسائر العورة لان سقوطها الى الارض عند سقوط الازار خشية من عدم الستر في تلك اللحظة اه وهذا برته ما في الدلائل للبيهقي عن سمك ابن حرب عن عكرمة عن ابن عباس عن أبيه قال لما بنت قريش الكعبة انفردت رجلين رجلاين يتقلان الحجارة فكنت أنا وابو أنس بجعلنا تأخذنا زنا فنفضهما على منا كبتا ونجعل عليها الحجارة فاذا دنونا من الناس لبسنا أزرا فبيدنا هو أم أي اذصرع فسمعت وهو شاخص يبصره الى السماء

(قوله صلى الله عليه وسلم قال

إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يزال من مر وراء ذلك * وحدثننا (١٤٥) محمد بن عبد الله بن عمرو وأبو إسحق بن إبراهيم

إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يزال من مر وراء ذلك المؤخرة بضم الميم وكسر الخاء وهمزة ساكنة ويقال بفتح الخاء مع فتح الهمزة وتشديد الخاء ومع اسكان الهمزة وتخفيف الخاء ويقال آخره الرجل بهمزة ممدودة وكسر الخاء فهذه أربع لغات وهي العود الذي في آخر الرجل وفي هذا الحديث التدب إلى السترة بين يدي المصلي وبيان أن أقل السترة مؤخرة الرجل وهي قدر عظم الذراع وهو نحو ثلثي ذراع ويحصل بأى شيء أقامه بين يديه هكذا بشرط مالك رحمه الله تعالى أن يكون في غطاء الرمح قال العلماء والحكمة في السترة كف البصر عما وراءها ومنع من يجتاز بقربه واستدل القاضي عياض رحمه الله تعالى بهذا الحديث على أن الخط بين يدي المصلي لا يكفي قال وإن كان قد جاء به حديث وأخذه أحد بن حنبل رحمه الله تعالى فهو ضعيف واختلف فيه فقيل يكون مقوساً كهيئة الخراب وقيل قائماً بين يدي المصلي إلى القملة وقيل من جهة يمينه إلى شماله قال ولم يرم مالك رحمه الله تعالى ولا عامة الفقهاء الخط هذا كلام القاضي وحديث الخط رواه أبو داود وفيه ضعف واضطراب واختلف قول الشافعي رحمه الله تعالى فيه فاستحبه في سنن خروجه وفي القاموس ونحوه في البويطي وقال جمهور أصحابه باستحبابه وليس في حديث مؤخرة الرجل دليل على بطلان الخط والله أعلم قال أصحابنا ينبغي له أن يذون من السترة ولا يزيد ما بينهما على ثلاثة أذرع فإن لم يجد عصا ونحوها جاع

قال فقلت لابن أخي ما شأنك قال نهيت أن أمشي عربانياً قال فكتمته حتى أظهر الله نبوته وفي التهذيب للطبراني أني لمع غلمانهم اسنانى قد جعنا أزرنا على اعناقنا لحجارة تنقلها اذ لكمنى لا كم لكمة شديدة ثم قال أشدد عليك أزارك وعند السهميلي في خبر آخر لما سقط ضمه العباس إلى نفسه وسأله عن شأنه فأخبره أنه نودي من السماء أن أشدد عليك أزارك يا محمد وفي رواية أن الملك نزل فشد عليه أزاره فوضح أن استباره لم يكن مستنداً إلى شرع متقدم (فقال) عليه الصلاة والسلام لعنه العباس (أرى) بكسر الراء وسكونها أى أعطى (أزارى) لأن الأزاراة من لازمها إلا أعطاه فأعطاه فأخذ (فشد عليه) زاد زكريا بن إسحق في روايته السابقة في باب كراهية التعري في أوائل الصلاة فآروى بعد ذلك عربانياً * وفي هذا الحديث التحديث بالجمع والأفراد والأخبار بالأفراد والسماع والقول ورأته ما بين بخاري وبصري ومكي وأخرجه أيضاً في بيان الكعبة ومسلم في الطهارة هو به قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القهني (عن مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر) الصديق (أخبر) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب بنصب عبد الله على المعقولية والقاعل مضمراً (عن عائشة) متعلق بأخبر (رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها الم ترى مجزوماً يحذف النون أى ألم نعرفى (أن قومك) قريشاً (لما) ولا بوى ذر والوقت حين (بنوا الكعبة) اقتصروا عن قواعد إبراهيم فقلت يا رسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم) جمع قاعدة وهي الأساس (قال) عليه الصلاة والسلام (لولا حدثان قومك) قريش بكسر الخاء وسكون الدال المهملة وفتح المثناة مبتدأ أخبره محذوف وجوباً أى موجود يعنى قرب عهدهم (بالكفر لعلت) أى لردتها على قواعد إبراهيم وفيه دليل على ارتكاب أبيسر الضررين دفعاً لا كبرهما لأن قصور البيت أيسر من افتتاح طائفة من المسلمين ورجوعهم عن دينهم (فقال عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه بالاسناد المذكور (لئن كانت عائشة رضيت الله عنها سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم) ليس شكاً في قوله ولا تضييفاً لحدثها فأنها الحافظة المتقنة لا كنه جوى على ما يعتاد في كلام العرب من التردد للتحقيق واليقين كقوله تعالى وإن أدري لعله فتنة لكم (ما روى) بضم الهمزة ما أظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك) استلام الركبتين اللذين يليان الحجر بسكون الجيم أى يقربان منه وزاد معمر ولا طاف الناس من وراء الحجر (الآن البيت) الكعبة (لم يتم) مانقص منه وهو الركن الذي كان في الأصل (على قواعد إبراهيم) عليه السلام فالموجود الآن في جهة الحجر بعض الجدار الذي بنته قريش فلذلك لم يستلهمما النبي صلى الله عليه وسلم فلو استلهمما وغيرهما من البيت وأقبل ذلك لم يكروا ولا هو خلاف الأولى بل هو حسن لما في الاستقصاء عن الشافعي أنه قال وأى البيت قبل فحسن غير أننا تأمر بالاتباع اه قال أبو عبد الله الأبي وهذا الذي قاله ابن عمر من فقههم ومن تعليل العدم بعدم علل عدم الاستلام بعدم أنهما من البيت * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في أحاديث الأنبياء وفي التفسير ومسلم في الحج والتساق في فقه وفي العلم وفي التفسير * وبه قال (حدثنا سعد) قال (حدثنا أبو الأحوص) بفتح الهمزة وسكون الخاء آخره صادمه ملتين بينهما واو مفتوحة سلام بن سليم الجعفي قال (حدثنا شعث) بهمزة مفتوحة فجمعة ساكنة فعين مهملة مفتوحة فثلثة ابن أبي الشعثاء المحاربي (عن الأسود بن يزيد) من الزيادة (عن عائشة رضيت الله عنها) قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر (بفتح الجيم وسكون الدال المهملة ولا يذرعن المستملى عن الجدار بكسر ثم فتح فالف (امن البيت هو) بهمزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام

(١٩) قسطلاني (ثالث) أجزأاً وترأباً ومتاعوا الأليسط مصلى والأليسط الخط وأدألى إلى سترة منع غيره من المرور بينه

قال اسحق أخيراً وقال ابن عمر حدثنا (١٤٦) عمر بن عبيد الطنافسي عن سمك بن حرب عن موسى بن طلحة عن أبيه

(ثم) هو منه لما فيه من أصول حائطه وظاهره أن الحركه من البيت وبذلك كان يفتي ابن عباس وقد روى عبد الرزاق عنه أنه قال لو وليت من البيت ما ولي ابن الزبير لادخلت الحركه في البيت فلم يطاق به أن لم يكن من البيت وسبب ما أتى أن شاء الله تعالى في آخر الطريق الرابعة حديث عائشة هذا قول يزيد بن رومان الذي رواه عن عكرمة أنه أراه لجرير بن حازم فخره سنة أذرع أو نحوها مع زياده من فرائد القوائد قالت عائشة (قلت) أي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم لم يدخلوه في البيت قال ان قومك قريشا (قصرت) بتشديد الصاد المقتوحة ولا يذوق قصرت بتخفيفها مضمومة (بهم النفقة) أي لم يتسوها إلا بما أهله ذات يدهم وقال في فتح الباري أي النفقة الطيبة التي أخرجوها لذلك كبحرهم به الأزرق ويوضحه ما ذكره ابن اسحق في السيرة أن أباهم بن عاتبة بن عمران بن مخزوم قال لقريش لا تدخلوا فيه من كسبكم إلا طيبا ولا تدخلوا فيه مهر بنغي ولا بيع ربوا ولا مظلة أحد من الناس اه قالت عائشة (قلت فاشأنا به مرتفعاً قال) عليه الصلاة والسلام (فعل ذلك قومك) بكسر الكاف فيمالان الخطاب لعائشة (ليدخلوا من شأوا) ولا يذرعن المستمل يدخلوها بغير لام وزيادة الضمير (ويعتوا من شأوا) زاد مسلم فكان الرجل إذا هو أراد أن يدخلها يدعونه يرتقي حتى إذا كاد أن يدخل دفعوه فسقط (ولولا ان قومك حديث) بالتسوين (عهدهم بالجاهلية) رفع عهدهم على القاعلية ولا يذرعن الكشمي بجاهلية منكرها وسبق في العلم من طريق الاسود حديث عهد بكفر ولا يذرعن عوانة من طريق عبادة عن عروة عن عائشة حديث عهد بشرك (فأخاف أن تنكر قلوبهم أن أدخل الجدر) أي أخاف انكار قلوبهم ادخل الجدر (في البيت) وجواب لولا محذوف أي لفعلت ذلك وقد رواه مسلم عن سعيد بن منصور عن أبي الاحوص بلفظ أن تنكر قلوبهم لنظرت ان ادخل فأثبت جواب لولا ولا اسماعيلي من طريق شيبان عن أشعث وأفظه لنظرت فأدخلت (وأن ألقى بابه بالأرض) فلا يكون مرتفعاً ونقل ابن بطال عن علمائهم ان النفرة التي خشها عليه الصلاة والسلام ان ينسبوه الى الانفراد بالفخر دونهم * وهذا الحديث أخرجه أيضاً مسلم وابن ماجه في الحج * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة قب عبد الله القرشي الهباري الكوفي غلب عليه وهو من ولد هبار بن الاسود قال (حدثنا أبو أسامة) جاذب أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قال الحافظ أبو الفضل بن حجر كذا رواه مسلم من طريق أبي معاوية والنسائي من طريق عبد بن سليمان وأبو عوانة من طريق علي بن مسهر ورواه عن عبد الله بن نمير كاهم عن هشام وخالقهم القاسم بن معن فرواه عن هشام عن أبيه عن أخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة أخرجه أبو عوانة ورواية الجماعة أرجح فان رواية عروة عن عائشة لهذا الحديث مشهورة من غير وجه فسيأتي في الطريق الرابعة رواية يزيد بن رومان عنه وكذا لا يذرعن عوانة من طريق قتادة وأبي النضر كلاهما عن عروة عن عائشة بغیر واسطة ويحتمل أن يكون عروة جمل عن أخيه عن عائشة منه شيئاً إذا عالى روايته عنها كما وقع للأسود بن يزيد مع ابن الزبير فيما تقدم شرحه في كتاب العلم اه (قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أحدائة قومك بالكفر) بفتح الحاء والادال المهملة ثم المثناة بعد الالف (لنقضت البيت ثم لبنيته على اساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان قريشا استقصرت بناه) اقتصرت على هذا القدر لصورة النفقة عن تمامه ثم عطف المؤلف على قوله لبنيته قوله (وجعلت له) بقاء المتكلم فاللام ساكنة وقال في التنقيح كالفقاسي بفتح اللام وسكون التاء يعني فيكون مسنداً الى ضمير المؤنث فالتاء ساكنة لانها تاء التأنيث اللاحقه للفعل فيكون وجعلت معطوفاً على استقصرت وهو وهم قال وروى

قال كذا نصلى والدواب تمر بين أيدنا فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرجل تكون بين يدي أحدكم ثم لا يضره ما يمر بين يديه وقال ابن عمر فلا يضره من يمر بين يديه * حدثنا زهير بن حرب حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة أنها قالت مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ستره المصلى فقال مثل مؤخرة الرجل * حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا عبد الله بن يزيد أخبرنا حيوة عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في غزوة تبوك عن ستره المصلى فقال مؤخرة الرجل * حدثنا محمد بن مني قال حدثنا عبد الله بن عمر وحديثنا ابن عمرو اللفظ له قال حدثنا أي حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلي اليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فرفق ثم اتخذها الامراء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم

وبينها وكذا يمنع من السرور بينهما وبين الخط ويجرم المرور بينهما فلو لم يكن ستره أو تاعد عنها فقبل له منعها والاصح أنه ليس له لثة صيره ولا يحرم حينئذ المرور بين يديه لكن يكره ولو وجد الداخل فرجة في الصف الاول فله ان يمر بين يدي الصف الثاني ويقف فيها لتقصير

أهل الصف الثاني بتركها والمستحب أن يجعل السترة عن يمينه أو شماله ولا يصعد لها والله أعلم (قوله حدثنا الطنافسي) هو بفتح باسكان

كان يركز وقال أبو بكر يغز العزة ويصلي إليها زاد ابن أبي شيبة قال عبيد الله وهي (١٤٧) الحربة * حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا معمر

ابن سليمان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض راحلته وهو يصلي إليها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قال حدثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي إلى راحلته وقال ابن غير أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إلى بعير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعاً عن وكيع قال زهير حدثنا وكيع حدثنا سفيان حدثنا عون بن أبي حنيفة عن أبيه قال أئمت النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهو بالأبطح في قبة له جراء من أدم قال نخرج بلال بوضوءه فننأله ونأضح

الطاموكسر الفاء (قوله يركز العزة) هو بفتح الياء وضم الكاف وهو بمعنى يغز المذكر في الرواية الأخرى (قوله كان يعرض راحلته ويصلي إليها) هو بفتح الياء وكسر الراء وروى بضم الياء وتشديد الراء ومعناه يجعلها معترضة بينه وبين القبلة فقهه دليل على جواز الصلاة إلى الحيوان وجواز الصلاة بقرب البعير بخلاف الصلاة في أعطان الإبل فانها مكرهة للأحاديث الصحيحة في النهي عن ذلك لأنه يخاف هناك نفورها فيذهب الخشوع بخلاف هذا (قوله وهو بالأبطح) هو الموضع المعروف على باب مكة ويقال له البطحاء أيضاً (قوله فننأله ونأضح) معناه فقمهم من شال منه شيئاً ومنهم من يتضح عليه غير شيئاً مما ناله ويرش عليه بالأصابع حصل له وهو معنى ما جاء في الحديث الآخر

باسكان اللام وضم التاء اه وهذا الأخير هو الظاهر لما سمي أي قرية ان شاء الله تعالى (خلفاً) يسكون اللام بعد فتح الخاء المعجمة وآخره فاء (قال أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المجتمعتين مما وصله مسلم والنسائي (حدثنا هشام) هو ابن عروة (خلفاً يعني باباً) من خلفه يقابل هذا الباب المقدم حتى يدخلوا من المقدم ويخرجوا من الذي خلفه وعلى هذا التفسير يتعين ككون جعلت مسنداً إلى ضمير المتكلم وهو النبي صلى الله عليه وسلم لا إلى ضمير يعود إلى قريش كما قاله الزركشي على ما لا يخفى والتفسير المذكور من قول هشام كما بينه أبو عوانة من طريق علي بن مسهر عن هشام قال خلف الباب ولم يقع في رواية مسلم والنسائي هذا التفسير وأخرجه ابن خزيمة عن أبي كريب عن أبي أسامة وأدرج التفسير ولفظه وجعلت له خلفاً يعني باباً آخر من خلف * وبالسند قال (حدثنا بيان بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم وبيان بفتح الموحدة وتخفيف التحتية وبعد الألف نون البخاري المتوفى سنة ثنتين وعشرين ومائتين قال (حدثنا يزيد) من الزيادة هو ابن هرون كما جزم به أبو نعيم في مستدرجه قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة والزاي وجرير بالجيم الفتحة والراء المكسرة بينهما فتحية قال (حدثنا يزيد بن رومان) بضم الراء وسكون الواو وتخفيف الميم وبعد الألف نون غير مصروف ويزيد من الزيادة وهو مولى آل الزبير (عن عروة) بن الزبير بن العوام قال الحافظ بن حجر كذا رواه الحافظ من أصحاب يزيد بن هرون عنه فأخرجه أحمد بن حنبل وأحمد بن سنان وأحمد بن منيع في مسانيدهم عنه هكذا والنسائي عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام والاسماعيلي من طريق هرون الجهم والزعفراني كلهم عن يزيد بن هرون وخلفهم الحارث بن أبي أسامة فرواه عن يزيد بن هرون فقال عن عبيد الله بن الزبير بدل عروة بن الزبير وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي الأزهر عن وهب بن جرير بن حازم عن أبيه قال الاسماعيلي ان كان أبو الأزهر ضابطه فكانت يزيد بن رومان سمع من الأخوين قال الحافظ بن حجر قد تابعه محمد بن مسكان كما أخرجه الجوزقي عن الدغولي عنه عن وهب بن جرير ويزيد قد حمل عن الأخوين لكن رواية الجماعة أوضح فهي أصح (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة لو لان قومك حديث عهد بجاهلية) بإضافة حديث العهد بجميع الرواة قال المطرزي وهو لحن اذا لا يجوز حذف الواو في مثل هذا أو الصواب حديث عهد بواو الجمع كذا نقله الزركشي والحافظ بن حجر والمعنى وأقرؤه وأجاب صاحب المصابيح بأنه لحن فيه ولا خطأ والرواية صواب وتوجه بنحو ما قالوه في قوله تعالى ولا تذكروا أول كفر به حيث قالوا ان التقدير أول فريق كفر أو فوج كفر يعنون أن مثل هذه الألفاظ مفردة بحسب اللفظ وجمع بحسب المعنى فيجوز ذلك رعاية لفظه تارة ومعناه أخرى كيف شئت فأنقل هذا إلى الحديث بتجده مظاهر الاختلاف بصوابه وقال صاحب اللامع قد توجه بأن فعلاً يستعمل للمفرد والجمع والمؤنث والمذكر كفاي ان رحمت الله قريب من المحسنين وخرج عليه خبر بنو الهب اذا قلنا انه خبر مقدم فاذا سمعت الرواية وجب التأويل (لا مرت بالبيت فهدم فادخلت فيه ما أخرج منه) بضم الهمزة أي من الحجر (والزقته بالارض) بحيث يكون بابه على وجهها غير منفتح عنها والزقته بالزاي كالأصقته بالصاد (وجعلت له بابين باباً شرقياً) مثل الموجود الآن (وباباً غير باب لغت به اساس إبراهيم) عليه الصلاة والسلام (فذلك الذي حمل ابن الزبير) عبد الله (على هدمه) البيت زاد وهب وبنائه والاشارة في قوله ذلك إلى ما روت عائشة رضي الله عنها عنه عليه الصلاة والسلام مع عدم وجود ما كان عليه الصلاة والسلام يخافه من القسوة وقصور النفقة كفاي حديث عطاء عند مسلم بلفظ وقال ابن الزبير سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن الناس حديث عهد بكفر وليس فن لم يصب أحد من يد صاحبه (قوله نخرج بلال بوضوءه فننأله ونأضح نخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ) فيه تقديم وتأخير

قال فخرج النبي صلى الله عليه وسلم عليه حلته (١٤٨) جراء كانوا أنظر إلى بياض ساقيه قال فتوضأ واذن بلال قال فجعلت أسمع فاه

ههنا وههنا يقول عينا وشمالا يقول
 حتى على الصلاة حتى على الفلاح قال
 تقديره فتؤذن فأذن نائل بعد ذلك
 وناضح تبركا بآثاره صلى الله عليه
 وسلم وقد جاء مينا في الحديث
 الآخر رأيت الناس يأخذون
 من فضل وضوئه فقبه التبرك بآثار
 الصالحين واستعمال فضل طهورهم
 وطعامهم وشراهم ولباسهم (قوله
 عليه حله حراء) قال أهل اللغة
 الحله ثوبان لا تكون واحدا وهما
 إذا رورداً ونحوهما وفيه جواز
 لباس الإحمر (قوله كافي أنظر إلى
 بياض ساقه) فيه أن الساق ليست
 بعورة وهذا مجمع عليه (قوله وأذن
 بالال) فيه الأذان في السفر قال
 الشافعي رضي الله عنه ولا أكره من
 تركه في السفر ما أكره من تركه
 في الحضرة لأن أمر المسافر مرنى على
 التخفيف (قوله وأذن بالال فجعلت
 أتبع فاه ههنا وههنا يقول عينا
 وشمالا حتى على الصلاة حتى على
 الفلاح) فيه أنه يسن للمؤذن
 الالتفات في الجملتين عينا وشمالا
 برأسه وعنقه قال أصحابنا لا يجوز
 قدميه وصدده عن القبلة وإنما
 يلوى رأسه وعنقه واختلفوا
 في كيفية التفاته على مذاهب وهي
 ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها وهو قول
 الجمهور أنه يقول حتى على الصلاة
 مرة عن يمينه ثم يقول عن يساره
 مرتين حتى على الفلاح والثاني يقول
 عن يمينه حتى على الصلاة مرة ثم
 مرة عن يساره ثم يقول حتى على
 الفلاح مرة عن يمينه ثم مرة عن
 يساره والثالث يقول عن يمينه حتى
 على الصلاة ثم يعود إلى القبلة ثم
 يعود إلى الالتفات عن يمينه فيقول

عندى من النفقة ما يقوى على بناءه لكانت أدخلت فيه من الحجر خمسة أذرع و جعلت له بابا يدخل منه الناس و بابا يخرجون منه فانا اليوم أجد ما أنفق و لست أخاف الناس الحديث (قال يزيد) بن رومان بالاسناد السابق (وشهدت ابن الزبير حين هدمه) وكان قد هدمه حتى بلغ به الارض (و) حين (بنائه) وكان في سنة خمس وستين وقال الازرق في نصف جادى الآخرة سنة أربع وستين وجمع بينهما بان الابتداء كان في سنة أربع والانهاء في سنة خمس وأيدوه بأن في تاريخ المسجى ان الفراغ من بناء البيت كان في سنة خمس وستين زاد المحب الطبري أنه كان في شهر رجب (و ادخل فيه من الحجر) خمسة أذرع قال يزيد بن رومان (وقد رأيت أساس ابراهيم حجارة كاسفة الابل) وفي كتاب مكة للقا كهى من طريق أبي أويس عن يزيد بن رومان فكشفوا له أى لابن الزبير عن قواعد ابراهيم وهى صخر أمثال الخلف من الابل ورأوه بنما ناه مر بوطا بعضه ببعض وعند عبد الرزاق من طريق ابن سابط عن زيد انهم كشفوا عن القواعد فاذا الحجر مثل الخلفة والحجارة مستتبك بعضها ببعض وفي رواية للقا كهى عن عطاء قال كنت في البناء الذين جمعوا على حفره فحفروا فامة ونصفاه فجمعوا على حجارة لها عروق تتصل برزد عروق المروة فضر به فارتجت قواعد البيت فكبر الناس فبنى عليه وفي رواية مر ثد عند عبد الرزاق فكشف عن روض في الحجر أخذ بعضه ببعض فتركه مكشوفاً ثمانية أيام ليشهدوا عليه فأرى بيت ذلك الروض مثل خلف الابل ووجه حجرو وجه حجرو وجه حجرو وجه حجرو رأيت الرجل يأخذ العقلة فيضرب بها من ناحية الركن فيهتز الركن الآخر (قال جرير) هو ابن حازم المذكور (فقلت له) أى ليزيد بن رومان (ابن موضعه) أى الأساس (قال اريكة الآن فدخلت معه الحجر فاشار الى مكان) منه (فقال ههنا قال جرير فخررت) بتقديم الزاى على الراء المهملة أى قدرت (من الحجر) بكسر الحاء وسكون الجيم (سنة أذرع) بالذال المعجمة جمع ذراع ولا بى درست أذرع (أو نحوها) قال في المصابيح والسبب في كونه حراً ذلك ولم يقطع به ان المنقول انه لم يكن حول البيت حائط يحجز الحجر من سائر المسجد حتى يحجزه عمره بالبنيان ولم ينبه على الجدر الذى كان علامة على أساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام بان زاد ووسع قطعا للشك وصار الجدر في داخل التحجير فذلك حرز جرير ولم يقطع اه وهذا نقله المهلب عن ابن أبي زيد بلنظ ان حائط الحجر لم يكن مبنيًا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر حتى كان عمر فبناه ووسع قطعا للشك وفيه نظر لان هذا انما هو في حائط المسجد لا في الحجر ولم يزل الحجر موجودا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما يصرح به كثير من الاحاديث الصحيحة وهل الصحيح ان الحجر كله من البيت حتى لا يصح الطواف في حجر منه أو بعضه فيصح حرم النووي بالاول كابن الصلاح لحديث الصحيحين الحجر من البيت وأبو محمد الجويني وولاه امام الحرمين والبغوي بالثاني وقال الرافعي انه الصحيح حديث الباب وحديث مسلم عن الحارث عن عائشة قالن بد القوم ان ينفوه بعدى فهلم لا ريبك ما ر كوامنه قريامن سبعة أذرع وله من طريق سعيد بن مينا عن عبد الله بن الزبير عنها وزدت فيه ستة أذرع ولسفيان ابن عيينة في جامعه ان ابن الزبير زاد ستة أذرع مما يلي الحجر وله أيضا ستة أذرع وشبهه لكن قال ابن الصلاح منتصر المذهب اليه اضطربت الروايات في ذلك ففي الصحيحين الحجر من البيت وروى ستة أذرع وروى ست أو نحوها وروى خمس وروى قريامن سبع وحينئذ يتعين الاخذ باكثرها يسقط الغرض يقين وقال الحافظ زين الدين العراقي في شرح سنن أبي داود ظاهر نص الشافعي في المختصر ان الحجر كله من البيت وهو مقتضى كلام جماعة من أصحابه وقال النووي انه الصحيح وبه قطع جماهير أصحابنا وقال هذا هو الصواب وقد عقب بان الجمع بين المختلف من

جئ على الصلاة ثم يلتفت عن يساره فيقول حي على الفلاح ثم يعود الى القبلة ويلتفت عن يساره فيقول حي على الفلاح الاحاديث

ثم ركزت له عزرة فقدم فصلي الظهر ركعتين يمر بين يديه الحمار والكلب لا يمنع ثم صلى (١٤٩) العصر ركعتين ثم لم يزل يصلي ركعتين حتى

رجع الى المدينة * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا عمر بن أبي زائدة قال حدثني عون بن أبي جحيفة أن أباه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة جبراء من آدم ورأيت بلالا أخرجه وضواً فأريت الناس يتدرون ذلك الوضوء فمن أصاب منه شيئاً تمح به ومن لم يصب منه أخذ من بلل يد صاحبه ثم رأت بلالا أخرجه عزرة فركبها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة جبراء مشمراً فصلى الى العزرة بالناس ركعتين ورأيت الناس والدواب يرون بين يدي العزرة * وحدثني اسحق بن منصور وعبد بن حميد قال أخبرنا جعفر بن عون قال أخبرنا أبو عيسى ح وحدثني القاسم بن زكريا حدثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثنا مالك بن مغول كلاهما عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث سفيان

(قوله ثم ركزت له عزرة) هي عصا في أسفلها حديدية وفيه دليل على جواز استعانة الامام بمن يركله عزرة ونحو ذلك (قوله فصلي الظهر ركعتين) فيه ان افضل قصر الصلاة في السفر وان كان بقرب بلد ما لم ينو الإقامة أربعة أيام فصاعداً (قوله يمر بين يديه الحمار والكلب لا يمنع) معناه يمر الحمار والكلب وراء السترة وقدامها الى القبلة كما قال في الحديث الآخر ورأيت الناس والدواب يرون بين يدي العزرة وفي الحديث الآخر فيمر من ورائها المرأة والحمار وفي الحديث السابق ولا يضره من مر وراء ذلك (قوله وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة جبراء مشمراً) يعني رافعها الى انصاف ساقيه ونحو ذلك كما قال في الرواية السابقة كأي أنظر الى يابض ساقيه وفيه رفع

الاحاديث يمكن وهو أولى من دعوى الاضطراب والطمع في الروايات المقيدة لاجل الاضطراب لان شرط الاضطراب ان تساوى الوجوه بحيث تعذر الترجيح أو الجمع ولم تعذر ذلك هنا فيستعين محل المطلق على المقيد واطلاق اسم الكل على البعض سائغ مجازاً وحينئذ فالرواية التي جاء فيها ان الحمار من البيت مطلقة فيحمل المطلق منها على المقيد ولم تأت رواية قط صريحة بأن جميع الحمار من بناء ابراهيم في البيت وانما قال النووي ذلك نصراً لما صححه ان جميع الحمار من البيت وعدمه في ذلك ان الشافعي نص على ايجاب الطواف خارج الحمار ونقل ابن عبد البر الاتفاق عليه لكن لا يلزم منه ان يكون كله من البيت فقد نص الشافعي كما ذكره البيهقي في المعرفة ان الذي في الحمار من البيت نحو من ستة أذرع ونقله عن عدة من أهل العلم من قريش لقيهم فيحتمل ان يكون رأى ايجاب الطواف من ورائه احتياطاً ولأنه صلى الله عليه وسلم انما طاف خارجاً وقد قال خذوا عني مناسككم وما لا يصح الطواف داخل البيت لا يصح داخل جرمه فلا يصح على الشاذرون بفتح الذال المعجمة وهو الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعاً عن وجهه الارض قدر ثلثي ذراع تركه قريش لضيق النفقة فلو كان في الطواف ومس جدار البيت في موازاة الشاذرون لا يصح على الاصح لان بعض بدنه في البيت والصحيح من مذهب الحنابلة لا يجوز قطع وابه وعند الشيخ نفي الدين بن تيمية انه ليس من الكعبة وعلى الأول لو لمس الجدار بسده في موازاة الشاذرون صح لان معظمه خارج البيت قال في الرعاية الكبرى الككن قال المرادوى ويحتمل عدم الصحة وقال الحنفية يصح طواف من لم يحترق منه لكن قال العلامة ابن الهمام ويفي أن يكون طوافه وراء الشاذرون لئلا يكون طوافه في البيت بناءً على أنه منه وقال الكرماني من الحنفية الشاذرون ليس من البيت عندنا وعند الشافعي منه حتى لا يجوز الطواف عليه والقول قولنا لان الظاهر أن البيت هو الجدار المرتفع قائماً الى اعلاه اهـ ومشهور مذهب المالكية كالشافعية وعبارة الشيخ بهرام ومن واجبات الطواف أن يطوف بجميع بدنه خارج عن شاذرون البيت وهو البناء المحدود الذي في جدار البيت واسقط من أساسه ولم يرفع على استقامته اهـ ونحوه قال الشيخ خليل في التوضيح لكن نازع الخطيب أبو عبد الله بن رشيد بضم الراء وفتح المعجمة في رحلته في ذلك محتجاً بما حصله ان لفظ الشاذرون لم يوجد في حديث صحيح ولا سقيم ولا عن أحد من السلف ولا ذكره عن فقهاء المالكية الا ما وقع في الجواهر لابن شاس وبعه ابن الحاجب وهو بلا شك منقول من كتب الشافعية وأقدم من ذلك منهم المازني ومن ذكره منهم كابن الصلاح والنووي مقربان البيهقي على قواعد ابراهيم والآخرين ليسا عليهما قالو كان الشاذرون من البيت لكان الركن الاسود داخل البيت ولم يكن متمماً على قواعد ابراهيم فمن ابن نشأ الشاذرون وقد انعقد الاجماع على ان البيت متمم على قواعد ابراهيم من جهة الركنين البيهقيين ولذلك استلهما النبي صلى الله عليه وسلم دون الآخر بن وان ابن الزبير لما هدما حتى بلغ به الارض وبناءه على قواعد ابراهيم انما زاد فيه من جهة الحجر وأقامه على الأسس الطاهرة التي عاينها العدول من العمامة وكبراء التابعين وان الحجاج لما انتقض البيت بأمر عبد الملك لم تقضه الا من جهة الحجر خاصة وهذا أمر معلوم مقطوع به مجمع عليه منقول بالسند الصحيح في الكتب المعتمدة التي لا يشك فيها أحد وهو يرد قول ابن الصلاح ان قريش لما رفعوا الأساس بقصد اربعة ثلاثة أصابع من وجه الارض وهو القدر الظاهر الآن من الشاذرون الاصل قبل تزيينه نقصوا عرض الجدار عن عرض الأساس الأول قال ابن رشيد وكيف يقال ان هذا القدر الظاهر نقصه قريش من عرض الجدار وهل بقي لبناء قريش أثر فالسهو والغلط فيما نقله ابن الصلاح مقطوع به ولعل ابن الصلاح نقله عن التاريخيين والافهذ لم يأت في خبر صحيح ولا روى من قول صاحب بصح

وسلم في حلة جبراء مشمراً) يعني رافعها الى انصاف ساقيه ونحو ذلك كما قال في الرواية السابقة كأي أنظر الى يابض ساقيه وفيه رفع

وعمر بن أبي زائدة بن يده عنهم على بن فضال (١٥٠) حديث مالك بن مغول فلما كان بالهجرة خرج بلال فنادى بالصلاة * حدثنا محمد بن

سند بن ولوح لا شهر وقتل وانما وضع هذا البناء حول البيت ليقبه السيول كما قاله ابن عبد ربه في كتاب العقد في صفة الكعبة وقال ابن تيمية أنه جعل عماد البيت وأيده بأن داخل الحجر تحت حائط الكعبة شاذرون فيكون هذا الشاذرون نظير الشاذرون الذي هو خارج البيت ولم يقل أحدان هذا في الحجر له حكم الشاذرون الخارج ولا أنه عماد وأن الخارج شاذرون فكون هذا الشاذرون مراعى في الطواف لادليل عليه ومثل هذا لا يثبت إلا بالاجماع الصحيح المتواتر النقل اه وأقول قول ابن رشيد أنه لم يوجد لفظ الشاذرون عن أحد من السلف ونسبته ابن الصلاح إلى السهو والغلط فيما نقل من ذلك يقال عليه هذا الامام الاعظم الشافعي قد قال ذلك فيما نقله عنه البيهقي في كتابه معرفة السنن والاخبار وعبارته قال الشافعي فكل طواف طافه على شاذرون الكعبة أو في الحجر رأوا على جداره فكلم بطف قال الشافعي أما الشاذرون فأحسبه مبنياً على أساس الكعبة ثم يفتقر بالبناء عن استطافه ولا ريب أن الشافعي من أجل السلف ثم أنه لا يلزم من كونه عليه الصلاة والسلام كان يستلم الركبتين اليمينين عدم وجود الشاذرون ووجوده ليس مانعاً من استلامه الصديق القول بأنه ما على القواعد وليس فيما نقله ابن رشيد تصريح بأن ابن الزبير وضع البناء على أساس إبراهيم عليه السلام بحيث لم يبق شيئاً مما يسمى شاذرون ولا وقتت على ذلك في شيء من الروايات فيحتمل أن يكون الأمر كذلك وأن يكون على حديثه قريش فأبى ما قيل أنهم أبوه وإذا احتل الأمر واحتل سقط الاستدلال به نعم هدم ابن الزبير لجميع البيت الظاهر منه إنما كان لبعيده على القواعد بحيث لم يترك شيئاً منها خارجاً عن الجدار من جميع جوانبه والأول كان غرضه إعادة ما نقصته قريش من جهة الحجر فقط لا كسفي بهدم ذلك فهدمه لجمعه وإعادةه لا بد وأن يكون لغرض صحيح وليس ثم سوى إعادة على بناء الخليل من غير أن يترك منه شيئاً لكن روى مسلم في صحيحه عن عطاء قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية قال ابن الزبير يا أيها الناس أشيروا على في الكعبة أن تقضها ثم أبى بناءها وأصلح ماوهي منها قال ابن عباس أني أرى أن تصلح ماوهي منها وتدع بيتاً أسلم الناس عليه وأجراً أسلم الناس عليها وبعث عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو أن أحدكم احترق بيته مريض حتى يجده فكيف يبيت ربكم أني مستخير ربى ثلاثاً ثم عازم على أمر فلما مضى الثلاث أجمع رأيته على أن ينقضها الحديث فلم يقل أني أريد إعادة على قواعد إبراهيم بل قال جواباً لابن عباس حيث قال أني أرى أن تصلح ماوهي لو أن أحدكم احترق بيته مريض حتى يجده ففيه مع ما قبله أشعر بأن الداعي له على الهدم والبناء زيادة ما نقصته قريش من البيت من جهة الحجر وماوهي بسبب الحريق فلم يبين أن الهدم كان متعمداً لإعادتها كلها على القواعد بحيث لا يترك منها شيئاً ولم أرفى شيء من الأحاديث التصريح بأن قريش أبقت من الأساس ما يسمى شاذرون بل السياق مشعر بالتخصيص بالحجر فليست أمثل وهذا الحديث من علامات النبوة حدث أعلم النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بذلك فكان الذي تولى تقضها وبناءها ابن اختها ابن الزبير ولم يقل أنه قال ذلك لغرضه من الرجال والتسامي يؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لها فإن بد القومك أن يبنوه فهلم لا ترك ما تركوا منه فأراها قريشاً من سبعة أدرع رواء مسلم في صحيحه (باب فضل الحرم) المكي وهو ما حاط بمكة وأطاف بها من جوانبها جعل الله تعالى له حكمها في الحرمه تشرى يقالها وسمى حرماً محترماً الله تعالى فيه كثيراً عما ليس بمحرم في غيره من المواضع وحده من طريق المدينة عند التسليم على ثلاثة أميال من مكة وقيل أربعة ومن طريق اليمن طرف أضافة ابن بفتح الهمة والاضاد المعجمة وابن بكسر اللام وسكون الموحدة على ستة أميال من مكة وقيل سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة أميال بتقديم المثناة الفوقية على السين ومن طريق الطائف على عرفات من

الثوب عن الكعبين (قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة إلى البطحاء فتوضأ فصلي الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة) فيه دليل على القصر والجمع في السفر وفيه أن الأفضل لمن أراد الجمع وهو نازل في وقت الأولى أن يقدم المثناة إلى الأولى وأما من كان في وقت الأولى سائراً فالأفضل تأخير الأولى إلى وقت الثانية كذا جاءت الأحاديث ولأنه أرفق به (قوله أقبلت راصباً على اتان) وفي الرواية الأخرى على حمار وفي رواية للبخاري على حمار اتان قال أهل اللغة الاتان هي الاتي من جنس الجير ورواية من روى حمار محمولة على إرادة الجنس ورواية البخاري مبنية للجمع (قوله وأنا يومئذ قد فاهزت الاحتلام) معناه قاربته واختلف

العلماء في سن ابن عباس رضي الله عنهم ما عتد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل عشرين وقيل ثلاث عشرة وقيل خمس عشرة بطن

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس يعني فررت بين يدي الصف فترت فأرسلت (١٥١) الاتان ترقع ودخلت في الصف فلم ينكر

ذلك على أحد * حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس أخبره أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي بمناجاة الوداع يصلي بالناس قال فسار الحمار بين يدي بعض الصف ثم نزل عنه فصف مع الناس * حدثنا يحيى بن يحيى وعمر بن الناقد وأصحق بن إبراهيم عن ابن عيينة عن الزهري بهذا الاسناد قال والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي بعرفة * حدثنا أصحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا وهو رواية سعيد بن جبير عنه قال أحد بن حنبل رضى الله عنه وهو الصواب (قوله فأرسلت الاتان ترقع) أى ترى (قوله يصلي بمنا) فيها لغتان الصرف وعدمه ولهذا يكتب بالالف والياء والاجود صرفها وكاتبها بالالف سميت منا لما معنى به امن الدماء أى براق ومنه قول الله تعالى من منى وفى هذا الحديث أن صلاة الصبي صحيحة وأن ستره الامام ستره لمن خلفه قال القاضي رحمه الله تعالى واختلفوا هل ستره الامام بنفسها ستره لمن خلفه أم هي ستره له خاصة وهو ستره لمن خلفه مع الاتفاق على أنهم مصلون الى ستره قال ولا خلاف أن الستر مشروعة اذا كان في موضع لا يأمن المرور بين يديه واختلفوا اذا كان في موضع يأمن المرور بين يديه وهما قولان في مذهب مالك ومذهبهنا انه مشروعة مطلقا العموم الاحاديث ولا انها تصون بصره وتمنع الشيطان (قوله

بطن غمرة سبعة أميال وقيل ثمانية ومن طريق جعدة عشرة أميال وقال الرافي هو من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن العراق على سبعة ومن الجعرانة على تسعة ومن الطائف على سبعة ومن جعدة على عشرة وقد نظم ذلك بعضهم فقال

وللعزم الحديد من أرض طيبة * ثلاثة أميال اذا رمت اتقانه

وسبعة أميال عراق وطائف * وجعدة عشر ثم تسع جعرانه

وزاد أبو الفضل النويري هنا بيتين فقال

ومن عن سبع بتقديم سينها * فسر ربك الوهاب يرزقك غفرانه

وقد زيد في حد الطائف أربع * ولم يرض جهور لذا القول برجحانه

وقال ابن سراقه في كتابه الاعداد والحرم في الارض موضع واحد وهو مكة وما حولها ومسافة ذلك ستة عشر ميلا في مثلها وذلك يريد واحد وثلاث على الترتيب والسبب في تعدد بعض الحدود وقرب بعضها ما قيل ان الله تعالى لما أهبط على آدم يتامن يا قوتة أضأله ما بين المشرق والمغرب فنشرت الجن والشياطين ليقرؤا منها فاستعاذ منهم بالله وخاف على نفسه منهم فبعث الله ملائكة فخطوا مكة فوق قفوا مكان الحرم وذكر بعض أهل الكشف والمشاهدات أنهم يشاهدون تلك الأنوار واصلة الى حدود الحرم فحدود الحرم وضع وقوف الملائكة وقيل ان الخليل لما وضع الحجر الاسود في الركن أضأله نور وصل الى أما كن الحدود فقامت الشياطين فوقفت عند الاعلام فبينها الخليل عليه السلام جازرا وام مجاهد عن ابن عباس وعنه ان جبريل عليه السلام أرى ابراهيم عليه السلام موضع أنصاب الحرم فنصبها ثم جدها اسمعيل عليه السلام ثم جدها قصي بن كلاب ثم جدها النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي عمر رضى الله عنه بعث أربعة من قريش فنصبوا أنصاب الحرم ثم جدها معاوية رضى الله عنه ثم عبد الملك بن مروان (وقوله تعالى) بالجعر عطا على سابقه الجرور بالاضافة (انما امرت) أى قل لهم يا محمد انما امرت (ان اعبد رب هذه البلدة مكة) (الذي حرماها) لا يسنن فيها دم حرام ولا يظلم فيها أحد ولا يهاج صيدها ولا يتخلى خلاها وتخصيص مكة بهذه الاوصاف تشريف لها وتعظيم شأنها والذي بالذال في موضع نصب نعت رب (وله كل شئ) البلدة وغيرها خلقا وملاك (وامررت) ان اكون من المسلمين) المنقادين الثابتين على الاسلام ووجه تعلق هذه الآية بالترجمة من حيث انه اختصاصا بين جميع البلاد باضافة اسمها اليها لانها أحب بلاد اليه وأكرمها عليه وموطن نبيه ومهبط وحيه (وقوله جل ذكره) بالجعر عطا على السابق (اولم تكن لهم حرما أمنا) أولم نجعل مكانهم حرما ماذا أمن بجمرة البيت الذي فيه (يجي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه (غرات كل شئ من زمان لنا) مصدرون معنى يجي لانه في معنى رزق أو مفعول له أو حال بمعنى مرزوقا من ثمرات وجاز لتخصيصها بالاضافة أى اذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف يعتزهم التخوف والتخطف اذا ضخوا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكرههم لا يعلمون) جهلة لا يتفكرون هذه النعم التي خصوا بها وروى النسائي ان الحرث بن عامر بن نوفل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان تتبع الهدى معك تتخطف عن أرضنا فانزل الله تعالى رد عليه ولم تكن لهم حرما أمنا الآية * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المدني قال) (حدثنا جابر بن عبد الحميد) بفتح الحيم وعبد الحميد بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ابن قريط بضم القاف وسكون الراء بعد طاء مهملة الضبي الكوفي زيل الرى وقاضيا (عن منصور) (هو ابن المعتمر) (عن مجاهد) (هو ابن جابر المفسر) (عن طاووس) (هو ابن كيسان اليماني) عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال قال رسول الله

المرور والتعرض لافساد صلاته كما جاءت الاحاديث (قوله وهو يصلي بمنا وفي رواية بعرفة) هو محمول على انه ما قضيتان (قوله

عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا (١٥٣) الاسناد ولم يذكر فيه منا ولا عرفة وقال في حجة الوداع أو يوم الفتح حديثنا يحيى بن

يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدا يمر بين يديه وليدرا ما استطاع فإن أبي فليقاتله فأنما هو شيطان

في حجة الوداع وفي رواية حجة الوداع أو يوم الفتح الصواب في حجة الوداع وهذا الشك محمول عليه قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدا يمر بين يديه وليدرا ما استطاع فإن أبي فليقاتله فأنما هو شيطان معني يدرأيدفع وهذا الأمر بالدفع أمر ندب وهو ندب متأكد ولا أعلم أحدا من العلماء أوجبه بل صرح أصحابنا وغيرهم بأنه مندوب غير واجب قال القاضي عياض وأجمعوا على أنه لا يلزم منه قتاله بالسلاح ولا ما يؤدي إلى هلاكه فإن دفعه عما يجوز فله من ذلك فلا قود عليه باتفاق العلماء وهل يجب دية أم يكون هدرا فيه مذهبان للعلماء وهما قولان في مذهب مالك رضي الله عنه قال واتفقوا على أن هذا كلفان لم يفرط في صلاته بل احتاط وصلى إلى السترة أو في مكان يأمن المرور بين يديه ويبدل عليه قوله في حديث أبي سعيد في الرواية التي بعده هذه إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره فأراد أحدا أن يجتاز بين يديه فليدفع في نفسه فإن أبي فليقاتله قال وكذلك اتفقوا على أنه لا يجوز له المشي إليه من موضعه ليردته وإنما يدفعه ويرده من موقفه لأن مفسدة المشي في صلاته أعظم من مروره من بعد بين يديه وإنما أيجله قدر ما تناله يده من موقفه ولهذا أمر بالتقرب من سترته وانما يرده إذا كان بعيدا منه بالإشارة بحديث

صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمه الله زاد المؤلف في باب غزوة الفتح يوم خلق السموات والأرض فهي حرام بحرام الله إلى يوم القيامة يعني أن تحريمه أمر قديم وشريعته سالفة مسقرة ليس مما أحدثه أو اختص بشعره وهذا لا ينافي قوله في حديث جابر عنده مسلم أن إبراهيم حرمها لأن اسناد التحريم إليه من حيث أنه مبلغه فإن الحائكم بالشرائع والأحكام كلها هو الله تعالى والأنبياء يبلغون أفكنا تصاف إلى الله تعالى من حيث أنه الحائكم بها تنضاف إلى الرسل لأنها تسمع منهم وتبين على ألسنتهم والحاصل أنه أظهر تحريمها بعد أن كان مهورا لأنه ابتداء أو حرمها بآذن الله يعني أنه تعالى كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والأرض أن إبراهيم سيجرم مكة بأمر الله تعالى (لا يعصده) بضم أوله وفتح الصاد المعجمة أي لا يقطع (شوكه ولا يفر صيده) لا يرجع من مكانه فإن نفره عصي سواء تلف أم لا لكن أن تلف في نفاره قبل السكون ضمن دمه بالتفسير على الالتاف ونحوه لأنه إذا حرم التفسير فالالتاف أولى (ولا يلقط لقطته) بفتح القاف في اليونانية ويسكون في غيرها قال الأزهرى والمحدثون لا يعرفون غير الفتح ونقل الطيبي عن صاحب شرح السنة أنه قال للقطعة بفتح القاف والعامية تسكنها وقال الخليل هو بالسكون وأما بالفتح فهو الكسير الالتقاط قال الأزهرى وهو القياس وقال ابن بري في حواشي الصحاح وهذا هو الصواب لأن الفعل للفاعل كالضمة للكثير الضحك وفي القاموس واللقط محركة أي بغيرها وكثرة وهمة ونعامة ما التقط اه وهي هنا نصب مفعول مقدم والفاعل قوله (الامن عرفها) أي أشهرها ثم يحفظها المالكية ولا يملكها أي عرفها بالعرف مالكية فإدخالها إليه وهذا بخلاف غير الحرم فإنه يجوز تملكها بشرطه وقال الحنفية والمالكية حكمها واحد في سائر البلاد لعدم قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عفاصها وكنها ثم عرفها سنة من غير فصل إنما أن قوله ولا يلقط لقطته ورد مورديان الفضائل المختصة بمكة كتحرير صيدها وقطع شجرها وإذا سوى بين لقطه الحرم وبين لقطه غيره من البلاد بقى ذكر اللقطه في هذا الحديث خالعا عن القائدة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج والخزيرة والجهاد ومسلم وأبو داود في الحج والجهاد والترمذي في السير والنسائي في الحج (باب) حكم (توريت دور مكة ويعها وشرائها وان الناس في مسجد الحرام) بالتسكير في الأول ولا يذري في المسجد الحرام بالتحريم (سواء خاصة) قيد للمسجد الحرام أي المساواة انما هي في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة (لقوله تعالى) تعليل لقوله وان الناس في المسجد الحرام سواء (أن الذين كفروا) أي أهل مكة (ويصدون) يصرفون الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام قال البيضاوي كان يخشى لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استقرار الصدمتهم ولذلك حسن عطفه على الماضي وقيل هو حال من فاعل كفروا (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله يعني وعن المسجد الحرام والآية مدنية وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم المخرج مع أصحابه عام الحديبية منعهم المشركون عن المسجد الحرام (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) سواء رفع على أنه خبر مقدم والعاكف والباد مبتدأ مؤخر وانما وجد الخبر وان كان المبتدأ اثنين لأن سواء في الأصل مصدر وصف به وقراء حفص سواء بالنصب على أنه منقول ثان لجعل ان جعلناه مدعى للمفعولين وان قلنا يدعى لواحد كان حالا من هاهنا جعلناه وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع على القاعلية لأنه مصدر وصف به فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف والبادى والمراد بالمسجد الذي يكون فيه التلذذ والصلاة لاسا ترومكة وأوله أبو حنيفة بمكة واستدل بقوله الذي جعلناه للناس سواء على عدم جواز بيع دورها وأجارتها وهو مع ضعفه معارض

أبجله قدر ما تناله يده من موقفه ولهذا أمر بالتقرب من سترته وانما يرده إذا كان بعيدا منه بالإشارة بحديث

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ابن هلال يعني حميدا (١٥٣) قال بينما أنا وصاحب لي نتذاكر حديثنا

اذ قال أبو صالح السمان أنا أحدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت منه قال بينما أنا مع أبي سعيد يصلي يوم الجمعة إلى شيء يستتره من الناس اذ جاء رجل شاب من بني أبي معيط أراد أن يجتاز بين يديه فدفعت في شحرة ففتظر فلم يجد سائعا الا بين يدي أي سعيد فعاد فدفعت في شحرة أشد من الدفعة الاولى فقتل فأنما قتال من أبي سعيد ثم زاحم الناس فخرج فدخل على مروان فشكا اليه ما لي قال ودخل أبو سعيد على مروان فقال له مروان مالك ولان أخيك جاء يشكوك فقال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ضل أحدكم إلى شيء يستتره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في شحرة فان أبي فليقاتله فأنما هو شيطان والتسبيح قال وكذلك اتفقوا على انه اذا امر لا يرد له لا يصير مروا ثانيا الا شأروى عن بعض السلف انه يردّه وتناوله بعضهم هذا آخر كلام القاضي رحمه الله تعالى وهو كلام نفيس والذي قاله أصحابنا انه يردّه اذا أراد المرور بينه وبين ستره بأهل الوجوه فان أبي فبأشدها وان أدى إلى قتله فلا شيء عليه كالصائل عليه لاخذ نفسه أو ماله وقد أباح له الشرع مقاتلته والمقاتلة المباحة لا ضمان فيها (قوله صلى الله عليه وسلم فأنما هو شيطان) قال القاضي قيل معناه انما له على مروان واستناعه من الرجوع الشيطان وقيل معناه يفعل فعل الشيطان لان الشيطان بعيد من الخير وقبول السنة وقيل المراد بالشيطان القرين كما جاء في الحديث

بحديث الباب وقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم فنسب الله الديار اليهم كانسب الاموال اليهم ولو كانت الديار ليست بملك لهم لما كانوا مظلومين في الاخراج من دور ليست بملك لهم قال ابن خزيمة لو كان المراد بقوله تعالى سواء العا كف فيه والباد جميع الحرم وأن اسم المسجد الحرام واقع على جميع الحرم لما جاز حفر بئر ولا قبر ولا تغوط ولا البول ولا القاء الحيف والتين ولا نعلم عالما منع من ذلك ولا كره لحنب وحائض دخول الحرم ولا الجماع فيه ولو كان كذلك لجاز الاعتكاف في دور مكة وحوانيتها ولا يقول بذلك أحد (ومن يرد فيه بالحد بظلم ندقه من عذاب اليم) الباء في الحد صلة أي ومن يرد فيه الحد اذا كفى قوله تعالى تنب بالدهن قال في الكشف ومفهومه يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراد اما عدل عن القصود وقوله بالحدادو بظلم حالان مترادفان وخبر ان محذوف لدلالة جواب الشرط عليه فقدره ان الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام يذيقهم من عذاب اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك * وقال المؤلف يفسر ما وقع من غريب اللفاظ على عادة (البادي الطاري) وفي الفرع بالهـ ز مصلح على كسط وهو تفسير منه بالمعنى قال في الفتح وهو مقتضى ما جاء عن ابن عباس وغيره كما رواه عبد بن حميد وغيره وهو موافق لما قاله البيضاوي وغيره (معكوف فاحسبوا) وليست هذه الكلمة في هذه الآية بل في قوله والهدى معكوفان يبلغ محله في سورة الفتح ويمكن أن يكون ذكر المناسبة قوله تعالى هنا سواء العا كف فيه أي المقيم والبادي وجوب تعظيمه عليهم ولزوم احترامهم له واقامة مناسكه قاله الحسن ومجاهد وغيرهما وذهب ابن عباس وابن جبير وقتادة وغيرهم إلى أن التسوية بين البادي والعا كف في منازل مكة وهو مذهب أبي حنيفة وقال به محمد بن الحسن فليس المقيم بها أحق بالمنازل من القادم عليه واحتج لذلك بحديث عاقمة بن فضالة عن ابن عباس قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وما تدعى ربيع مكة الا السواب من احتاج سكن زاد البيهقي ومن استغنى أسكن وزاد الطحاوي بعد قوله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مات باع ولا تنكرى لكنه منقطع لان عاقمة ليس بعاصي وقال عبد الرزاق عن معمر بن منصور عن مجاهد عن عمر قال يا أهل مكة لا تتخذوا الدوركم أبوابا للنزل البادي حيث شاء وأجيب بأن المراد كراهة الكراهة فبقا بالوفود ولا يلزم من ذلك منع البيع والشراء * وبالسند قال (حدثنا مصبغ بن الفرج قال أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن زيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) المشهور بنين العابد بنين ولابي ذر بن الحسین (عن عمرو بن عثمان) بن عفان أمير المؤمنين رضي الله عنه وعمر وفتح العين وسكون الميم (عن اسامة بن زيد) حب رسول الله صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنه انه قال يا رسول الله ان تنزل) زاذي المغازي غدا (في دارك بمكة) قال في الفتح حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك بدليل رواية ابن خزيمة والطحاوي عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب بلفظ أنزل في دارك قال فسكانه استفهمه أولا عن مكان نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره فاستفهمه عن ذلك اه وتعبه العيني بأن أين كلمة استفهام فلم يبق وجه لتقدير حرف الاستفهام قال وما وجه قوله حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك والاستفهام عن النزول في الدار لا عن نفس الدار اه والذي قاله في الفتح هو الاظهر فليتلأمل (فقال) عليه الصلاة والسلام (وهل ترك) زاد مسلم كالبخاري في المغازي هاننا (عقيل) بفتح العين وكسر القاف (من رباع) بكسر الراء جمع ربع المحلة أو المنزل المشتمل على آيات أو الدار وحينئذ يكون قوله (أودور) تأكيداً وشكاً من الراوي وجمع التكررة وان كانت في سياق الاستفهام الانكارى تفيد العموم لا لا شعار بأنه لم يترك من الرباع المتعددة شيء ومن

(٢٠) قسطلاني (ثالث) الاخر فان معه القرين والله أعلم (قوله فقتل) هو بفتح الميم وفتح النون هما لغتان حكاهما

وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع (١٥٤) قال حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي قديك عن الضحاك بن عثمان عن صدقة بن يسار عن

عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدًا يمر بين يديه فإن أبي فليقاتله فإن معه القرين * حدثني اسحق بن ابراهيم قال حدثنا أبو بكر الخنفي قال حدثنا الضحاك بن عثمان حدثنا صدقة بن يسار قال سمعت ابن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد الجهني أرسله إلى أبي جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الماربين يدي المصلي قال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيراً من أن يمر بين يديه قال أبو النضر لا أدري قال أربعين يوماً

صاحب المطالع وغيره الفتح أشهر ولم يذكر الجوهرى وآخرون غيره ومعناه اتصب المضارع مثلاً بضم التاء لا غير ومنه الحديث من أحب أن يمثل الناس له قياماً (قوله أرسله إلى أبي جهيم) هو بضم الجيم وفتح الهاء مصغر واسمه عبد الله بن الحرث بن الصمة الانصارى النصارى وهو المذكور في التيمم وهو غير أبي جهيم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا بهذه الخبيصة إلى أبي جهيم فإن صاحب الخبيصة أبو جهيم بفتح الجيم وبغير ياء واسمه عامر بن حذيفة العدوى (قوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيراً من أن يمر بين يديه) معناه لو يعلم ما عليه

للتبعيض قاله الكرماني وقيل ان هذه الدار كانت لها شيم بن عبد مناف ثم صارت لابنه عبد المطلب فقصها بين ولده فمن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبد الله وفيه اولد النبي صلى الله عليه وسلم قاله الفاكهى وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع أنهم كانت ملكه فأضافها إلى نفسه فيجتمل أن عقيل لا تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك وقد فسر الراوى ولعله أسامة المراد بما أدرجه هنا حيث قال (وكان عقيل ورث) أباه (أباً طالب) اسمه عبد مناف (هو) أخوه (طالب) المكنى به عبد مناف أبوه (ولم يرثه) أى ولم يرث أباً طالب ابنه (جعفر) الطيار ذو الجناحين (ولاعلى) أبو رباب (رضى الله عنهم) أشيا لأنهما كانا مسلمين ولو كانا وثنيين لنزل عليه الصلاة والسلام في دورهما وكانت كنهم أم ملكة لعلمه بإشارتهما إياه على أنفسهم ما وكان قد استولى طالب وعقيل على الدار كلها باعتبار ما ورثاهما من أبيهما لكونهما كانا مسلمين أو باعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طالب بيد رفيع عقيل الدار كلها وحكى الفاكهى أن الدار لم تزل يبدأ ولاد عقيل إلى أن باعوها لمحمد بن يوسف أخى الحاج عماته ألف دينار وقال الداودى وغيره كان كل من هاجر من المؤمنين باع قريته الكافر داره فأبى النبي صلى الله عليه وسلم تصرفات الجاهلية تأليف القلوب من أسلم منهم (وكان عقيل وطالب كافرين فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول) ما هو موقوف عليه (لا يرث المؤمن الكافر) وقد أخرج المؤلف مرفوعاً في المغازى (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (وكانوا) أى السلف (يتأولون قول الله تعالى) أى يفسرون الولاية في قوله تعالى (ان الذين آمنوا) أى صدقوا بتوحيد الله تعالى وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وهاجروا) من مكة إلى المدينة (وجاهدوا) العدو (بأموالهم) فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحاربين (وأنفستهم) بمباشرة القتال (في سبيل الله) في طاعته وموافيه رضاه (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا المهاجرين إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم (أولئك بعضهم أولياء بعض الآية) بالنصب يعنى ٣ بتمامها أو بتقدير اقرأوا الآية المبراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ ذلك بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض والذي يفهم من الآية المستوقة هنا ان المؤمنين يرث بعضهم بعضاً ولا يلزم منه ان المؤمن لا يرث الكافر لكنه مستفاد من بقية الآية المشار إليها سابقول المؤلف الآية وهى قوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا أى من توليتهم في الميراث اذ الهجرة كانت في أول عهد البعثة من تمام الايمان فمن لم يكن مهاجراً كان له ليس مؤمناً فهذا لم يرث المؤمن المهاجر منه وسقط قوله الآية في رواية ابن عساكر * وفي هذا الحديث التعديت والاخبار والعنفه والقول ورواه ما بين بصرى وإبلى ومسنونى وأخرجه أيضاً في الجهاد والمغازى ومسلم في الحج وكذا أبو داود والسنائى وأخرجه ابن ماجه فيه وفي الفرائض (باب) موضع (نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة) * وبالسند قال (حدثنا أبو العيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد قدوم مكة) بعد مدجوعه من منى وتوجهه إلى البيت الحرام (منزلنا) بارفع مبتدأ (غداً) ظرف (ان شاء الله تعالى) اعتراض بين المبتدأ وخبره وهو قوله (يخيف بنى كنانة) أى فيه وهو بفتح الحاء المعجمة وسكون التهمزة آخره فاء ما انفرد من الجبل وارتفع عن المسيل والمراد به المحصب (حيث تقاسموا) أى تقاضوا (على الكسر) وهو تبرؤهم من بنى هاشم وبني المطلب أن لا يقبلوا لهم صلحاً الا أنى ذلك في الحديث التالى

أوشهر أو سنة * حدثنا عبد الله بن هاشم بن حبان العبدى قال حدثنا وكيع عن سفيان (١٥٥) عن سالم أبي النضر عن بسر بن سعيد ان

زيد بن خالد الجهني أرسل إلى أبي جهم الأنصاري ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر بعني حديث مالك * حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي قال حدثنا ابن أبي حازم قال حدثني أبي عن سهل بن سعد الساعدي قال كان بين مصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار حجر الشاة * حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي ومحمد بن مشني واللفظ لابن مشني قال اسحق أخبرنا وقال ابن مشني حدثنا حاد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد عن سالم وهو ابن الأكوع أنه كان يتصرى موضع مكان المصحف يسبح فيه وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الأثم لا ختار الوقوف أربعة عشرين على ارتكاب ذلك الأثم ومعنى هذا الحديث النهي الأكيد والوعيد الشديد في ذلك (قوله كان بين مصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار حجر الشاة) يعني بالمصلي موضع السجود وفيه أن السنة قرب المصلي من سترته (قوله كان يتصرى موضع مكان المصحف يسبح) المراد بالتسبيح صلاة النافلة والسجدة صلاة النافلة وفي المصحف ثلاث لغات ضم الميم وفتحها وكسرها وفي هذا أنه لا بأس بإدانة الصلاة في موضع واحد إذا كان فيه فضل وأما النهي عن إبطان الرجل موضعا من المسجد يلزمه فهو فيما لا فضل فيه ولا حاجة إليه فأما ما فيه فضل فقد ذكرناه وأما من يحتاج إليه لتدريس علم أو لإفتاء أو لمعاينة الحديث ونحو ذلك فلا كراهة فيه بل هو مستحب لأنه من تسهيل طرق الخير وقد نقل القاضي رضي الله عنه خلاف السلف في كراهة الإبطان لغير حاجة والاتفاق عليه لما حجة نحو ما ذكرناه

لهذا الحديث مستوفى ان شاء الله تعالى وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الهجرة والمغازي * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم القرشي الأموي الدمشقي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالأفراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) ولا يذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وهو ما بين الصبح وطلوع الشمس (يوم النحر) نصب على الظرفية (وهو يعني) أي قال في غداة يوم النحر حال كونه يعني ومقول قوله عليه الصلاة والسلام (نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة) والمراد بالغد هنا ثلاث عشرة ذى الحجة لأنه يوم التزول بالمحصب فهو مجاز في إطلاقه كما يطلق أمس على الماضي مطلقا والاقناني العبد هو الغد حقيقة وليس مراد أقاله البرماوى كالكرماني (حيث تقاسموا) تحالفوا (على الكفر) قال الزهري مما أدرجه من قوله (يعني) عليه الصلاة والسلام (ذلك) وللأصيلي وأبي ذر عن الكشي عن ذلك أي بخيف بني كنانة (المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهملتين (وذلك) أي تقاسمهم على الكفر (ان قريشا وكنانة) قال في الفتح فيه اشعار بأن في كنانة من ليس قريشا إذا العطف يقتضي المغايرة فترجى القول بأن قريشا من ولد فهر بن مالك على القول بأنهم ولد كنانة ثم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر ففقر يش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فأعقب من غير النضر ولهذا وقعت المغايرة اه (تحالفت) بالحاء المهملة وكان القياس فيه تحالفا والكنة أفرد بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بن هاشم وبن عبد المطلب وبنى المطلب) بالشد في جميع الأصول وعند البيهقي من طريق أخرى وبنى عبد المطلب بغير شك (ان لا ينكحهم) فلا ينزوح قريش وكنانة امرأته من بنى هاشم وبنى عبد المطلب ولا ينزوحون امرأته منهم إياهم (ولا يبايعوهم) لا يبيعوهم ولا يشتروا منهم وعند الأسماعيلي ولا يكون بينهم وبينهم شيء (حتى يسلموا) بضم أوله واسكان السين المهملة وكسر اللام المخففة (اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) وكتبوا بذلك كتابا يحفظ منصور بن عكرمة العبدي فسلط يده أو يحفظ بغض بن عامر بن هاشم وعلقوه في جوف الكعبة فاشتد الأمر على بنى هاشم وبنى عبد المطلب في الشعب الذي انحاز واليه فبعث الله الأرض فلمست كل ما فيها من جور وظلم وبقى ما كان فيها من ذكر الله فأطلع الله رسوله على ذلك فأخبره عنه أبا طالب فقال أبو طالب لكفار قريش ان ابن أخي أخبرني ولم يكذبني قط أن الله قد ساط على حقبة فتسكن الأرض فلمست ما كان فيها من ظلم وجور وبقى فيها ما كان من ذكر الله فان كان ابن أخي صادق فزعم عن سؤمرا يكم وان كان كاذبا دفعته اليكم فقتلوه أو استحييتموه قالوا قد أنصفتنا فوجدوا الصادق المصدق قد أخبر بالحق فسقط في أيديهم ونكسوا على رؤسهم وانما اختار النزول هناك شكر الله تعالى على النعمة في دخوله ظاهرا ونقص المانع اقوده بينهم وتقاسموا عليه من ذلك (وقال سلامة) بن روح بن خالد الابلي تهما وصله ابن خزيمة في صحيحه (عن) عمه (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابلي (ويحيى عن الضحاک) كذا في غير فرع الليبينية قال الحافظ بن حجر وهي رواية أنذر وكريمة وهو وهم ولغيرهما ويحيى بن الضحاک نسبة لجدّه وأبوه عبد الله البالي بفتح الموحدة الثانية كراية بخط شيخنا الحافظ السخاوي وقال العيني بضمها وبعد اللام المضمومة مشددة فوقية مشددة وقال الحافظ بن حجر غو حديق وبعد اللام المضمومة مشددة منسوبة إلى جده وليس له في هذا الكتاب غير هذا الموضع المعلق وقد وصله أبو عوانة في صحيحه والخطيب في المدرج (عن الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو لكن قال يحيى بن معين يحيى البالي والله لم يسمع من الأوزاعي شيئا ثم ذكر الهيثم بن خلف الدوري ان امه

كان يقهرى ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة (١٥٦) قدر عترة الشاة * حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا مكي قال يزيد أخبرنا قال كان سلة

يتجزى الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصنف فقلت له يا أبا مسلم أراك يتجزى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتجزى الصلاة عندها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا اسمعيل بن علي ح وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن يونس عن حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام أحدكم يصلي فانه يستتره إذا كان بين يديه مثل آخره الرحل فإذا لم يكن بين يديه مثل آخره الرحل فانه يقطع صلاته الحجار والمرأة والكلب الأسود قلت يا أبا ذر ما بال الكلب الأسود من الكلب الأصفر قال يا ابن أخي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فقال الكلب الأسود شيطان

(قوله كان بين المنبر والقبلة قدر عترة الشاة) المراد بالقبلة الجدار وانما أخر المنبر عن الجدار لئلا يقطع نظراً أهل الصف الأول بعضهم عن بعض (قوله كان يتجزى الصلاة عند الاسطوانة) فيه ما سبق انه لا بأس بآدامة الصلاة في مكان واحد اذا كان فيه فضل وفيه جواز للصلاة بحضرة الاساطين فاما الصلاة اليها فتجوز لكن الافضل ان لا يصعد اليها بل يجعلها عن يمينه أو شماله كما سبق وأما الصلاة بين الاساطين فلا كراهة فيها عندنا واختلف قول مالك في كراهتها اذا لم يكن عذر وسبب الكراهة عنده انه يقطع الصف ولانه يصلي الى غير جدار قريب (قوله صلى الله

كانت تحت الاوزاعي وحيداً فلا يسمع سماعه منه لانه في حجره (أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (وقال) أي سلامة ويحيى (بنى هاشم وبني المطلب) دون لفظ عبد وقد تابعه على الجزم بقوله بنى هاشم وبني المطلب محمد بن مصعب عن الاوزاعي كما عُدَّ أحد (قال أبو عبد الله) البخاري قوله (بنى المطلب) بخلاف عبد (أشبهه) أي بالصواب لان عبد المطلب هو ابن هاشم فلفظ هاشم مغن عنه وأما المطلب فهو أخوه هاشم وهو ما لبنا لعبد مناف فلم يراد انهم تحالفوا على بنى عبد مناف * (باب قول الله تعالى واذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد مكة) (آمننا) ذا أمن لمن فيها (واجنبني) بعدني (وبني) أن نعبد الاصلح من ربنا من كثير من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهن وأسندت الاضلال اليهن باعتبار السبب (نحن) بمعنى (على ديني) (فانه مني) بمعنى (ومن عصائي) لم يطعن ولم يوحى ذلك (فانك غفور رحيم) تقدر أن تغفر له وترجعه ولا يجب عليك شيء وقيل معناه ومن عصائي فيما دون الشرك أو انك غفور بعد الانابة (ربنا اني أسكنت من ذريتي) بعضها اسمعيل (يوافغ ذري زرع) يعني مكة (عند بيتك المحرم) الذي في علمك أنه يحدث في ذلك الوادي (ربنا ألقموا الصلاة) أي أسكنهم كي يقيموا الصلاة عند بيتك (فاجعل أئمة من الناس) أي قلوبا ومن للتبعيض (تهوى) تسرع (اليهم) شوقا وودا وعن بعض السلف لوقال أئمة من الناس لأزدهم عليه فارس والروم والناس كلهم سكنه قال من الناس فاختص به المسلمون وقال اليهم لانه أوحى اليه انه ستكثر ذريته بها وقال تهوى لان تهامة غور منخفضة وذكر القلوب لان الاجساد تتبع لها (الآية) بالنصب بتقدير أعني أو اقرأ وسقط في رواية ابن عساكر من قوله ربنا من اضللن ولفظ رواية أبي ذر ان نعبد الاصلح انما الى قوله لعلمهم يشكرون أي نعمتك ولم يذكر المصنف في هذا الباب حديثا لانه لم يجد حديثا على شرطه * (باب قول الله تعالى جعل الله) أي صير (الكعبة) وسميت بذلك اسمك بها (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح (قيام للناس) اتعاشا لهم أي سبب اتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم بل وذب الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحاج والعامل أو ما يقوم به أمر دينهم ودنياهم (والشهر الحرام) الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة (والله) والى والقائد ذلك (أشارة الى الجعل أو الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره) (لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه (وأن الله بكل شيء عليم) تعميم بعد تخصيص وقد أشار المؤلف بهذه الآية الكريمة الى ان قوام أمور الناس واتعاش أمر دينهم بالكعبة المشرفة فاذا زالت الكعبة على يد ذي السوء يفتن تحتل أمور الناس فلذا أورد حديثا أبي هريرة * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا زياد بن سعد) بسكون العين وكسر زاي زياد وتخفيف يائها المنشاء تحت الحراساني (عن) ابن شهاب (الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يتجزى الكعبة) بضم الباء وفتح الحاء المجهمة وتشديد الراء مكسورة من التخريب والجله فعل ومفعول والفعل قوله (ذوالسوء يفتن من الحبشة) تنبيه سوية مصغر الساق الحاق بها التام في التصغير لان الساق مؤنثة والتصغير للتخفيف وفي سيقان الحبشة دقة فلذا صغرها ومن للتبعيض أي يتجزأها ضعيف من هذه الطائفة والحبشة نوع من السودان ولا ينافي ما ذكرهنا قوله تعالى أولم يروا نابعلنا حرما آمنا لان الامن الى قرب القيامة وخراب الدنيا حينئذ فمات ذوالسوء يفتن * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا قريبا ومسلم في الفتن والنسائي في الحج والتفسير * وبه قال (حدثنا يحيى

عليه وسلم يقطع صلته الحجار والمرأة والكلب الأسود) اختلف العلماء في هذا فقال بعضهم يقطع هؤلاء الصلاة وقال أحد بن حنبل ابن

* حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا سليمان بن المغيرة ح وحدثنا محمد بن المعنى وابن (١٥٧) بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا

شعبة ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم قال أخبرنا وهب بن جرير قال حدثنا أبي ح وحدثنا إسحاق أيضا قال أخبرنا المعتمر بن سليمان قال سمعت سلم بن أبي الذئيل ح وحدثني يوسف ابن حماد المعنى قال حدثنا زياد البكائي عن عاصم الاحول كل هؤلاء عن حميد بن هلال بأسناد يونس كنعن وحدثه

رضي الله عنه يقطعها الكلب الاسود وفي قلبي من الجار والمراة شيء ووجه قوله ان الكلب لم يجي في الترخيص فيه شيء يعارض هذا الحديث وأما المرأة ففيها حديث عائشة رضي الله عنها المذكور بعد هذا وفي الجار حديث ابن عباس السابق وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي رضي الله عنهم وجهور العلماء من السلف والخلف لا تطل الصلاة بمرور شيء من هؤلاء ولا من غيرهم وتأول هؤلاء هذا الحديث على ان المراد بالقطع نقص الصلاة لسفل القلب بهذه الاشياء وليس المراد ابطالها ومنهم من يدعي نسخ الحديث بالحدث الآخر لا يقطع صلاة المرأة شيء وأدروا ما استطعتم وهذا غير مرضي لان النسخ لا يصح اياه الا اذا تضمن الجمع بين الاحاديث وتأويلها وعلمنا التاريخ وليس هنا تاريخ ولا تعذر الجمع والتأويل بل يتأول على ما ذكرناه مع ان حديث لا يقطع صلاة المرأة شيء ضعيف والله أعلم (قوله سمعت سلم بن أبي الذئيل) سلم بفتح السين واسكان اللام والذئيل بفتح الذال المعجمة وتشديد الياء (قوله يوسف ابن حماد المعنى) هو باسكان العين وكسر التون وتشديد الياء منسوب

ابن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قال الموات (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل) المجاور بمكة (قال اخبرني) بالافراد أيضا (عبد الله هو ابن المبارك) قال اخبرنا محمد بن أبي حفصة (اسمه) ميسرة ضد المينة البصري (عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت) كانوا أي المسلمون (يصومون) يوم (عاشوراء) بالمدغ غير منصرف اليوم العاشر من المحرم (قبل ان يفرض رمضان) قال الكرماني فيه جواز نسخ السنة بالكتاب والنسخ بالابدل قال البرماوي مذهب الشافعي وجمع ان عاشوراء لم يجب حتى ينسخ وبقتدير أنه كان واجبا فلا معارضة بينه وبين رمضان فلا نسخ وأما قوله بالابدل فمجب فانهم عملون به لما هو يدل اقل اذا قلنا بالنسخ اه ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في موضعه (وكان) أي عاشوراء (يوم ماتت ستر فيه الكعبة) لما فيها من المناسبة في الاعظام والجلال وهذا موضع الترجمة (فما فرض الله) عز وجل صيام (رمضان) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء أن يصومه فليصمه ومن شاء أن يتركه فليتركه * وبه قال (حدثنا احمد) بن أبي عمرو واسمه حفص بن عبد الله بن راشد السلمي قال (حدثنا أبي) حفص قاضي نيسابور قال (حدثنا ابراهيم) بن طهمان (عن الحجاج بن حجاج) الاسدي الباهلي الاحول (عن قتادة) بن دعامة (عن عبد الله بن أبي عتبة) بضم العين المهملة وسكون المثناة الفوقية وفتح الموحدة مولى أنس بن مالك (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليحجن البيت) بضم المثناة التحتية وفتح الحاء والجيم مبني للمفعول مؤكدا بالنون الثقيلة وكذا قوله (وليحجن بعد خروج يأجوج ومأجوج) اسمان أعجميان (تابعه) أي تابع عبد الله بن أبي عتبة فيما وصله أحمد (أبان) بن زيد العطار (و) تابعه أيضا (عمران) القطان فيما وصله أيضا أحمد وأبو يعلى وابن خزيمة (عن قتادة) أي على لفظ المتن (فقال) عبد الرحمن) بن مهدي فيما وصله الحاكم من طريق أحمد بن حنبل عنه (عن شعبة) عن قتادة بهذا السند (قال لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت) بضم المثناة التحتية وفتح الحاء مبني للمفعول (والاول أكثر) لاتفاق من تقدم ذكره على هذا اللفظ وانفراد شعبة بما يخالفهم وانما قال ذلك لان ظاهرهما التعارض لان المفهوم من الاول ان البيت يحج بعد اشراف الساعة ومن الثاني انه لا يحج بعدها لكن يمكن الجمع بين الحديثين بأنه لا يلزم من حج البيت بعد خروج يأجوج ومأجوج أن يتبع الحج في وقت ما عند قرب ظهور الساعة ويظهر والله أعلم أن المراد بقوله ليحجن البيت أي سكان البيت لان الحبشة اذا خرج يوم لم يمر بعد ذلك قاله في الفتح وزاد هنا في رواية غير أبي ذر وابن عساكر مع قتادة عبد الله بن أبي عتبة وعبد الله سمع أبا سعيد الخدري فاتفقت تهمة التدليس (باب) بيان حكم التصرف في (كسوة الكعبة) وقد قيل أول من كساها تبع الجبري الخصف والمعاشر والملاء والوصائل وذكر ابن قتيبة انه كان قبل الاسلام بتسعمائة سنة وفي تاريخ ابن أبي شيبة أول من كساها عدنان بن أدد ٣ وزعم الزبير أن أول من كساها الدياجع عبد الله بن الزبير وعبد ابن اسحق عن ليث بن سليم كانت كسوة الكعبة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانطاع والموح وروي الواقدي عن ابراهيم بن أبي ربيعة قال كسى البيت في الجاهلية الانطاع ثم كساه النبي صلى الله عليه وسلم الثياب البياضة ثم كساه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان القباطي ثم كساه الحجاج الدياجع وروي أبو عروبة في الاوائل له عن الحسن قال أول من ألبس الكعبة القباطي النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا لزي في

* فحدثنا الحق بن ابراهيم قال أخبرنا (١٥٨) الخزمي قال حدثنا عبد الواحد وهو ابن زياد قال حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن

الاصم حدثنا يزيد بن الاصم عن
أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقطع
الصلاة المرأة والحمار والكلب
ويبقى ذلك مثل مؤخره الرجل
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر
الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا
سفيان بن عيينة عن الزهري عن
عروة عن عائشة ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يصلي من الليل وأنا
معتضة بينه وبين القبلة كاعتراض
الحناة * حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة قال حدثنا وكيع عن هشام
عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من
الليل كلها وأنا معتضة بينه وبين
القبلة فإذا أراد ان يوترأ يقطن
فاوترت

الى معن (قوله عن عائشة رضي الله
عنها انها قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي من الليل وأنا
معتضة بينه وبين القبلة كاعتراض
الحناة) استدلت به عائشة رضي
الله عنها والعلماء بعدها على ان
المرأة لا تقطع صلاة الرجل وفيه
جواز صلاته اليها وكره العلماء
اوجاعة منهم الصلاة اليها الغير
النبي صلى الله عليه وسلم لخوف
الفتنة بها وتذكرها واشغال القلب
بها بالنظر اليها واما النبي صلى الله
عليه وسلم فخره عن هذا كله في
صلاته مع انه كان في الليل والبيوت
يومئذ ليس فيها صايح (قوله فاذا
أراد ان يوترأ يقطن فاوترت) فيه
استحباب تاخير الوتر الى آخر
الليل وفيه انه يستحب لمن وثق
باستيقاظه من آخر الليل اما بنفسه
واما بايقاظ غيره ان يؤخر الوتر

كسأها أبا بكر الصديق رضي الله عنه ولم يذكر على بن أبي طالب ولعله اشتغل عن ذلك بما كان
يصدده من الحروب في عهد أمر الدين مع الخوارج وكسأها معاوية الدياج والقباطي والحبرات
فكانت تكسي الدياج يوم عاشوراء والقباطي في آخر رمضان وكسأها يزيد بن معاوية الدياج
الخسرواني وكسأها المأمون الدياج الا حرو يوم التروية والقباطي يوم هلال رجب والدياج
الابيض يوم سبع وعشرين من رمضان للفطر وهكذا كانت تكسي في زمن المتوكل العباسي ولما
كان زمن الناصر العباسي كسيت السواد من الحرير فهي تكسي ذلك من ذلك الزمان والى الآن
الا أنه في سنة ثلاث وأربعين وستمائة قطعت من ربيع شديد فكسيت ثيابا من القطن سودا وقد
ذكر بعضهم حكمة حسنة في سواد كسوة الكعبة فقال كآته بشر الى أنه فقد اناسا كانوا حوله
فليس السواد حزن عليهم ولم تزل الملوك تتداول كسوتها الى ان وقف عليها الصالح اسمعيل بن
الناصر محمد بن دلاوون في سنة ثمان وخمسين وسبعمائة فربه تسمى يسوس بصواحي القاهرة في
طرف القليوبية مما يلي القاهرة وأول من كسأها من ملوك الترك بعد انقضاء الخلافة من بغداد
الظاهر بيبرس الصالح صاحب مصر وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحلي
البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا
واصل الاحدب) الاسدي (عن ابى وائل) شقيق بن سلمة (قال جئت الى شيعة) بن عثمان الحلي
بالخاء المهمل والمهمل المقفوح حين العبدري صاحب مفتاح الكعبة العجاني قال المؤلف
(ح وحدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن عقبة السوائي قال
(حدثنا سفيان) الثوري (عن واصل عن ابى وائل قال جلست مع شيعة على الكرسي في الكعبة
فقال لقد جلس هذا المجلس) على هذا الكرسي (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه فقال) رضي الله
عنه (لقد هممت ان لا ادع) أي لا أترك (فيها) أي في الكعبة (صفراء ولا بيضاء) ذهبوا لافضة
(الاقسمته) بالذكى كبريا اعتبارا بالمال وفي رواية عمر بن شبة في كتاب مكة عن قبيصة المذكور
الاقسمتها وزاد المؤلف في الاعتصام بين المسلمين قال الزركشي وغيره وظن بعضهم انه حلي
الكعبة وغلط صاحب الفهم بان ذلك محبس عليها كقناديلها ونحو ذلك فلا يجوز زعفره في
غيرها وانما هو الكثر الذي بها وهو ما كان يهدي اليها خارجا عما كانت تحتاج اليه مما ينفق فيه
وكانوا يطر حونه في صندوق في البيت فأراد عمر ان يقسمه بين المسلمين فقال شيعة (قلت) له (ان
صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله عنه (لم يفعل) ذلك (قال) عمر (هما) أي
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه (المرآن) الرجلان الكاملان لا أخرج عنهما بل
(أقنيتي بهما) وقد كان صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة تركه رعاية لقلب قريش ثم ثني على ذلك
الى زمن الصديق وعمر رضي الله عنهما ووقع عندهم من حديث عائشة رضي الله عنها في بناء
الكعبة لولا ان قومك حديثي عهد بكفر لافنتك كرا الكعبة في سبيل الله وحكي الفاكهي انه
صلى الله عليه وسلم وجد فيها يوم الفتح شتين أوقية وعلى هذا اتفاق جاز كما جاز لابن الزبير بناؤها
على القواعد لزال سبب الامتناع ولولا قوله في الحديث في سبيل الله لا يمكن أن يحمل الاتفاق على
ما يتعلق بها فيرجع الى أن حكمه حكم التعميس ويحتمل أن يحمل قوله في سبيل الله على ذلك لان
عمارة الكعبة تصدق على سبيل الله وليس لكسوة الكعبة في هذا الحديث ذكر فربما ثم استشكل
سوق هذا الحديث لهذه الترجمة وأجيب بأن مقصوده التعمية على ان حكم الكسوة حكم المال
بما فيجوز قسمتها على أهل الحاجة استنباطا من رأى عمر قسمة الذهب والفضة الكاشين بها وقيل
لان الكعبة لم تزل معظمة تقصد بالهدايا تعظيمها لها فالكسوة من باب التعظيم لها واختلف في
الكسوة هل يجوز التصرف فيها بالبيع ونحوه فقال أبو الفضل بن عبدان من أصحابنا لا يجوز قطع

وان لم يكن له تهمجد فان عائشة رضي الله عنها كانت بهذه الصفة وامامنا لا يثق باستيقاظه ولا له من يوقظه فيوتر

* وحدثني عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بكر بن (١٥٩) حفص عن عمرو بن الزبير قال قالت عائشة

ما يقطع الصلاة قال فقلنا الحمار والمرأة فقالت ان المرأة لداية سوء لقد رايتني بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معترضة كاعتراض الخنزة وهو يصلي * حدثنا عمرو الناقد وأوسعيد الأشجعي قال حدثنا حفص بن غياث ح وحدثنا عمر ابن حفص واللفظ له قال حدثنا أبي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود عن عائشة قال الاعمش وحدثني مسلم ابن صبيح عن مسروق عن عائشة وذكر عندها ما يقطع الصلاة الكلب والحمار والمرأة فقالت قد شبهتمونا بالجحر والكلاب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي واتى على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة فتبهدولي الحاجة فأكره أن اجلس فاودى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنسل من عند رجله * حدثنا اسحق ابن ابراهيم قال أخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت عد لقومنا بالكلاب والجحر لقد رأيتني مضطجعة على السرير فيجيئ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصلي فأكره أن أسنحه فأنسل من قبل رجله السرير حتى أنسل من الخافي * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن عائشة قالت كنت أنا وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته قبل ان ينام وفيه استحباب ايقاظ الناس للصلاة في وقتها وقد جاءت فيه احاديث ايضا غير هذا (قولها ان المرأة لداية سوء) تريد به الانكار عليهم في قواهم ان المرأة تقطع الصلاة (قولها فاكبر ما أسنحه) هو بقطع الهمة المفتوحة واسكان

شي من استتار الكعبة ولا نقله ولا يعمه ولا شراؤه ولا وضعه بين أوراق المصحف ومن حل من ذلك شيأ لزمه رده وأقره الرافي عليه قال ابن فرحون من المالكية وهذا على وجه الاستحسان منه والنصوص تخالفه قال البايجي وقد استخف مالك شراء كسوة الكعبة وقال ابن الصلاح أمر ذلك الى الامام يصرفه في بعض مصارف بيت المال يباع وعطاء واحتج بما رواه الارزقي في تاريخ مكة أن عمر بن الخطاب كان ينزع كسوة الكعبة كل سنة فيقسمها على الحاج قال النووي وهو حسن متعين لثلاث تلقب بالبلي وبه قال ابن عباس وعائشة وأم سلمة وجوزوا لمن اخذها لنفسها ولو حائضا وجنبا وبه في المهمات على أن ما قاله النووي هنا مخالف لما وافق عليه الرافي في آخر الوقف من تصحيح انها تباع اذ لم يبق فيها جبال ويصرف عنها في مصالح المسجد ثم قال واعلم أن للمسئلة أحوالا أحدها أن توقف على الكعبة وحكمها ما مر وخطأ غيره بأن الذي مر محله فيما اذا كساها الامام من بيت المال أما اذا وقفت فلا يتعقل عالم جواز صرفها في مصالح غير الكعبة ثانيها أن يملكها اما لملكها للكعبة فليقها أن يفعل فيها ما يراه من تعليقها اعلاها أو بيعها وصرف عنها الى مصالحها ثالثها أن يوقف شي على أن يؤخذ ريعه وتكسى به الكعبة كافي عصرنا فان الامام قد وقف على ذلك بلادا قال وقد تلخص لي في هذه المسئلة أنه ان شرط الواقف شيأ من بيع واعطاء لاحدا وغير ذلك فلا كلام وان لم يشترط شيأ نظر ان لم يقف الناظر تلك فله بيعها وصرف عنها في كسوة أخرى وان وقفها فيأني فيها ما مر من الخلاف في البيع ثم بقي قسم آخر وهو الواقع اليوم في هذا الوقف وهو أن الواقف لم يشترط شيأ من ذلك وشرط تجديدها كل سنة مع علمه بان شي شبيهة كانوا يأخذونها كل سنة لما كانت تكسى من بيت المال فهل يجوز لهم أخذها الآن أو تباع ويصرف عنها الى كسوة أخرى فيه نظر والتجبة الاول وهذا الحديث أخرجه أيضا المؤلف في الاعتصام وأبو داود في الحج وكذا ابن ماجه (باب هدم الكعبة) في آخر الزمان (قالت عائشة رضي الله عنها) ولغير أبي ذر وقالت عائشة (قال النبي صلى الله عليه وسلم يغزو جيش الكعبة) بفتح الجيم وسكون المشنة التحتية قال البرماوى كالكرماني لا بالمهملة والموحدة اه قلت ثبت في اليونينية في رواية أبي ذر حبش بالخاء المهملة والموحدة المفتوحة (فيخسفهم) بضم المشنة التحتية وفتح السين المهملة وهذا طرف من حديث وصله في أوائل السبع ولفظه يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا يبعدون الارض يخسف باولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم والبيداء المقارة التي لاشئ فيها وهي في هذا الحديث اسم وضع مخصوص بين مكة والمدينة وقوله ثم يبعثون على نياتهم أي يخسف بالكل بشؤم الاشرار ثم يعامل كل منهم في الحشر بحسب نيته وقصده ان خيرا خيرا وان شرا فشر * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم ابن جرير كثير الباهلي الصيرفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا عبيد الله بن الاخنس) بجاء معجمة بعد همزة مفتوحة وآخره سين مهملة قبلها نون مفتوحة بوزن الاجر وعبيد بالتصغير النحوي الكوفي قال (حدثني) بالافراد (ابن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية هو عبيد الله بن عبد الرحمن ابن ابي مليكة واسمه زهير التميمي الاحول (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كافي به) قال في فتح الباري كذا في جميع الروايات عن ابن عباس في هذا الحديث والذي يظهر أن في الحديث شيأ حذف ويحتمل أن يكون هو ما وقع في حديث علي عند أبي عبيد في غريب الحديث من طريق أبي العالية عن علي قال استكثر وامن الطواف بهذا البيت قبل أن يحال بينكم وبينه فكان في رجل من الحبشة أصلع أو قال أصمع جش السابق فاعد عليها وهي تهدم ورواه الفاكهى من هذا الوجه ولفظه أصعل بدل أصلع وقال فاعلم انهم يهدمونها بحاتهم ورواه يحيى الخاني في مسنده من وجه آخر عن علي مرفوعا اه وتعقبه العيني بأنه لا يحتاج الى تقدير

عليهم في قواهم ان المرأة تقطع الصلاة (قولها فاكبر ما أسنحه) هو بقطع الهمة المفتوحة واسكان

فاذا سجد غمزي فقبضت رجلي واذا قام (١٦٠) بسطتها قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح * حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا خالد

حذف لانه انما يقدر في موضع يحتاج اليه للضرورة ولا ضرورة هنا قال ودعواه الظهور غير ظاهرة لانه لا وجه في تقدير محذوف لا حاجة اليه بما جاء في أثر عن صحابي ولا يقال الاحاديث يفسر بعضها بعضا لاننا نقول هذا انما يكون عند الاحتياج اليه ولا احتياج هنا الى ذلك والضمير في به القالع الا في ذكره وقوله (اسود) نصب كافي اليونينية على الذم والاختصاص وليس من شرط المنصوب على الاختصاص أن لا يكون نكرة فقد قال الرخشي في قوله تعالى قائما بالقسط انه منصوب على الاختصاص كذا نقله البرماوي والعيني وغيرهما كالكرماني وعبارة الرخشي ويحوز أن يكون نصبا على المدح فان قلت أليس من حق المنصب على المدح أن يكون معرفة فحقو الحمد لله الحميد انما عشر الانبياء لا نورث * انا بنى نمل لا تدعى لاب * قلت قد جاء نكرة في قول الهذلي

وياوي الى نسوة عطل * وشعثا مر اضبع مثل السعال اه
وتعقبه أبو حيان فقال في كلامه هذا تحليط وذلك أنه لم يفرق بين المنصوب على المدح أو الذم أو الترحم وبين المنصوب على الاختصاص وجعل حكمهما واحدا أو وردهما لامن المنصوب على المدح وهو الحمد لله الحميد ومثالي من المنصوب على الاختصاص وهما انما عشر الانبياء لا نورث * انا بنى نمل لا تدعى لاب * والذي ذكره النحويون أن المنصوب على المدح أو الذم أو الترحم قد يكون معرفة وقبله معرفة يصلح أن يكون تابعا لها وقد لا يصلح وقد يكون نكرة كذلك وقد يكون نكرة وقبله معرفة فلا يصلح أن يكون تابعا لها فحقو قول الناذية

أفارع عوف لا احاول غيرها * وجوه قرو دبتني من تجادع
فانصب وجوه قرو دعتي الذم وقبله معرفة وهو أفارع عوف وأما المنصوب على الاختصاص فنصو على أنه لا يكون نكرة ولا مهما ولا يكون الامر قابلا للام أو بالاضافة أو بالعلمية أو بأي ولا يكون الا بعد ضمير متكلم مختص به أو مشارك فيه وربما أتى بعد ضمير مخاطب اه وأجاب تليذه السمين بان الرخشي انما أراد بالمنصوب على الاختصاص المنصوب على اضمار فعل سواء كان من الاختصاص المبوبة في التوأم لا وهذا اصطلاح أهل المعاني والبيان اه والاولى أن يقول الذي نص عليه الرخشي نصب على المدح وأدخل فيه الاختصاص فليتأمل (أفج) بفتح الهمزة وسكون الفاء بعدها وفتح الحاء المهملة وبالجم المنصوب صفة سابقة ويجوز أن يكون أسود أفج حالين متداخلين أو مترادفين من ضمير به وبه قال التوربشتي والداميني وقال المظهرى هما بدلان من الضمير المجرور وفتح الهمزة ما غير منصرفين ويجوز ابدال المظهر من المضمير الغائب فحوضر به زيد أو قال الطيبي الضمير في به بهم يفسره ما بعده على أنه تمييز كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات فان ضمير من هو الماهم المفسر بسبع سموات وهو تمييز كما قاله الرخشي وفي بعض الأصول أسود أفج رفعه ما على أن أسود مبتدأ خبره بقلعها والجملة حال بدون الواو والضمير في به لايت أي كافي متلبس به أو أسود خبر مبتدأ محذوف والضمير في به القالع أي كافي بالقالع هو أسود وقوله أفج خبر بعد خبر قال في القاموس فحج كنع تكبير وفي شيبه نداني صدور قدميه وتباعد عقباه كفحج وهو أفج بين الفحج محركا والتفحج التفرج بين الرجلين (يقلعها) أي يقطع الاسود الافحج الكعبة حال كونها قاعا (حجر اجرا) فحوضر به بابا أي موبأ وهو يدل من الضمير المنصوب في يطلعها قال في المصابيح فان قلت ماء عراب الالفاظ الواقعة في هذا التركيب وهو قوله كافي به الخ وأجاب بأنه نظير قولهم كأنك بالدنيا لم تكن وبالاخرة لم تزل وكانك بالليل قد قبل قال وفيه أعارب مختلفة قال بعض المحققين فيه الاولى أن تقول كأن على معنى التشبيه ولا تحكم بزيادة نتي وتقول التقدير كأنك تبصر

ابن عبد الله ح وحدثنا ابو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عباد بن العوام جمعا عن الشيباني عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال حدثني معوية زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا ذاهب وأنا حائض وربما أصابني ثوبه اذا سجد * حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال زهير حدثنا وكيع قال حدثنا طلحة بن يحيى عن عبيد الله بن عبد الله قال سمعته يحدث عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وأنا الى جنبه وأنا حائض وعلى امرطو عليه بعضه الى جنبه

له وأعرض يقال سنخلى كذا أي عرض ومنه السانخ من الطير (قولها فاذا سجد غمزي فقبضت رجلي) استدلل به من يقول لمس النساء لا ينقض الوضوء والجمهور على انه ينقض وحملوا الحديث على انه غمزه فوق حائل وهذا هو الظاهر من حال السائم فلا دلالة فيه على عدم النقض (قولها والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح) أرادت به الاعتذار تقول لو كان فيها مصابيح لقبضت رجلي عند ارادته السجود ولما أحوجته الى غمزي (قولها كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل وأنا الى جنبه وأنا حائض وعلى امرطو عليه بعضه الى جنبه) المرط كساف في هذا دليل على أن وقوف المرأة يجب المصلي لا يطل صلاته وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وأبطلها أبو حنيفة رضي الله عنه وفيه ان ثياب الحائض طاهرة الاموض ما ترى عليه دعا أو نجاسة أخرى وفيه جواز الصلاة بحضرة الحائض وجواز الصلاة في ثوب بعضه على المصلي وبعضه على حائض أو غيرها بالدنيا

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب (١٦١) عن أبي هريرة أن سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في

الثوب الواحد فقال أولئككم ثوبان * حدثني حرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله * حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال عمرو حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال نادى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبصلي أحدنا في ثوب واحد فقال أولئككم يجدونين وأما استقبال المصلي وجهه غيره فذهبنا ومذهب الجمهور كراهته ونقله القاضي عياض عن عامة العلماء رجعهم الله تعالى

(باب الصلاة في ثوب واحد وصفة

لبسه) *

(قوله مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في ثوب واحد فقال أولئككم ثوبان) فيه جواز الصلاة في ثوب واحد ولا خلاف في هذا إلا ما حكى عن ابن مسعود رضى الله عنه فيه ولا أعلم صحته وأجمعوا أن الصلاة في ثوبين أفضل ومعنى الحديث أن الثوبين لا يقدر عليهما كل واحد فلو وجبا العجز من لا يقدر عليهما عن الصلاة وفي ذلك حرج وقد قال الله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج وأما صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والعناية رضى الله عنهم في ثوب واحد ففي وقت كان مع

بالدنيا تشاهدها من قوله تعالى فبصرت به عن جنب والجملة بعد المجرور بالباحال أي كأنك تبصر بالدينا وتشاهدها غير كأنه ألا ترى إلى قولهم كأنك بالليل وقد أقبل والواو لا تدخل على الجمل إذا كانت أخبارا لله - ثم الحروف قال الدمعيني ويؤيده أي ما قاله هذا المحقق ثبوت هذه الرواية بنصب أسود أخفى في الحديث فالنصب على الحالية كإمرو ويقطعها في محل نصب على الصفة أو الحال أيضا * وفي هذا الحديث التصديت بالجمع والأفراد والعنفة وشيخ المؤلف ويحيى بصريان وابن الأختس كوفي وابن أبي مليكة مكي * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجرب الكعبة) عند قرب الساعة حين لا يبقى في الارض أحد يقول الله الله (ذوالسوقتين) بضم السين وفتح الواو ثنية سوية مصغر الساق (من الحبشة) قال في القاموس الحبش والحبشة محركتين والاحبش بضم الباء جنس من السودان الجمع حبشان وأحابش اه قال بعضهم الحبشة ليس بصحيح في القياس لانه لا واحد له على مثال فاعل فيكون مكسرا على فعلة وقال ابن دريد وأما قولهم الحبشة فعلى غير قياس وقد قالوا أيضا حبشان ولا أدري كيف هو اه وانكارهم لفظ الحبشة على هذا الوزن لا وجه له لانه ورد في لفظ أفصح الناس وقال الرشاطي وهم من ولد كوش ابن حام وهم أكثر السودان وجميع عمالة السودان يعطون الطاعة للحبش وقد جاء في تخريب الكعبة أحاديث كحديث ابن عباس وعائشة عند المؤلف وما رواه أبو داود الطيالسي بسند صحيح وحديث عبد الله بن عمر عند أحمد وروى ابن الجوزي عن جذيفة حديثا طويلا مرفوعا فيه وخرب مكة من الحبشة على يد حبشي أخفى الساقين أزرق العينين أقطس الأنف كبير البطن معه أصحابه ينقضون الحجرا حجرا ويتناولونه حتى يرموا بها يعني الكعبة إلى البحر وخرب المدينة من الجوع واليمن من الجراد وذكر الحلبي أن خراب الكعبة يكون في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقال القرطبي بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى وهو الصحيح (باب ما ذكر في الحجر الأسود) ويسمى الركن الأسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي الباب من جانب المشرق وارتفاعه من الارض الآن ذراعان وثلاث أذراع على ما قاله الأزرقي وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون ذراعا وفي حديث ابن عباس مرفوعا ما صححه الترمذي نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم لكن فيه عطاء من السائب وهو صدوق إلا أنه اختلط وجرى من سمع منه بعد اختلاطه لكن له طريق أخرى في صحيح ابن خزيمة فيقوى بها وفي هذا الحديث التخويف لانه اذا كانت الخطايا تؤثر في الحجر فخطئك بتأثيرها في القلوب وينبغي أن يتأمل كيف أبقاء الله تعالى على صفة السواد أبدامع مامسه من أيدي الانبياء والمرسلين المقتضى لتبليغه ليكون ذلك عبرة لذوى الابصار واعظا لكل من وافته من ذوى الافكار ليكون ذلك باعثا على ميانة الزلات ومجانبة الذنوب الموبقات وفي حديث عبد الله ابن عمرو بن العاصي مرفوعا أن الحجر والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولولا ذلك لأضام ما بين المشرق والمغرب رواه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان لكن في اسناده رجاء أبو يحيى وهو ضعيف وإنما ذهب الله نورهما ليكون إيمان الناس بكونهما حقا إيمانا بالغيب ولولم يطمس المكان الايمان بهم ما إيمانا بالمشاهدة والايمان الموجب للثواب هو الايمان بالغيب * والسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمتلثة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد النخعي (عن عباس بن ربيعة) بالعين المهملة وبعد الألف موحدة مكسورة وآخره سين مهملة وريبعة بفتح الراء النخعي (عن عمر) بضم العين (رضي الله عنه

(٢١) قسطلاف (ثالث) وجوده بلسان الجواز كما قال جابر رضى الله عنه ليراني الجهال والافال ثوبان أفضل كما سبق (قوله

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعرو الناقذ وزهير (١٦٣) بن حرب جميعاً عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن أبي سلمة أخبره قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد مشتملاً به في بيت أم سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد بن إبراهيم عن وكيع

صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء قال العلماء حكمته أنه إذا اتزر به ولم يكن على عاتقه منه شيء لم يؤمن أن تنكشف عورته بخلاف ما إذا جعل بعضه على عاتقه ولأنه قد يحتاج إلى إمساكه بيده أو يديه فيشغل بذلك وقوته سنة وضع اليد اليمنى على اليسرى تحت صدره ورفعها ما حيث شرع الرفع وغير ذلك ولأن فيه تركاً شراً على البدن وموضع الزينة وقد قال الله تعالى خذوا زينةكم ثم قال مالك وأبو حنيفة والشافعي رحمهم الله تعالى واجهوه وهذا النهي للتنزيه للالتحريم فلو صلى في ثوب واحد ساتر لعورته ليس على عاتقه منه شيء صحت صلاته مع الكراهة سواء قدر على شيء يجعله على عاتقه أم لا وقال أحمد بن حنبل وبعض السلف رحمهم الله لا تصح صلاته إذا قدر على وضع شيء على عاتقه إلا بوضعه لظاهر الحديث وعن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى رواه أنه تصح صلاته ولكن يا نعم بتركه ووجه الجهور قوله صلى الله عليه وسلم في

أنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله (بان وضع يده عليه من غير صوت) فقال (ليدفعن توهم قريب عهد بالإسلام ما كان يعتقد في حجارة أصنام الجاهلية من الضر والنفع) (إلى أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع) أي بذاتك وإن كان امتثال ما شرع فيه يتقعر في الثواب لكن لا قدرة له عليه لأنه حجر كسائر الحجارة وأشاع عمر هذا في الموسم ليشتهر في البلدان ويحفظه المتأخرون في الأقطار لكن زادوا الحكمة في هذا الحديث فقال علي بن أبي طالب بل يا أمير المؤمنين يضرو وينفع ولوعت ذلك من تأويل كتاب الله تعالى لعلنا أنما أقول قال الله تعالى وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فلبسوا قوله أنه الرب عز وجل وأنهم العبيد كتب ميثاقهم في رق وألقمهم في هذا الحجر وأنه يبعث يوم القيامة وله عينان ولسان وشفتان يشهد لمن وافى بالموافة فهو أمين الله في هذا الكتاب فقال له عمر لا بقا في الله بارض است فيها يا أبا الحسن وقال ليس هذا على شرط الشيخين فانهم لم يحتجوا بأبي هريرة العبدى ومن غرائب المتون ما في ابن أبي شيبة في آخره مسنداً أبي بكر رضى الله عنه عن رجل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقف عند الحجر فقال إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ثم قبله ثم حج أبو بكر رضى الله عنه فوقف عند الحجر فقال إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك فليراجع أسناده فان صح بحكمه يطلان حديث الحاكم بعد أن يصدر هذا الجواب عن علي أعنى قوله بل يضرو وينفع بعد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تضر ولا تنفع لانه صورة معارضة لا جرم ان الذهبي قال في مختصره عن العبدى انه ساقط (ولولا أنى رأيت رسول الله) ولغير أبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك) تنبيه على انه لولا الاقتداء ما قبله وقال الطيبي أعلم انهم ينزلون نوعاً من أنواع الجنس بمنزلة جنس آخر باعتبار اتصافه بصفة مختصة به لان تغير الصفات بمنزلة التغاير في الذات فقولك أنك حجر شهادة بأنه من هذا الجنس وقوله لا تضر ولا تنفع تقريراً كيداً بأنه حجر كسائر الحجارة وقوله ولولا أنى رأيت الخ اخراج له عن هذا الجنس باعتبار تقبيله صلى الله عليه وسلم اه وفي هذا الحديث التصديق والاعتماد والعنونة ورواه كوفيون الشيخ المؤلف ببصري وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الحج (باب اغلاق) باب (البيت) بالعين المعجمة (ويصلى) الداخل (في أي) ناحية من (نواحي البيت شاء) فان كان الباب مفتوحاً فصلاته باطله لانه لم يستقبل منها شيئاً فان كان له عتبة قدر ثلثي ذراع صحت * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين أبو رجاء الثقفي البجلي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي (عن أبيه) عبد الله رضى الله عنه (أنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت) الحرام عام الفخ (هو وأسماء بنت زيد بلال) المؤذن (وعثمان بن طلحة) الجلي زاد النسائي ومعه الفضل بن عباس فيكونون أربعة (فاغلقوا عليهم) أي الباب من داخل كما عند أبي عوانة وزاد بنس فيكثف ثوباً طويلاً وفي رواية فليج زماناً بل نهاراً ولمسلم فيكثف ثوباً طويلاً وفي رواية له أيضاً فيكثف فيها ساعة (فلما فتحوا) الباب (كثفوا من ولب) دخل (فلقيت بلالا) بكسر القاف زاد في رواية مجاهد السابقة في أوائل الصلاة عن ابن عمر وأجد بلالا قائماً بين البابين (فسالته) أي بلالا (هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) صلى فيه (بين العمودين اليمينين) بتحقيق الياء لانهم جعلوا الألف قبل إحدى يامى النسبة وجوزسيويه التشديد وفي رواية مالك عن نافع جعل عموداً عن يساره وفي رواية فليج في المغازي بين ذينك العمودين المقامين وكان البيت على ستة أعمدة سطر من صلى بين العمودين من السطر

حديث جابر رضى الله عنه فان كان واسعاً فالتخفيف وان كان ضيقاً فالتزبير ورواه البخاري ورواه مسلم في آخر الكتاب في حديثه المقدم

قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه هذا الاسناد غير أنه قال متوشحا ولم يقل مشعلا (١٦٣) • حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا جاد بن زيد

عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في بيت أم سلمة في ثوب قد شاف بين طرفيه • حدثنا قتيبة بن سعيد وعيسى بن جاد قال حدثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمر بن أبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلي في ثوب واحد ملتصقا به مخالفا بين طرفيه زاد عيسى بن جاد في روايته قال علي منكبيه • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال • حدثنا كيع قال حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد متوشحا به • حدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا أبي قال حدثنا سفيان ح وحدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا عبد الرحمن عن سفيان جميعا بهذا الاسناد وفي حديث ابن غير قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم • حدثني حرملة بن يحيى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو أن أبا الزبير المكي • حدثه أنه رأى جابر بن عبد الله يصلي في ثوب متوشحا به وعنده ثيابه وقال جابر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك • حدثني عمرو الناقد واسحق بن إبراهيم واللفظ لعمرو الطويل (قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد متشابها واضعاً طرفيه على عاتقيه) وفي الرواية الأخرى مخالفا بين طرفيه وفي حديث جابر متوشحا به المشغل والتوشع والمخالف بين طرفيه معناه واحد هنا قال ابن السكيت التوشع

المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته وعند المكان الذي صلى فيه مرة مرة • جرم وكل هذا الخبر عما كان عليه البيت قبل أن يهدم وبيننا في زمن ابن الزبير فاما الآن فقد بين موسى بن عقبة في روايته عن نافع كافي الباب الذي يليه أن بين موقفه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار الذي استقبله قرى من ثلاثة أذرع وسياق قرية ان شاء الله تعالى • وموضع الترجمة من الحديث قوله فأغلقوا عليهم لكن استشكل قوله في الترجمة ويصلي في أي نواحى البيت شاء فإنه يدل على التخيير وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم صلى بين اليامين وهو يدل على التعيين وأجيب بأن صلاته عليه الصلاة والسلام في ذلك الموضع لم تكن قصدا بل وقعت اتفاقا وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والنسائي فيه وفي الصلاة (باب الصلاة في الكعبة) اختلف في ذلك فعن ابن عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا لأنه يلزم من ذلك استدبار بعضها وقد ورد الأمر باستقبالها فيحمل على استقبال جميعها واستحب الشافعية الصلاة فيها وهو ظاهر في النقل ولحق به الفرض إذ لا فرق بينه • ما في مسئلة الاستقبال للمقيم وهو قول الجمهور ومذهب مالك والشافعية جواز السنة فيها وفي الجوز لا شيء منها فيه • ما هو مذهب المدونة فإن صلى الفرض فيها أعاد في الوقت • وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) هو السمسار المروزي فيما قاله أبو نصر الكللابي وأبو عبد الله الحاكم وقال الدارقطني هو ابن شبيب يورج المزني وغيره الأول قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) قال أخبرنا موسى بن عقبة عن نافع (مولي ابن عمر بن الخطاب) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه) بكسر القاف وفتح الموحدة كالذين بعد أي مقابل الوجه (حين يدخل) الكعبة (ويجعل الباب قبل الظهر يمشى حتى يكون) المقدار أو المسافة (بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا) نصب خبر يكون واسمها محذوف مقدر بالمقدار أو المسافة ولا يذروا ابن عساكر قريب بالرفع اسم ليكون (من) ثلاث أذرع) بحذف التاء من ثلاث وللأصلي وابن عساكر ثلاثة أذرع وهذا زيادة على الرواية السابقة كما مر وقد جزم برفعها لما لا عن نافع فيما أخرجه أبو داود ومن طريق عبد الرحمن بن مهدي والدارقطني في الغرائب وأبو عوانة من طريق هشام بن سعيد عن نافع وحينئذ فينبغي لمن أراد الاتباع في ذلك أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فإنه يقع قدما في مكان قدمه صلى الله عليه وسلم إن كانت ثلاثة أذرع سواء وقع ركبته أو أيداه وأوجه ما كان أقل من ثلاثة أذرع (فيصلى) حال كونه (يتوحن) بتشديد الحاء المججمة أي يقصد (المكان الذي أخبره بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه) قال ابن عمر وأخبره (وليس على أحد بأس أن يصلي في أي نواحى البيت شاء) أي إذا كان الباب مغلقا كما مر في الباب السابق (باب من لم يدخل الكعبة) لأنه ليس من مناسك الحج (وكان ابن عمر رضي الله عنهما) الذي هو أشهر من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دخول الكعبة (يحب كثيرا ولا يدخل) الكعبة فلو كان من المناسك لما أدخل به مع كثرة اتباعه وهذا التعليل وصله سفيان الثوري في جامعه • وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان قال (حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضاء سنة سبع من الهجرة قبل الفتح (فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يتره من الناس فقال له) أي لابن أبي أوفى (رجل أدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة) في هذه العمرة والهجرة للاستفهام (قال) ابن أبي أوفى (لا) لم يدخلها في هذه العمرة وسببه ما كان فيها حينئذ من الأصنام ولم يكن أن يأخذ طرفة النوب الذي ألقاه على منكبيه الايمن من تحت يده اليسرى وبأخذ طرفة الذي ألقاه على الايسر من تحت يده اليسرى

قال حدثني عيسى بن نونس قال حدثنا الاعمش (١٦٤) عن أبي سفيان عن جابر قال حدثني أبو سعيد الخدري انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم قال فقرأت به يصلي على حصير يسجد عليه قال ورايت به يصلي في ثوب واحد متوشحاه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية ح وحدثني سويد بن سعيد قال حدثنا علي بن مسهر كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي رواية أبي كريب واضعاط فيه على عاتقيه وفي رواية ابي بكر وسويد متوشحاه * حدثنا أبو كامل الخدري قال حدثنا عبد الواح حدثنا الاعمش ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الارض أول قال المسجد الحرام قلت ثم يعقد هما على صدره وفيه جواز الصلاة في ثوب واحد قوله فقرأت به يصلي على حصير يسجد فيه دليل على جواز الصلاة على شيء يحول بينه وبين الارض من ثوب وحصير وصوف وشعر وغير ذلك وسواء بنت من الارض أم لا وهذا مذهبنا ومذهب الجهور وقال القاضي رحمه الله تعالى أما ما ثبت من الارض فلا كراهة فيه وأما البسط واللبود وغيرها مما ليس من نبات الارض فتصح الصلاة فيه بالإجماع لكن الارض أفضل منه الحاجة حر أو برد أو نحوهما لان الصلاة سبها التواضع والخضوع والله عز وجل أعلم

* كتاب المساجد ومواضع الصلاة *

(٣) ترك المؤلف بعد قوله أيضا

المشركون يتركونه ليغيرها فلما كان في الفتح أمر بزاله الصور ثم دخلها قاله الزووي ويحتمل أن يكون دخول البيت لم يقع في الشرط فلما أراد دخوله لمعهوه كما منعوه من الإقامة بمكة زيادة على الثلاث فلم يقصد دخولها لثلاثهوه وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا (٣) وفي المغازي وأبو داود في الحج وكذا النسائي وابن ماجه * (باب من كبر في نواحي الكعبة) * وبالسند قال (حدثنا ابو معمر) يعين مقتوحين عبد الله بن عمر المقعد البصري قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني قال (حدثنا عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم (أي مكة) (أي أن يدخل البيت) أي امتنع من دخوله (وفيها) أي والحال ان فيه (الآلهة) أي الاصنام التي لاهل الجاهلية وأطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون (فأمر) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالآلهة (فأخرجت) فأخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل (عليهما السلام) (في أيديهم) ما لا زلام جمع زلم بفتح الزاي وضمها وهي الاقلام والقداح وهي اعواد نخسوها وكتبوا في أحدها فعل وفي الآخر لا تفعل ولا شيء في الآخر فإذا أراد أحدهم سقرا أو حاجة القاهها فان خرج افعل فعل وان خرج لا تفعل لم يفعله وان خرج الآخر أعاد الضرب حتى يخرج له افعل أو لا تفعل فكانت سبعة على صفة واحدة مكتوب عليها لا ثم منهم من غيرهم ملصق العقل فضل العقل وكانت بيد السادن فإذا أرادوا خروجا أو تزويجا أو حاجة ضرب السادن فان خرج نعم ذهب وان خرج لا كف وان شككوا في نسب واحد أو ثوبه الى الصنم فضرب بثلاث اللثة التي هي منهم من غيرهم ملصق فان خرج منهم كان من أو سطهم نسبا وان خرج من غيرهم كان حليفا وان خرج ملصق لم يكن له نسب ولا حلف وان جنى أحد جنابة واختلفوا على العقل ضربوا فان خرج العقل على من ضرب عليه عقل وبرئ الآخرون وكانوا اذا عقلوا العقل وفضل الشيء منه واختلفوا فيه أتوا السادن فضرب فعلى من وجب أداه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله) أي لعنهم كافي القاموس وغيره (أما) بآيات الاقبا بعد الميم في اليونانية حرف استقماح وفي بعض الاصول وعزاه ابن جرير لا كثيرا بحذفها للتخفيف (والله قد) ولا يذرا قد بزيادة اللام لزيادة التأكيد (علوا) أهل الجاهلية (أنهم) ابن ابراهيم واسماعيل (لم يستقسما) أي لم يطلبوا القسم أي معرفة ما قسم لهما وما يقسم (بها) أي بالالزام (قط) بفتح القاف وتشديد الطاء وتضم القاف ويخففان وقط مشددة مجرورة كافي القاموس وقول الزركشي ان معناها هنا أبدا تعقبه البدر الدماميني بأن قط مخصوص باستغراق الماضي من الزمان وأما أبدا فيستعمل في المستقبل نحو لا أفعل أبدا وخالدين فيها أبدا (فدخل) عليه الصلاة والسلام (البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه) احتج المؤلف بحديث ابن عباس هذا مع كونه يرى تقديم حديث بلال في اثباته الصلاة فيه عليه ولا معارضة في ذلك بالنسبة الى الترجمة لان ابن عباس أثبت التكبير ولم يتعرض له بلال وبلال أثبت الصلاة ونهاها ابن عباس فاحتج المؤلف بزيادة ابن عباس وقدم اثبات بلال على نفي غيره لأنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وإنما أسندت فيه تارة لاسامة وتارة لاختيه الفضل مع انه لم يثبت ان الفضل كان معهم الا في رواية شاذة وأيضا بلال مثبت فيقدم على النافي لزيادة علمه وقد قرر المؤلف مثل ذلك في باب العشر فيما يسبق من ماء السماء من كتاب الزكاة * هذا (باب بالتنوين) كيف كان بدء مشروعية (الرمل) في الطواف والرمل بفتح الراء والميم هو سرعة المشي مع تقارب الخطا دون العدو والوثوب فيما قاله الشافعي وقال المتولي تكبره المبالغة في الاسراع في الرمل وعند الحنفية الرمل أن يهز كنفية في مشيه كالمختبر بين الصفيين * وبه قال

وعطف على المبيض له قوله وفي المغازي والتشبيه على ترك البياض في هامش نسخة مقابلة على خط المؤلف كنبه معجمه (حدثنا

ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وأينما أدركت الصلاة (١٦٥) فصل فهو مسجد وفي حديث أبي كامل ثم حينما

أدركت الصلاة فصله فانه مسجد
* حدثني علي بن حجر السعدي قال
أخبرنا علي بن مسهر قال حدثنا
الاعمش عن ابراهيم بن زيد التميمي
قال كنت أقرأ على أبي القرآن في
السدة فاذا قرأت السجدة سجد
فقلت له يا أبت أتسجد في الطريق
قال اني سمعت أباذر يقول سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
اول مسجد وضع في الارض قال
المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد
الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون
عاما ثم الارض لأن مسجد حثما
أدركت الصلاة فصل

(قوله صلى الله عليه وسلم وأينما
أدركت الصلاة فصل فهو مسجد)
فيه جواز الصلاة في جميع المواضع
الاما استثناء الشرع من الصلاة
في المقابر وغيرها من المواضع التي
فيها النجاسة كالزبلة والمجزرة وكذا
ما نهى عنه لمعنى آخر فن ذلك
أعطان الابل وسيأتي بيانها قريبا
ان شاء الله تعالى ومنه فارعة
الطريق والحمام وغيرها الحديث
ورد فيها (قوله كنت أقرأ القرآن
على أبي في السدة فاذا قرأت
السجدة سجد فقلت له يا أبت أتسجد
في الطريق فذكر الحديث (قوله
السدة) هي بضم السين وتشديد
الدال هكذا هو في صحيح مسلم ووقع
في كتاب النسائي في السكة
وفي رواية غيره في بعض السكان
وهذا مطابق لقوله يا أبت أتسجد
في الطريق وهو مقارب لرواية مسلم
لان السدة واحدة السد وهو
المواضع التي تطل حول المسجد
وليست منه ومنه قيل لاسماعيل
السدي لانه كان يبيع في سدة الجامع وليس للسدة حكم المسجد اذا كانت خارجة عنه وأما سجوده في السدة وقوله أتسجد في الطريق

(حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي عجمه ثم مهمله البصري قال (حدثنا جاهد هو ابن زيد عن أيوب)
السختياني (عن سعيد بن جبين) بضم الجيم وفتح الموحدة الكوفي الاسدي قتل بين يدي الخجاج سنة
خمس وتسعين ومائة (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه في عمرة القضية سنة سبع (فقال المشركون) من قرئش (أنه) أي النبي صلى الله عليه
وسلم (بقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسر هاء أي يرد (عليكم و) الحال انه (قد) بالقاف (وهنهم)
ولابن السكن قد وهنهم بحذف حرف العطف وهاء وهنهم مفتوحة والضمير للعبادة أي أضعفهم
(حتى يثرب) بفتح الموحدة غير منصرف اسم المدينة الشريفة في الجاهلية وحتى رفع على الفاعلية
ولا يذرانه يقدم عليكم وقد بالقاف والرفع فاعل يقدم أي جماعة وحينئذ يكون قوله وهنهم حتى
يثرب في موضع رفع صفة لوفد وضمير انه ضمير الشأن (فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرملوا)
بضم الميم مضارع رمل بفتحها (الاشواط الثلاثة) ليري المشركون قوتهم بهذا الفعل لانه أقطع
في تسكينهم وأبلغ في تكاثرهم ولذا قالوا كما في مسلم هؤلاء الذين زعمتم أن الحى وهنهم هؤلاء أجد
من كذا وكذا والاشواط جمع شوط بفتح الشين والمراد به هنا الطوفة حول الكعبة زادها الله تعالى
شرقا وهو منصوب على الظرفية (و) أمرهم عليه الصلاة والسلام (ان يمشوا ما بين الركنين)
اليامين حيث لا يراهم المشركون لانهم كانوا على الجحيم من قبل تعيقهم وهذا منسوخ عما يأتي
ان شاء الله تعالى قال ابن عباس (ولم يمنعهم ان يامرهم) أي من ان يأمرهم فحذف الجار لعدم اللبس
وموضع أن وتاليا بعد حذفه جارا ونصب قولان (ان يرملوا الاشواط كلها) أي بان يرملوا وحذف
الجار كذلك ولا حذف أصلا لانه يقال أمرته بكذا وأمرته كذا أي لم يمنعهم عليه الصلاة والسلام
أن يأمرهم بالرمي في الطوافات كلها (الا لبقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة وبالقاف
محدودا مصدر أتى عليه اذا رقبه وهو مر فوع فاعل لم يمنعهم لكن الابقاء لا يناسب أن يكون
هو الذي منعه من ذلك اذا لبقاء معناه الفرق كما في الصحاح فلا بد من تأويله بزيادة ونحوها أي لم
ينعهم من الامر بالرمي في الاربعة الارادة عليه الصلاة والسلام الابقاء عليهم فلم يأمرهم به وهم
لا يفعلون شيئا الا بأمره وقول الزركشي وتبعه العيني كالحافظ بن حجر ويجوز ان نصب على أنه
مفعول لاجله ويكون في منعهم ضمير عائذ الى النبي صلى الله عليه وسلم هو فاعله تعقبه في المصايح
بان تجوز ان نصب بمعنى على أن يكون في لفظ حديث البخاري لم يمنعهم وليس كذلك انما فيه لم
ينعهم فرفع الابقاء متعين لانه الفاعل وهذا الذي قاله الزركشي وقع للقرطبي في شرح مسلم وفي
الحديث ولم يمنعهم فجوز فيه الوجهين وهو ظاهر لكن نقله الى ما في البخاري غير متأت * وهذا
الحديث أخرجه المؤلف ايضا في المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي في الحج (باب استلام الحجر
الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا) أي ثلاث مرات وأول نصب على الظرفية
والاستلام افتعال من السلام بكسر السين وهي الحجرة قاله ابن قتيبة فلما كان لمس الحجر قيل له
استلام أو من السلام بفتحها وهو التحية قاله الازهرى لان ذلك الفعل سلام على الحجر وأهل اليمن
يسمون الركن الاسود الحما وهو استلام مهمه ومن الملازمة وهي الاجتماع أو استعمل من
اللائمة وهي الدرع لانه اذا لمس الحجر تحصن بخصن من العذاب كما تحصن باللائمة من الاعداء
فان قيل كان القياس فيه على هذا أن يكون استلام لا استلام أوجب باحتمال أن يكون خفف
بنقل حركة الهمزة الى اللام الساكنة قبلها ثم حذف الهمزة ساكنة قاله في المصايح وبالسند
قال (حدثنا صبيح بن الفرج) بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح الموحدة آخره مجمعة في الاول
وبالقاف والجيم في الثاني ابن سعيد الاموي (قال اخبرني) بالافراد وفي بعضها أخبرنا (ابن وهب)

السدي لانه كان يبيع في سدة الجامع وليس للسدة حكم المسجد اذا كانت خارجة عنه وأما سجوده في السدة وقوله أتسجد في الطريق

* حديث يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم عن سيار (١٦٦) عن يزيد الفقيه عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبي يعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أمة وأسدوا حلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً فإما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة * حديث أبي بكر بن أبي شيبة

فمحمول على سجود علي طاهر قال القاضي واختلف العلماء في المعصم والمتعم اذا قرأ السجدة فقليل عليهم السجود لأول مرة وقيل لا سجود قوله صلى الله عليه وسلم ولم أخلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي قال العلماء كانت غنائم من قبلنا يحرمونها ثم تأتي نار من السماء فتأكلها كما جاء مينا في الصحيحين من رواية أبي هريرة في حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي غزا وحبس الله تعالى له الشمس (قوله صلى الله عليه وسلم وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً وفي الرواية الأخرى وجعلت تربتها لنا طهوراً) احتج بالرواية الأولى مالك وأبو حنيفة رحمه الله تعالى وغيرهم ما من يجوز التيمم بجميع أجزاء الأرض واحتج بالثانية الشافعي وأحمد رحمه الله تعالى وغيرهم ما من لا يجوز إلا بالتراب خاصة وجعلوا ذلك المطلق على هذا المقيّد وقوله صلى الله عليه وسلم ومسجداً معناه أن من كان قبلنا أغناهم الصلوات في مواضع مخصوصة كالبيع والكنايس قال القاضي رحمه الله تعالى وقيل إن من كان قبلنا كانوا لا يصلون إلا فيا تيقنوا طهارتهم من الأرض

عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وعن أبيه (قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا سلم الركن الأسود أول ما يطوف) طرف مضاف إلى ما المصدرة (يحب) بفتح المشنة التحسية وضم الحاء المعجمة وتشديد الموحدة من الخبب ضرب من العدو أي يرمل (ثلاثة أطواف من) الطوافات (السبع) وفي بعضها من السبعة بالتأنيث باعتبار الأطواف وإذا كان المميز غير مذكور جاز في العدد التذكير والتأنيث فان قلت ظاهر هذا الحديث يقتضي أن الرمل يستوعب الطوفة بخلاف حديث ابن عباس السابق في الباب الذي قبله لأنه صريح في عدم الاستيعاب أجيب بأنه عليه الصلاة والسلام رمل في طوافه أول قدومه في حجة الوداع من الحجاز إلى الحجاز ثلاثاً ومشى أربعاً فاستقرت سنة الرمل على ذلك من الحجاز إلى الحجاز لأنه المتأخر من فعله عليه الصلاة والسلام (باب) بقاء مشروعية (الرمل) في بعض الطواف (في الحج والعمرة) * وبه قال (حديثي محمد) زاد في رواية أبي ذر هو ابن سلام وبه جزم ابن السكن وهو في رواية الباقرين غير منسوب ورجح أبو علي الجعفي أنه ابن رافع وقيل هو البخاري نفسه بدليل روايته عن الراوي التالي (قال حديثنا سريج بن النعمان) بضم السين المهملة وفتح الراء آخره جيم الجوهري البغدادي (قال حديثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره حاء مهملة ابن سليمان (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال سعي النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أشواط أي أسرع في المشي في الطوافات الثلاث الأولى (ومشي أربعة في الحج والعمرة) أي في حجة الوداع وعمرة القضية لأن الحديثية لم يمكن فيها من الطواف والجهرانية لم يكن معه ابن عريقها ومن ثم أنكرها والتي مع حجة اندرجت أفعالها فيها فتعينت عمرة القضية لكن في حديث أبي سعيد عند البخاري رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجه وفي عمره كلها وأبو بكر وعمر والخلفاء (تابعه) أي تابع سريحا (الليث) بن سعد الإمام (قال حديثي) بالأفراد (كثير بن فرق) بفتح الفاء والقاف بينهما ماراء ساكنة وآخره مهملة (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حديثنا سعيد بن أبي مرثد) بكسر العين (قال أخبرنا محمد بن جعفر) الأنصاري زاد أبو ذر ابن أبي كثير (قال أخبرني) بالأفراد (زيد بن أسلم) مولى عمر (عن أبيه) أسلم (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن) الأسود مخاطباً به ليسمع الحاضر من (أما والله إنني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله) ولغير أبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) استلمك ما استلمتك فاستلمه (تعبداً محضاً) ثم قال (بعد استلامه) (فما) بالفاء ولا بن عساكر ما (لنا والرمل) بالنصب نحو مالك وزيد أوجوازا الجسر في مثله مذهب كوفي ويروي ما لنا والرمل بأعادة اللام (انما كنا رأينا) كذا في رواية أبي ذر والاصلي بوزن فاعلنا بالهمزة من الرؤية أي أريناهم بذلك أنا أقوياء لا نهزم عن مقاومتهم ولا نضعف عن محاربتهم وجعله ابن مالك من الرأ الذي هو اظهر المراتي خلاف ما هو عليه فقال معناه أظهروا ناهل القوة ونحن ضعفاء وهو مثل قول ابن المنبر في قوله فأمرهم أن يرملوا لم يجزواهم أن يقولوا ليس بنا حي لكن جوازهم فعل لا يفهم منه من لا يعلم الباطن أنه ليس بهم حي وإن كان الفاهم مغالطاً في فهمه لمصلحة إخماد الخصم المبطل لكن هذا الذي قاله يحتاج إلى ثبوت نقل يدل عليه وليس في الحديث ما يقتضيه وعلى هذا فتصويب العيني لقول ابن مالك فيه نظر ثم وقع في رواية غير أبي ذر والاصلي هنا ما يؤيده حيث روى راينا (به المذم كين) بمشائين تحتين من غير همز جلاله على الرأ وإن كان أصله رأنا بهمزتين فقلبت الهمزة ياء لفتحها وكسر ما قبلها وحل الفعل على المصدر وإن لم يؤيد فيه الكسر كما قالوا في أخت وأخت

وخصصنا نحن بجواز الصلاة في جميع الأرض إلا ما تيقنا نجاسته (قوله صلى الله عليه وسلم وأعطيت الشفاعة) هي جلا

قال حدثنا هشيم قال أخبرنا سيار قال حدثنا يزيد الفقير قال أخبرنا جابر بن عبد الله (١٩٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر

نحوه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا محمد بن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن ربعي عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلت فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجد الماء وذكر خصله أخرى * حدثنا أبو بكر بن محمد بن العلامة قال أخبرنا ابن أبي زائدة عن سعد بن طارق قال حدثني ربعي بن خراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن العلامة عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الشفاعة العامة التي تكون في المحشر يفرغ الخلائق إليه صلى الله عليه وسلم لأن الشفاعة في الخاصة جعلت لغيره أيضا قال القاضي وقيل المراد شفاعة لا ترد قال وقد تكون شفاعة لخروج من في قلبه مثقال ذرة من إيمان من السار لان الشفاعة التي جاءت لغيره إنما جاءت قبل هذا لو هذه مختصة به كشفاعة المحشر وقد سبق في كتاب الإيمان بيان أنواع شفاعته صلى الله عليه وسلم قوله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا وذكر خصله أخرى قال العلماء المذكور هنا خصلتان لأن قضية الأرض في كونها مسجدا وطهورا خصله واحدة وأما الثالثة فمخلفة هذا ذكرها التسناني من

جل على يواخي ومواخاة الأصل يواخي ومواخاة فقلت الهمة زنة والفقهاء بعد دخصة (وقد أهلكهم الله) فلا حاجة لنا اليوم إلى ذلك فهم يتركه لفقده سببه (ثم قال) بعد أن رجع عما هم به هو (شيء صنعه النبي) ولا في الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فلا يحب أن تتركه (أعدهم إطلاعا على حكمته وقصور عقولنا عن إدراك كنهه وقد يكون فعله سببا باعنا على تذكره) ثم قال تعالى على أعزاهم إلا سلام وأهله وزاد الاسماعيلي في روايته ثم رمل وقد أخرج المؤلف هذا الحديث أيضا وكذا مسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسدد (قال حدثنا يحيى) (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر القرشي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال ما تركت استسلام هذين (الركنين) البيانيين (في شدة ولا وجاهة منذ رأيت النبي) ولا في الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يستلهمها (قال عبيد الله) (فقلت لنافع) (كان) بهمزة الاستفهام (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يعني بين الركنين) البيانيين أي ويرمل في غيرهما (قال نافع) (انما كان) ابن عمر (يعني) بينهما ولا يرمل (أي يكون) ذلك (أي أيسر) أي أرفق (لاستلامه) أي ليقوى عليه عند الازدحام وهذا يدل على أنه كان يرمل في الباقي من البيت كما مر وبه يجب عما أشار إليه الاسماعيلي من أنه لا مطابقة بين الترجمة والحديث إلا إذا ذكر الرمل فيه (باب استلام الركن) الأسود (بالهجن) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم بعدها نون عصا محنية الرأس أي يومئ إلى الركن حتى يصيبه * وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) أبو جعفر المصري المشهور بابن الطبراني كان أبوه من أهل طبرستان (ويحيى بن سليمان) الجعفي (قالا حدثنا ابن وهب) (عبد الله) (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على غير يستلم الركن بمحجم (زاد مسلم من حديث أبي الطفيل ويقبل الهجن وهذا مذهب الشافعي عند الهجن عن الاستلام باليد وان استلم يده لرجعة منته من التقبيل قبلها كما في المجموع وعليه الجمهور لكن نازع العز بن جماعة في تخصيص تقبيل اليد بتعذر تقبيل الركن ولم يذكر في المحرر والمنهاج تقبيل اليد وعند الحنفية يضع يده عليه ويقبلها ما عند عدم إمكان التقبيل فان لم يمكنه وضع عليه شيئا كعصا فان لم يتمكن من ذلك رفع يديه إلى أذنيه وجعل باطنهما نحو حجر مشبرا إليه كما أنه واضع يده عليه وظاهرهما نحو وجهه ويقبلها ما عند المالكية أن زوجها لمسه يده أو يعود ثم يضع يده على فيه من غير تقبيل فان لم يصل كبر إذا أحاذاه ومضى ولا يشير يده ومذهب الحنابلة كالشافعية * ورواه هذا الحديث ما بين مصري وكوفي ومدني وأبلي وفيه التحديث والأخبار بالجمع والأفراد والعنونة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه في الحج (تابعه) أي تابع يونس عن ابن شهاب عبد العزيز (الدر الأوردى) بفتح الدال المهملة والراء الواو وسكون الراء وكسر الدال (عن ابن أخي الزهري) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم الزهري وأخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن محمد بن عباد عن الدراوردى فذكره ولم يقل حجة الوداع ولا على غير وبقيّة مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى (باب من لم يستلم إلا الركنين) البيانيين (الأسود والذي يليه) دون الركنين الشاميين وباء البيانيين مخففة على المشهور لأن الألف فيه عوض عن ياء النسب فالوشد تدلزم الجمع بين العوض والمعوض (وقال محمد بن بكر) بفتح الموحدة البرسائي بضمها وسكون الراء بالسین المهملة تنسبة إلى برسان حتى من الازد (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز ونسبه لجد له شهرته به (قال أخبرني) بالافراد (عمرو

رواية أبي مالك الراوي هنا في مسلم قال وأوتيت هذه الآيات من خواتم البقرة من كنز تحت العرش ولم يعطهن أحد قبلي ولا يعطاهن

قال فضلت على الانبياء استأعطيت جوامع (١٦٨) للصلح ونصرت بالرعب وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض طهورا

ومسجد اوا أرسلت الى الخلق كافة وختمت بي النبيون * وحدثني أبو الطاهر ورحمته قال أخبرنا ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبيننا أنا نائم آتيت بمغاث بن خراش الارض فوضعت في يدي قال أبو هريرة فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تتناولونها * وحدثنا حاجب بن الوليد قال حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن

أبا هريرة

أحد بعدي (قوله صلى الله عليه وسلم أعطيت جوامع الكلم وفي الرواية الاخرى بعثت بجوامع الكلم) قال الهروي يعني به القرآن جمع الله تعالى في الانفاذ اليسيرة منه المعاني الكثيرة وكلامه صلى الله عليه وسلم كان بالجوامع قليل اللفظ كثير المعاني (قوله صلى الله عليه وسلم وبعثت الى كل أمة رسول وروى في الرواية الاخرى الى الناس كافة) قيل المراد بالاجر البيض من العجم وغيرهم وبالاسود العرب الغلبة السمرية فيهم وغيرهم من السودان وقيل المراد بالاسود العرب وغيرهم وقيل الاجر الانس والاسود الجن والجميع صحيح فقد بعثت الى جميعهم (قوله صلى الله عليه وسلم آتيت بمغاث بن خراش الارض) هذا من أعلام النبوة فانه اخبار بفتح هذه البلاد لآدمته ووقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم والله الحمد

ابن دينار) بفتح العين (عن أبي الشعثاء) مؤث الاثنت واسمه جابر بن زيد مما وصله أحد في مسنده (أنه قال ومن) استغفهم على جهلة الانكار التوبخى فلذا لم يحذف الياء بعد القاف من قوله (بقي) أي لا ينبغي لاحد أن يتق (شيا من البيت) الحرام (وكان معاوية) رضى الله عنه مما وصله أحمد والترمذي والحاكم (يستلم الاركان) الاربعة وفي رواية فكان معاوية بالفاء وحينئذ فتكون من شرطية على مذهب من لا يوجب الجزم فيه (فقال له ابن عباس رضى الله عنه سمعته لا يستلم هذان الركنان) اللذان يلذان الحجر لانهم لم يتماعا على قواعد ابراهيم فليس ابراهيم أصليين ويستلم بضم المشناة التحتية وفتح اللام مبنيا للمفعول الغائب وهذان نائب عن الفاعل والركنان صفة له والهاء في انه ضمير الشأن والجموعى والمسقى كافي نسخة لا يستلم بفتح المشناة هذين الركنين بالنصب على المفعولية والضمير في انه عائد على النبي صلى الله عليه وسلم وكذا فاعل لا يستلم ضمير يعود عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية زاهافي اليونانية لابي ذر عن الجوى والمسقى والاصيلي لا يستلم بفتح المشناة القوقية وجزم الميم على النهى وفي رواية رابعة لا تستلم بالنون بدل المشناة بلفظ المتكلم (فقال) معاوية رضى الله عنه ليس شئ من البيت مهجورا ولا يذر مهجورا بالموحدة قبل الميم وهذا أجاب عنه امامنا الشافعي باننا لم ندع استسلامهم هجر البيت وكيف تم هجره وفنظن نطوف به ولكننا تتبع السنة فعلا وتركنا ولو كان ترك استسلامهما هجر الكان ترك استسلام ما بين الاركان هجراله ولا فائل به وقال الداودي ظن معاوية أنهم ماركنا البيت الذي وضع عليه من أول وليس كذلك لما سبق في حديث عائشة (وكان ابن الزبير) عبد الله مما وصله ابن أبي شيبة (يستلمون كلهم) أي الاربعة لانه لما عر الكعبة أتمها على قواعد ابراهيم كذا حمله ابن التين فزال مانع عدم استلام الآخرين ويؤيد هذا الحل ما أخرجه الارزقي في تاريخ مكة أنه لما فرغ من بناء البيت وأدخل فيه من الحجر ما أخرج منه ورد الركنين على قواعد ابراهيم طاف للعمرة واستلم الاركان الاربعة ولم يزل على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلمها جميعا حتى قتل ابن الزبير وروى أيضا أن آدم لما حج استلم الاركان كلها وكذا ابراهيم واسماعيل وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا) هو ابن سعد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال لم أر النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين لانهم ما على القواعد ابراهيمية في الركن الاسود فضيلتان كون الحجر فيه وكونه على القواعد وفي الثاني الثانية فقط ومن ثم خص الاول بمزيد تقبيله دون الثاني وحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني ووضع خده عليه رواه جماعة منهم ابن المنذر والحاكم وصححه وضعفه بعضهم وعلى تقدير صحته فهو محمول على الحجر الاسود لان المعروف ان النبي صلى الله عليه وسلم استلم الركن اليماني فقط واذا استلمه قبل يده على الاصح عند الشافعية والحنابلة ومحمد بن الحسن من الحنفية وهو المنصوص في الام ولم يتعرض في الحرر والمنهاج والحاوي الصغير لتقبيل اليد وحديث انه صلى الله عليه وسلم استلم الحجر فتقبله واستلم الركن اليماني فتقبل يده وضعفه البيهقي وغيره وقال المالكية يستلمه ويضع يده على فيه ولا يقبلها فان لم يستطع كبر اذا حاذاه ولا يشير اليه بيده ونص جماعة من متأخري الشافعية انه يشير اليه عند العجز عن استلامه ولم يذكر ذلك النووي ولا الرافعي وسكوتهم عما قالوا من جملة دليل على عدم الاستحباب وبه صرح بعض متأخري الشافعية قال وهو الذي اختاره لانه لم ينقل عنه عليه الصلاة والسلام لكن لا بأس به كتقبيل يده بعد استلامه اذ أنهم ما في الاشارة وتقبيل اليد بعد الاستسلام ليسا بسنة وكذا تقبيل نفس الركن لا بأس به كالجزم به في الام واستحبابه بعض

والمنة (قوله وأنتم تتناولونها) يعني تستخرجون ما فيها يعني خراش الارض وما فتح على المسلمين من الدنيا (قوله عن الزبيدي) الشافعية

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل حديث يونس * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الرزاق

قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني أبو الطاهر قال أخبرنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس مولى أبي هريرة أنه حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نصرت بالرعب على العدو وأوتيت جوامع الكلم وبيننا أنا ثم أتيت بمفاتح خزائن الأرض فوضعت في يدي * وحدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن عمار بن منبه قال حدثنا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وأوتيت جوامع الكلم * وحدثنا يحيى بن يحيى وشيبان بن فروخ كلاهما عن عبد الوارث قال يحيى أخبرنا معمر عن داود الوارث بن سعيد عن أبي الشباح الضبي قال حدثنا أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فنزل في علو المدينة حتى يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ثم انه أرسل إلى ملائكة النجار فجاءوا متقلدين بسيفوفهم قال فكان في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه وملائكة النجار حوله حتى أتى بفناء أبي أيوب قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حيث أدركته الصلاة ويصلي في مرابض الغنم ثم انه أمر بالمسجد

هو بضم الزاي نسبة إلى بني زيد (قوله فنزل في علو المدينة) هو بضم العين وكسرهما اغتنان مشهورتان

الشافعية ونقل عن محمد بن الحسن (باب) مشروعية (تقصيل الخبر) الاسود بوضع الشفة عليه من غير تصويت ولا تظنين كما قاله الشافعي وروى الفاكه من طريق سعيد بن جبير قال اذا قبلت الموكن فلا ترفع به صوتك كقبلة النساء * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة وتخفيف النون القطان الواسطي قال (حدثنا يزيد بن هرون) الواسطي قال أخبرنا ورقاء (مؤث الاورق) قال أخبرنا زيد بن اسلم بفتح الهمزة واللام والميم الحبشي الجباري بفتح الموحدة والجيم مولى عمر (عن أبيه) أسلم قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل الخجر الاسود وقال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ما قبلتك فتابعت عليه الصلاة والسلام مشروعية وان لم يعقل معناها لكن فيه تعظيم للحج وتبرك به واختبار يعلم بالشاهدة طاعة من يطيع وذلك شبيه بقصة ابلحس حيث أمر بالسجود لا دم مع ما ورد من فوعائه يؤتى به يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد بان استلمه بالتوحيد * وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثنا حماد زاذ أبو الوقت ابن زيد (عن الزبير بن عري) برامهملة منتوحة بعد هاموحدة ثم مناة تحتية مشددة لا الزبير بن عدى كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى قال سأل رجل) هو الزبير الراوى كما عند أي داود الطيالسي عن حماد حدثنا الزبير سألت (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما عن استلام الخجر الاسود فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه بأن يمس به يده (ويقبله قال رأيت) ولاي الوقت وقال رأيت (ان زجت) أنا بضم الزاي مبنيا للام فقول وفي بعض الاصول ان زوجت بالواو (أرايت ان غلبت) أنا بضم الغين مبنيا للمفعول أخبرني ما أصنع هل لابد من استلامه في هذه الحالة (قال) ابن عمر (اجمع) لفظ (أرايت) حال كونك (بالين) أي اتبع السنة واترك الرأي وكأنه فهم عنه من كثرة السؤال التدرج إلى الترك المؤدى إلى عدم الاحترام والتعظيم المطلوب شرعا ثم قال ابن عمر (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله) ظاهرا أن ابن عمر لم ير الزحام عذرا في ترك الاستلام وروى سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر يزاحم على الركن حتى يدي ونقل ابن الرفعة أنه تكره المزاحمة قال ابن جماعة وفي الطلاق نظر فان الشافعي قال في الام انه لا يجب الزحام الا في بدء الطواف وآخره والذي يظهر لي أنه أراد الزحام الذي لا يؤذى وعن عبد الرحمن بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه يا أبا حفص انك رجل قوى فلا تزاحم على الركن فانك تؤذى الضعيف ولكن ان وجدت خلوة فاستلمه والا فكبرك وامن رواد الشافعي وأحمد وغيرهما وهو مرسل جيد ولو أزيل الخجر والعباد بالله قبل موضعه واستلمه قاله الدارمي من الشافعية * ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون وفيه التصديت والعنفنة والسؤال وأخرجه الترمذي والبيهقي في الحج ووقع في رواية أبي ذر عن شيوخه عن الكروخي هنا قال محمد بن يوسف القري وحدث في كتاب أبي جعفر محمد بن أبي حاتم وراق المؤلف قال أبو عبد الله البخاري الزبير ابن عدى بالدال والمنشأة كوفي تابعي والزبير بن عري بالراء الراوى هانصري تابعي أيضا وفيه تنبيه على ان ما وقع هنا عند الاصيل عن أبي أحمد الجرجاني الزبير بن عدى بالدال وهم وان صوابه عري براء كذا رواه سائر الرواة عن القري حكاها الجياني فكان البخاري استشهد بهذا التحصيف فأشار إلى التحذير منه (باب من أشار إلى الركن) الاسود (إذا أتى عليه) في الطواف عند عزمه عن استلامه * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن المنثري) بن عبيد الغزي البصري قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت الثقفى البصري المتوفى سنة أربع وتسعين ومائة قال حدثنا خالد بن مهران الخدء (عن عكرمة) بن عبد الله مولى ابن عباس أصله بربري ثقة ثبت عالم

(٢٢) قسطلافى (ثالث) (قوله ثم انه أمر بالمسجد) ضبطناه أمر بفتح الهمزة والميم وأمر بضم الهمزة وكسر الميم وكلاهما صحيح

قال فأرسل إلى ملائكة النجاشي وأما قال (١٧٠) يابني النجاشي ناموني بجائطكم هذا قالوا والله ما نطلب ثمنه إلا إلى الله قال

أنس فكان فيه ما أقول كان فيه نخل وقبور المشركين وخرب فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع وبقبور المشركين فنبشت وبالنخل فسويت قال

(قوله أرسل إلى الملائكة النجاشي) يعني أشرفهم (قوله صلى الله عليه وسلم يابني النجاشي ناموني بجائطكم) أي يابعدوني (قوله قالوا والله ما نطلب ثمنه إلا إلى الله) هذا الحديث كذا هو مشهور في الصحيحين وغيرهما وذكر محمد بن سعد في الطبقات عن الواقدي أن النبي صلى الله عليه وسلم اشتراه منهم بعشرة دنانير دفعها عنه أبو بكر الصديق رضي الله عنه (قوله كان فيه نخل وقبور المشركين وخرب) هكذا ضبطناه خرب بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء قال القاضي رويناه هكذا ورويناه بكسر الخاء وفتح الراء وكلاهما صحيح وهو ما تحزب من البناء قال الخطابي لعل صوابه خرب بضم الخاء جمع خربة بالضم وهي الخروق في الأرض أوله حرف قال القاضي لا أدري ما اضطره إلى هذا يعني أن هذا تكلف لا حاجة إليه فإن الذي ثبت في الرواية صحيح المعاني لا حاجة إلى تغييره لأنه كما أمر بقطع النخل لتسوية الأرض أمر بالنخل فرفعته رسومها وسويت مواضعها لتسوية جميع الأرض بمسوحة مستوية للمصلين وكذلك فعل بالقبور (قوله فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع) فيه جواز قطع الأشجار المثمرة العاجية والمصلحة لاستعمال خشبها أو لغيره موضعها غيرها أو لخوف سقوطها على شيء تنافسه أو لاتخاذ موضعها

بالفسير (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير) ليراه الناس فيستل ويقتدى بفعله (كلمة أي على الركن) الأسود أي محاذيها (أشار إليه) بمعنى في يده ويقبل المحجن كما مر في باب استلام الركن بالمحجن قريبا وكذا يشير الطائف يده عند الحجر لا يرفعه إلى التقبل واقتصر الرافي وجاعة على الإشارة ولم يذكر وأنه يقبل ما أشار به وتبعهم النووي في الروضة والمنهاج وقال في المجموع والإيضاح وابن الصلاح في منسكه أنه يقبل ما أشار به وقال الحنفية يرفع يديه إلى أذنيه ويجعل باطنهما نحو الحجر مشيراً إليه كأنه واضع يديه عليه وظاهرهما نحو وجهه ويقبلهما وعند المالكية يكبر إذا حاذاه ويمضي ولا يشير يده وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج والطلاق وكذا الترمذي والنسائي (باب) استسباب التكبير عند الركن (الركن) الأسود وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان قال (حدثنا خالد) بن مهران (الحداء) بالخاء المهملة والذال المعجمة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير) كلمة أي (الركن) الحجر الأسود وللكهفية وكلمة أي على الركن (أشار إليه بشئ) أي بعرج (كان عنده وكبر) أي في كل طوفة واستحب الشافعي وأصحاب مذهبه والخنا بلة أن يقول عند ابتداء الطواف واستلام الحجر بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وروى الشافعي عن أبي نعيم قال أخبرني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كيف نقول إذا استلمنا قال قولوا بسم الله وأكبر إيماناً بالله وتصديقاً لاجابة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يثبت ذلك كما قاله ابن جاعة وصح في أبي داود والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحهم ما أنه عليه الصلاة والسلام قال بين الركنين اليمينين ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعتنا قال ابن المنذر لا نعلم خبراً يثبت عليه الصلاة والسلام يقال في الطواف غيره ونقل الرافي أن قراءة القرآن في الطواف أفضل من الدعاء غير المأثور وأن المأثور أفضل منها سلمنا ذلك لكن لم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام كما قال ابن المنذر فها هو الأمر بنا آتينا في الدنيا حسنة الآية وهو قرآن وانما ثبت بين الركنين وحينئذ فيكون أفضل ما يقال بين الركنين ويكون هو غيره أفضل من الذكر والدعاء في باقي الطواف إلا التكبير عند استلام الحجر فإنه أفضل تأسيباً عليه الصلاة والسلام والصحيح عند الخنا بلة أنه لا بأس بقراءة القرآن وحرم صاحب الهداية في التجنيس بأن ذكر الله أفضل منها فيه وكرهها المالكية (تابعه) أي تابع خالداً الطحان مما وصله المؤلف في الطلاق (ابراهيم بن طهمان) الهروي (عن خالد الحداء) في التكبير وبه هذه المتابعة على أن رواية عبد الوهاب عن خالد السابقة في الباب الذي قبل هذا الغريبة عن التكبير لا تقدم في زيادة خالد بن عبد الله لاتباعه إبراهيم والله أعلم (باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة) محرماً بالعمرة (قبل أن يرجع إلى بيته ثم صلى ركعتين) سنة الطواف (ثم خرج إلى الصفا) للسعي بينهما وبين المروة وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالأفراد (عمرو) بفتح العين هو ابن الحرث (عن محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود النوفلي يقيم عروة (قال ذكر لعروة) بن الزبير بن العوام ما قيل في حكم القادم إلى مكة مما ذكره مسلم من هذا الوجه وحذفه المؤلف مقتصر على المرفوع منه ومحصل ذلك ومعناه أن رجلاً من أهل العراق قال لابي الأسود سل لي عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فإذا طاف بالبيت أيحل أي دون أن يطوف بين الصفا والمروة أم لا قال أبو الأسود فـأـلـنـه فقال لا يحل من أهل الحج إلا بالحج فتصدى أي فتمرض لي الرجل فسأني أي عما أجاب به عروة فحدثني فقال قل له فان رجلاً أي ابن

مسجد أو قطعهما في بلاد الكفار إذا لم يرج ففحه إلا أن فيه نكابة وغياها هم واضعاً فأوراعاً ما (قوله وبقبور المشركين فنبشت) عباس

فصموا النخل قبله وجعلوا عضادتيه حجارة قال فكانوا يرتجزون ورسول الله صلى (١٧١) الله عليه وسلم معهم وهم يقولون اللهم لا خير

الاخير الاخره فانصر الانصار
والمهاجرة * حدثنا عبد الله بن
معاذ الغنوي قال حدثنا أبي قال
حدثنا شعبة قال حدثني أبو التياح
عن أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يصلي في مريض
الغنم قبل أن يبنى المسجد

فيه جواز نبش القبور والدراسة وأنه
إذا أزيل ترابها التخلط بصددهم
ودماهم جازت الصلاة في تلك الأرض
وجواز اتخاذ موضعها مسجدا إذا
طابت أرضه وفيه أن الأرض التي
دفن فيها الموتى ودرست يجوز بيعها
وأنها باقية على ملك صاحبها
وورثته من بعده إذا لم يوقف (قوله
وجعلوا عضادتيه حجارة) العضادة
بكسر العين وهي جانب الباب
(قوله فكانوا يرتجزون) فيه جواز
الارتجاز وقول الأشعار في حال
الاعمال والاسفار ونحوها للتنشيط
النفوس وتسهيل الأعمال والمنشئ
عليها واختلف أهل العروض
والادب في الرجز هل هو شعر أم لا
واتفقوا على أن الشعر لا يكون
شعرا إلا بالقصد أما إذا جرى كلام
موزون بغير قصد فلا يكون شعرا
وعليه يعمل ما جاء عن النبي صلى
الله عليه وسلم من ذلك لأن الشعر
حرام عليه صلى الله عليه وسلم (قوله
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يصلي في مريض الغنم) قال أهل
اللغة هي مباركةا وموضع ميبتها
ووضعها أجسادها على الأرض
للإستراحة قال ابن دريد ويقال
ذلك أيضا لكل دابة من ذوات
الحوافر والسباع واستدل بهذا
الحديث مالك وأحمد ودرجهم الله
وغيرهم ما ممن يقول بطهارة بول

عباس يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك يعني أمر به حيث قال لمن لم يسق الهدى
من أصحابه أجعلوها عروة عند المؤلف في حجة الوداع من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن
عباس قاله إذا طاف بالبيت فقد حل فقلت لعطاء من أين أخذ هذا ابن عباس قال من قول الله
تعالى ثم حملها إلى البيت العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحملوا في حجة الوداع
قلت إنما كان ذلك بعد المعترف قال فان ابن عباس يراه قبل وبعداه قال أبو الأسود فجئت أي عروة
فذكرت له ذلك يعني ما قاله الرجل العراقي من مذهب ابن عباس (قال) أي عروة قد حج رسول الله
صلى الله عليه وسلم (فاخبرني عائشة رضي الله عنها أن أول شيء بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه
وسلم أنه توضأ) في موضع رفع خبران من قولها أن أول شيء بدأ به (ثم طاف) بالبيت ولم يحل من حجه
(ثم لم تكن) تلك الفعلة التي فعلها عليه الصلاة والسلام حين قدم من الطواف وغيره (عروة)
فعرف من هذا أن ما ذهب إليه ابن عباس مخالف لفعله عليه الصلاة والسلام وأن أمره عليه
الصلاة والسلام أصحابه أن يفسحوا حجهم فيجعلوه عروة خاص بهم وأن أهل بالحج مفرد لا يضره
الطواف بالبيت كما فعله عليه الصلاة والسلام وبذلك احتج عروة وقوله عروة بالنصب خبر كان
أو بالرفع كاللأدنى ذكره أن كان تاما والمعنى لم تحصل عروة (ثم حج أبو بكر وعمر رضي الله عنهما)
أي فساكن أول شيء بدأ به الطواف ثم لم تكن عروة (ثم حجبت مع أبي) أي مصاحبا والذي (الزبير)
ابن العوام (رضي الله عنه) والزبير بلطريق من أبي أو عطف بيان وللكنهية ثم حجبت مع ابن
الزبير أي مع أخي عبد الله بن الزبير قال القاضي عياض وهو تصحيف (قوله شيء بدأ به الطواف ثم
رأيت المهاجرين والانصار يفعلونه) أي البداء بالطواف (وقد أخبرني أمي) أسماء بنت أبي بكر
(أنها أهلت هي وأختها) عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (والزبير وفلان وفلان بعروة فلما
مسحوا الركن) أي الحجر الأسود أو أطوافاتهم وسعيهم وحلقوا (حلقوا) من أحرأهم وحذف
المقدرة والله لم به وعدم خفائه فان قلت إن عائشة في تلك الحجة لم تطف بالبيت لأجل حيضها
أجيب بأنه محمول على أنه أراد حجة أخرى بعد النبي صلى الله عليه وسلم غير حجة الوداع * ورواه هذا
الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحديث والاختلاف بالأفراد والنعمة والذكر وأخرجه مسلم
في الحج * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) بن عبد الله الأسدي (قال حدثنا أبو حمزة) بفتح
الضاد المعجمة (أنس) هو ابن عياض (قال حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي الامام في المغازي (عن
نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان إذا طاف في الحج أو العمرة أول ما قدم) بنصب أول على الظرفية (سعى) أي رمل (ثلاثة
أطواف ومشى أربعة) أي أربعة أطواف (ثم سجد سجدتين) أي ركعتين للطواف من باب إطلاق
الجزء وإرادة الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة) وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) ابن حرام
بالزاي وهو المذكور قريبا (قال حدثنا أنس بن عياض) هو أبو حمزة السابق (عن عبيد الله) بضم
العين بالتصغير هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني (عن نافع عن ابن
عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف
الأول (الذي يعقبه السعي لأطواف الوداع) بضم (يضم الحاء المعجمة وبالموحدة المشددة أي يرمي
ثلاثة أطواف ويمشي أربعة) أي أربعة أطواف (وأنه) عليه الصلاة والسلام (كان يسعى) أي
يسرع (بطن المسيل) أي الوادي الذي بين الصفا والمروة وهو قبل الوصول إلى الميل الأخضر
المعلق بركن المسجد إلى أن يجاذي الميلين الأخضرين المتقابلين اللذين أحدهما بفناء المسجد
والآخر بدار العباس وبنن منصوب على الظرفية قال في المصابيح ولا شك أنه ظرف مكان محدد

أ أي بعد الوقوف بعرفة اه ٢ قوله ابن حرام نسبته لآبيه قبل وهما نسبة لجدده الخامس كما يعلم من أسماء الرجال اه

وحدثناه يحيى بن يحيى حدثنا خالد يعني ابن (١٧٣) الحرث قال حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنسًا يقول كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم علة حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن البراء بن عازب المأكول وروته وقد سبق بيان المسئلة في آخر كتاب الطهارة وفيه أنه لا كراهة في الصلاة في مراح الغنم بخلاف أعطان الأبل وسبقت المسئلة هناك أيضا قوله وحدثناه يحيى بن يحيى حدثنا خالد يعني ابن الحرث قال حدثنا شعبة هكذا هو في معظم النسخ يحيى بن يحيى وفي بعضها يحيى فقط غير منسوب والذي في الأطراف خلف أنه يحيى ابن حبيب قيل وهو الصواب

* (باب نحو يل القبلة من القدس الى الكعبة) * ٣ الانسب وبقاى فيه حديث البراء وهو دليل على جواز النسخ ووقوعه وفيه قبول خبر الواحد وفيه جواز الصلاة الواحدة الى جهتين وهذا هو الصحيح عند أصحابنا فمن صلى الى الجهة بالاجتهاد ثم تغير اجتهاده في أثناءها فبستدريالى الجهة الاخرى حتى لو تغير اجتهاده أربع مرات في الصلاة الواحدة فصلى كل ركعة منها الى جهة صحت صلاته على الاصح لان أهل هذا المجد المذكور في الحديث استداروا في صلاتهم واستقبلوا الكعبة ولم يستأنفوها وفيه دليل على أن النسخ لا يثبت في حق المكلف حتى يبلغه فان قيل هذا نسخ للمقطوع به بخبر الواحد ذلك يمنع عند أهل الاصول فالجواب أنه احتفت به قرائن ومقدمات أفادت العلم وخرج عن كونه خبر واحد مجردا واختلاف أصحابنا وغيرهم من العلماء رجعهم الله تعالى في أن استقبل بيت المقدس هل كان ثابتا بالقرآن أم باجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم لحكى الماوردى في الحاوى

فليس نصبه على الظرفية بقيد (اذ طاف) أى سعى (بين الصفا والمروة) باب طواف النساء مع الرجال * وبالسند الى المؤلف قال (وقال لى عمرو بن على) يسكون الميم ابن بحر الباهلى البصرى اى من باب العرض والمذاكرة وسقط لفظ لى الغمير أى نذر (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل البصرى المتوفى سنة اثنتى عشرة ومائتين (قال ابن جرير) بضم الجيم الاولى عبد الملك المتوفى سنة خمسين ومائة (أخبرنا) بالجمع ولا يذرب بالافراد أى قال أبو عاصم أخبرنا ابن جرير قال أى ابن جرير أخبرنى بالافراد (عطاء) هو ابن أبي ديارح المكي المتوفى سنة أربع عشرة ومائة (اذ منع ابن هشام) في محل نصب مفعول ثان لا خبرنى أى قال ابن جرير أخبرنى عطاء بزمان منع ابن هشام ابراهيم في امرته على الحج بالناس من قبل ابن أخته هشام بن عبد الملك أو المراد أخوه محمد بن هشام وكان ابن أخته ولادة امرأة مكة فنع (النساء الطواف مع الرجال) في وقت واحد حال كونه أى عطاء (قال) فيه أى في زمان المنع (كيف تمنعون) بناء الخطاب لابن هشام ابراهيم أو أخيه محمد وفي بعض الاصول كيف يمنعهم بالغيبة أى كيف يمنعهم مانع (وقد طاف نساء النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجال) في وقت واحد قال ابن جرير (قلت) عطاء (أ) كان طوافهن معهم (بعد) نزول آية (الحجاب) أى قوله تعالى واذا سألنهن مما سألوهن من وراء حجاب وكان ذلك في تزويجه عليه الصلاة والسلام بزي بن بنت جحش سنة خمس من الهجرة أو سنة ثلاث وفي رواية غير المستقلى بعد الحجاب أى باسقاط همزة الاستفهام (أو قبل قال) عطاء لابن جرير (أى) لعمرى) بكسر الهمزة وسكون اليا حرف جواب بمعنى نعم لكن يشترط فيه أن يكون بعد استفهام على رأى ابن الحجاب وأن يكون سابقا للقسم على رأى الجميع قال بعض المحققين ولا يكون المقسم به بعد هذا الارب أو لعمرى وعلى الجملة فقد توفرت الشروط هنا كإثرى ولعمرى بفتح اللام والعين لغة في العمر بضم العين يختص به القسم لا بشار الاخف لانه كثير الدور على الالسنه أى ٣ وبقاى الله (لقد أدركته) أى طوافهن معهم (بعد الحجاب) قال ابن جرير (قلت) لعطاء (كيف يخاطب الرجل) نصب على المفعولية وفي بعض الاصول وعزاه العينى كان حجر للمستقلى يخاطبهن بالهاء بعد الطاء الرجال بالرفع على القاعلية (قال لم يكن يخاطبهن) والمستقلى أيضا كالسابق يخاطبهن (كانت عائشة رضى الله عنها تطوف بحجرة) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وبعد الراهماء تأنيث نصب على الظرفية اى ناحية محجورة (من الرجال) اى عنهم كقوله تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أى عن ذكر الله قال الفرماو الزاج تقول ألتجتهع من الطعام وعنه ولا يذرعن الكشميين بحجرة بفتح الحاء والزاى المجبة أى فى ناحية محجورة عن الرجال بحيث يضرب بينهم وبينها حاجر يسترها عنهم (لا تخاطبهم فقالت امرأة) معها قيل كان اسمها دقرة بكسر الدال المهملة وسكون القاف كانت تطوف معها بالليل (انطلقى نستلم) بالرفع والجزم (يا أم المؤمنين قالت) عائشة رضى الله عنها (عنك) ولا يذرعن الوقت والاصبلى وابن عساكر قالت انطلقى عنك أى عن جهة نفسك ولا جلا (وأبت) أى منعت عائشة الاستلام (فكأن يخرج من) حال كونهن (متنكرات) في رواية عبد الرزاق مستترات (بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن كن اذا دخلن البيت) الحرام (قن) فيه (حتى يدخلن) والمستقلى والحموى قن حين يدخلن (واخرج الرجال) منهم بضم الهمزة مقبليا للمفعول أى اذا أردن الدخول وقفن قائمات حتى يدخلن حال كون الرجال يخرجون منه قال عطاء (وكنتم أئى عائشة أنا وعبيد بن عمر) بضم العين فيهما اللينى قاضى مكة ولد في زمن النبوى (وهى) أى عائشة (محجورة) أى مقبلة (في جوف ثبير) بمثلثة مفتوحة فوحدة مكسورة منصرف جيل عظيم بالمزدلفة على يسار الازاهب منها الى

قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ستة عشر شهرا حتى نزلت (١٧٣) الآية التي في البقرة وحيثما كنتم فولوا

وجوهكم شطره فنزلت بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق رجل من القوم فمر بناس من الانصار وهم يصلون فحدثهم بالحديث فولوا وجوههم قبل البيت وحدثنا محمد بن ابي بكر بن خلدون جميعا عن يحيى قال ابن شني حدثنا يحيى ابن سعيد عن عثمان قال حدثني أبو اسحق قال سمعت البراء يقول صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ثم صرفنا نحو الكعبة وحدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عن مالك بن أنس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر

وجهن في ذلك لاصحابنا قال القاضي عياض رحمه الله تعالى الذي ذهب اليه أكثر العلما أنه كان بسنة لا بقرآن فعلى هذا يكون فيه دليل أقول من قال ان القرآن ينسخ السنة وهو قول أكثر الاصوليين المتأخرين وهو أحدتولى الشافعي رحمه الله تعالى والقول الثاني له وبه قال طائفة لا يجوز لان السنة مبينة للكتاب فكيف ينسخها وهؤلاء يقولون لم يكن استقبال بيت المقدس بسنة بل كان بوحى قال الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الآية واختلقوا أيضا في عكسه وهو نسخ السنة للقرآن فجوزوا لا كثرون ومنه الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة (قوله بيت المقدس) فيه لغتان مشهورتان احدها مفتح الميم واسكان القاف والثانية ضم الميم وفتح القاف ويقال فيه أيضا ايليا و ايليا و اصل المقدس والتقديس من التطهير وقد أوضحت مع بيان لغاته وتصر به واشتقاقه في تهذيب الاسماء (قوله

منى وعلى عين الذاهب من منى الى عرفات وبكة خسة جبال أخرى يقال لكل منها شجر كاذره ياقوت والبكري قال ابن جرير (قات لعطاء) (وما حجابها) يومئذ (قال) عطاء (هي) أي عائشة (في قبلة تركية) أي خيمة صغيرة من لبود تضرب في الارض (لها) أي للقبلة (عشاء وما يبيتنا وبينها غير ذلك) أي كانت محجوبة عنا بهذه الخيمة (ورأيت عليها) أي على عائشة وأناصبى (دراعا) يكسر الدال المهملة (موردا) أي قيصا أحمر لونه لون الورد ويحتمل أن يكون رأى ما عليها اننا قال قصدا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس ابن اخت الامام مالك (قال حدثنا) وفي رواية حدثني (مالك) هو ابن أنس الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن قوفل) (عن عروة) (عن عروة بن الزبير عن زينب بنت أبي سلمة) ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة (عن أمها) (أم سلمة) هند (رضي الله عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) لم قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى أشركي) أي مرضي والى ضعيفة (فقال) عليه الصلاة والسلام (طوفي من وراء الناس) لان سنة النساء التباع عن الرجال في الطواف وبقرها يخاف تأذى الناس بدايتها وقطع صفوفهم والواو في قوله (وأنت راكبة) للحال كهي في قولها (فطفعت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ) أي حال كونه (يصلى الصبح الى جنب البيت) الحرام لانه أستر لها (وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (يقرأ) سورة (والطور وكتاب مسطور) وسبقت بقية مباحث الحديث في باب ادخال البعير في المسجد (باب) (اباحة) الكلام بالخبر (في الطواف) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد القراء (قال حدثنا هشام) الصنعاني (ان ابن جرير) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (سليمان) بن أبي مسلم (الاحول ان طائوسا) هو ابن كيسان (أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم مر وهو (أي والحال أنه) (بطوف) بالكعبة بأنسان ربط يده الى انسان بسير) بسين مهملة مفتوحة ومثناة فتحية ساكنة ما يقصد من الجلد والقتل طولا (أو يخط أوبشى غير ذلك) كمنديل ونحوه وكان الراوى لم يضبط ذلك فلذا أشك (فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم يده) لانه لم يمكن ازالة هذا المنكر الا بقطعه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام للقائد (قديده) بضم القاف واسكان الدال وحذف الضمير المنصوب قيل وظاهره أن المقود كان ضريرا وأجيب باحتمال أن يكون لغوي آخر فان قلت ما اسم الانسان المبهمة هنا أجيب بأن الطبراني روى من طريق فاطمة بنت مسلم حدثني حذيفة بن بشر عن أبيه انه أسلم فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم ماله وولده ثم لقيه هو وابنه طلق بن بشر مرة ترين بجبيل فقال ما هذا قال حلفت لئن ردا الله علي مالي وولدي لا تحن بيت الله مقرونا فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الحبل فقطعه وقال لهما جانا هذا من عمل الشيطان فيمكن أن يكون المبهمة بشر وابنه طلقا المذكورين فان قلت أين دلالة الحديث على ما ترجم له قلت من قوله ثم قال قديده فان قلت ان الزركشي جعله على الجواز وقال انه قد شاع في كلامهم اجراء قال مجرى فعل قلت غلطه صاحب المصابيح بانه صرف للفظ عن حقيقة وهي الاصل بلا قرينة وقد سلط القول هنا على كلام نطق به وهو قوله قديده وكان الزركشي ظن أنه مثل قوله فقال يده هكذا وقرق أصابعه وليس كذلك لوجود القرينة في هذا دون ذلك اه وقد استحب الشافعية للطائفة أنه لا يتكلم الا بذكر الله تعالى وانه يجوز الكلام في الطواف ولا يطل ولا يكره لكن الأفضل تركه الآن يكون كلاما في خير كما مر معروف أو نهي عن منكر أو تعليم جاهل أو جواب فتوى وقد روى الشافعي عن ابراهيم بن نافع قال كنت طائوسا في الطواف فكلمني وفي الترمذي مر فوعا الطواف حول البيت مثل الصلاة الا أنكم تتكلمون فيه فغن تكلم فيه فلا

فيه أيضا ايليا و ايليا و أصل المقدس والتقديس من التطهير وقد أوضحت مع بيان لغاته وتصر به واشتقاقه في تهذيب الاسماء (قوله

قال يئما الناس في صلاة الصبح بقباهم (١٧٤) أت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة وقد أمر

أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها
وكانت وجوههم الى الشام
فاستداروا الى الكعبة * حدثني
سويد بن سعيد قال أخبرني حفص
ابن ميسرة عن موسى بن عقبة عن
نافع عن ابن عمر عن وعن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر قال يئما الناس
في صلاة الغداة اذ جاءهم رجل
بمثل حديث مالك * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة قال حدثنا عفان قال
حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت عن
أنس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يصلي نحو بيت المقدس
فنزلت قد نرى ثقب وجهك في
السماء فلو أنيك قبله ترضاها فلو
وجهك شطر المسجد الحرام فمر
رجل من بني سلمة وهم ركوع في
صلاة الفجر وقد صلا ركعة فنادى ألا
ان القبلة قد حوت قالوا اكفهم نحو
القبلة * حدثني زهير بن حرب قال
حدثنا يحيى بن سعيد يعني القطن
بئما الناس في صلاة الصبح
بقباه هو بالمدم مصروف ومدكر
وقيل مقصور وغير مصروف وقيل
موث وهو موضع بقرب المدينة
معروف ونقدم قريبا بيان معنى
قولهم بئما وبيننا وأن تقديره بين
أوقات كذا (قوله وقد أمر
أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها)
روى فاستقبلوها بكسر الباء وفتحها
والكسر أصح وأشهر وهو الذي
يقضيه تمام الكلام بعده (قوله
بئما الناس في صلاة الغداة) فيه
جواز تسمية الصبح غداة وهذا
لا خلاف فيه لكن قال الشافعي
رحمه الله تعالى سماها الله تعالى
الفجر وسماها رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصبح فلا أحب أن تسمى
بغير هذين الاسمين

يتكلم الا يخبر وفي النسائي عن ابن عباس الطواف بالبيت صلاة فاقولوا به الكلام فليأت
الطائف بأدب الصلاة خاضعاً حاضر القلب ملازم للأدب في ظاهره وباطنه مستشعراً بقلبه
عظمة من يطوف بيته وليجتنب الحديث فيما لا فائدة فيه لاسيما في محرم كغيبة أو غيبة وقد
روى نافع عن وهيب بن الورد قال كنت في الحجرة تحت الميزاب فسمعت من تحت الاستار الى الله
أشكروا اليك يا جبريل ما أتني من الناس من تفككهم حولي في الكلام أخرجه الأزرقي وغيره
هذا (باب) بالتسوية (إذا رأى) شخص (سيرا) يربط به آخر وهو يداه (أو) رأى (شيئاً يكره) فعله
بضم الميم التحتية مبنياً للمفعول صفقة شسيا وفي نسخة يكرهه أي الراي من قول أو فعل منكر
(في الطواف قطعه) بلفظ الماضي جواب إذا واقطع في السير حقيقة وفي الشيء المكروه فعله
بمعنى المنع * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك (عن ابن جريج) عبد الملك (عن سليمان) بن أبي
مسلم (الأحول عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه
وسلم رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزم (مر بوط في يده وآخر بقوده به) أو غيره (أي غير زمام كنديل
ونحوه) فقطعه (عليه الصلاة والسلام) يده لان القود بالارزمة اغماض فعل بالها ثم * وهذا الحديث
مختصر من السابق لكنه أخرجه من وجه آخر * هذا (باب) بالتسوية (لا يطوف بالبيت عريان)
ولا يحج مشرك * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري اسم أبيه عبد الله ونسبه لجدته
لشهرته به (قال حدثنا الألبان) بن سعد المصري (قال يونس) بن يزيد الأيلي (قال ابن شهاب) محمد
ابن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة) رضي الله عنه
(أخبره أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه) أي أبا هريرة سنة تسع من الهجرة ليحج بالناس (في
الحجة التي أمره) بتشديد الميم أي جعله (عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أميراً وغيره أي ذراً أمره
عليه بالتذكير أي على أبي هريرة (قبل حجة الوداع يوم النحر) يعني ظرف لقوله بعثه (في) حجة
(الرهط) وهو ما دون العشرة من الرجال وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة (يؤذن) أي يعلم
الرهط أو أبو هريرة على الالتفات (في الناس) حين نزل قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام الآية والمراد به الحرم كله (ألا) بفتح الهمزة وتحقير اللام للتنبيه (لا يحج) بالرفع
ولانافية (بعد) هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان بالرفع فاعل يطوف وهو بضم
الطاء وسكون الواو محققين مرفوع عطفا على يحج * وفي رواية أبي ذر أن لا يحج باسقاط ألا
التي للتنبيه وفتح الهمزة وتشديد اللام ونصب يحج بان ولانافية ويطوف نصب عطفا على يحج
ويجوز أن تكون أن مخففة من الثقيلة فلا نافية ويحج مرفوع ويطوف عطفا عليه وان
تكون أن تفسر بلفظة لا تحتل أن تكون نافية ونافية وعلى كونها نافية فرفع الفعلين
لما سبق وعلى كونها نافية فيجوز قطع الكن بجوز تحريك آخر بالفتح كغيره من المضاعف
نحو لا تسب فلا نافية بالفتح ويجوز الضم فيه اسما ويطوف حينئذ بديد الطاء والواو مجزوما
وجوبا واحتج بهذا امامنا الشافعي ومالك وأحمد في رواية عنه على اشتراط ستر العورة في الطواف
وعليه الجمهور خلافا لابي حنيفة وأحمد في رواية عنه حيث جوزاه للعارى لكن عليه دم * هذا
(باب) بالتسوية (إذا وقف) الطائف (في الطواف) هل يقطع طوافه أم لا ومذهب الشافعية وهو
الجديد أن الموالاة بين الطوافات تعيين أبعاد الطوفة الواحدة سنة فله فرق تفريقا كثيرا غير
عذر كرو ولم يطل طوافه ومذهب الحنابلة وجوب الموالاة فمن تركها أعدا وسهوا لم يصح طوافه إلا
أن يقطعها الصلاة حضرت أو جنازة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح التابعي الكبير مما وصله عبد
الرزاق عن ابن جريج عنه (فمن يطوف فتمام الصلاة) أي المكتوبة في أثناء طوافه يقطع طوافه

* (باب) النهي عن بناء المسجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد * كذا

قال حدثنا هشام أخبرني أبي عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها (١٧٥) بالحبيشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه

وسلم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله عز وجل يوم القيامة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال حدثنا وكيع قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنهم تذاكروا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فذكرت أم سلمة وأم حبيبة كنيسة ثم ذكر كرخوه * وحدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت ذكرن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كنيسة رأيتها بأرض الحبيشة يقال لها مارية بمثل حديثهم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال حدثنا هشام بن القاسم قال حدثنا شيكان عن هلال بن أبي حميد عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قالت فلو لا ذلك لأررز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا وفي رواية ابن أبي شيبة ولو لا ذلك لم يذكر قالت

أحاديث الباب ظاهرة الدلالة فيها ترجع إليه (قوله) ذكرن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كنيسة) هكذا ضبطناه ذكرن بالنون وفي بعض الأصول ذكرت بالتاء والاول أشهر وهو جائز على تلك اللغة القليلة لغة أكلوني البراغيث ومنها يعاقبون فيكم ملائكة (قوله) غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا ضبطناه خشي بضم الخاء وفحها وهما صحيحان بضم اللغتين التي بأيدينا فخر اه معجمه

كذا أطلقه الرافعي ثم النووي وقال الماوردي فإن أقيمت الصلاة قبل تمام الطواف فيجوز أن يقطعه على وتر من ثلاث أو خمس ولا يقطعه على شفع أقوله عليه الصلاة والسلام أن الله وتر يحب الوتر فلن يقطع على شفع جاز (أو يدفع عن مكانه إذا سلم) من صلاته (يرجع إلى حيث قطع عليه) وزاد أبو ذر الوقت فيني أي على ماضى من طوافه مبتدئا من الموضع الذي قطع عنده على الأصح ولا يستأنف الطواف وهذا مذهب الجمهور خلا للحنين حيث قال يستأنف ولا يبنى على ماضى وقيدته مالك بصلاة الفريضة (ويذكر كرخوه) بضم المشنة القمية وفتح الكاف أي نحو قول عطاء بن موهب سعيده بن منصور (عن ابن عمر) بن الخطاب (و) عن (عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عنه ولو حضرت صلاة جنازة وهو في أثناء الطواف استحب قطعه إن كان طواف نفل وإن كان طواف فرض كره قطعه ولو أحدث عند الميطل ماضى من طوافه على المذهب فيتوضأ ويبنى وقال المالكية وإن انقطع وضوءه بطل مطلقا وقال نافع طول القيام في الطواف بدعة واكتفى المؤلف بما ذكره إشارة إلى أنه لم يجد في الباب حديثا مرفوعا على شرطه (باب) بالنسبة (صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين) بالسبعين الممهلة والموحدة المضمومتين بغير همزة في لغة قليلة أو هو جمع سبع بضم السين وسكون الواحدة كبر وروى في حاشية الصحاح مضبوط بفتح أوله كضرب وضروب وعلى السهل فالمراد به سبع مرات (وقال نافع) مولى ابن عمر مما وصله عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر (كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما يصلى لكل سبع ركعتين وهما سنة مؤكدة على أصح القولين عند الشافعية وهو مذهب الحنابلة وأوجهما الحنفية والمالكية لكن قال الحنفية لا يجزئ أن يدم (وقال اسمعيل بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم ابن عمرو بن سعيد بسكون الميم وكسر العين ابن العاصي الأموي المكي (قلت للزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب مما وصله ابن أبي شيبة (أن عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (يقول تجزئه المكتوبة) بضم المثناة الفوقية وبفتحة (٢) مع الهمزة فيها أي تكفيه الصلاة المفروضة (من ركعتي الطواف) وهذا مذهب الشافعية والحنابلة تفريعا على أنهم مائة كجزء الفريضة عن تحية المسجد نص على ذلك الشافعي في القديم واستبعده امام الحرمين والاحتياط أن يصليها بعد ذلك وعند المالكية أنهم لا تجزئ عنهما (فقال) الزهري (السنة) أي مراتها (أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم سبوعا قط) بضم السين من غير همزة (الأصل ركعتين) أي من غير الفريضة فلا تجزئ المفروضة عنهما لكن في استدلال الزهري بذلك نظر لأن قوله الأصل ركعتين اعم من أن يكونا نفلا أو فرضا لأن الصبح ركعتان قد دخل في ذلك لكن الزهري لا يخفى عليه ذلك فلم يرد بقوله الأصل ركعتين أي من غير المكتوبة ثم إن القرآن بين الأسابيع خلاف الأولى لأنه عليه الصلاة والسلام لم يفعل وقد قال خذوا عني مناسككم وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف ومحمد وأجاز الجمهور بغير كراهة * وروى ابن أبي شيبة بإسناد جيد عن المسور بن مخرمة أنه كان يقرن بين الأسابيع إذا طاف بعد الصبح والعصر فإذا طلعت الشمس أو غربت صلى لكل أسبوع ركعتين وفي الجزء السابع من أجزاء ابن السكيت من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم طاف ثلاثة أسابيع جميعا ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل ركعتين وقال بعض الشافعية إن قلنا إن ركعتي الطواف واجبتان كقول أبي حنيفة والمالكية فلا بد من ركعتين لكل طواف وقال الرافعي ركعتا الطواف وإن قلنا بوجوبهما فليس استباشر في صحة الطواف لكن في تعادل بعض أصحابنا ما يقتضي اشتراطهما وإذا قلنا

(٢) قوله مع الهمزة فيها مأثور خذ من هذا أنه يقال جزأه الشيء مهموزا يعني كذا ولم نجد في كتب اللغة التي بأيدينا فخر اه معجمه

حدثني هرون بن سعيد الابل قال حدثنا (١٧٦) ابن وهب قال أخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن

ابو جهم مائل يجوز فعلهما من قعود مع القدرة فيه وجهان أحدهما لا تسقط بفعل فريضة
كالظهور إذا قلنا بالوجوب والاصح أنهم سنة كقول الجمهور * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
بكسر العين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بسكون الميم ابن دينار قال (سألنا ابن عمر)
ابن الخطاب رضي الله عنهم ما يقع الرجل على امرأته بهيمة الاستفهام أي أيجامعها (في العمرة
(قبل ان يطوف) أي يسمى (بين الصفا والمروة قال) ابن عمر (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قطاف بالبيت سبعاً ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقال) ابن عمر (لقد كان
لكم في رسول الله أسوة) خصلة (حسنة) من حقها أن يؤتسى به وقتئذ (قال) عمرو بن دينار
(وسألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال لا يقرب امرأته) بفتح المنناة التحتية وضم الراء
وكسر الموحدة لالتقاء الساكنين ولا نهاية أي لا يجامعها (حتى يطوف بين الصفا والمروة)
(باب من لم يقرب الكعبة) بضم الراء وكسر الباء أي لم يدن منها (ولم يطوف) بها تطوعاً (حتى) أي
إلى أن (يخرج إلى عرفه ويرجع) بالنصب عطفاً على يخرج (بعد الطواف الأول) أي طواف
القدوم وهو مستحب لكل قادم سواء كان محرماً أو غير محرم وليس هو من فروض الحج * وبه قال
(حدثنا محمد بن أبي بكر) بن علي المقدمي النخعي (قال حدثنا فضيل) هو ابن سليمان بضم الفاء
والسين فيهما الأخرى (قال حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي (قال أخبرني) بالافراد (كريب) بضم
الكاف مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم
مكة قطاف) بالبيت للقدوم (وسمى بين الصفا والمروة ولم يقرب) كذا في اليونينية بفتح الراء
(الكعبة بعد طوافه) هذا (بما حقه رجوع من عرفه) خشية أن يظن وجوبه واجتزأ عن ذلك بما
أخبرهم به من فضل الطواف وليس فيه دلالة لمذهب المالكية أن الحاج يتبع من طواف النفل
قبل الوقوف بعرفة * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومديني وهو من أفراد وفيه التحديث
والإخبار بالأفراد والعنعنة والقول (باب من صلى ركعتي الطواف) حال كونه (خارجاً من
المسجد) الحرام إذ لا يتعين له ما موضع بعينه ثم فعله ما خلف المقام أفضل كما سيأتي إن شاء الله
تعالى (وصلى عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (ركعتي الطواف بعد أن نظر فلم ير الشمس) خارجاً
من الحرم بنى طوى وهذا أصله المبيح من حديث جابر بن عبد الرحمن بن عبد القاري وإنما
فعل عمر رضي الله عنه ذلك لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى النفل بعده مطلقاً حتى طاف
الشمس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن محمد بن
عبد الرحمن) بن نوفل بن الأسود الأسدي المدني يقيم عروة عن عروة بن الزبير (عن زيب) بنت
أبي سلمة (عن) أمها (أم سلمة رضي الله عنها قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم ح) للتحويل
كما مر قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (محمد بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء أنه
موحدة (حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكريا) يحيى (الغساني) بغين معجمة مفتوحة وسين
مهملة مشددة نسبة إلى بني غسان لا باعتبار المهملة والشين المعجمة ولا في اليونينية الغساني
(عن هشام عن) أبيه (عروة) بن الزبير (عن أم سلمة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم)
وسماع عروة منها يمكن فانه أدرك حياتها انفاً ثلاثين سنة وهو معها في بلد واحد فيجوز أن
يكون سمعها أولاً من زيب عنها ثم سمعها منها فلا يكون مرسل لا قال في الفتح وفي رواية الاصملي
عن عروة عن زيب بنت أبي سلمة عن أم سلمة فزاد في هذه الطريق عن زيب وقد رواه ابن السكن
عن علي بن عبد الله بن مبشر عن محمد بن حرب لم يذكر فيه زيب وهو المحفوظ (أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن أم سلمة) رضي الله عنها (طاف بالبيت)

المسيب أن أباه ريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قاتل
الله اليهود اتخذوا قبوراً أنبياءهم
مساجد * وحدثني قتيبة بن سعيد
قال حدثنا الفراري عن عبد الله
ابن الاصم قال حدثنا يزيد بن الاصم
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود
والنصارى اتخذوا قبوراً أنبياءهم
مساجد * حدثنا هرون بن سعيد
الابل وحرمله بن يحيى قال حرمله
أخبرنا وقال هرون حدثنا ابن
وهب قال أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني عبد الله بن
عبد الله أن عائشة وعبد الله بن
عباس قال لا منزل برسول الله صلى
الله عليه وسلم طفق يطرح خيصة
له على وجهه فإذا غتم كشفها عن
وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله
على اليهود والنصارى اتخذوا قبور
أنبيائهم مساجد يحذرون مثل ما صنعوا
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
والصق بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر
قال الصق أخبرنا وقال أبو بكر
حدثنا زكريا بن عدي عن عبد الله
ابن عمرو

(قوله صلى الله عليه وسلم قاتل الله
اليهود) معناه لعنهم كما في الرواية
الأخرى وقيل معناه قتلهم
وأهلكهم (قوله لا منزل برسول
الله صلى الله عليه وسلم) هكذا
ضبطناه نزل بضم النون وكسر
الزاي وفي أكثر الأصول نزل بفتح
الحروف الثلاثة وثبتت
الساكنة أي لما حضرت المنية
والوفاة وأما الأول فعناه نزل ملائكة
الموت والملائكة الكرام (قوله
طفق يطرح خيصة) يقال طنق
بكسر الفاء وفتحها أي جعل والكسر أفصح وأشهر وفيه جاء القرآن ومن حكى الفتح الاخفش والجوهري والجميع كسالة أعلام لانها

عن زينب ابى أنيسة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحرث الجعفي قال حدثني (١٧٧) جذب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

قيل أن يوت بخمس وهو يقول
اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم
خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما
اتخذ ابراهيم عليه السلام خليلا
ولو كنت متخذا من أمي خليلا
لا اتخذت أبابكر خليلا ألا وان من
كان قبلكم كانوا يتخذون قبور
أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا
تتخذوا القبور مساجد اني أنهماكم
عن ذلك

(قوله عن عبد الله بن الحرث
الجعفي) هو بالنون والهمزة (قوله
صلى الله عليه وسلم اني أبرأ الى الله
أن يكون لي منكم خليل الخ) معنى
أبرأ أي أمتنع من هذا وأكفره
والخليل هو المنة قطع اليه وقيل
المختص بشئ دون غيره قيل هو
مشتق من انطه بفتح الخاء وهي
الحاجة وقيل من انطه بضم الخاء
وهي تخال المودة في القلب فنفى صلى
الله عليه وسلم أن تكون حاجته
وانقطاعه الى غير الله تعالى وقيل
الخليل من لا يتسع القلب له غيره
قال العلماء انما نفى النبي صلى الله
عليه وسلم عن اتخاذ قبره وغيره
مسجدا خوفا من المباغة في تعظيمه
والافتتان به فربما أدى ذلك الى
الكفر كما جرى لكثير من الامم
الخالية ولما احتاجت الصحابة
رضوان الله عليهم أجمعين والتابعون
الى زيادة في مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين كثرت المسلمون
وامتدنت الزيادة الى أن دخلت
بيوت أمهات المؤمنين فيه ومنها
حجرة عائشة رضي الله عنها مدفن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصاحبه أي بكره وعمر رضي الله
عنه ما بنوا على القبر حيطانا

لأنها كانت شاكية (وارادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيمت صلاة
الصبح فطوفي على بعرك والناس يصلون ففعلت ذلك فلم تصل) ركعتي الطواف (حتى خرجت)
من المسجد الحرام أو مكة ثم صلت قدام علي جواز صلاة الطواف خارج المسجد اذ لو كان شرطا
لازم لما أقرها النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى أن من نسي ركعتي الطواف قضاءها حيث
ذكر من حل أو حرم وهو قول الجمهور خلافا للنوري حيث قال يركعهما حيث شاء ما لم يخرج
من الحرم ولما لا حيث قال ان لم يركعهما حتى تباعد ورجع الى بلد فعله دم لكن قال ابن المنذر
ليس ذاك أكبر من صلاة المكتوبة ليس على من تركها غير قضاءها حيث ذكرها * (تنبيه) *
في قوله وحدثني محمد بن حرب الخ يعطف ذلك على سابقه وسياقه على لفظ الرواية الثانية تجوز فان
اللفظين محتلفان وقد تقدم لفظ الرواية الاولى في باب طواف التسامع الرجال وبأن ان شاء الله
تعالى قريبا * ورواه هذا الحديث ما بين مدني وشامي وفيه رواية الابن عن أبيه وصحابة عن
صحابية والتحديث بالجمع والافراد والاختلاف والعنعنة (باب من) أي الذي (صلى ركعتي
الطواف خلف المقام) وهو الحجر الذي فيه أترقدى الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد
صح في البخاري وغيره أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام أبينا ابراهيم قال نعم الحديث * وبه قال
(حدثنا آدم بن أبي أياس) قال حدثنا شعبة (بن الجراح) قال حدثنا عمرو بن دينار) بسكون الميم
(قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال كونه يقول قدم النبي صلى الله عليه
وسلم مكة (فطاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين) سنة الطواف وفي حديث جابر
الطويل في صفة حجة الوداع عندهم سلم طاف ثم تلاوا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فصلى عند
المقام ركعتين ومعه هوم أن الآية آخرة بهما والامر للوجوب وهو قول عند الشافعية ولكنه
معارض بما في حديث الصحاحين هل على غيرهما قال لا الآن تطوع وعلى القول بالوجوب يصح
الطواف بدونهما ولا يجزئ تركهما ما دم خلافاً للملكية فانهم ما يجزئان فيما قاله سند فان تعذر
فعلهم ما خلف المقام لرجة أو غيرهما صلاهما في الحجر فان لم يفعل في المسجد فان لم يفعل في أي
موضع شاه من الحرم وغيره وقال المالكية يصلح ما حيث شاء من المسجد ما خلا الحجر (ثم خرج
عليه الصلاة والسلام الى الصفا) للسعي قال ابن عمر (وقد قال الله تعالى) في كتابه (لقد كان لكم في
رسول الله اسوة) قدوة (حسنة) وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في باب قول الله تعالى واتخذوا
من مقام ابراهيم مصلى في أوائل كتاب الصلاة (باب) حكم الصلاة عقب الطواف بعد صلاة
(الصبح) صلاة (العصر) وكان ابن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله سعيد بن منصور
من طريق عطاء (يصلي ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس) هذا جار على مذهبه في اختصاص
الكرامة بحال طلوع الشمس وحال غروبها (وطاف عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما مما وصله في
الموطأ (بعد صلاة الصبح) ثبت قوله صلاة لا في الوقت عن المستقلى فلما قضى طوافه نظر فلم
ير الشمس (فركب حتى صلى الركعتين) سنة الطواف (بذي طوى) بضم الطاء المهملة * وبه قال
(حدثنا الحسن بن عمر) بضم العين ابن شقيق (البصري) قال حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي
مصغرا (عن حبيب) هو المعلى بن كجر به المزى (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عروة) بن الزبير
(عن عائشة رضي الله عنها) أن ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح ثم قعدوا الى المذكور) بتشديد
الكاف أي الواظ (حتى اذا طلعت الشمس) يعني كان قعودهم منتها الى طلوع الشمس (قاموا
يصلون) سنة الطواف (فقالت عائشة رضي الله عنها قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي تكره فيها
الصلاة) أي عند طلوع الشمس (قاموا يصلون) ومعه هوم أنها كانت تحمل النهي على عمومها

(٢٣) قسطلاني (ثالث) هر تفعه مستدرة حوله لتلايظهر في المسجد فيصلى اليه العوام ويؤدي الى المخدور ثم نواجدار بن

وحدثني هرون بن سعيد الایلی وأحمد بن (١٧٨) عيسى قال أحدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن بكر أحدثنا ابن عباس بن عمر بن قتادة

حدثه أنه سمع عبيد الله الخولاني يذكر أنه سمع عثمان بن عفان رضي الله عنه عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم انكم قد أكثرتم واتى قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا لله تعالى قال يكبر حسب الله قال يتقرب به وجهه الله تعالى بنى الله بيتا في الجنة وقال ابن عيسى في روايته مثله في الجنة * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى واللفظ لابن مثنى قال أحدثنا الغمام بن محمد أخبرنا عبد الحميد ابن جعفر قال حدثني أبي عن محمود ابن لبيد أن عثمان بن عفان أراد بناء المسجد فذكره الناس ذلك وأحبوا أن يدعوه على هيئته فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا لله بنى الله له بيتا في الجنة مثله * وحدثنا محمد بن ركن بن القبر الشماليين وحرفوه ما حتى التقيا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر ولهذا قال في الحديث ولولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا والله تعالى أعلم بالصواب

(باب فضل بناء المساجد والحث عليها) *

(قوله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا لله بنى الله تعالى له بيتا في الجنة مثله) يحتمل قوله صلى الله عليه وسلم مثله أمرين أحدهما أن يكون معناه بنى الله تعالى له مثله في مسعى البيت وأما صفته في السعة وغيرها فاعلم فضلها وانها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الثاني ان معناه ان

فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا * (باب التذنب الى وضع الايدي على الركبتين في الركوع ونسخ التطبيق) * العز

ابن العلاء الهمداني أبو كرب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن (١٧٩) الأسود وعلمة قالوا أتينا عبد الله بن مسعود

في داره فقال أصلي هؤلاء خلفكم
فقلنا لا قال فقوموا فصلوا فلم يأمرنا
بأذان ولا إقامة قال وذهبنا نقوم
خافه فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن
يمينه والآخر عن شماله

مذهبنا ومذهب العلماء كافة أن
السنة وضع اليدين على الركبتين
وكراسة التطبيق إلا ابن مسعود
وصاحبه علمة والأسود قائمهم
يقولون إن السنة التطبيق لأنه لم
يبلغهم النسخ وهو حديث سعد
ابن أبي وقاص رضى الله عنه
والصواب ما عليه الجمهور لشعور
الناسخ الصريح (قوله أصلي هؤلاء)
بمعنى الأمير والتابعين له وفيه إشارة
إلى أنكار تأخيرهم الصلاة (قوله
قوموا فصلوا) فيه جواز إقامة
الجماعة في البيوت لكن لا يسقط
بهم فرض الكفاية إذا قلنا بالمذهب
الصحيح أنهم فرض كفاية بل لابد من
إظهارها وانما اقتصر عبد الله بن
مسعود رضى الله عنه على فعلها
في البيت لأن الفرض كان
يسقط بفعل الأمير وعامة الناس
وان أخروها إلى آخر الوقت (قوله
فلم يأمرنا بأذان ولا إقامة) هذا
مذهب ابن مسعود رضى الله عنه
وبعض السلف من أصحابه وغيرهم
أنه لا يشرع الأذان ولا الإقامة لمن
يصل وحده في البلد الذي يؤذن
فيه ويقام صلاة الجماعة العظمى
بل يكفي أذانهم وقامتهم وذهب
جمهور العلماء من السلف والخلف
إلى أن الإقامة سنة في حقهم ولا
يكفهم إقامة الجماعة واختلافوا في
الأذان فقال بعضهم بشرع له وقال
بعضهم لا يشرع وذهبنا الصحيح
أنه يشرع له الأذان إن لم يكن مع
أذان الجماعة والأفلا يشرع (قوله ذهبنا نقوم خلفه فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله) وهذا مذهب ابن مسعود

العز بن جماعة ورواية من روى أنه طاف راكباً بالمرض ضعيفة قال الشافعي ولا أعلمه في تلك
الحجة اشتكى والذي يظهر أن هذا الطواف الذي ركب فيه عليه الصلاة والسلام هو طواف
الإفاضة كما ذكره الشافعي في الام لأنه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع ثلاثة أسابيع
طوافه أول القدوم وقد صح أنه عليه الصلاة والسلام رمل فيه ومشى أربعاً وطواف الإفاضة
وطواف الوداع والمناسب أن يكون المركوب فيه منه ما طواف الإفاضة ليراه الناس ويسألوه
عن المناسك لا طواف الوداع فإنه عليه الصلاة والسلام طافه في البحر بعد أن أخذ الناس
المناسك فإن قلت في صحيح مسلم من حديث جابر أنه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع على
راحلته بالبيت وبالصفاء المروءة لأن رآه الناس ويسألوه وسعيه في حجة الوداع كان مرة واحدة
وكان عقب طوافه الأول أجيب بأن الواو لا تقتضي الترتيب فيكون طواف أول قدومه ماشياً
ثم سعى راكباً ثم طاف يوم النحر راكباً وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام
القنبري قال (حدثنا مالك) الإمام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) الأسدي المدني يقيم عروة
(عن عروة بن الزبير) عن زيب ابنة (أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم
(عن أم سلمة) رضى الله عنها قالت شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني اشتكى أي
مرضة (فقال) عليه الصلاة والسلام (طوفى من وراء الناس وأنت راكبة فطفت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي) الصبح (إلى جنب البيت) الحرام (وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور)
وهذا ظاهر فيما ترجمه المؤلف (باب ما جاء في سقاية الحاج) مصدر سقى والمراد ما كانت
قريش تسقيه الحاج من الزيب المنبسط في الماء وكان يليها العباس بن عبد المطلب بعده في
الحاهلية فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له في الإسلام فهي حق لآل العباس أبداً * وبالسند
قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) واسمه حميد الصيرفي ابن أخت عبد الرحمن بن مهادي قال
(حدثنا البوضرة) بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عباس الليثي المدني قال (حدثنا
عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب) (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم) ما
قال استأذن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيت
بمكة ليالي منى ليلة الحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر (من أجل سقايته) أي بسقيها
(فأذن له) فيه دليل على وجوب المبيت بمعنى في الليالي الثلاث لغيره من ذراري كاهل السقاية الآن
ينصرف في ثلثي أيامها فيسقط مبيت الثالثة والمراد معظم الليل كالحلف لا يبيت بمكان لا يباحث
الأجبيته معظم الليل فيجب بترك دم وفي ترك مبيت الليلة الواحدة مدو الليتين مدان من الطعام
أما أهل السقاية ولو كانوا غير عباسيين والرافاهلهم ترك المبيت من غير دم لأنه صلى الله عليه وسلم
رخص للعباس كما روى الأبل كأرواه الترمذي وقال حسن صحيح وقال الحنفية المبيت بمعنى سنة
لأنه لو كان واجباً لما رخص في تركه لأهل السقاية وأجابوا عن قول الشافعية قولاً بأنه واجب لما
احتاج إلى إذن بأن مخالفة السنة عندهم كان محجاً باجداً خصوصاً إذا انضم إليها الانفراد عن
جميع الناس مع الرسول عليه الصلاة والسلام فاستأذن لاسقاط الآساءة الكائنة بسبب
عدم موافقته عليه الصلاة والسلام لما فيه من إظهار مخالفة المستلزمة لسوء الأدب إذ أنه عليه
الصلاة والسلام كان يبيت معنى ليالي أيام التشريق * وبه قال (حدثنا الصحيح) هو ابن شاهين
الواسطي لا ابن بشر قال (حدثنا خالد الطحان) (عن خالد الحذاء عن عكرمة) مولى ابن عباس
(عن ابن عباس رضى الله عنه) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى السقاية التي يسقى
بها الماء في الموسم وغيره (فاستسقى) طلب الشرب (فقال العباس) لولده (يا فضل اذهب

أذان الجماعة والأفلا يشرع (قوله ذهبنا نقوم خلفه فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله) وهذا مذهب ابن مسعود

قال فلما ركع وضعنا أيدينا على ركعتنا قال (١٨٠) ف ضرب أيدينا وطبق بين كفيه ثم أدخله ما بين نخذه قال فلما صلى قال انه سيكون

عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتهم ويخفون عنها الى شرق الموتى فاذا رأيتهم قد فعلوا ذلك فصلوا الصلاة لمقاتها واحملوا صلاتكم معهم سبعة واذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم أكثر من ذلك فليؤمكم واحدكم واذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على نخذه وصاحبيه وخالفهم جميع العلماء من الصحابة فمن بعدهم الى الآن فقالوا اذا كان مع الامام رجلان وقفا وراءه صفا لحديث جابر وجابر ابن صخر وقد ذكره مسلم في صحيحه في آخر الكتاب في الحديث الطويل عن جابر وأجمعوا اذا كانوا ثلاثة أنهم يقفون وراءه وأما الواحد فيقف عن يمين الامام عند العلماء كافة ونقل جماعة الاجماع فيه ونقل القاضي عياض رحمه الله تعالى عن ابن المسيب أنه يقف عن يساره ولا أظنه يصح عنه وان صح فله لم يبلغه حديث ابن عباس وكيف كان فهم اليوم مجمعون على أنه يقف عن يمينه (قوله انه سيكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتهم ويخفون عنها الى شرق الموتى) معناه يؤخرون عنها عن وقتها المختار وهو أول وقتها لاعتناء جميع وقتها وقوله يخفون عنها بضم النون معناه يضيئون وقتها ويؤخرون أداها يقال هم في خفاق من كذا أي في ضيق والمخفق المضيق وشرق الموتى بفتح الشين والراء قال ابن الاعرابي فيه معنيان أحدهما أن الشمس في ذلك الوقت وهو آخر النهار انما تبقى ساعة ثم تغيب والثاني أنه من قولهم شرق الميت بريقه اذا لم يبق بعده الا سيرا ثم يموت (قوله فصلوا الصلاة لمقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سبعة)

الى امك) أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقني قال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال) عليه الصلاة والسلام (نواضعوا رءسك الى ان الاصل الطهارة والنظافة حتى يتحقق أو ينظي ما يخالف الاصل (اسقني) زاد الطبراني مما يشرب منه الناس وزاد أبو علي بن السككن في روايته فناولوه العباس الدلو (فشرب منه) زاد الطبراني فذاقه فقطع ثم دعا عباء فكسره ثم قال اذا اشتد بئذكم فاكسروا بالماء وتقطيبه عليه الصلاة والسلام (فكسروا بالماء) (ويعملون شربة عليه) (ثم اتي) عليه الصلاة والسلام (زمزم وهم يسقون) الناس بالجملة حالية (ويعملون فيها) أي ينزحون منها الماء (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لولا ان تغلبوا) بضم المثناة الفوقية وفخ اللام مبنيا لله فعول أي لولا ان يجمع عليكم الناس اذا رأوني قد علمت لرغبتم في الاقتداء بي فيغلبوكم بالمكاثرة (لنزلت) عن راحتي (حتى اضع الجبل على هذه يعني) عليه الصلاة والسلام (عاققة وشار) بقوله صلى الله عليه وسلم هذه (الى عاققه) وفيه اشارة الى ان السقايات العامة كالآبار والاهوار يجب تناول منها الغنى والفقر الا أن يصح على اخراج الغنى لانه صلى الله عليه وسلم تناول من ذلك الشرب العام وهو لا يتحمل الصدقة فيحمل الامر في هذه السقايات على أنها موقوفة للنفع العام فهي للغنى هدية وللفقر صدقة وفيه أيضا كراهة التقذر والتكبر لئلا تكون كولات والمشروبات * وموضع الترجمة منه قوله جاء الى السقاية (باب ما جاء في زمزم) يشق الزاين وسكون الميم الاولى وسميت بذلك لكثرة ما بها والماء الزمزم هو الكثير وقيل لزم ما جرماءها حين انفجرت وقيل لزم زمرة جبريل وكلامه وتسمى الشبابة وبركة وناقعة ومضونة وبرق ميمونة وكافية وعافية ومغذية ومروية وطعام طعم وشفا سقم وأول من أظهرها جبريل سقيا لاسمعل عليه الصلاة والسلام عند ماظمى وحفرها الخليل عليه الصلاة والسلام بعد جبريل فيما ذكره الفاكهى ثم غيبت بعد ذلك لاندرا من موضعها الاستخفاف في جرحهم بحرمه الحرم والتكعبة أو لدفعهم لها عند ما نفوا من مكة ثم منحها الله تعالى عبد المطلب فحضرها بعد أن علمت له في المنام بعلامات استبان له بها موضعها ولم تزل ظاهرة الى الآن ولها فضائل وردت في أحاديث لم يذكر المؤلف شيئا منها لكونها لم تكن على شرطه صريحاً في مسلم من حديث أبي ذر ما زمزم طعام طعم وزاد الطيالسي وشفاء سقم وفي المستدرک من حديث ابن عباس مرفوعاً ما زمزم لما شرب له وصححه البيهقي في الشعب وصححه ابن عيينة فيما نقله ابن الجوزي في الأذكار وكذا صححه ابن حبان ووثق رجاله الحافظ الدماطي إلا أنه اختلف في وصلة وارساله قال في الفتح وارساله أصح وله شاهد من حديث جابر وهو أن منه أخرجه الشافعي وابن ماجه ورجاله ثقات الا عبد الله بن المؤمل المكي فذكر العقيلي أنه قد رده لكن ورد من رواية غيره عند البيهقي من طريق ابراهيم بن طهمان ومن طريق حمزة الزيات وبالجملة فقد ثبتت صحة هذا الحديث الا ما قيل ان الجارود قد رد عن ابن عيينة بوجه له ومثله لا يحتج به اذا انقرد فكيف اذا خالف وهو من رواية الحميدي وابن أبي عمير وغيرهما ممن لازم ابن عيينة أكثر من الجارود فيكون أولى لكن الذي يحتاج اليه الحكم بحجة المتن عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا علينا كونه من خصوص طريق بعينها وهما موردان عليه منها أن مثله لا مجال للرأي فيه فوجب كونه سماعاً وكذا ان قلنا العبرة في تعارض الوصل والوقف والارسال للواصل بعد كونه ثقة لا الاحتياط ولا غيره مع أنه قد صح تصحيح نفسه ابن عيينة له كما مر وروى الدارقطني والبيهقي مرفوعاً أنه ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتصلعون من زمزم وقد شربه جماعة من السلف والخلف لما آرب فناولوا وأولى ما يشرب لتحقيق التوحيد

الصلاة لمقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سبعة) السجدة بضم السين واسكان الباء هي النافلة ومعناه صلوا في أول الوقت بسقط والموت

وليجئنا وليطبق بين كفيه فلما كان في أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراهم * وحدثنا محمد بن الحارث التميمي قال أخبرنا ابن مسهر ح وحدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير ح وحدثني محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا مفضل كاهن عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة والاسود أنهم دخلوا على عبد الله بعني حديث أبي معاوية وفي حديث ابن مسهر وجرير فكان في أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكع * وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أخبرنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة والاسود أنهم دخلوا على عبد الله فقال أصلي من خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ثم ركعنا فوضعنا أيدينا على ركبنا فضرب أيدينا ثم طبق بين يديه ثم جعلهما بين فخذه فلما صلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنكم الفرض ثم صلوا معهم متى صلوا لتحوزوا فضيلة أول الوقت وفضيلة الجماعة ولئلا تقع فتنة بسبب التخلّف عن الصلاة مع الامام وتختلف كلمة المسلمين وقيمه دليل على أن من صلى فريضة مرتين تكون الثانية سنة والفرض سقط بالاولى وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وقيل النرض أكلهما وقيل كلاهما وقيل أحدهما مأمومة وتظهر فائدة الخلاف في مسائل معروفة (قوله وليجئنا) هو بفتح الجاء واسكان الجيم آخره مهموز هكذا ضبطناه وكذا هو في أصول بلادنا ومعناه ينعطف وقال القاضي

والموت عليه والعزة بطاعة الله (وقال عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة اسمه عبد الله بن عثمان المروزي ثم اوصاه مطولا في أول باب الصلاة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس ويأتي في أحاديث الانبياء أنهم منه ووصله الجوزي بتمامه عن الدغولي عن محمد بن الليث عن عبدان (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أنس بن مالك رضى الله عنه كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) بضم الفاء وكسر الراء مخففة أى فتح (سقي) أضافه اليه وان كان ميت أم هانى لان الاضافة تكون بأدنى ملازمة) وانما جعل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم) غير منه صرف (ثم جاء بطست من ذهب) كان هذا قبل تحريره استعمل أوانى الذهب (تمتلى حكمة وإيماناً) هو من باب التمثيل (فأفرغها) أى الطست أى أفرغ ما فيها من الإيمان والحكمة (فى صدرى ثم اطبقه) غطاها وجعلها مطبقاً (ثم أخذ) جبريل (بيدي فخرج) أى صعد (بى إلى السماء الدنيا) روى أبو جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة فى كتاب العرش عن العباس (ق) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بين السماء والارض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما خمسةائة عام وكشف كل سماء جسمائة عام وفوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلىه كابين السماء والارض (قال) ولا بى الوقت فقال (جبريل تخازن السماء افتح) أى الباب (قال) الخازن (من هذا) الذى يقرع الباب (قال جبريل) وموضع الترجة قوله ثم غسله بماء زمزم لانه يدل على فضل زمزم حيث اختص غسله بهادون غيرها من المياه وقد قال شيخ الاسلام البلقيني انه أفضل من الكوثر لان به غسل قلبه الشريف ولم يكن يغسل الا بافضل المياه وقال الزين العراقى الحكمة فى غسل قلبه الشريف به لان به يقوى القلب على رؤية ملكوت السموات والارض والجنة والنار لان من خواص ما زمزم أنه يقوى القلب ويسكن الروح * وبه قال (حدثنا محمد) هو (ابن سلام) بتخفيف اللام البسكندي ولا بى ذرا من سلام بتشديد ها حيث وقع قال (أخبرنا الفزارى) مروان بن معاوية (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن الشيبى) بفتح المعجمة وسكون المهملة عامر بن شراحيل (ان ابن عباس رضى الله عنه ما حدثه قال سقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم) فيه الرخصة فى الشرب قائما واستحباب الشرب من ما زمزم قال ابن المنذر وكأنه عنوان عن حسن العهد وكال الشوق فان العرب اعتادت الحنين الى منازل الاحبة وموارد أهل المودة وزمزم هو منهل أهل البيت فالتحقق عليها والمتعطش اليها قد أقام شعار المحبة وأحسن العهد للاحبة ولهذا جعل التطلع منها علامة فارقة بين الايمان والنفاق والله دراقائل

وما شرب بالماء الا تذكرا * لما به أهل الحبيب نزول

وقال آخر يقولون ملج ما غلة آجن * أجل هو علوح الى القلب طيب

وقال آخر بالله قولوا النيل مصر * بأننى عنه فى غناه

بزمزم العذب عنديت * معلق السترا لوفاء

وروى الفا كهى وغيره عن ابن عباس صلواتى على الاخيار واشربوا من شراب الابرار قيل وما صلى الاخيار قال تحت الميزاب قيل فما شراب الابرار قال زمزم (قال عاصم) الاحول (خاف عكرمة) مولى ابن عباس والله (ما كان) صلى الله عليه وسلم (يومئذ) أى يوم سقاه ابن عباس من ما زمزم (الا) را بكا (على بعير) ولان ما جهم من هذا الوجه قال عاصم قد كرت ذلك لعكرمة بالله ما فعل أى ما شرب قائما لانه حينئذ كان را بكا لكن عند أبي داود من رواية عكرمة

حدثنا ابي عبد الله بن سعيد وابو كامل الجدي (١٨٣) واللفظ لقتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن ابي يعقوب عن مصعب بن سعد قال صليت الى

جنب ابي قال وجعلت يدي بين ركبتي فقال لي ابي اضرب بكفك على ركبتيك قال ثم فعلت ذلك مرة أخرى فضرب يدي وقال انا نهيانا عن هذا وامرنا أن نضرب بالاكف على الركبتين * حدثنا خلف بن هشام قال حدثنا ابو الاحوص ح وحدثنا ابن ابي عمر قال حدثنا سفيان كلاهما عن ابي يعقوب بهذا الاسناد الى قوله فنهيانا عنه ولم يذكر اماماه * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن اسمعيل ابن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد قال ركعت فقلت بيدي هكذا يعني طبق بهما ووضعهما بين فخذه فقال ابي قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بالركب * حدثني الحكم بن موسى قال حدثنا عيسى بن يونس قال حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص قال صليت الى جنب ابي فلما ركعت شبكت أصابعي وجعلت ما بين ركبتي فضرب يدي فلما صلي قال قد كنا نفعل هذا ثم امرنا أن نرفع الى الركبتين

عياض رحمه الله تعالى روى وليجنا كما ذكرناه وروى وليجنا بالحاء المهملة قال وهذا رواية أكثر شيوخنا وكلاهما صحيح ومعناه الانحناء والانعطاف في الركوع قال ورواه بعض شيوخنا بضم النون وهو صحيح في المعنى أيضا يقال حنيت العود وحنوته اذا عطفته وأصل الركوع في اللغة الخضوع والذلة وسمى الركوع الشرعي ركوعا لما فيه من صورة الذلة والخضوع والاستسلام (قوله

عن ابن عباس أنه أتاه فصلي ركعتين فلعل شربه من ماء زمزم كان بعد ذلك واهل عكرمة انما انكر شربه قائما لانه عليه السلام صلى الله عليه وسلم شرب قائما فيحتمل على بيان الجواز قاله في فتح الباري * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأثرية وكذا الترمذي (باب طواف القارن) هل يكفيه طواف واحد أو لابد من طوافين خلاف يأتي ذكره ان شاء الله تعالى * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) سنة عشر وسمعت بذلك لانه عليه الصلاة والسلام ودع الناس فيها ولم يحج بعد الهجرة غيرها (فأعلمنا) أحرمانا (بعمره ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من كان معه هدى فليلب بالحج والعمره ثم لا يحل) بالنصب ولفه رأى ذرا لا يحل بالرفع (حتى يحل منهما) أي من الحج والعمره لان القارن يعمل عملا واحدا كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى قالت عائشة (فقدمت مكة وأنا حائض فلما قضينا حجتنا) أي بعد أن طهرت وطفئت (ارسلني مع) أخي (عبد الرحمن الى النعيم) أدنى الحل الى الحرم وانما أرسلنا الى النعيم لان العمره كاللحج لابد أن يجمع فيها بين الحل والحرم (فاعتمرت فقال صلى الله عليه وسلم هذه) العمره (مكان عمرتك) نصب مكان على الظرفية أي بدل عمرتك التي أردت أن تأتي بها مفردة لأنهم اقضوا عن التي كانت أحرمت بها (قطاف الذين أهلوا بالعمره) وحدها متعين وسعوا (ثم حلوا) لم يفرق بين من معه الهدى ومن ليس معه وقال أبو حنيفة من كان معه الهدى لا يحل من عمرته ويبقى على إحرامه حتى يحج ويغير هديه يوم النحر (ثم طافوا طوافا آخر) للحج (بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا بين الحج والعمره) وهم الذين كان معهم الهدى (طافوا طوافا واحدا) بغير طواف طافوا الذي هو جواب أياها لكن صرح النحاة بلزوم اثباتها فيه نحو قوله تعالى فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم الا في ضرورة الشعر كقوله

فأما القتال لا قتال لديكم * ولكن سيرا في عراض المواكب

وأما حذفها في قوله تعالى فأما الذين أسودت وجوههم كقترتم فالأصل فيقال لهم كقترتم فحذف القول استغناء عنه بالمقول فتبعته الفاء في الحذف ورب شيء يصح تبعه ولا يصح استغناءه كالخارج عن غيره يصلي عنه ركعتي الطواف ولو صلى أحد عن غيره ابتداء لم يصح على الصحيح قاله ابن هشام وتلخص منه أن الفاء لا تحذف في غير الضرورة الامع القول وعورض بأنه ثبت في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال أما بعد ما بال رجال يشترطون شروطا وأوجب بأنه يجوز أن يكون هذا الحديث مما حذف فيه الفاء تبعاً للقول والتقدير فأقول ما بال رجال فالأولى التقصص بما وقع هنا في حديث عائشة وأما الذين جمعوا بين الحج والعمره طافوا وبقوله عليه الصلاة والسلام أما موسى كاتني أنظر اليه اذ ينحدر في الوادي ولذا قال ابن مالك في التسهيل ولا بد مع ما من ذكر الفاء الا في ضرورة أو ندور وللشك في فاعلمنا طافوا فالتا قبل انما في جواب أما وفي هذا الحديث دليل على أن القارن يجزيه طواف واحد وهو مذهب مالك والشافعي وأجدوا الجهور وكذا يجزيه سعي واحد وقال أبو حنيفة في آخرين عليه طوافان وسعيان واستدل لذلك في فتح القدير بما رواه النسائي في سننه الكبرى عن حماد بن عبد الرحمن الانصاري عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع أبي وقد جمع الحج والعمره قطاف لهما طوافين وسعيين وحدثني أن عليا رضي الله عنه فعل ذلك وحدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك قال العلامة ابن الهمام وجماد هذا وان ضعفه لازدي فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن مع أنه روى عن علي بطرق كثيرة مضعفة ترتقي الى الحسن غير أن آثارها واقتصرنا على ما هو أحسن بنفسه

حدثنا أبو عوانة عن أبي يعقوب هو بالراء عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس بكسر النون وهو أبو يعقوب الأصغر وأما أبو يعقوب بلا

حدثنا اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا محمد بن بكر ح وحدثنا حسن الخوافي قال (١٨٣) - حدثنا عبد الرزاق وتوفى باللفظ قال

جميعاً أخبرنا ابن جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع طاوساً يقول قلنا لابن عباس في الاقعاء على القدمين فقال هي السنة فقلنا له اننا نراه جفاً بالرجل فقال ابن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم

الا كبرفاسمه واقد وقيل وقدان وقد سبق بيان ما في كتاب الايمان في حديث أي الاعمال أفضل

*(باب جواز الاقعاء على

العقبين)*

(فيه طاوس قال قلنا لابن عباس رضي الله عنهما في الاقعاء على القدمين قال هي السنة فقلنا اننا نراه جفاً بالرجل فقال ابن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم) اعلم أن الاقعاء ورد فيه حديثان ففي هذا الحديث أنه سنة وفي حديث آخر انتهى عنه رواه الترمذي وغيره من رواية علي وابن ماجه من رواية أنس وأحمد بن حنبل رحمه الله تعالى من رواية حمزة وأبي هريرة والبيهقي من رواية حمزة وأنس وأسانيدها كلها ضعيفة وقد اختلف العلماء في حكم الاقعاء وفي تفسيره اختلافاً كثيراً فلهذا في الاحاديث والصواب الذي لا يعدل عنه أن الاقعاء نوعان أحدهما أن يلقى البتية بالارض وينصب ساقيه ويضع يديه على الارض كاقعاء الكلب ~~هـ~~ كذا في غيره ابو عبيدة معمر بن المثنى وصاحبه ابو عبيد القاسم بن سلام وآخرون من أهل اللغة وهذا النوع هو المكروه الذي ورد فيه النهي والنوع الثاني أن يجعل البتية على عقبه بين السجدين وهذا هو ما ادان

بلا ضم قال ورواه الشافعي بسند فيه مجهول وقال معناه انه يطوف بالبيت حين يقدم وبالصفاء والمروة ثم يطوف بالبيت للزيارة اه وهو صريح في مخالفة النص عن علي وقول ابن المنذر ولو كان نافعاً عن علي كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من أحرم بالحج والعمرة أجزأه عنهم ما طواف واحد وسعى واحد مدفوع بأن علياً رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أنه نافعاً فوقعت المعارضة وكانت هذه الرواية آتية بأصول الشرع فربحت وقد استقر في الشرع أن من ضم عبادة إلى أخرى أنه يفعل أركان كل منهما والله أعلم بحقيقة الحال اه ولا ريب أن العمل بما في صحيح البخاري أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى وقد روى مسلم من طريق ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطوف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافاً واحداً ومن طريق طاوس عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لها يسعدك طوافك للحج وعمرتك وهذا صريح في الاجزاء وان كان العلماء اختلفوا فيما كانت عائشة محرمة به وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس ما طاف أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحجه وعمرته الا طوافاً واحداً قال الحافظ بن حجر وهذا استاد صحيح وحدث الباب مضى في باب كيف تمهل الحائض والنفساء وموضع الترجمة منه قوله وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة لانه هو القارن به قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدوري نسبة للباس القلائس الدورقية قال (حدثنا ابن علية) هو اسمعيل وعليه بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التهمة هو اسم أمه واسم أبيه ابراهيم بن مقسم (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ما دخل ابنه عبد الله ابن عبد الله وظهره) بالرفع مبتدأ أخبره قوله (في الدار) والحالة حاله والضمير في ظهره لابن عمر والمراد بالظهر مرقبه من الابل وكان ابن عمر قد عزم على الحج وأحضر مرقبه ليركب عليه ويتوجه (فقال) له ابنه عبد الله (ألي لا آمن) بعد الهمزة وفتح الميم مخففة وللمستعمل فيما ذكره الحافظ ابن حجر لا يمين بكسر الهمزة وفتح الميم وهي لغة تميم فأنهم يكسرون الهمزة في أول مستعمل ماضيه على فعل بالكسر ولا يكسرون اذا كان ماضيه بالفتح الآن يكون فيه حرف حلق نحو اذهب والمعنى أخاف (أن يكون العام) انصب على الظرفية أي في هذا العام (بين الناس قتال) بالرفع فاعل يكون وهي هنا تامة والنظر في متعلق بها وكذا بين الناس (فيصدولك عن البيت فلو أتت) هذه السنة وترك الحج لكان خيراً لعدم الأمن بجواب الشرط محذوف ويحتمل أن تكون لولتني فلا تحتاج الجواب (فقال) عبد الله بن عمر لا ابنه عبد الله (قد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الاثنين في هلال ذي القعدة سنة ست من الهجرة للعمرة حتى نزل بالحدبية (فقال كفار قريش بينه وبين البيت) فتحلل بأن خرج من النسك بالذبح والخلق أي مع النية فيهما (فان حيل) بكسر الحاء المهملة بلفظ الماضي (بني وبينه) أي البيت (أفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) من التحال حيث منعوه من دخول مكة وأقول بالرفع كافي اليونانية على تقدير أنابوا بالحزم على انه جزم وللشمس بني فان يحل بضم الياء وفتح الحاء وسكون اللام مبنياً للمفعول فافعل جزم فقط (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها أن يؤتسى بها وهو في نفسه قدوة حسنة فحسن التأسي به كقوله في البضعة عشرون مناخيداً أي هي في نفسها هذا القدر من الحديد (ثم قال) أي عبد الله بن عمر (أشهدكم أني قد أوجبت مع عمرتي حجا) بالتذكير في الأخير ولم يكتف بالنية بل أراد الاعلام لمن يريد الاقتداء به (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم قدم) أي أبي عبد الله مكة من منى بعد الوقوف بعرفات (فطاف لهما) أي للحج والعمرة (طوافاً واحداً) بعد

عباس بقوله سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وقلنا الشافعي رضي الله عنه في البويطي والاملاء على استحبابه في الجلس بين السجدين

حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وابوبكر (١٨٤) بن أبي شبيب عن ثوبان بن أبي ليلى قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن حجاج

الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي قال بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت واثكل أمياه ما شأنكم تنظرون إلى

وجه حديث ابن عباس رضي الله عنهما عليه جماعات من المحققين منهم الميهقي والقاضي عياض وآخرون رجعهم الله تعالى قال القاضي عياض وقد روى عن جماعة من الصحابة والسلف أنهم كانوا يفعلونه قال وكذا جاء مفسرا عن ابن عباس رضي الله عنهما من السنة أن عيسى عليه السلام قال هذا هو الصواب في تفسير حديث ابن عباس وقد ذكرنا أن الشافعي رضي الله عنه نص على استحبابه في الجلوس بين السجدين وله نص آخر وهو الأشهر أن السنة فيه الافتراش وحاصله أنهم ما سئلوا وأيمنا أفضل فيه قولان وأما جلسة التشهد الأول وجلسة الاستراحة فسننهما ما لا افتراش وجلسة التشهد الأخير السنة فيه التورك هذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وقد سبق بيانه مع مذاهب العلماء رجهم الله تعالى وقوله انالترأه جفأ بالرجل ضبطناه بفتح الراء وضم الجيم أي بالإنسان وكذا نقله القاضي عياض عن جميع رواة مسلم قال وضبطه أبو عمر بن عبد البر بكسر الراء واسكان الجيم قال أبو عمر ومن ضم الجيم فقد غلط ورد الجهور على ابن عبد البر وقالوا الصواب الضم وهو الذي يليق به

الوقوف بعرفة وهذا موضع الترجمة وجهه القائلون بطوافين وسبعين للقارن على أن المراد بقوله طوافا واحدا أي طواف لكل منهما طوافا فثبت به الطواف الذي لا آخر ولا ينحني ما في ذلك وقد روى سعيد بن منصور عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج معي بين الحج والعمرة كذا ما له طواف واحد وسعي واحد فهذا صريح في المراد * وحديث الباب أخرجه أيضا في الحج وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) ان ابن عمر رضي الله عنهما اراد الحج عام نزل (أي في عام نزل) (الحج) بن يوسف النخعي (باب الزبير) متدبسا به على وجه المقالة * وكذا انه لما مات معاوية بن يزيد بن معاوية ولم يكن استخلف في الناس بلا خليفة شهرين وأياما فاجتمع رأي أهل الحل والعقد من أهل مكة فبايعوا عبد الله بن الزبير وبايع أهل الشام ومصر مروان بن الحكم ثم لم يزل الأمر كذلك إلى ان توفي مروان وولى ابنه عبد الملك فنع الناس الحج خوفا ان يبايعوا ابن الزبير ثم بعث جيشا أمر عليه الحج فقدم مكة وأقام الحصار من أول شعبان سنة اثنتين وسبعين بأهل مكة إلى ان غلب عليهم وقتل ابن الزبير وصلبه (فقل له) أي لابن عمر والقائل له ابنه عبد الله وسالم كافي مسلم (ان الناس كانوا بينهم قتال) برفع قتال فاعل ويجوز النصب على التمييز والجملة في موضع رفع خبر ان (وانا تخاف ان يصدر) عن البيت (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذا اصنع) نصب باذاهي حرف جزاء وجواب وقيل اسم والاصل في اذا كرمك اذا جئتني أكرمك ثم حذف الجملة وعوض السنين عنها وأضمرت أن وعلى الأول فالاصح انها بسبب البساطة لا مركبة من اذ وأن وعلى البساطة فالصحيح انها الناصبة لأن مضمرة بعدها وتنصب المضارع بشرط أن تكون مصدرية وأن يكون الفعل متصلا بها ومقتضى البساطة أن يكون مستقبلا يقال سأتيك غدا فتقول اذا أكرمك واذا والله أكرمك فتنبه فيهما وترفع وجوبا ان قلت انا اذا أكرمك لعدم تصددها واذا عبد الله أكرمك للفصل بغير القسم أو حدثك انسان حديثا فقلت اذا تصدق لعدم الاستقبال وقد ظهر مما ذكرنا أن اصنع هنا منصوب لان اذا مصدرية وأصنع متصل بهامسة قبل وأن قول العيني اذا كان فعلها ماسة متقبلا وجب الرفع كما هو هنا وهو أوسبق قلم والمعنى ان صددت عن البيت أصنع (كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من العمل حين حصر بالحديبية (إني أشهدكم اني قد أوجبت عمرة) كما أوجبها النبي صلى الله عليه وسلم لم في قصة الحديبية (ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البداء) موضع بين مكة والمدينة فقام ذى الحليفة (قال ما شأن الحج والعمرة الا واحد) بالرفع أي واحد في حكم الحصر وأنه اذا كان العمل للحصر جائز في العمرة مع انها غير محدودة بوقت فهو في الحج أجوز وفيه العمل بالقياس (أشهدكم اني قد أوجبت حجاج عمرق واهدى) بفتح الهمزة فعل ماض من الاهداء (هكذا استأثره بقديد) بفتح مضمومة ودالين مهملة بينين ما تحسب ساكنة مصغرا موضع قرىب من الخفة زاد في باب من استأثرى هديه من الطريق وقلده حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفا أي إلى أن قدم مكة فطاف بالبيت للقدم وبالصفا (ولم يرد على ذلك فلم يخبر ولم يحل من شيء حرم منه) أي حرم من أفعاله وهي المحرمات السبع (ولم يحاق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فخر وحلق ورأى ان قد قضى) أي أدى (طواف الحج والعمرة بطوافه الاول) الذي طافه يوم النحر للافاضة بعد الوقوف بعرفة فهو مراده بالاول قال في الامع لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شيء فلو قال أول عبد الله دخل فهو حرقم يدخل الا واحد عتق والمراد انه لم يجع للاقراء طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعي وغيره خلافا للحنفية وقال بعضهم المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمروة وما الطواف

اضافة الجفاء اليه والله تعالى أعلم بالصواب * (باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من اباحتها) * (قوله واثكل أمياه) بالبيت

فجعلوا يضربون بأيديهم على آذانهم فلما رأيتهم يصمتون لي لئني سكت فلما صلى (١٨٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأني هو وأمي

ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسيب والتكبير وقرء القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الشكل بضم الشاء واسكان الكاف وبفتحهما جميعا الغنان كالخجل والجل حكاهما الجوهري وغيره وهو فخذ ان المرأة ولدها وامرأة تكلى وتاكل وتكلمته أمه بكسر الكاف وأنكله الله تعالى أمه وقوله أمياه هو بكسر الميم (قوله فجعلوا يضربون بأيديهم على آذانهم) يعني فعلوا هذا ليسكتوه وهذا محمول على انه كان قبل أن يشرع التسيب لمن نابه شيء في صلاته وفيه دليل على جواز الفعل القليل في الصلاة وأنه لا يتطل به الصلاة وأنه لا كراهة فيه اذا كان الحاجة (قوله فبأني هو وأمي ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه) فيه بيان ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عظيم الخلق الذي شتمه الله تعالى له به ورفقه بالجاهل ورأفته بأمنه وشفقتهم عليهم وفيه الخلق بخلقه صلى الله عليه وسلم في الرفق بالجاهل وحسن تعليمه واللفظ به وتقريب الصواب إلى فهمه (قوله فوالله ما كهرني) أي ما انتهرني (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسيب والتكبير وقرءة القرآن) فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان الحاجة أو غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاة أو غيرها

بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتفي عنه بطواف القدوم في القرآن ولا في الافراد (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما (كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا موضع الترجمة (باب الطواف على وضوء) وهو شرط عند الجمهور لا يصح الطواف بدونه كالطهارة من الخبث وسرا العورة لحديث الترمذي الطواف بالبيت صلاة فيدل على اشتراط ما ذكره لانه شبه بها وليس بين ذاتيهما شيء من المشابهة لان ذات الطواف وهو الدوران مما تتنق به ذات الصلاة فيكون المراد ان حكمه حكم الصلاة ومن حكمها عدم الاعتداد بدون الطهارة وقال الحنفية وتجب الطهارة عن الحدثين والحيض والنفس للطواف في الاصح وبسبب شرط الجواز ولا فرض بل واجبة حتى يجوز الطواف بدونها ويقع مع استدابه ولكن يكون مسيئا وتجب الفدية فان طاف للقدوم أو للصدقة لم يجز صدقة وجنبا دم وللزيارة محدثا دم وجنبا دمه وتستحب الاعداد مادام بمكة في الحديث وتجب في الجنابة حتى اذا رجع إلى أهله فعليه أن يعود إلى مكة باحرام جديد (وبالسنند قال) (حدثنا احمد بن عيسى) الترمذي المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام حذف المؤلف المسؤول عنه وقد ينه مسلم فقال ان رجلا من العراق قال لي سل عروة عن رجل يهل بالحلج فاذا طاف يهل أم لا فان قال لا لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك فسأله فقال لا يحل من أهل بالحلج الا بالحلج قلت فان رجلا كان يقول ذلك قال يتسما قال فتصدى لي الرجل فسلمتني فقلت له ان رجلا كان يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما شأن أسماء والزبير فعلا ذلك فقلت عروة فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لا أدري فقال ما باله لا يأتيني بنفسه يسألني أظنه عرا قيات لا أدري قال فانه قد كذب (وقال قد) ضبب في اليونانية على لفظ قد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتني عائشة رضى الله عنها (في الفاء في فإخبرتني كالتفصيل للمعجل يعني فأخبر عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حج ثم فصله باخبار عائشة) ان أول شيء بدأ به حين قدم مكة (انه توضع طاف بالبيت) ليس فيه دلالة على اشتراط الوضوء الا اذا انضم اليه قوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم المروى في مسلم (ثم لم تكن عمرة) بالرفع على أن كان تامة أي لم توجد بعد الطواف عمرة ولا غير أي ذرعة بالصب على انها ناقصة (ثم حج أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت) نصب أول خبر كان ورفع الطواف اهما (ثم لم تكن عمرة) بعد الطواف وعمرة بالرفع والنصب (ثم حج عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه مثل ذلك) برفع مثل أي مثل ما حج أبو بكر (ثم حج عثمان) بن عفان (رضي الله عنه فرائته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت) برفع أول والطواف كافي فروع اليونانية كهي مبتدأ وخبر في موضع نصب مفعول ثان رأى القلبية وفي بعض الاصول أول شيء بدأ به الطواف بنصب أول بدل من الضمير والطواف مفعول ثان رأى البصرية لا تتعدى لمفعولين لكن يحتمل أن البرماوى والعيني كالكرماني وفيه نظر لان رأى البصرية لا تتعدى لمفعولين لكن يحتمل أن تكون بمعنى تيقنت فتتعدى اهما (ثم لم تكن عمرة) بالرفع والنصب وقوله ثم حج عثمان هو من قول عروة ومما قبله من قول عائشة فيما قاله الداودي وقال أبو عبيد الملك منتهى حديث عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج أبو بكر الخ من كلام عروة اه قال الحافظ بن حجر فعلى هذا يكون بعض هذا منقطع لان عروة لم يدرك أبا بكر ولا عمر ثم أدرك عثمان وعلى قول الداودي يكون الجميع متصلا وهو الاظهر (ثم حج معاوية) بن أبي سفيان (وعبد الله بن عمر) بن الخطاب (ثم حجبت مع ابن الزبير بن العوام) كذا اللكهنبي ابن الزبير يعني أخاه عبد الله قال عياض

(٢٤) قسطلاني (ثالث) فان احتاج الى تنبيه أو اذن لداخل ونحوه سيج ان كان رجلا وصفقت ان كانت امرأة هذا مذهبا

وذهب مالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم (١٨٦) والجمهور من السلف والخلف وقال طائفة منهم الأوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاة

الحديث ذى الدين وسنوخه في موضعه ان شاء الله تعالى وهذا في كلام العامد العالم أما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك وأحد الجمهور وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون تبطل دليلنا حديث ذى الدين فان كثرة كلام الناسي فنيه وجهان مشهوران لأصحابنا أحدهما تبطل صلاته لأنه نادر وأما كلام الجاهل اذا كان قريب عهد بالاسلام فهو ككلام الناسي فلا تبطل الصلاة بقوله الحديث ما يهونه بن الحكم هذا الذي نحن فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بأعادة الصلاة لكن علمه تحريم الكلام فيما يستقبل وأما قوله صلى الله عليه وسلم انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن فعنده هذا ونحوه فان التشهد والدعاء والتسليم من الصلاة وغير ذلك من الأذكار مشروع فيها فعنده لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ومخاطباتهم وانما هي التسبيح وما في معناه من الذكر والدعاء واشباههما مما ورد به الشرع وفيه دليل على ان من حلف لا يتكلم فسبح أو كبر أو قرأ القرآن لا يحنث وهـ ذاهو الصحيح المشهور في مذهبنا وفيه دلالة لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى والجمهور ان تكبيرة الاحرام فرض من فروض الصلاة وجر منها وقال أبو حنيفة رضي الله عنه ليست منها بل هي شرط خارج عنها متقدم عليها وفي هذا الحديث النهي عن تسميت العاطس في الصلاة وانهم من كلام الناس الذي يحرم في الصلاة ونفسه اذا أتى به عالما بما قال أصحابنا ان قال يرحمك الله أو يرحمكم الله بكاف الخطاب بطلت صلاته وان قال يرحم الله أو اللهم ارحمه أو رحم الله فلانا (بالصفا

وهو تحفيف وللمستحلي والجوى مع أبي الزبير وهو الصواب والمعنى قال عروة ثم حجبت مع والذي الزبير قال يبريد من أبي (فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة) بالرفع ولا يبريد بالنصب (ثم رأيت المهاجرين والانصار ينعلون ذلك ثم لم تكن) ولا يبريد لا تكون (عمرة) بالرفع والنصب (ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة) أي لم ينقضها إلى العمرة قال أبو عبد الله الابن واكثر عروة من الاحتجاجات يشبه أن يكون احتجا جاعلا (وهذا) ابن عمر عندهم فلا يسألونه أي أفلا يسألونه فهمزة الاستفهام مقدرة (ولا أحد ممن مضى) عطف على فاعل لم ينقضها أي لا ابن عمر ولا أحد من السلف الماضين (ما كانوا يبدون بشي حين يضعون أقدامهم من الطواف بالبيت) قال ابن بطلال لا بد من زيادة لفظ أول بعد لفظ أقدامهم وتعبه الكرماني فقال الكلام صحيح بدون زيادة اذ معناه ما كان أحدهم منهم يبدأ بشي آخر حين يضع قدمه في المسجد لأجل الطواف أي لا يصلون تحية المسجد ولا يشتغلون بغير الطواف وأما كون من معني لأجل فهو كثير قال الحافظ بن حجر وحاصله أنه لم يتعين حذف لفظ أول بل يجوز ان يكون الحذف في موضع آخر لكن الأول أولى لان الثاني يحتاج إلى جعل من معني من أجل وهو قليل وأيضا فلفظ أول قد ثبتت في بعض الروايات وثبت أيضا في مكان آخر من الحديث نفسه اه وتعبه العيني بان جعله من معني من أجل قليلا غير علم بل هو كثير في الكلام لان أحدهما من التعليل كما عرف في موضعه وقوله وأيضا فقد ثبت لفظ أول في بعض الروايات مجرد دعوى فلا يقبل الا ببيان اه وفي رواية النكشبندي حتى يضع وانصب بحذف النون من يضع وان مقدرة بعد حتى التي للغاية وهي أوضح في المعنى (ثم لا يحلون) فيه أنه لا يجوز التحلل بطواف القدوم (وقد رايت ابي) أسماء (وخالتي) عائشة بنتي أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (حين تقدمان) لا تقدمان بشي أول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان) سواء كان احرامهما ما بالجم وحده أو بالقرآن لا فالمن قال ان من حج مفردا وطاف حل بذلك كما نقل عن ابن عباس ولا يبريد انهم لا لا تحلان فزاد لفظ انهما والأفعال الاربعة بالمناسبة الفوقية وفي بعض الاصول بالتسمية (وقد اخبرني ابي) أسماء (انها أهلت هي واختها) عائشة (والزبير) بن العوام (وفلان) وفلان) هم عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان (بهمرة فلما مسحوا الركن) الاسود (حلوا) من العمرة قال المازري والمراد بالمسح الطواف وعبر عنه ببعض ما يفعل فيه ومنه قول عمر بن أبي ربيعة

فلما قضينا من منى كل حاجة * ومسح بالاركان من منى ما مسح

لان الطائف انما مسح الحجر الاسود فكنى بالمسح ويحتمل أن يكون متأولا بأن المراد طافوا وبعوا وحلقوا حلوا وحذفت هذه المقدرات اختصارا للعلم بها (باب وجوب) السعي بين الصفا والمروة وجعل يضم الجيم مبنيا للمفعول وجوب السعي بينهما (من شعائر الله) من أعلام مناسك جمع شعيرة وهي العلامة وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال عروة) بن الزبير بن العوام (سألت عائشة رضي الله عنها فقلت لها رأيت قول الله تعالى) أي أخبرني عن مفهوم قول الله تعالى (ان الصفا والمروة) جبلا السعي اللذان يسمى من أحدهما إلى الآخر والصفا في الأصل جمع صفاة وهي الصخرة والحجر الامس والمروة في الأصل حجر أبيض براق (من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه) فلا اثم عليه (ان يطوف بهما) يتشديد الطاء أصله لا يطوف فابدلت التاء طاء لقرب مخرجهما وأدغمت الطاء في الطاء (فوالله ما على أحد جناح ان لا يطوف) كذا في اليونانية

(بالصفا) الله ارحمهم الله أو اللهم ارحمه أو رحم الله فلانا

قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالاسلام وان (١٨٧) منار جالا يا تون الكهان قال فلا تأثم

لم تبطل صلاته لانه ليس بخطاب وأما العاطس في الصلاة فيستحب له أن يحمد الله تعالى سرا هذا مذهبا وبه قال مالك رحمه الله وغيره وعن ابن عمر والنخعي وأحمد رضى الله عنهم انه يجهر به والاول أظهر لانه ذكر والسنة في الاذكار في الصلاة الاسرار الاما يستثنى من القراءة في بعضها ونحوها (قوله اني حديث عهد بجاهلية) قال العلماء الجاهلية ما قبل ورود الشرع وهو جاهلية لكثرة جهالاتهم وقشورهم (قوله ان منار جالا يا تون الكهان قال فلا تأثم) قال العلماء انما نهي عن اتيان الكهان لانهم يتكلمون في مغيبات قد يصادف بعضهم الاصابة فيخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولا نهي بل سون على الناس كثيرا من أمر الشرائع وقد تطاعت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن اتيان الكهان ونصديقهم فيما يقولون وتحريم ما يعطون من الخولان وهو حرام باجماع المسلمين وقد نقل الاجماع في تحريمه جماعة منهم أبو محمد البغوي رحمه الله تعالى قال البغوي اتفق أهل العلم على تحريم حلوان الكاهن وهو ما أخذ به المتكهن على كهاتمه لان فعل الكهانة باطل لا يجوز أخذ الاجرة عليه وقال الماوردي رحمه الله تعالى في الاحكام السلطانية ويمنع المحتسب الناس من التكسب بالكهانة واللاهو ويؤدب عليه ان لا يخذل والمعطى وقال الخطابي رحمه الله تعالى حلوان الكاهن ما يأخذ به المتكهن على كهاتمه وهو محرم وقوله باطل قال وحلوان

(بالصفا والمروة) اذ مفهومه ان السعي ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح وهو الاثم عن فاعله وذلك يدل على اباحته ولو كان واجبا لما قيل فيه مثل هذا فرددت عليه عائشة رضى الله عنها حيث قالت بئس ما قلت يا ابن أخي (أما ان هذه الآية لو كانت كما أولتها عليه) من الاباحة (كانت لاجناح عليه ان لا يطوف بهما) كذا بزيادة فوقية بعد التحية وبزيادة لا بعد أن وبه قرئ في الشاذ كما قالت عائشة فانها كانت حينئذ تدل على رفع الاثم عن تاركه وذلك حقيقة المباح فلم يكن في الآية نص على الوجوب ولا عدمه ثم بينت عائشة ان الاختصار في الآية على نفي الاثم له سبب خاص فقالت (ولكنها) أي الآية (أنزلت في الانصار) الاوس والخزرج (كانوا قبل أن يسلموا يهلون) يمحجون (للمناة الطاغية) بيمين مفتوحة فتون مخففة مجرور بالفتحة العلمية والتانيث وسميت مناة لان النسائل كانت تنفي أي تراق عندها وهي اسم صنم كان في الجاهلية والطاغية صفة اسلامية لمناة (التي كانوا يعبدونها عند المشلل) بيمين مضمومة فتشين مجمة مفتوحة فلامين الاولى مشددة مفتوحة ثنية مشرفة على قلبيد زاسقان عن الزهري بالمشلل من قديد أخرجه مسلم وكان اغيرهم صنمان بالصفا والساف بكسر الهمزة وتخفيف السين المهملة وبالرواية نائلة بالنون والهمزة والمد وقيل انهما كانا برجلا وامراة فزيدا دخل الكعبة ففسخهما الله بحجرين فنصبا عند الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبر الناس بهما او يتعظوا ثم حولهما قاصي بن كلاب فجعل أحدهما لاصق الكعبة والاخر لمرز من وشعر عندهما وأمر بعبادتهما فلما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة كسرها (فكان من أهل) من الانصار (يخرج) أي يجتر من الاثم (أن يطوف بالصفا والمروة) كراهية لذينك الصنمين وحيم صنفهم الذي بالمشلل وكان ذلك سنة في آبائهم من أحرمانه لم يطف بين الصفا والمروة (فلما أسلموا) أي الانصار (سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن الطواف بهما وما وقف لابي ذر فلفظ أسألو (قالوا يا رسول الله انا كنا نخرج ان نطوف بين الصفا والمروة) ولا يذربا بالصفا والمروة (فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية) الى آخرها فقد بين أن الحكمة في التعبير بذلك في الآية مطابقة لجواب السائلين لانهم توهموا من كونهم كانوا يفتعلون ذلك في الجاهلية انه يستقر في الاسلام فخرج الجواب مطابقا لسؤالهم واما الوجوب فيستفاد من دليل آخر وقد يكون الفعل واجبا ويعتقد المعتد أنه منع من ايقاعه على صفة مخصوصة كمن عليه صلاته تظهر مثلا فظن انه لا يجوز فعلها عند الغروب فسأل فقيل في جوابه لاجناح عليك ان صليت ما في هذا الوقت فالجواب صحيح ولا يستلزم ذلك الوجوب ولا يلزم نفي الاثم عن الفاعل نفي الاثم عن التارك فلو كان المراد مطلق الاباحة لنفي الاثم عن التارك (قالت عائشة رضى الله عنها وقد سن) أي فرض (رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما) أي بين الصفا والمروة بالسنة وليس المراد نفي فرضيتهما ويؤيده ما في مسلم من حديثها واعمرى ما أتت الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة واستدل البيهقي وابن عبد البر والنووي وغيرهم على ذلك أيضا بكونه عليه الصلاة والسلام كان يسمى بينهما في حجه وعمرته وقال خذوا عني مناسككم (فليس لاحد ان يترك الطواف بينهما) وهو ركن عند الشافعية والمالكية والحنابلة وقال الحنفية واجب الحج بدونه ويجبر بدم قال الزهري (ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن) ابن الحرث بن هشام بذلك (فقال ان هذا العلم) بفتح اللام وهي المؤكدة وبالنسبة بن علي ابن الحبيب وللعموي والسقلي ان هذا العلم بالنصب صفة لهذا أي ان هذا هو العلم (ما كنت سمعته) خبر لان وكنت بلفظ المتكلم وما نافية وعلى الرواية الاولى وهي للكشيري في علم خبران وكلمة مامو صولة واقظ كنت للمتكلم في جميع ما وقعت عليه من الاصول وقال العيني كالكرمانى وانظرت

العراف حرام أيضا قال والفرق بين العراف والكاهن أن الكاهن انما يتعاطى الاخبار عن الكواثر في المستقبل ويدعى معرفة الاسرار

قال ومن رجال يتطهرون قال ذلك شيء (١٨٨) يجدونه في صدورهم فلا يصبتهم وقال ابن الصباح فلا يصبتكم قال فأت

ومن رجال يخطون قال كان نبي من الانبياء

والعرف يتعاطى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما وقال الخطابي أيضا في حديث من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم قال كان في العرب كهنة يدعون أنهم يعرفون كسرا من الامور فنه من يزعم أن له ريتا من الجن يلقى اليه الاخبار ومنهم من يدعى استدراك ذلك منهم أعطيه ومنهم من يسمى عرافا وهو الذي يزعم معرفة الامور بقدرة أسباب يستدل بها لمعرفة من سرق الشيء القلاني ومعرفة من تنه به المرأة ونحو ذلك ومنهم من يسمى النجم كاهنا قال والحديث يشتمل على النهي عن اتيان هؤلاء كلهم والرجوع الى قولهم وتصديقهم فيما يدعون هذا كلام الخطابي وهو نفيس (قوله ومن رجال يتطهرون قال ذلك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصبتهم وفي رواية فلا يصبتكم) قال العلماء معناه أن الطيرة شيء تجدونه في نفوسكم ضرورة ولا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب لكم فلا تكلف به ولكن لا تمتنعوا بسببه من التصرف في أموركم فهذا هو الذي تقدرون عليه وهو مكتسب لكم فيقع به التكليف فنهاهم صلى الله عليه وسلم عن العمل بالطيرة والامتناع من تصرفاتهم بسببها وقد تطاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن التطير والطيرة وهي محاولة على العمل بها الاعلى ما يوجد في النفس من غير عمل على امتضاء عندهم وسأقي

للخطاب على النسخة الاولى وهي لعلم قال أبو بكر (ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يذكر أن النام الامن ذكرت عائشة) رضى الله عنها والاستثناء معترض بين اسم ان وخبرها وهو قوله (من كان يهل بمناء) بابا الموحدة (كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة) فلم يخصوا بطائفة بخلاف عائشة فانها خصت الانصار بذلك كما رواه الزهري عن عروة عنها (فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا يا رسول الله كذا يطوف بالصفا والمروة) أي في الجاهلية (وان الله) بالواو ولاي الوقت فان الله عز وجل (أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا) أي والمروة (فهل علينا من حرج) اسم (ان يطوف) بتشديد الطاء (بالصفا والمروة) انما سألو عن ذلك بناء على ما ظنوه من ان التطوف بهما من فعل الجاهلية (فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية قال أبو بكر فجمع) بفتح الهمزة والميم وضم العين على صيغة المتكلم من المضارع وضبطها الميم على الخافض فاسمع بوصول الهمزة وسكون العين على صيغة الامر قال في الفتح والاول أصوب (هذه الآية) ان الصفا والمروة (نزلت في الفريقين) الانصار وقوم من العرب كما في مسلم (كلهما) قال العيني والبرماوى الكرماني كلاهما هو وعلى لغة من يلزمها الاثنا عشر (في الذين كانوا يخرجون ان يطوفوا) وفي نسخة أن يتطوفوا بالتاء (في الجاهلية بالصفا والمروة) لكونه عندهم من أفعال الجاهلية (والذين يطوفون ثم يخرجون ان يطوفوا بهما في الاسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا) أي ولا المروة (حتى ذكر ذلك) أي الطواف بالصفا والمروة في قوله تعالى ان الصفا والمروة (بعد ما ذكر الطواف بالبيت) في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق والمراد تأخر نزول آية البقرة في الصفا والمروة عن آية الحج وليطوفوا بالبيت العتيق قال في الفتح ووقع في رواية المستقلى وغيره حتى ذكر بعد ذلك ما ذكر الطواف بالبيت قال الحافظ بن حجر وفي توجيهه عسر قال العيني لا عسر فيه فقد وجهه الكرماني فقال لفظه ما ذكره لمن ذلك وأن ما صدرية والكاف مقدرة كما في زيد أسد أي ذكر السعي به وذكر الطواف كذا الطواف وانما حطبا ومشروعا وأمورا به (باب ما جاء في) كيفية (السعي بين الصفا والمروة) قال ابن عزر بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن أبي شيبة والفاكهى (السعي من دار بنى عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن جعفر وتعرف اليوم بسلمة بنت عقيل (الى زقاق بنى ابي حسين) تصغير حسن ولاي زر عن الكشمي بنى والمستقلى ابن أبي حسين قال سفيان فيمارواه الفاكهى هو ما يبرز هذين العليين وقال البرماوى كالمكرمانى دار بنى عباد من طرف الصفا وزقاق بنى أبي حسين من طرف المروة وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون) كذا في جميع ما وقعت عليه من الاصول وقال الحافظ بن حجر انه الصواب وبه جزم أبو نعيم قال وزاد أبو ذر في روايته هو ابن حاتم ولعل حاتم اسم جد له ان كانت رواية أبي ذر فيه مضبوطة اه قال (حدثنا عيسى بن يونس) السبيعي الكوفي (عن عبيد الله بن عمر) بتصغير عبد الحمري (عن نافع عن ابن عزر رضى الله عنه) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف الطواف الاول طواف القدوم وكذا الركن (خب ثلاثا) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة أي رمل وهو المشي مع تقارب الخطا (ومشي اربعاً) من غير رمل (وكان) عليه الصلاة والسلام (يسمى) جهده بان يسرع فوق الرمل (بطن المسيل) نصب على الظرفية أي المكان الذي يجتمع فيه المسيل ولم يبق اليوم بطن المسيل لان السيول كبسته فبشي حين يدنو من الميل الاخضر المعلق بمجدار المسجد قدر ستة أذرع حتى يقابل الميادين الاخضرين اللذين أحدهما بمجدار المسجد والاخر بدار العباس ثم يمشي على هيئته (اذا طاف بين الصفا والمروة)

بسط الكلام فيها في موضعها ان شاء الله تعالى حيث ذكرها مسلم رحمه الله تعالى (قوله ومن رجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يفعل

يخط فن وافق خطه فذلك قال وكانت لي جارية ترمى غنمالي قبل أحدوا الجوانية (١٨٩) فاطعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة

يفعل ذلك ذاهبا وراجعا قال عبيد الله بن عمر العمري (فقلت لنافع أكان عبد الله) بن عمر
(عشي) من غير رمل (إذا بلغ الركن الثاني) بتخفيف الياء على المشهور (قال لا الآن يراحم)
بضم التحتية وفتح الحاء (على الركن) فانه عشي ولا يرمل ليكون أسهل لاستلامه عند الازدحام
(فانه كان لا يدعه) أي لا يترك الركن (حتى يستلمه) وموضع الترجمة قوله وكان يسعى بطن المسيل
والحديث سبق في باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن عبد الله) المديني
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار قال سألت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما) وفي نسخة اليونانية عنه (عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة أيا من
أمرأته) بمزة الاستفهام (فقال) ولا يذوق (قدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (فطاف
بالبيت سبعا وصرى خلف المقام ركعتين فطاف) بالفا و لا يذوق طاف (بين الصفا والمروة سبعا)
أي فلم يتحمل عليه الصلاة والسلام من عمرته حتى سعى بينهما ومتابعته صلى الله عليه وسلم
واجبة فلا يحمل لهذا الرجل أن يواقع أمرأته حتى يسعى بينهما (أقصد) ولا يذوق الوقت وقد كان لكم
في رسول الله أسوة حسنة وسألتنا جابر بن عبد الله (النصاري) (رضي الله عنهما) عن ذلك
(فقال لا يقرنها) بنون التوكيد الثقيلة (حتى يطوف بين الصفا والمروة) لانه ركن لا يتحمل بدونه
ولا يجبر بدم خلا فاللعنة لان عندهم أن ما ثبت أحاديث الوجوب لا ركنية لانها انما ثبتت
بدليل قطعي * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد الجني (عن ابن جريح) عبد
الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي
الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف بالبيت) أي سبعا (ثم صلى ركعتين) سنة
الطواف (ثم سعى بين الصفا والمروة) أي سبعا يبدأ بالصفا ويختم بالمروة بحسب الذهاب من الصفا
مرة والعود من المروة مرة ثانية قال النووي في الايضاح وهذا هو المذهب الصحيح الذي قطع به
جماهير العلماء من أصحابنا وغيرهم وعليه عمل الناس في الأزمنة المتقدمة والمتأخرة وذهب جماعة
من أصحابنا إلى أنه يجب الذهاب والعود مرة واحدة فانه من أصحابنا أبو عبد الرحمن بن بنت
الشافعي وأبو حصن بن الوكيل وأبو بكر الصيدلاني وهذا قول فاسد لا يعتد به ولا نظر إليه اه
ووجهه الخلق بالطواف حيث كان من المبدأ أعني الحجر إلى المبدأ وتعبا بانه لو كان كذلك لكان
الواجب أربعة عشر شوطا وقد اتفق رواية نسكه عليه الصلاة والسلام انه انما طاف سبعا
وأجيب بان هذا موقوف على أن يسمى الشوط امامنا الصفا إلى المروة أو من المروة إلى الصفا في
الشرع وهو ممنوع اذ نقول هذا اعتبارا كما لا اعتبار بالشرع لعدم النقل في ذلك وأقل الامور اذا
لم يثبت عن الشارع تخصيص في مسماه أن يثبت احتمال أنه كما قلتم أو كما قلتم فيجب الاحتياط فيه
ويقويه أن لفظ الشوط أطلق على ما حوالى البيت وعرف قطعاً أن المراد به ما بين المبدأ إلى المبدأ
فكذا اذا أطلق في السعي ولا تخصيص على المراد فيجب أن يحمل على المعهود منه في غيره فالوجه
اثبات أن معنى الشوط في اللغة يطلق على كل من الذهاب من الصفا إلى المروة والرجوع منها
إلى الصفا ليس في الشرع أي مخالفه فيبقى على المفهوم اللغوي وذلك انه في الاصل مسافة تعدوها
الفرس كالميدان ونحوه مرة واحدة فسبعة أشواط حينئذ قطع مسافة مقدرة بسبع مرات
فاذا قال طاف بين كذا وكذا سبعا صدق بالتعدد من كل من الغائتين إلى الأخرى سبعا بخلاف بكذا
فان حقيقة متوقعة على أن يشمل بالطواف ذلك الشيء فاذا قال طاف به سبعا كان بتكرير تعميمه
بالطواف سبعا فنحن هنا افتقر الحمال بين الطواف بالبيت حيث لم يشر في شوطه كونه من المبدأ إلى
المبدأ والطواف بين الصفا والمروة حيث لم يلزم ذلك فانه في فتح القدير (ثم تلا) أي ابن عمر (لقد كان

عليهم السلام يخط فن وافق خطه
فذلك) اختلاف العلماء في معناه
فالصحيح أن معناه من وافق خطه
فهو مباح له ولكن لا طريق انسا إلى
العلم اليقيني بالموافقة فلا يباح
والمقصود انه حرام لانه لا يباح
الا يقين الموافقة وليس لنا يقين
به وانما قال النبي صلى الله عليه
وسلم فن وافق خطه فذلك ولم يقل
هو حرام بغير تعليل على الموافقة
لثلاثيهم متوهم أن هذا النهي
يدخل فيه ذلك النبي الذي كان يخط
حفاظ النبي صلى الله عليه وسلم
على حرمة ذلك النبي مع بيان
الحكم في حقه فاما معنى أن ذلك النبي
لا منع في حقه وكذا لو علمت موافقته
ولكن لا علم لكم به او قال الخطابي
هذا الحديث يحتمل النهي عن هذا
الخط اذا كان علما بنسوة ذلك النبي
وقد انقطعت فنهين عن تعاطي
ذلك وقال القاضي عياض المختار
أن معناه من وافق خطه فذلك
الذي يجردون اصابعه فيما يقول
لأنه أباح ذلك لفاعله قال ويحمل
أن هذا نسخ في شرعنا فحصل من
مجموع كلام العلماء فيه الاتفاق
على التهي عنه الآن (قوله وكانت
لي جارية ترمى غنمالي قبل أحد
والجوانية) هي بفتح الجيم وتشديد
الواو وبعد الالف نون مكسورة ثم
ياء مشددة هكذا ضبطناه وكذا
ذكره أبو عبيد البكري والمحققون
وحكي القاضي عياض عن بعضهم
تحقيق الباء والمختار التشديد
والجوانية بقرب أحد موضع في
شمال المدينة وأما قول القاضي
عياض انها من عمل الفرع فليس
بمقبول لان الفرع بين مكة والمدينة
بعيد من المدينة وأحد في شام المدينة وقد قال في الحديث قبل أحد والجوانية فكيف يكون عند الفرع وفيه دليل على جواز استخدام

من غنمها وأبارجل من بني آدم آسف كما
قلت يا رسول الله أفلا أعتقها قال
أنتى بها فإتيته بها

السيد جاريته في الرعي وإن كانت
تفرق في المرقى وانما حرم الشرع
مسافرة المرأة وحدها لأن السفر
منظنة الطمع فيها وانقطاع ناصرها
والذاب عنها وبعدها منه بخلاف
الرعية ومع هذا فإن خيف مفسدة
من رعيها الرية فيها أو فساد من
يكون في الناحية التي رعى فيها أو
مخوف ذلك لم يسترعهما ولم تكن الحرة
ولا الامعة من الرعي حينئذ لانه حينئذ
يصير في معنى السفر الذي حرمه
الشرع على المرأة فإن كان معها
محرم أو نحوه ممن تأمن معه على
نفسها فلا منع حينئذ كما لا تمنع من
المسافرة في هذا الحال والله أعلم
(قوله آسف) أي أغضب وهو يفتح
السين (قوله صككتها) أي لطمتها
(قوله صلى الله عليه وسلم أين الله
قالت في السماء قال من أتا قالت
أنت رسول الله قال اعتقها فإنها
مؤمنة) هذا الحديث من أحاديث
الصفات وفيها مذهبان تقدم ذكرهما
مرات في كتاب الإيمان أحدهما
الإيمان بمن غير خوض في معناه
مع أئمة إذ أن الله تعالى ليس كمثل
شيء وتزجهم عن سمات الخلق
والثاني تأويله بما يليق به فن قال
بهذا قال كأن المراد امتحانها هل
هي موحدة تقر بأن الخالق المدبر
الفعال لما يريد هو الله وحده وهو
الذي ادعاه الداعي استقبل السماء
كما إذا صلى المصلي استقبل الكعبة
وليس ذلك لانه منحصر في السماء
كما انه ليس منحصر في جهة الكعبة
بل ذلك لأن السماء قبله الداعين
كما أن الكعبة قبله المصلين أو هي

(١٩٠)

يا سقون لكني صككتها صكة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فغظم ذلك على

لكم في رسول الله أسوة حسنة) * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف بابن شويه المروزي
قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول البصري قال
قلت لأنس بن مالك رضي الله عنه أنتم تكبرون السعي بين الصفا والمروة قال (ولابي الوقت
فقال (نعم) بزيادة فاء العطف أي نعم كنا نكبره وعمل الكراهة بقوله (لأنها كانت من شعائر
الجاهلية) أي من العلامات التي كانوا يعبدون بها وأنث الضمير باعتبار السعي وهو سبع مرات
(حتى أنزل الله أن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو عتمر فلا جناح عليه أن يطوف
بهما) أي فزالت الكراهة * وفي هذا الحديث التحديث والاختار والعنعنة والقول وأخرجه
أيضا في التفسير ومسلم في المناسك والترمذي في التفسير والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا
علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ولا يبي ذر زيادة ابن
دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال أنس بن مالك رضي الله عنه
الله عليه وسلم لم يلبس بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته) بضم الياء وكسر الراء من ليرى
ومفهومة قصر السبب فيما ذكره على ما ذكر في أنس من أفادة الحصر بها منطوقا ومفهوما على
الخلاف في العربية والاصول لكن روى أحمد بن حنبل حديث ابن عباس سعي أئنا إبراهيم عليه
الصلاة والسلام فيحوز أن يكون هو المقتضى لمشروعية الاسراع (زاد الجليدي) بضم الحاء أبو
بكر عبد الله بن الزبير المكي شيخ المواقف قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو
ابن دينار (قال سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ما (مثله) أي
مثل الحديث السابق وقائدة ذلك أن الجليدي صرح بالتحديث في روايته عن عمرو وهو صرح
بالسمع عن عطاء * هذا (باب) بالتسوين (تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت)
للمنع الوارد فيه (و) الحكم فيما (أداسي على غير وضوء بين الصفا والمروة) * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن
القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قدمت مكة
وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) اتوقفه على سبق الطواف وإن كان يصح
بغير طهارة وقولها ولا بين الصفا والمروة عطف على المنفي قبله على تقدير ولم أسمع وهو من باب
* علفتها تارة ما باردا * ويجوز أن يقدروا لم أطف بين الصفا والمروة على طريق الجواز وانما
ذهبوا الى هذا التقدير دون الانسحاب لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة
واحدة (قالت) عائشة (فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افعلي كما ينهك
الحاج) من الوقوف برفقة وغيره (غير أن لا تطوف بالبيت) لازائدة (حتى تطهري) بسكون الطاء
وضم الهاء كذا فيما وقفت عليه من الاصول وضبطه العيني كالحافظ بن حجر بتشديد الطاء والهاء
على أن أصله تنطهري أي حتى ينقطع دمك وتغتسلي ويؤيده رواية مسلم حتى تغتسلي وهو ظاهر
في نهى الحائض حتى ينقطع دمها وتغتسل * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) المعروف بالزمن
قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال المؤلف (ح وقال في خاتمة) بن خياط أي
على سبيل المذاكرة اذ لو كان على سبيل التحمل اقال حدثنا ونحوه والمسوق هنا لفظ حديثه وأما
لفظ حديث محمد بن المنثري فسمي أي أن شاء الله تعالى في باب عمرة التعميم (حدثنا عبد الوهاب)
الثقفي قال (حدثنا حبيب المعلم) بكسر اللام المشددة من التعميم (عن عطاء) هو ابن أبي رباح
(عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) ما قال اهل النبي صلى الله عليه وسلم أي أحرمت
(هو وأصحابه بالحج) فيه دلائل على أنه عليه الصلاة والسلام كان مفردا واطلاق لفظ الاصحاب

من عبدة الاوثان العابدين للاوثان التي بين أيديهم فلما قالت في السماء علم انهم موحدة وليست عبادة للاوثان محمول

قال القاضي عياض لا خلاف بين المسلمين قاطبة فيهم ومحمدهم وسلكهم (١٩١) ونظارهم ومقلدهم ان الظواهر الواردة

بذكر الله تعالى في السماء كقوله
تعالى آمنتم من في السماء أن
يخسف بكم الأرض ويخولها
علي ظاهرها بل متأولة عند جميعهم
فن قال بالثبات جهة فوق من غير
تحديد ولا تكليف من المحدثين
والفقهاء والمتكلمين تأول في
السماء أي على السماء ومن قال
من دهاء النظر والمتكلمين
واصحاب التنزيه بنى الحد واسمالة
الجهة في حق سبحانه وتعالى تأولوا
تأويلات بحسب مقتضاها وذكروا
نحو ما سبق قال وبأيت شعري
ما الذي جمع أهل السنة والحق كلهم
على وجوب الامساك عن التكفير
الذات كما أمر واوصوا بكتنوا الحسيرة
العقل وانفقوا على تحريم
التكليف والتشكيل وان ذلك
مر وقوفهم واما كما هم غير شاك
في الوجود والوجود غير قاذح في
التوحيد بل هو حقيقة ثم تسامح
بعضهم بالثبات الجهة خاشعين مثل
هذا التسامح وهل بين التكليف
واثبات الجهات فرق لكن اطلاق
ما أطلقه الشرع من انه القاهر فوق
عباده وانه استوى على العرش مع
التمسك بالآية الجاهلة للتنزيه
الكل الذي لا يصح في المعقول غيره
وهو قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو
السميع البصير عهدهم وفقه الله
تعالى وهذه كلام القاضي
رحمه الله تعالى وفي هذا الحديث ان
اعتناق المؤمن أفضل من اعتناق
الكافر وأجمع العلماء على جواز
عتق الكافر في غير الكفارات
واجعوا على انه لا يجزئ الكافر في
كفارة القتل كما ورد به القرآن
واختلفوا في كفارة الظهار والمين

محمول على الغالب لما يأتي ان شاء الله تعالى (وليس مع أحدهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطهارة) بنصب غير على الاستثناء ولا يذري غير ما صفة لاحد قال أبو حيان ولا يجوز الرفع (وقدم على) هو ابن أبي طالب (من الذين معه هدى) وفي رواية وقدم على من سعيته بكسر السين أي من عمله في السعي في الصدقات لكن قال بعضهم انما بعثه أميرا اذ لا يجوز استعماله في هاشم على الصدقة وأجيب بان سعيته لا تعين للصدقة فان مطلق الولاية يسمى سعيته سلمة لكن يجوز أن يكون ولادة الصدقات محتسبا أو بعمله من غير الصدقة وقوله ومعه هدى جملة تسمية حاله وفي رواية أنس السابقة في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فقال بما أهلت (وقال أهلت بما أهله النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر في هذا الحديث جواب النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لذلك كقوله بما أهلت وفي رواية أنس المذكورة فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن معي الهدى لأحلت وزاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال فاهل وامكث حراما كما أنت وهذا غير ما أجابه أبو موسى فانه قال له كما في الصحيحين بما أهلت قال باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل سقت الهدى قال لا قال فطف باليت وبالصفا والمروة ثم أحل الحديث وانما أجابه بذلك لانه ليس معه هدى فهو من المأمورين بفسخ الحج بخلاف على فان معه هدبا وفيه صحة الاحرام المعلق على ما أحرم به فلان وينه قد يصير محرما بما أحرم به فلان وأخذ بذلك الشافعي فأجاز الاهلال بالنية المهمة ثم انه ان ينقلها الى ما شاء من حج أو عمرة (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه) بمن ليس معه هدى (أن يجعلوها) أي الجملة التي أهلوا بها (عمرة) وهو معنى فسخ الحج الى العمرة (ويطوقها) هو من عطف المفصل على الجمل مثل طواف غسل وجهه والمرايا الطواف هنا ما هو أعظم من الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة قال تعالى فلا جناح عليه أن يطوف به ما أو اقتصر على الطواف بالبيت لاستلزامه السعي بعده والثقة بغير طواف أو بسعيه وحذف اكتناء على انه قد جاء في رواية التصريح به ما (ثم يقصروا ويحلقوا) بفتح أوله وكسر الحاء أي يصيروا حلالا (الامن كان معه الهدى) استثناء من قوله فأمر أصحابه (فقلوا) أي المأمورون بالفسخ ولغير أبي ذر قالوا (تطلق) أي أنطلق فحذف همزة الاستفهام التمجيزي (الى منى) وذكر أحدنا بقطر منيا هو من باب المبالغة أي انه يقضى بنا الى جماعة النساء ثم يحرم بالحج عقب ذلك فنخرج وذكر أحدنا لقربه من الجامع يقطر منيا وحالة الحج تنافي الترفه وتناسب الشعث فكيف يكون ذلك (فبلغ ذلك) أي قولهم هذا وايس في اليونانية لنظ ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب النبي على المقولية وفي رواية فاندري أشئ بلغه من السماء أم شيء من قبل الناس (فقال) صلى الله عليه وسلم (لو استقبلت من امرى ما استدبرت) يجوز أن تكون ما موصولة أي الذي أو نكرة موصوفة أي شيئا وأيما كان فالعائد محذوف أي استدبرته أي لو كنت الآن مستقبلا لزم الامر الذي استدبرته (ما أهديت) ما سقت الهدى (ولولا أن معي الهدى لأحلت) أي بالفسخ لان وجوده مانع من فسخ الحج الى العمرة والتحلل منها والامر الذي استدبره صلى الله عليه وسلم لم هو ما حصل لأصحابه من مشقة انفرادهم عنه بالفسخ حتى انهم لم يوقنوا وترددوا وارجعوه أو المعنى لو أن الذي رأيت في الآخرة أمر تكلم به من الفسخ عن لي في أول الامر ما سقت الهدى لان سوقه يمنع منه لانه لا ينجر الا بعد بلوغه محل يوم النحر وقال في المعالم انما أراد عليه الصلاة والسلام تطيب قلوب أصحابه لانه كان يشق عليهم أن يحلقوا وهو محرم ولم يحبهم أن يرغبوا بانفسهم ويتركوا الاقتداء به فقال ذلك لئلا يجحدوا في أنفسهم وليعلموا أن الأفضل في حقهم ما دعاهم اليه ولا يقال ان الحديث يدل على ان التمتع أفضل لانه عليه الصلاة والسلام لا يتم والجامع في ثم ارمضان فقال الشافعي ومالك والجمهور ولا يجوز نه الامومة جلالا لمطلق على المنية في كفارة القتل وقال أبو حنيفة رضى الله

فقال لها ابن الله قالت في السماء قال من أنا (١٩٣) قالت أنت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة * حدثنا اسحق بن ابراهيم

أخبرنا عيسى بن يونس قال حدثنا
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير
بهذا الاسناد نحوه * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن
نسيم وأبو سعيد الأشج وألفاظهم
متقاربة قالوا أخبرنا ابن فضيل
قال حدثنا الأعشى عن ابراهيم عن
عائشة عن عبد الله قال كنا نسلم
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة فترد علينا فلما رجعنا
من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد
علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم
عليك في الصلاة فترد علينا فقال ان
في الصلاة شغلا * حدثني ابن غير قال
حدثني اسحق بن منصور السلولي
قال حدثنا هريم بن سفيان عن
الأعشى بهذا الاسناد نحوه

عنه والكوفيون يجزئ الكافر
للاطلاق فانما تسمى رقبة (قوله
صلى الله عليه وسلم ابن الله قالت في
السماء قال من أنا قالت أنت رسول
الله قال اعتقها فانها مؤمنة) فيه
دليل على ان الكافر لا يصير مؤمنا
الا بالقرار بالله تعالى وبرسالة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه
دليل على ان من أقر بالشهادتين
واعتق بذلك جرما كفاه ذلك في
صحة إيمانه وكونه من أهل القبلة
والجنة ولا يكف مع هذا إقامة
الدليل والبرهان على ذلك ولا يلزمه
معرفة الدليل وهذا هو الصحيح الذي
عليه الجمهور وقد سبق بيان هذه
المسئلة في أول كتاب الايمان مع ما
يتعلق بها والله التوفيق (قوله في
حديث ابن مسعود كنا نسلم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في الصلاة فترد علينا فلما رجعنا من
عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا
فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في

الا افضل لانا نقول التمسى هنا ليس اكونه افضل مطلقا بل لامر خارج فلا يلزم من ترجيحه
من وجه ترجيحه مطلقا كما ذكره ابن دقيق العيد فان قلت قد ورد عنه صلى الله عليه وسلم ما يقتضي
كرهه قول لو حث قال عليه الصلاة والسلام لو تفتح عمل الشيطان أجيبه ان المكروه
استعمالها في التلف على أمور الدنيا ما طلبا بقوله لو فمات كذا حصل لي كذا واما ما ذكره بقوله لو
كان كذا وكذا لما ي كذا وكذا لما في ذلك من صورة عدم التوكل ونسبة الافعال الى غير
القضاء والقدر ما غنى القربات كما في هذا الحديث فلا كراهة لانتفاء المعنى المذكور
(وحاض عائشة رضي الله عنها فسكت المناسك كلها) أنت بانعال الحج كلها (غير انهم تطف
بالبيت) أي ولم تسع بين الصفا والمروة وحذفه لان الهي لا بد من تقديم طواف عليه فيلزم من
نفيه نفيه ما كفى في الطواف (فلما طهرت) بفتح الهاء وضمتها (طافت بالبيت) أي وسعت بين
الصفا والمروة (قالت يا رسول الله تطلقون) أي أنتطلقون فحذفت همزة الاستفهام (بجدة
وعمرة) أي العمرة التي فسحقوا الحج إليها والحجة التي أنشئوها من مكة (وانطلق بحج) مفردة بلا عمرة
مفردة كما وقع لهم (فامر) النبي صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله
عنه ما (ان يخرج معها الى التسعيم) لتعمر منه (فاعتقرت بعد الحج) * وهذا الحديث أخرجه أبو
داود وفيه التحديث والعنونة والقول وذكر الاسناد من طريقين ورواته كلهم بصريون الاعطاء
فيكي * وبه قال (حدثنا مؤمل بن هشام) بضم مضمومة فهمزة فم مشددة مفتوحة حين آخره لام
اليسكري البصري قال (حدثنا اسمعيل بن علية (عن ايوب) السخستاني (عن حفصة) بنت
سبير (قالت كنا نفع عواتقنا) نصب مفعول نفع والعواتق جمع عاتق وهي التي لم تفارق بيت
أهلها الى زوجها لانها اعتقت عن آباءها في الخدمة والخروج الى الحوائج وقيل غير ذلك مما مر
في باب شهود الخائض العيدين عند ذكر الحديث (ان يخرجن) أي من خروجهن في العيدين
(فقدمت امرأة) لم تبسم (فنزات قصر بنى خلف) جد طلبة الطلمات وكان بالبصرة (حدثت ان
اختها) هي أم عطية فيما قيل أو غيرها (كانت تحت رجل) لم تبسم (من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة) قالت المرأة المحدثثة (وكانت
أختي معه) أي مع زوجها أو مع النبي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات قالت) أي الاخت
(كنا نداوى السكوى) بفتح الكاف وسكون اللام وفتح الميم الجرحى (ونقوم على المرضى فسال
أختي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقات هل على احدنا لباس) أي اثم (ان لم يكن لها جلباب ان
لا تخرج) الى مصلى العيد (فقال) عليه الصلاة والسلام (لتنسها صاحبتها) بكسر اللام وضم
الفوقية وسكون اللام وكسر الواو وحزم السين والفاء على صاحبها (من جلبابها) بكسر الجيم
خيار واسع كالمحفة تغطي به المرأة رأسها وصدورها أي لتعرها جلبابا لا تحتاج اليه (ولتشهد
الحير) أي بحالسه (ودعوة المؤمنين) وفي باب شهود الخائض العيدين ودعوة المسلمين (فلما قدمت
أم عطية) نسبية (رضي الله عنها) بالبصرة (سألها) بنون بعد اللام الساكنة ثم هاء من غير ألف أي
حفصة والنسوة معها (أوقات) حفصة (سألها) بألف بعد النون ولا يبي الوقت سألها ولا يذر
فقال بالتذكير أي قال أيوب عن حفصة سألناها (وقالت) ولا يبي الوقت قالت (وكانت لا تذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا) ولا يبي ذرو الوقت أبدا الا (قالت يابي) همزة بين موحدين
مكسورين أي أفديه ولا تكشميني بأبأ بقلب التخمية ألفا فتفتح الموحدة الأخيرة وللمسئلة في بيان
بأبأ الهمزة ياء وقلب الياء المضافة إليها ألفا (فقلنا) ولا يذر قلنا (سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول كذا وكذا) كناية عن الشيء والكاف حرف تشبيه وهذا للاشارة الى ما ذكر

(قالت) في الصلاة فترد علينا فقال ان في الصلاة شغلا وفي حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه

* حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن الحرث بن شبيب (١٩٣) عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال

كنا نسكلم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة

كنا نسكلم في الصلاة يكلم

الرجل صاحبه وهو الى جنبه في

الصلاة حتى نزلت وقوموا لله

فانتم فاهم نأيا السكوت ونهينا

عن الكلام وفي حديث جابر رضى

الله عنه قال ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم بعثني لحاجة ثم أدرته

وهو يصلي فسلمت عليه فأشار الى

فلا فرغ دعائي فقال انك سلمت أنفا

وأنا أصلي) هذه الاحاديث فيها

قوائد منها تحريم الكلام في الصلاة

سواء كان لمصلحتها أم لا وتحريم رد

السلام فيها باللفظ وأنه لا تنصرا لشارة

بل يستحب رد السلام بالاشارة

وبه هذه الجملة قال الشافعي

والاكثر من قال القاضي عياض

قال جماعة من العلماء برد السلام في

الصلاة لفظا منهم أبو هريرة وجابر

والحسن وسعيد بن المسيب وقتادة

واسحق وقيل يرد في نفسه وقال

عطاء والتخمي والثوري يرد بعد

السلام من الصلاة وقال أبو جنيمة

رضي الله عنه لا يرد بلفظ ولا اشارة

بكل حال وقال عمر بن عبد العزيز

ومالك وأصحابه وجماعة يرد اشارة

ولا يرد لفظا ومن قال يرد لفظا كآب

لم يبعه الاحاديث وأما ابتداء السلام

على المصلي فذهب الشافعي رحمه

الله تعالى انه لا يسلم عليه فان سلم

لم يستحق جوابا وقال به جماعة من

العلماء وعن مالك رضي الله عنه

روايتان احدهما كراهة السلام

والثانية جوازها (قوله صلى الله عليه

وسلم ان في الصلاة شغلا) معناه ان

المصلي وظيفته أن يشتغل بصلاته

(قالت نعم) سمعته (بأبي) ولا يذر شيئا يبدل الهمزة يا وقلب الياء المضافة اليها ألفا (فقال لتخرج
العواقر ذوات) ولا يذر وذوات (الخدور) بالخاء المعجمة والذال المهملة أى البيوت صفة للعواقر
(او العواقر وذوات الخدور) وسقط لابي ذرا والعواقر وذوات الخدور (والحيض) بتشديد الياء
جمع حائض عطف على العواقر (فيشهدن) ولا يذر وليشهدن (الخبر ودعوة المسكين) ويعتزل
الحيض المصلي (وجوبا) (فقلت الحائض) بعد الهمزة استهفام تعجبي من اخبارها بشهود الحائض
وليس في اليونانية مد على الهمزة (فقلت) أم عطية (اوليس تشهد) الحائض (عرفة)
أى يومها (وتشهد كذا) نحو المزدلفة ومنى ورمى الجمار (وتشهد كذا) كصلاة الاستسقاء
وموضع الترجمة منه قولها أوليس تشهد عرفه وتشهد كذا وتشهد كذا وهذا موافق لقول جابر
فنسكت المناسك كلها غير أنهم لم ينظف بالبيت وكذا قولها يعتزل الحيض المصلي فانه يناسب قوله
ان الحائض لا تطوف بالبيت لانها اذا أمرت بأعمال المصلي كان اعتزالها للمسجد بل للمسجد
الحرام بل للكعبة من باب أولى قاله في الفتح (باب الاحرام بالتحج) (من البطحاء)
وادى مكة (وعبرها) أى من غير بطحاء مكة من سائر أجزائها (المكي) المقيم بها (وللحاج)
الاتفاق الذى دخل مكة متمعا (اذا خرج الى منى) والخاصل أن أهل المكي والمتبع بنفس مكة وهو
الصحيح من مذهب الشافعية وله أن يحرم من جميع بقاع مكة لساير الحرم لقوله عليه الصلاة
والسلام حتى أهل مكة من مكة وقيس بأهلها غيرهم عن هويم افان فارق بنيانها وأحرم خارجها
ولم بعد اليها قبل الوقوف أساء ولم يمدد لمجاوزه سائر المواقيت فان عاد اليها قبل الوقوف سقط الدم
والافضل أن يحرم من باب داره وسواء أراد المقيم بمكة الاحرام بالحج مفردا أم أراد القرآن
بين الحج والعمرة فبقائه ما ذكره وقال الحنفية من دويرة أهلها وأحيث شاء من الحرم لأن احرامه
من المسجد أفضل لفرضه المسجد وقال المالكية ومكان الاحرام للحج للمقيم بمكة وسواء
كان من أهلها أو ممة ما بها وقت الاحرام والمستحب له أن يحرم من المسجد لنفسه من السلف وهو
مذهب المدونة قال أشهب يريد من داخله لا من بابيه وقاله في الموازية عن مالك وقال ابن حبيب
انما يحرم من بابيه ولان اتسع له الوقت من أهل الاتفاقي اذا كان بمكة وأراد الاحرام بالحج أن يخرج
الى ميقاته فيحرم منه وقال المراد اوى من الحنابلة والافضل من المسجد نصا وفي المنهج والايضاح
من تحت المزاب وان أحرم من خارج الحرم جاز وصح ولادم عليه نصا (وسئل عطاء) هو ابن
أبي رباح فبأوصله سعيد بن منصور (عن الجاور) بمكة حال كونه (بلي بالحج) ولا يذر أى يلبس بهمة
الاستهفام (قال) ولا يذر الوقت فقال (وكان) ولا يذر عسا كرفكان بالفاء بدل الواو ولا يذر
ذير كان (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم ما يلبس يوم التروية) الثامن من ذى الحجة وسمى به لانهم
كانوا يرون ابلهم ويتروون من المساء فيه استعداد للموقف يوم عرفه لان تلك الاماكن لم يكن
فيها اذا ذاب آبار ولا عيون وقيل لان رؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت في ليلة فتروى في أن
ماراه من الله أولا ٣ من رأى وهو مهموز وقيل لان الامام يروى للناس فيه مناسكهم من الرواية
وقيل غير ذلك (اذا صلى الظهر واستوى على راحلته وقال عبد الملك) هو ابن أبي سليمان مما وصله
مسلم وقال الكرماني هو ابن عبد العزيز بن جريح قال الحافظ بن حجر الظاهر انه الاول (عن عطاء عن
جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه قدمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) مكة محرمين
بالحج فأمرنا أن نحمل ونجعلها عمرة (فأحلنا حتى) أى الى (يوم التروية وجعلنا مكة يظهر) بفتح
الظاء المعجمة أى جعلناها وراظهورنا حال كوننا (ليتنا بالحج) وجه دلالة على الترجة ان الاستواء
على الراحلة كناية عن السفر فابتداء الاستواء هو ابتداء الخروج الى منى وفيه ان وقت الاحلال

حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت (١٩٤) ونهينا عن الكلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله بن غير

ووكيع ح وحدثنا الحق بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس كاهن عن اسمعيل بن أبي خالد هذا الاسناد نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثابت ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني لحاجة ثم أدركه وهو يسير قال فتبته يصلي فسلمت عليه فأشار إلى فلما فرغ دعاني فقال انك سلمت أنفأ وأنا أصلي وهو موجه حينئذ قبل المشرق * وحدثنا أحمد ابن يونس حدثنا زهير بن حرب قال حدثني أبو الزبير عن جابر قال أرساني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق إلى بني المصطلق فأتيته وهو

(قوله تعالى وقوموا لله قانتين) قيل معناه مطيعين وقيل ساكتين (قوله أمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام) فيه دليل على تحريم جميع أنواع كلام الأديمين وأجمع العلماء على أن الكلام فيها عامدا عالما بتعريضه لغير مصليها وغير اقتادها وشبهه بمطل للصلاة وأما الكلام لمصليها فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد رضي الله عنهم والجهموري يطل الصلاة وجوزة الأوزاعي وبعض أصحاب مالك وطائفة قليلة وكلام الناسي لا يطلها عندنا وعند الجمهور ما لم يطل وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون يطل وقد تقدم بيانه وفي حديث جابر رضي الله عنه رد السلام بالإشارة وأنه لا يطل الصلاة بالإشارة ونحوها من الحركات اليسيرة وأنه ينبغي لمن سلم عليه ومنعه من رد السلام

بالج يوم التروية وهو الأفضل عند الجمهور وروى مالك وغيره بأسناد منقطع وابن المنذر بأسناد متصل عن عمر أنه قال لا هل بكمة ما لكم يقدم الناس عليكم شهدا وأنتم تنضحون طيبا مدهنين اذا رأيتم الهلال فأهلوا بالج (وقال أبو الزبير) محمد بن مسلم بن تدرس بفتح الفوقية وسكون الدال المهملة وضم الراء آخره سين مهملة المكي مما وصله أحمد ومسلم من طريق ابن جريح عنه (عن جابر أهلنا) بالج (من البطحاء) واقتض مسلم فأهلنا من الأبطح وفي رواية له ثم أهلنا يوم التروية (وقال عبيد بن جريح) مما وصله المؤلف في باب غسل الرجلين في الثعلين وفي اللباس (لابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) رأيتك اذا كنت بمكة أهل الناس) بالج (اذا رأوا الهلال) قيل ان ذلك منهم محمول على الاستحباب وبه قال مالك وأبو ثور وقال ابن المنذر الأفضل أن يهل يوم التروية إلا المقتنع الذي لا يجد الهدى ويريد الصوم فيهل الا هلال ليصوم ثلاثة أيام بعد أن يحرم (ولم يهل أنت حتى يوم التروية) بالحر كالت الثلاثة والحرر واية أي ذر (فقال) ابن عمر (لم ارا النبي صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبئ به راحلته) فان قلت أهلا له صلى الله عليه وسلم حين انبعث به راحلته انما كان يذو الخليفة وأهلال ابن عمر بمكة يوم التروية فكيف احتج به لما ذهب اليه ولم يكن أهلا له عليه الصلاة والسلام بمكة ولا يوم التروية أجاب ابن بطال بان ذلك من جهة أنه صلى الله عليه وسلم أهل من ميقاته في حين ابتدائه في عمل حجته واتصل له عمله ولم يكن بينهما مكث ينقطع به العمل فكذلك المكي لا يهل الا يوم التروية الذي هو أول عمله ليتصل عمله تأسيسا به عليه الصلاة والسلام بخلاف ما لو أهل من أول الشهر (باب) بالتأني (ابن يونس) (ابن يونس) الظاهر يوم التروية وهو ثامن الحجة * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا الحق الأزرق) هو ابن يوسف قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون المثناة التحتية آخره عين مهملة (قال سألت أنس بن مالك رضي الله عنه قلت أخبرني بشئ عقلته) بفتح القاف أي أدركته وفهمته جملة في موضع جر صفة لقوله بشئ (عن النبي) ولا يذروا ابن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ابن يونس الظاهر والعصر يوم التروية قال أنس صلاهما (بمعنى) اتفق الاربعة على استحبابه (قلت فأين صلى العصر يوم النفر) الاول بفتح النون وسكون الفاء الرجوع من متى (قال) أنس صلاها (بالأبطح) هو المحصب (ثم قال) أنس (افعل كما يفعل أمر أولك) صل حيث يصلون وفيه إشارة إلى الجواز وان الأمر اذا ذلك ما كانوا يواطبون على صلاة الظهر ذلك اليوم بمكان معين * وفي هذا الحديث الحديث بلفظ الافراد والجمع والعنفرة والقول والسؤال ورواه ما بين بخاري وواسطي وكوفي وليس لعبد العزيز ابن رفيع عن أنس في الصحيحين الا هذا الحديث وأخرجه المؤلف أيضا في الحج وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وقد قال الترمذي بعد أن أخرجه صحيح مستغرب من حديث اسحق الأزرق عن الثوري قال في الفتح ان اسحق تفرد به وله شواهد منها في حديث جابر الطويل عند مسلم فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى فأهلوا بالج وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ولا يذروا والترمذي وأحمد والحاكم من حديث ابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظاهر يوم التروية والفجر يوم عرفة يعني ولا بن خزيمة من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير قال من سنة الحج أن يصلي الامام الظهر ومابعدا والفجر يعني ثم يغدون إلى عرفة * ولهذه النكتة التي ذكرها الترمذي أردف المؤلف هذا الحديث بطريق أبي بكر بن عياش عن عبد العزيز فقال بالسند السابق اليه (حدثنا علي) هو ابن المديني أنه (سمع أبا بكر بن عياش) بتشديد التحتية آخره مشين مجمعة ابن سالم الاسدي الكوفي

فانع أن يعتذر إلى المسلم ويذكر له ذلك المانع (قوله وهو موجه قبل المشرق) هو بكسر الجيم أي موجه وجهه وراحلته وفيه دليل الحنط

يُصَلِّي عَلَى نَبِيٍّ مِنْكُمْ فَقَالَ لِي يَدُهُ هَكَذَا وَأَوْمَأَ زَهْرِيَّةٌ ثُمَّ كَلَّمَتْهُ فَقَالَ لِي (١٩٥) هَكَذَا وَأَوْمَأَ زَهْرِيَّةٌ بِإِصْبَعِهِ نَحْوَ الْأَرْضِ وَأَمَّا

أسمعه يقرأ يوحى برأسه فلما فرغ قال ما فعات في الذي أرسلك له فإنه لم يعنى أن أكلك إلا أنى كنت أصلى قال زهير وأبو الزبير جالس مستقبل الكعبة فقال بيده أبو الزبير إلى بنى المصطلق فقال بيده إلى غير الكعبة * حدثنا أبو كامل الجحدري قال حدثنا جابر بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فبعثنى في حاجة فرجعت وهو يصلى على راحلته ووجهه على غير القبلة فسأت عليه فلم يرد على فلما انصرف قال أمانته لم يعنى أن أرد عليك إلا أنى كنت أصلى * وحدثنى محمد بن حاتم قال حدثنا محمد بن منصور قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال حدثنا كثير بن شمس نظير عن عطاء عن جابر قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة بعنى حديث جاد عليه السلام حدثنا إسحق ابن إبراهيم وإسحق بن منصور قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا شعبة قال حدثنا محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن عذبت أمتي أجن جعل يفتك على البارحة لقطع على الصلاة وإن الله أمكننى منه

لجواز المسافلة في السفر حيث
توجهت به رسالة وهو مجمع عليه
(قوله حدثنا كثير بن شذان) هو
بكسر الشين والطاء المعتمدين

* (باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة والتعود منه وجواز العمل القليل في الصلاة) *

(قوله ان عفریتا من الجن جعل

الحنط بالحاء المهملة والنون قال (حدثنا عبد العزيز) بن ربيع (قال لقيت أنسا) قال المؤلف (خ وحدثني) بالافراد (أسمعيل بن إبان) بفتح الهمزة وتحتضف الموحدة آخره نون غير منصرف كافي اليوهنية وقال العيني هو منصرف على الأصح قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن عياش (عن عبد العزيز) بن ربيع (قال خرجت الى منى يوم التروية فلقيت أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) حال كونه (ذاهبا) ولد بشيبي راكبا (على جمار فقلت) له (ابن صلى النبي صلى الله عليه وسلم) هذا اليوم) أى يوم التروية (الظهر فقال) أنس لعبه عبد العزيز (انظر حيث يصلى امرؤك فصل) فيه إشارة الى متابعة أولى الامر والاحترار عن مخالفة الجماعة وإن ذلك ليس بنسك واجب نعم المذهب ما فعله الشارع وبه قال الأئمة الاربعة قال النووي وهو الصحيح المشهور من نصوص الشافعي وفيه قول ضعيف انه يصلى الظهر بمكة ثم يخرج الى منى (باب) كيفية (الصلاة) معنى هل يصلى الرباعية أربعاً أو اثنتين قصراً * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المقدّر) الخزاعي بالحاء المهملة والزاي قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الالبلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عمر) بن صفير عبد الأول (عن أبيه) قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن) الرباعية (ركعتين) قصراً (و) كذا أصلاها (أبو بكر وعمر) رضي الله عنهما (و) كذا (عثمان) رضي الله عنه (صدر من) أيام (خلافته) ثم أتمها بعد ست سنين لان الاتمام والقصر جائزان ورأى ترجيح طرف الاتمام لان فيه زيادة مشقة وفي رواية أبي سفيان عن عبيد الله عندهم لم يثن عثمان صلى أربعين ركعتين (عنه) صلى الله عليه وسلم مع الامام صلى أربعاً وأذا صلى وحده صلى ركعتين ولمسلم أيضاً قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم معنى صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين أو ست سنين وقد اتفق الأئمة على أن الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها ويبنى وسائر المشاهد لانه عندهم في سفر لان مكة ليست دار إقامة الا لأهلها وأولئك أراد الإقامة بها وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك الإقامة بها فلذلك لم ينو صلى الله عليه وسلم الإقامة بها ولا يبنى ومذهب المالكية القصر حتى أهل مكة وعرفة ومن دلفة السنة قال ابن المنير السرفي القصر في هذه المواضع المتقاربة اظهار الله تعالى تفضله على عباده حيث اعتدلهم بالحركة القرية اعتداده بالسفر البعيد فجعل الوافدين من عرفة الى مكة كأنهم سافروا اليها ثلاثة أسفار سفر الى المزدلفة ولها ذاب قصر أهل عرفة بالمزدلفة وسفر الى منى ولها ذاب قصر أهل المزدلفة معنى وسفر الى مكة ولها ذاب قصر أهل مكة (عن) في أهل مكة معنى على قربها من عرفة معدودة بثلاث مسافات كل مسافة منها سه فرطويل وسر ذلك والله أعلم انهم كلهم وقد الله وأن القريب كالبعيد في اسباغ الفضل اه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق الهمداني) بسكون الميم المشهور بالسيمي (عن حارثة بن وهب الخزاعي) بضم الحاء المعجمة وتحتضف الزاي وحارثة بالحاء المهملة والمثلثة (رضي الله عنه) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يلى الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه) بفتح القاف وتشديد الطاء مضهومة في أفصح اللغات ظرف زمان لاستغراق ماضى فيختص بالنبي يقال ما فعلته قط والعمامة تقول لا أفعله قط وهو خطأ واشتقاقه من قططته أى قطعه فغنى ما فعلته قط ما فعلته فيما انقطع من عمرى لان الماضى منقطع عن الحال والاستقبال وبنيت لضمها معنى مذو الى اذا معنى مد أن خلقت الى الآن وعلى حركة لا يلقى ساكنان وكانت ضمة تشبيهها بالغايات حملا على قبل وبعد قاله ابن هشام ونعقب الدمايني قوله ويختص بالنبي بان ملازمة قط للنبي ليست أمر استمر على الدوام وانما ذلك هو الغالب قال في التسهيل وروى الاستعمال قط دون

ما صححنا من الفتك الاخذ في عقله

فدعته فلقد هممت أن أربطه إلى جنب سارية (١٩٦) من سوارى المسجدة حتى تصبحوا تنظرون إليه أجمعون أو كلكم ثم ذكرت قول

أخي سليمان صلى الله عليه وسلم
رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي
لأحد من بعدي

وخديعة والعفريت العاقى المارد
من الجن (قوله صلى الله عليه وسلم
فدعته) هو بذال مجمعة وتحقيف
العين المهملة أى خنفته قال مسلم
وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة
فدعته يعنى بالذال المهملة وهو
صحيح أيضا ومعناه دفعته دفعا
شديدا والدع والدع الدفع الشديد
وأنكر الخطابي المهملة وقال
لا تصح وصححها غيره وصوبوها وان
كانت المجمع أو وضع وأشهر وفيه
دليل على جواز العمل القليل في
الصلاة (قوله صلى الله عليه وسلم
فلقد هممت أن أربطه حتى تصبحوا
تنظرون إليه أجمعون أو كلكم)
فيه دليل على أن الجن موجودون
وانهم قد يراهم بعض الآدميين
وأما قول الله تعالى انه يراكم هو
وقبيله من حيث لا ترونهم فعمول
على الغالب فلو كانت رؤيتهم محالا
لما قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما قال من رؤيته اياه ومن انه كان
يربطه لينظر واكلهم اليه ويأبى
به ولدان أهل المدينة قال القاضى
وقيل ان رؤيتهم على خلقهم
وصورهم الاصلية متمثلة لظاهر
الآية الا لا نبيا صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين ومن خرق له العادة
وانما يراهم شواذ في صور غير صورهم
كما جاء في الآثار قلت هذه دعوى
مجردة فان لم يصح لها مستند فهي
مردودة قال الامام ابو عبد الله
المازرى الحسن أجسام لطيفة
روحانية فيحتمل أنه تصور بصورة
يمكن ربطه معها ثم يتسنع من أن
يعود الى ما كان عليه حتى يتأنى اللعب به وان خرق العادة أمكن غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ذكرت قول أخي سليمان استجاب

لفظا ومعنى يريد النفي ومن شواذه قوله هذا أكثر ما كنا نطاوله ونجاله خالية وما مصدرية
ومعناه الجمع لان ما أضيف اليه أفعال يكون جمعاً وأمنه رفع عطف على أكثر الضمير فيه راجع الى ما
والمعنى صلى بنى النبي صلى الله عليه وسلم والحوال أنا أكثر كوانا في سائر الاوقات عهدا أو أكثر
أكثر كوانا في سائر الاوقات أمننا واسناد الامن الى الاوقات مجاز ويجوز أن تكون مانافية خسر
المبتدأ الذي هو نحن وأكثر منصوبا على أنه خبر كان والتقدير نحن ما كنا نطاول في وقت أكثر منا في
هذا الوقت ولا آمن منافيه ويجوز أعمال مابعدا ما فيما قبلها اذا كانت بمعنى ليس فكما يجوز
تقديم خبر ليس عليه ويجوز تقديم خبر ما في معناه عليه (بني ركعتين) قصر أى في منى والعمل
فيه قوله صلى * وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة) بفتح القاف وكسر الموحدة ووقعه
بضم العين وسكون القاف ابن محمد بن سفيان السوافى الكوفى قال (حدثنا سفيان) الثوري
(عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة ابن
قيس أخى الاسود الكوفى النخعي (عن عبدالله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه قال صليت
مع النبي صلى الله عليه وسلم) المكتوبة بنى (ركعتين) صليت (مع ابي بكر رضي الله عنه ركعتين
ومع عمر رضي الله عنه ركعتين ثم تفرقت) في قصر الصلاة واتباعها (بكم الطرق) فنسبكم من يقصر
ومنكم من يتم (فيا ليت حظي) نصيبي (من اربع ركعتان متقبلتان) بالالف فيم ما رفع على
الاصل فركعتان خبر ليت ومتقبلتان صفة ولا في الوقت ركعتين متقبلتين بالياء فيم ما نصب على
مذهب القراء حيث جاز نصب خبر ليت كما هو والمعنى ليت عثمان صلى ركعتين بدل الاربع كما
صلى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه وفيه اظهار لكرهه مخالفتهم أو يريدنا أنهم متابعون لعثمان
وليت الله قبل منى من الاربع ركعتين وهذه الاحاديث الثلاثة سبقت في أبواب نقص الصلاة
❦ (باب حكم الصوم يوم عرفة) بعرفات * وبالياء (حدثنا علي بن عبدالله) المدني
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا سالم) هو أبو
النضر بالضاد المجمع ابن أبي أمية مولى عمر بن عبيد الله كذا في فرع اليونانية والصواب سقوط
الزهري كما في بعض الاصول وعند المؤلف في باب الوقوف على الدابة بعرفة من طريق القعني
وكتاب الصوم من طريق مسدد وطريق عبد الله بن يوسف كلاهما عن مالك عن أبي النضر
ليكن قال البرماوى كذا بكرماني ان صح سمع الزهري من سالم أبي النضر فيكون البخارى رواه
بالطريقين (قال سمعت عمرا) بضم العين وفتح الميم مصغر عمر (مولى أم الفضل) ويقال مولى ابن
عباس فالأول على الاصل والثاني باعتبار ما آل اليه لانه انتقل الى ابن عباس من قبل أمه (عن أم
الفضل) لباية أم عبدالله بن عباس (شك الناس) واختلفوا وهو معنى قوله في كتاب الصوم وتمازوا
(يوم عرفة) وهم معترفون (في صوم النبي صلى الله عليه وسلم) فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم
ليس بصائم فيه اشعار بأن صوم عرفة كان معروفا عندهم معتادا لهم في الحضر فن قال بصيامه له
أخذ بها كان عليه عليه الصلاة والسلام من عادته ومن فاته أخذ بكونه مسافرا قالت أم الفضل
(قبيصة) بسكون المثناة فوضعت المثناة فوقية بلنظ المتكلم ولا يوزن والوقت فبعثت بفتح
المثناة وسكون المثناة أى أم الفضل وفي كتاب الصوم فأرسلت وفي حديث آخر أن المرسله هي
ميمونة بنت الحارث فيحتمل أنهم مامعا أرسلت فانسب ذلك الى كل منهم ما فتكون ميمونة أرسلت
لسؤال أم الفضل لها بذلك لكشف الحال في ذلك ويحتمل أن تكون أم الفضل أرسلت ميمونة
(الى النبي صلى الله عليه وسلم بشراب) وفي باب الوقوف على الدابة بعرفة وفي كتاب الصيام بقدر
لبن (قشر به) زاد فيه ما هو واقف على بعيره وزاد أبو نعيم وهو يخطب الناس بعرفة وفيه

يعود الى ما كان عليه حتى يتأنى اللعب به وان خرق العادة أمكن غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ذكرت قول أخي سليمان استجاب

فرد الله خاسنا وقال ابن منصور شعبة عن محمد بن زياد * وحدثننا محمد بن بشار (١٩٧) وحدثننا محمد بن جعفر وحديثنا أبو

بكر بن أبي شعبة حديثنا شعبة كلاهما عن شعبة في هذا الاسناد وليس في حديث ابن جعفر قوله فذعته وأما ابن أبي شعبة فقال في روايته فذعته * وحدثنني محمد بن سلمة المرادي حديثنا عبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح يقول حدثني ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي الدرداء قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعناه يقول أعوذ بالله منك ثم قال ألعنك بلعنة الله ثلاثا وبسط يده كأنه يتناول شيئا فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول الله قد سمعناك تقول في الصلاة شيئا لم نسمعك تقوله قبل ذلك ثم رأيناك بسطت يديك فقال إن عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليحمله في وجهي فقلت أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة الله التامة فلم يستأثر ثلاث مرات ثم أردت أخذه

صاوات الله وسلامه عليه قال القاضي معناه أنه تحتص بهذا فامتنع نبينا صلى الله عليه وسلم من ربطه أما لأنه لم يقدر عليه لذلك وأما لكونه لما تذكرك ذلك لم يتعاط ذلك لظنه أنه لا يقدر عليه أو تواضعا وتأديبا (قوله صلى الله عليه وسلم فرد الله خاسنا) أي ذليلا صاغرا مطرودا بعدا (قوله وقال ابن منصور شعبة عن محمد بن زياد) يعني قال اسحق بن منصور في روايته حديثنا النضر قال أخبرنا شعبة عن محمد بن زياد فخالف رواية رفيقه اسحق بن ابراهيم السابقة في شيئين أحدهما أنه قال شعبة عن محمد بن زياد وقال ابن ابراهيم شعبة قال أخبرنا محمد

استجاب فطر يوم عرفة للحاج وفي سنن أبي داود نهيته صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا وجهه للشافعية والصحيح أنه خلاف الأولى لا يكرهه وعلى كل حال يستحب فطره للحاج للاتباع كما في حديث الباب وليقوى على الدعاء وأما حديث أبي داود فضعف بأن في اسناده مجعولا قال في المجموع قال الجوهري وسواء أضعفه الصوم عن الدعاء وأعمال الحج أم لا وقال المتولي إن كان من لا يضيف الصوم عن ذلك فالصوم أولى له والألفاظ * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج وفي الصوم وفي الأثرية ومسلم في الصوم وكذا أبو داود (باب مشروعية التلبية وآلة تكبير إذا غدا) ذهب (من معنى إلى عرفة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن محمد بن أبي بكر الثقفي) وليس له في الصحيح عن أنس الأحدث الحديث (أنه سأل أنس بن مالك رضي الله عنه وهما غاديان) جله اسمية حالبة أي ذاهبان غدوة (من معنى إلى) عرفات يوم (عرفة كيف كنتم تصنعون) أي من الذ كر طول الطريق (في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) أنس (كان) أي الشان (يحل منا المهل) يرفع صوته بالتلبية (فلا يكر عليه) يضم الياء وكسر الكاف مبنيا للفاعل أي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة فلا يكر يفتح الكاف مبنيا للمفعول والفتحة مكشوفة من فرع اليونانية وفي رواية موسى بن عقبة عن محمد بن أبي بكر عن مسلم عن أنس لا يعيب أحدنا على صاحبه (ويكبر منا المكبر فلا يكر عليه) ومفهومة أنه لا حرج في التكبير ذلك الوقت بل يجوز كسائر الأذكار ولكن ليس التكبير يوم عرفة سنة للحاج وفي الحديث رد على من قال ينقطع التلبية صبح يوم عرفة بل السنة أن لا يقطعها إلا في أول حصاة من جرة العقبة ويحتمل أن تكبيرهم هذا كان شيئا من الذ كر يخلل التلبية من غير ترك للتلبية وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع إذا زالت الشمس وراح إلى الصلاة قال ابن فرحون وهو المشهور وفرق ابن الجلاب بين من يأتي عرفة وبين من يحرم بعرفة فيلبي حتى يرمى جرة العقبة وإذا قطع التلبية بعرفة لم يعاودها (باب التهجير بالروح يوم عرفة) من غرة إلى موضع الوقوف بعرفة وغرة هي بفتح النون وكسر الميم وفتح الراء موضع خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات والتهجير السير في الهجرة وهي عند نصف النهار واشتداد الحر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام دار الهجرة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كتب عبد الملك) بن مروان الأموي (إلى الحاج) بن يوسف الثقفي حين أرسله إلى قتال ابن الزبير وجعله واليا على مكة وأمير على الحاج (أن لا يخالف ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (في) أحكام (الحج) قال سالم (فأما ابن عمر رضي الله عنهما وأنامعه) أي مع ابن عمر والوال للحال (يوم عرفة حين زالت الشمس فصاح عند سراق الحاج) بضم السين قال البرماوي والحافظ بن حجر وغيرهما كالكرمان الخيمة وتعبه العين بأنه انما هو الذي يحيط بالخيمة وله باب يدخل منه إلى الخيمة ولا يعمل به غالبا إلا الملوذ إلا كباراه وفي القاموس أنه الذي يعتد فوق صحن البيت والبيت من الكرسف زاد الاسماعيل من هذا الوجه أي هذا يعني الحاج (تخرج) من سراقه (وعليه الخيمة معصرة) مصبوغة بالعصفور والخيمة بكسر الميم الأزار الكبير (فقال) أي الحاج (مالك يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (فقال) له ابن عمر عمل أروح (الروح) فانصب بقله فقدر قال العيني والاصوب نصبه على الأغراء (إن كنت تريد) أن تصيب (السنة) النبوية قال (الحجاج) هذه الساعة وقت الهجرة (قال) ابن عمر (نعم قال) الحاج (فأنظرني) بهمة قطع ومجبة مكسورة من الانتظار وهو المهلة ولا يذرع الكشميين فأنظرني

والثاني أنه قال محمد بن زياد وفي رواية ابن ابراهيم محد وهو ابن زياد (قوله صلى الله عليه وسلم ألعنك بلعنة الله التامة) قال القاضي يحتمل

والله لولا دعوة أخينا سليمان عليه الصلاة (١٩٨) والسلام لا أصبح مؤثقا يلعب به ولدان أهل المدينة **حديثنا** عبد الله بن مسleme بن قعنب وقتيبة بن سعيد قال حدثنا

مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير
ح وحدثنا يحيى بن يحيى

تسميتها تامة أى لا نقص فيها
ويحتمل الواجبة المستحقة عليه
أو الموجبة عليه العذاب سرمد
وقال القاضي وقوله صلى الله عليه
وسلم ألعنك يا لعنة الله وأعوذ بالله
منك دليل لجواز الدعاء بغيره وعلى
غيره بصيغة الخطابية خلافا لابن
شعبان من أصحاب مالك في قوله أن
الصلاة تطل بذلك قلت وكذا قال
أصحابنا تطل الصلاة بالدعاء بغيره
بصيغة الخطابية كقوله للعاطس
رحمك الله أو رحلك الله ولمن سلم
عليه وعليك السلام وأشباهه
والأحاديث السابقة في الباب الذي
قبله في السلام على المصلى تؤيد
ما قاله أصحابنا فثبت أن هذا الحديث
أو يحتمل على أنه كان قبل تحرير
الكلام في الصلاة أو غير ذلك (قوله
صلى الله عليه وسلم والله لولا دعوة
أخينا سليمان لا أصبح مؤثقا يلعب
به ولدان أهل المدينة) فيه جواز
الحلف من غير استخلاف لتفخيم
ما يخبر به الإنسان وتعظيمه
والمبالغة في صحته وصدقه وقد
كررت الأحاديث بمثل هذا والولدان
الصبيان

باب جواز جل الصبيان في الصلاة
وأن يبايهم بمحمولة على الطهارة
حتى يتحقق نجاستها وإن الفعل
القليل لا يطل الصلاة وكذا إذا
فرق الأفعال

فيه حديث جل امامة رضى الله
عنها ففيه دليل لصحة صلاة من
جل آدميا أو حيوانا طاهرا من
طير وشاة وغيرهما وإن يبايهم طاهرا حتى يتحقق نجاستها وإن الفعل القليل لا يطل الصلاة وإن الأفعال متوغلين

همزة وصل وظاء مضمومة أى انتظرنى (حتى أفيض على راسي) أى أغتسل لان افاضة الماء على
الرأس غالبا إنما تكون في الغسل (ثم أخرج) بالنصب عطف على أفيض (قزل) ابن عمر عن
مر كوبه وانتظر (حتى خرج الحجاج) قال سالم (فساريفي وبين ابني) عبد الله بن عمر (فقلت)
للحجاج (ان كنت تريد السنة) النبوية (فأقصر الخطبة) كذا في اليونينية بوصل همزة وضم
الصاد (وعجل الوقوف) كذا في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك ووافقه القعنب في الموطأ وأشباه
عند النسائي وخالفهم يحيى وابن القاسم وابن وهب ومطرف عن مالك فقالوا وعجل الصلاة وقد
غلط أبو عمر بن عبد البر الرواية الأولى لأن أكثر الرواة عن مالك على خلافها ووجهه بأن تعجيل
الوقوف يستلزم تعجيل الصلاة (تخول) الحجاج (ينظر الى عبد الله) بن عمر كأنه يستدعي معرفة
ما عنده فيما قاله ابنه سالم هل هو كذا أم لا (فلما رأى ذلك عبد الله قال صدق) وفي هذا الحديث
فوائد جمة تظهر عند التأمل لا يطيل بها وموضع الترجمة منه قوله هذه الساعة لأنه أشار به الى
وقت زوال الشمس عند الهاجرة وهو وقت الرواح الى الموقف لحديث ابن عمر عند أي داود قال
غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فنزل غمرة وهو
منزل الامام الذي ينزل به عرفة حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه
وسلم مهجرا لجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف وحديث الباب قد
أخرجناه النسائي في الحج **باب الوقوف على الدابة بعرفة** وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
مسleme) القعنب (عن مالك) الامام (عن أبي النضر) يسكون الضاد المجهمة سالم بن أبي أمية (عن
عمير مولى عبد الله بن العباس) حقيقة ومجازا (عن أم الفضل) ابنة (بنت الحرث) رضى الله
عنها (ان ناسا اختلفوا عند ما يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم)
كعادته (وقال بعضهم ليس بصائم) لكونه مسافرا (فأرسلت) أم الفضل (اليه) صلى الله عليه
وسلم (بقدح لبن وهو واقف على بعيره) بعرفات (فشربه) وفي حديث جابر الطويل المروى في
مسلم ثم ركب الى الموقف فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وهذا يدل لمذهب الجمهور أن الأفضل
الركوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم ولما فيه من العون على الاجتهاد في الدعاء والتضرع الذي
هو المطلوب في ذلك الموضع حيث ذكره خصه آخرون بمن يحتاج الناس اليه للتعليم وفيه أن الوقوف
على ظهر الدابة مباح اذا لم يحجب بها ولا يعارضه النهي الوارد لا تتخذوا ظهورها منابر لانه محمول
على الأغلب الأكثر **باب الجمع بين الصلاتين** الظهر والعصر في وقت الأولى (بعرفة)
للمسافر من سفر القصر وقال المالكية للزكاة فيجوز لكل أحد المكي وغيره وقال أبو حنيفة
يختص الجمع من صلى مع الامام حتى لو صلى الظهر وحده أو بجماعة بدون الامام لا يجوز وخالفه
صاحبه وفقه الاوالمنفرد أيضا كالأئمة الثلاثة (وكان ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله ابراهيم الحارثي
في المناسك (اذ افتاتهم الصلاة مع الامام) يوم عرفة (جمع بينهما) أى بين الظهر والعصر في منزله
(وقال الليث) بن سعد الامام مما وصله الامام على (حدثني) بالافراد (عقل) بضم العين وفتح
القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن
عمر (ان الحجاج بن يوسف) الثقفي (عام نزل ابن الزبير) عبد الله (رضي الله عنهما) بمكة لمحاربة سنة
ثلاث وسبعين (سأل عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (كيف تصنع في الموقف يوم عرفة)
فقال له (سالم) ولدا بن عمر (ان كنت تريد السنة) النبوية (فهجر بالصلاة) بتشديد الجيم المكسورة
أى صلاه وقت الهجر شدة الحر (يوم عرفة فقال عبد الله بن عمر) أبوه (صدق) سالم (انهم كانوا
يجمعون بين الظهر والعصر في السنة) بضم السين قال الطيبي حال من فاعل يجمعون أى

متوغلين

قال قلت لما لك حديثك عامر بن عبد الله بن الزبير عن عرو بن سليم الزرقى عن أبي (١٩٩) قتاده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذ تعددت ولم تتوال بل تفرقت
لا تبطل الصلاة وفيه تواضع مع
الصبيان وسائر الضعفة ورحمهم
وملاظقتهم (وقوله رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يوم الناس وأمامه
على عاتقه) هذا يدل لمذهب الشافعي
رحمه الله تعالى ومن وافقه أنه يجوز
جل الصبي والصبية وغيرهما من
الحيوان الطاهر في صلاة القرض
وصلاة النقل ويجوز ذلك للإمام
والمأموم والمنفرد وحده أصحاب
مالك رضي الله عنه على النافذة
ومنعهوا جواز ذلك في الفريضة
وهذا التأويل فاسد لان قوله يوم
الناس صريح أو كالصريح في أنه
كان في الفريضة وادعى بعض
المالكية أنه منسوخ وبعضهم
أنه خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم
وبعضهم أنه كان ضرورة وكل هذه
الدعاوى باطلة ومردودة فإنه
لادليل عليها ولا ضرورة اليها بل
الحديث صحيح صريح في جواز
ذلك وليس فيه ما يخالف قواعد
الشرع لان الآدمي طاهر وما في
خوفه من النجاسة معفو عنه
لكونه في معدته وثياب الأطفال
وأجسادهم على الطهارة ودلائل
الشرع متظاهرة على هذا والافعال
في الصلاة لا تبطلها اذا قلت
أو تفرقت وفعل النبي صلى الله
عليه وسلم هذا بيانا للجواز وتنبها به
على هذه القواعد التي ذكرتها
وهذا ريمادعاء الامام أبو سليمان
الخطابي ان هذا الفعل يشبه ان
يكون كان يغير تعدد عملها
في الصلاة لكونها كانت تتعلق به
صلى الله عليه وسلم فلم يدفعها فإذا
قام بقيت معه قال ولا يوههم انه

متوغلين في السنة ومتسكين بمأفاله تعريضا بالحج قال ابن شهاب (فقلت لسالم) مستفهما له
(أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال سالم وهل تتبعون في ذلك بتشديد الفوقية
الثانية وكسرها الموحدة بعد ما عين مهملة من الاتباع (الاستنثة) على سبيل الحصر بعد الاستنهام
أى ما تتبعون في التهجير والجمع لشيء من الأشياء الاستنثة فستنه منصوب بنزع الخافض وللعموى
والمستقلى كما في اليونينية وهل تتبعون بذلك بمثابة فوقيتين مفتوحتين بينهما ماموحدة ساكنة
وبالغين المجمع من الاستنعاء وهو الطلب وبذلك بالوحدة بدل في للعموى والمستقلى كما في فرع
اليونينية تتبعون بالمثناة التحتية باللفظ الغيبة وقال العيني كالحافظ بن حجر ان الذى بالمهملة
لاكثر الرواة والذى بالغين المجمع للكشمية وانه في رواية العموى وهل تتبعون ذلك بخذف في
وهي مقدرة (باب قصر الخطبة بعرفة) بفتح القاف وسكون الصاد وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن مسلمة) القهني قال (اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان
عبد الملك بن مروان كتب الى الحجاج أن يأتم) أى يقتدى (بعبد الله بن عمر) (أحكام الحج
فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر رضي الله عنهما وانامعه حين زاغت الشمس) أى مالت (أوزالت)
شد من الراوى (فصاح عند فسطاطه) يت من شعر (ابن هذا) فيه تحقير للحجاج ولعله لتقصيره في
تجميل الروح ونحوه (تخرج اليه) الحجاج (فقال) له (ابن عمر) عجل (الروح) أو والنصب على
الاعراب (فقال) الحجاج (الآن قال) ابن عمر (نعم قال) الحجاج (أنظري) جمزة قطع وكسر المجهمة أى
أمهلنى (أقبض على ماء) بضم الهمزة والرفع على الاستئناف والكشمية فى افض بالحزم جواب
الامر (فقل ابن عمر رضي الله عنهما) عن مر كوبة (حتى خرج) الحجاج من فسطاطه (فسار بيني
وبين ابى) عبد الله بن عمر (فقلت) للحجاج (ان كنت تريد أن تصيب السنة) النبوية (اليوم
فأقصر الخطبة) بهمزة وصل وضم الصاد (وعجل الوقوف) في رواية ابن وهب وغيره وعجل الصلاة
ومر ما فيه قريبا (فقال ابن عمر صدق) سالم ولا يلاى الوقت والحوى لو كنت تريد السنة فلو بعنى
ان مجرد الشرطية من غير ملاحظة الامتناع (باب التجميل الى الموقف) لم يذكر الاكثر في
هذه الترجمة حديثا بل سقطت من رواية أبى ذر وابن عساكر أصلا لكن قال أبو ذر انه رأى في
بعض النسخ عقب هذه الترجمة قال أبو عبد الله أى المؤلف حديث مالك أى المذكور قبل يذكر
هنا ولكنى لا أريد أن أدخل فيه أى في هذا الجامع معاد بضم الميم أى مكررا فان وقع ما هوهم
التكرار فتم له فلهذا لا يخالفون فوائد اسنادية أو متنية كتبيينهم أو تفسيرهم أو زيادة لا بد
منها ونحو ذلك مما يقف عليه من تتبع هذا الكتاب وما وقع له مما سوى ذلك فبغير قصد وهو نادر
الوقوع ووقع في نسخة الصغاني يدخل في هذا الباب هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب
ولكنى أريد أن أدخل فيه غير معاد والخاص من ذلك انه قال زيادة الحديث المذكور كانت
مناسبة أن تدخل في باب التجميل الى الموقف ولكنى ما أدخلته فيه لاني ما أدخلت فيه مكررا
اللقائدية وكأنه لم يظفر بطريق آخر فيه غير الطريقين المذكورين فلذا لم يدخله وفي التكرار
وقال أبو عبد الله ينادى في هذا الباب هم هذا الحديث بفتح هاء هم وسكون ميمها قبل انها فارسية
وقيل عربية ومعناها قريب من معنى أيضا اه (باب الوقوف بعرفة) دون غيرهما من الاماكن
وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عرو)
هو ابن دينار قال (حدثنا محمد بن جبير بن مطعم) بضم الجيم وفتح الموحدة ومطعم بضم الميم وكسر
العين (عن أبيه) أنه (قال كنت اطلب بعير الى) قال البخارى (ح وحدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار انه (سمع محمد بن جبير) ولا يلاى ذر زيادة

جلها ووضعها مرة بعد أخرى عند الله عمل كثير ويشغل القلب واذا كان علم الخبيصة شغله فكيف لا يشغله هذا كلام الخطابي

كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب بنت (٣٠٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولابي العاص بن الربيع فاذا قام جلها واذا سجد

وضعهما قال يحيى قال مالك ثم
حدثنا محمد بن أبي عمر قال حدثنا
سفيان عن عثمان بن أبي سليمان
وابن عجلان سمعا عامر بن عبد الله
ابن الزبير يحدث عن عمرو بن سليم
الزرقى عن أبي قتادة الانصاري
قال رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم يوم الناس وأمامة بنت أبي
العاص وهي ابنة زينب بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على
عاتقه فاذا ركع وضعها واذا رفع من
السجود أعادها * حدثني أبو الطاهر
قال أخبرنا ابن وهب عن مخمرة
ابن بكير ح وحدثنا هرون بن
سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب قال
أخبرني مخمرة عن أبيه عن عمرو
ابن سالم الزرقى قال سمعت أبا قتادة
الانصاري يقول رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي للناس
وأمامة ابنة أبي العاص على عنقه
فاذا سجد وضعها * حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا ليث ح وحدثنا
محمد بن مني قال حدثنا أبو بكر
الحنفي قال حدثنا عبد الحميد بن
جهم فجميعا

رحمه الله تعالى وهو باطل ودعوى
مجردة ومباركة قوله في صحيح مسلم
فاذا قام جلها وقوله فاذا رفع من
من السجود أعادها وقوله في رواية
غيره مسلم خرج علينا حامل أمامة
فصل في ذكر الحديث وأما قضية
النجاسة فلا ناسف في القلب بلا
فائدة وحمل أمامة لانسلم انه يشغل
القلب وان شغله فيترتب علمه
فوائد وبيان قواعد مما ذكرناه
وغيره فاحمل ذلك الشغل لهذه
القوائد بخلاف النجاسة فالصواب
الذي لا معدل عنه ان الحديث كان لبيان الجواز والتبعية على هذه القوائد فهو جائز لنا وشريعتنا مستمرة للمسلمين الى يوم الدين والله أعلم ونقل

ابن مطعم (عن ابيه جابر بن مطعم قال اضللت بعرا) أي أضعته أو ذهب هو زاد اسحق بن راهويه
في مسنده في الجاهلية وزاد المؤلف في غيره رواية أبي ذر وابن عساكر (قد ثبت اطلبه يوم
عرفة) أي في يوم عرفة متعلق بأضللت (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة) قال جابر
(فقلت هذا) أي النبي صلى الله عليه وسلم (والله من الحسن) بحامه ماله مضومة وميم سا كنة قال
في القاموس والحسن الامكنة الصلبة جمع أحسن وبه لقيت قريش وكانه وجديله ومن تابعهم
لتحسبهم في دينهم أو لاتباعهم للحسن وهي الكعبة لان جبرها أي يضربها الى السواد اه وهذا
الاخير رواه ابراهيم الجرمي في غريب الحديث من طريق عبد العزيز بن عمر والاول أكثر وأشهر
وقال ابن اسحق كانت قريش لا أدري قبل التيل أو بعده انما دعيت أمر الحسن رأيا فتركوا
الوقوف على عرفة والافاضة منها وهم يعرفون ويقرون أنهم من المشاعر والحج لانهم
قالوا نحن أهل الحرم ونحن الحسن والحسين أهل الحرم قالوا ولا ينبغي للحسن أن يتأقظوا
الا قظوا لا يسألوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتا من شعر ولا يستظلوا ان استظلوا الا في بيوت
الادم ما كانوا حراما ثم قالوا لا ينبغي لأهل الحرم أن يأكلوا من طعام جاءوا به معهم من الحرم
الى الحرم اذا جاءوا حجاجا أو عمارا ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا وأول طوافهم الا في ثياب الحسن
(فأشأنه ههنا) نجيب من جابر وانكار منه لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة
فقال هو من الحسن فبالله يقف بعرفة والحسن لا يقفون بها لانهم لا يخرجون من الحرم وعند
الحميدي عن سفيان وكان الشيطان قد استهواهم فقال لهم انكم ان عظمتم غير حرمكم استخف
الناس بحرمكم فكانوا لا يخرجون من الحرم وعند الاسماعيلي وكانوا يقولون نحن أهل الله
لا نخروج من الحرم وكان سائر الناس يقف بعرفة وذلك قوله تعالى ثم أفوضوا من حيث أفاض
الناس * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج * وبالسند قال (حدثنا فروة بن أبي
المغراء) بفتح الميم وسكون الغين المحجمة آخره معدودة وفروة بفتح الفاء والواو بينهما راسا كنة
الكندى الكوفي قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهمله وكسر الهاء
قاضي الموصل (عن هشام بن عروة) بن الزبير (قال عروة) أبو هشام (كان الناس يطوفون في
الجاهلية) بالكعبة حال كونهم (عراة الا الحسن والحسين وما ولدت) من امهاتهم وعبر عما
دون من لقصد التعميم وزاد معمر وكان ممن ولدت قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن
صعصعة وعند ابراهيم الجرمي وكانت قريش اذا خطب اليهم الغريب اشترطوا عليه أن ولدها
على دينهم فدخل في الحسن من غير قريش ثقيف وليث وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة يعني
وغيرهم وعرف بهذا أن المراد بهم هذه القبائل من كانت لهم أمهات قرشية لاجتماع القبائل
المذكورة (وكانت الحسن يحسبون على الناس) يعطونهم حصة الله (يعطى الرجل الرجل الثياب
يطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها فن لم تعطه الحسن) ثيابا (طاف بالبيت عريانا
وكان يفيض جماعة الناس) أي كان غير الحسن يدفعون (من عسقات) قال الزنجشري عسقات
علم للموقف هي بجمع كاذرات فان قلت هلا منعت الصرف وفيها السببان التعريف والتأنيث
قلت لا يتخلل التأنيث اما أن يكون بالتاء التي في لفظها واما ببناء بقدره كافي سعاد فالتى في لفظها
ليست للتأنيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامه جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيه لان
هذه التاء لا اختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا تقدر تاء التأنيث في بنت لان التاء
التي هي بدل من الواو لا اختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فابت تقديرها وتوقعه ابن المنير بانه
يلزمه اذا سمى امرأة بمسلمات أن يصرفه وهو قول ردي والافصح تنوينه وهو يرى أن تنوين
عرفات للتكئين لانه مقابلة ولم يعد تنوين المقابلة في مفصله بناء منه على انه راجع الى التمكين

عن سعيد المقبري عن عمرو بن سليم الزرقى سمع أبا قتادة يقول بينما نحن في المسجد (٢٠١) جالس خرج علينا رسول الله صلى الله

عليه وسلم بنحو حديثهم غير أنه
لهيذ كر أنه أم الناس في تلك الصلاة
❦ وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن
سعيد كلاهما عن عبد العزيز قال
يحيى أخبرنا عبد العزيز بن أبي
حازم عن أبيه أن نفعرا جاؤا إلى سهل
ابن سعد

(قوله وهو حامل أمامة بنت زينب
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولأبي العاص بن الربيع) يعني بنت
زينب من زوجها أبي العاص بن
الربيع وقوله ابن الربيع هو
الصحيح المشهور في كتب أسماء
الصحابة وكتب الأنساب وغيرها
ورواه أكثر رواة الموطأ عن مالك
رحمه الله تعالى فقالوا ابن ربعة
وكذا رواه البخاري من رواية
مالك رحمه الله تعالى قال القاضي
عياض وقال الأصميلي هو ابن
الربيع بن ربعة فنسبه مالك إلى
جده قال القاضي وهذا الذي قاله
غير معروف ونسبه عند أهل
الأخبار والأنساب باتفاقهم أبو
العاص بن الربيع بن عبد العزيز
ابن عبد شمس بن عبد مناف واسم
أبي العاص لقيط وقيل مهشم
وقيل غير ذلك والله تعالى أعلم

❦ (باب جواز الخطوة والخطوتين
في الصلاة وأنه لا كراهة في ذلك إذا
كان الحاجة وجواز صلاة الإمام على
موضع أرفع من المأمومين الحاجة
كتعليقهم الصلاة أو غير ذلك) ❦

فيه صلاته صلى الله عليه وسلم على
المنبر ونزوله القهقري حتى سجد في
أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر
صلاته قال العلماء كان المنبر الكريم
ثلاث درجات كما صرح به مسلم في

ونقل الزجاج فيها وجهين الصرف وعدمه الآية قال لا يكون الامكسور أو ان سقط التنوين
(وتفويض الجس من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم أي من المزدلفة وسميت به لأن آدم اجتمع فيها
مع حواء وانفلق اليها أي دنا منها ولأنه يجتمع فيها بين الصلاتين وأهلها يزلفون أي يتقربون
إلى الله تعالى بالوقوف فيها (قال هشام) (واخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة)
رضي الله عنها أن هذه الآية نزلت في الجس ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس إبراهيم الخليل
عليه أفضل الصلاة والسلام ورواه الترمذي وقال حسن صحيح من حديث يزيد بن شيبان قال أنا
ابن مربع بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة زيد الانصاري ونحن وقوف بالموقف فقال اني
رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث
إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقرئ الناس بالكسر أي الناس يريد آدم من قوله تعالى فندسى
أو المراد سائر الناس غير الجس قال ابن التين وهو الصحيح والمعنى أفيضوا من عرفة لأن المزدلفة
والخطاب مع قر يش كلوا يفتنون بجمع وسائر الناس يعرفون ذلك ترفعوا عليهم كما هم فأمروا
بأن يساووهم فان قلت ما وجه ادخال ثم هنا حيث كانت الافاضة المذكورة بعددها هي
بمعناها الافاضة المذكورة قبلها فاعلم في عطف الامر بها بكامة ثم الدالة على التراخي على الامر
بالتذكر المتأخر عنها وكيف موقع ثم من كلام البلغاء فقال البيضاوي كالزنجشري وثم لتفاوت
ما بين الافاضتين كما في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غيرك ثم زاد الزنجشري تأتي
بثم لتفاوت ما بين الاحسان إلى الكريم والاحسان إلى غيره وبعدهما بينهما ما فكذلك حين أمرهم
بالتذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين وأن احدهما صواب
والاخرى خطأ اه وتعبه أبو خيان فقال ليست الآية كالمثال الذي مثله وحاصل ما ذكر أن ثم
تسلب الترتيب وأن لها معنى غيرهما بالتفاوت واليه دللنا بعددها مما قبلها ولم يجز في الآية أيضا
ذكر الافاضة الخطا فتكون ثم في قوله ثم أفيضوا جاءت لبعدهما بين الافاضتين وتفاوتهما ولا يعلم
أحد سابقه إلى اثبات هذا المعنى لثم اه وقيل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الجس أي
من المزدلفة إلى معنى بعد الافاضة من عرفات اه فيكون المراد بالناس هنا المعهودين وهم الجس
ويكون هذا الامر أمر ابا الافاضة من المزدلفة إلى معنى بعد الافاضة من عرفات (قال) عروة لابن
عسا كر قالت أي عائشة (كلوا) أي الجس (يفيضون من جمع) من المزدلفة (فدفعوا) بضم الدال
المهملة مبنيا للمفعول أي أمروا بالذهاب (إلى عرفات) حيث قيل لهم أفيضوا وللكشميني
فرفعوا بالاربع الدال ولمسلم رجعوا إلى عرفات يعني أمروا أن يتوجهوا إلى عرفات ليقفوا بها
ثم يفيضوا منها ❦ (باب السير إذا دفع من عرفة) ❦ وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
النيسبي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الأصمجي الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه)
أنه قال سئل أسامة) بن زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأنا جالس) أي معه والواو
للحال (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع) أي انصرف من
عرفات إلى المزدلفة وسمى دفعا لالزدهاء هم إذا انصرفوا فادفع بعضهم بعضا (قال) أسامة (كان)
عليه الصلاة والسلام ولأبي الوقت فكان (يسير العنق) بفتح العين والتون منصوب على المصدر
انصاب القهقري في قوله رجع القهقري أو التقدير يسير السير العنق وهو السير بين الابطاء
والاسراع (فإذا وجد) عليه السلام (خوة) بفتح الخاء وسكون الجيم أي متسعا (نص) بفتح
النون والصاد المهملة المشددة أي سار سيرا شديدا يبلغ به الغاية (قال هشام) هو ابن عروة (والنص)
فوق العنق) أي أرفع منه في السرعة (خوة) وللمستمل قال أبو عبد الله أي البخاري خوة (متسع)

(٢٦) قسطلاني (ثالث) رواه فخر النبي صلى الله عليه وسلم بخطوتين إلى أصل المنبر ثم سجد في جنبه ففيه فوائد منها استحباب

قد تاروا في المنبر من أي عود هو فقال أما والله (٢٠٣) اني لا أعرف من أي عود هو ومن علمه ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول

يوم جلس عليه قال فقلت يا أبا عباس فحدثنا قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة قال أبو حازم انه ليس به يومئذ انظرى غلامك التجار يعمله لي أعوادا أ كالم الناس عليها

اتخاذ المنبر واستحباب ككون الخطيب ونحوه على مرتفع كسبر أو غيره وجواز الفعل اليسير في الصلاة فان الخطوتين لا تطل بهما الصلاة ولكن الأولى تركه الاحتياج فان كان حاجة فلا كراهة فيه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ان الفعل الكثير كالخطوات وغيرها اذا تفرقت لا تطل لان النزول عن المنبر والصعود تكرر وحاجته كثيرة ولكن أفراد المتفرقة كل واحد منها قليل وفيه جواز صلاة الامام على موضع أعلى من موضع المأمومين ولكنه يكره ارتفاع الامام على المأموم وارتفاع المأموم على الامام لغبر حاجة فان كان حاجة بأن أراد تعليمهم أفعال الصلاة لم يكره بل يستحب لهذا الحديث وكذا ان أراد المأموم اعلام المأمومين بصلاة الامام واحتاج الى الارتفاع وفيه تعليم الامام المأمومين أفعال الصلاة وانه لا يقدح ذلك في صلاته وليس ذلك من باب التشريك في العبادة بل هو كرفع صوته بالتكبير ليسمعهم (قوله تاروا في المنبر) أي اختلفوا وانتازعوا قال أهل اللغة المنبر مشتق من النبوه وهو الارتفاع (قوله أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة انظرى غلامك التجار يعمله لي أعوادا) هكذا رواه سهل بن سعد

يريد المكان الخالي عن المارة (والجميع) بكسر الميم والتخفيف الساكنة (نحوات ونجاة) بكسر الفاء والمد (وكذلك ركوة) بفتح الراء (وركا) بكسر هاء المعجمة (مناص) بالرفع ويجوز جرعه على الحكاية للفظ القرآن (ليس حين فرار) ينصب حين خبر ليس واسمها محذوف تقديره ليس حين هرب بشر المولى بهذا الى أنه ليس النص والمناص أحدهما مشتق من الآخر * وحديث الباب أخرجه ايضا في الجهاد والمغازي ومسلم في المناسك وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه (باب النزول بين عرفة وجمع) لقضاء حاجته أي حاجة كانت وليس من المناسك * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد الاسدي الكوفي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن موسى بن عقبة) يضمن العين وسكون القاف (عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد رضي الله عنه) ما أن النبي صلى الله عليه وسلم حيث أقاض من عرفة بلفظ الافراد قال القراء افراده شبيه بالمولد وليس بعربي والكشيهي حين بالنون بدل حيث بالهمزة وهو أصوب لانه ظرف زمان وحيث ظرف مكان (مال) أي عدل (الى الشعب) بكسر الشين المعجمة الطريق بين الجبلين (فقدضى حاجته) أي استغنى (فتوضأ فقلت يا رسول الله أتصلي) بهمة الاستههام (فقال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة أمامك) بفتح الهمزة أي مشروعة فيما بين يديك أي في المزدلفة والصلاة رفع مبتدأ خبره محذوف تقديره الصلاة حاضرة أو الخبر الظرف المكان المستقر ويجوز نصب بفعل مقدر وهذا الحديث سبق في باب اسباغ الوضوء * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) تصغير جارية بن أسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يجمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير (يجمع) بالمزدلفة (غير انه) في معنى الاستثناء المنقطع أي كان يجمع بينهما بزدلفة لكن بهذه الهيئة وهي انه عز بالشعب الذي أخذه أي سلكه (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل) فيه (فينتفض) بقاء وضاد معجمة من الانتفاض وهو كناية عن قضاء الحاجة أي يستغنى (وتوضأ ولا يصلي) شيئا (حتى يصلي بجمع) وهو المزدلفة كما مر * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري مولى زريق المؤدب (عن محمد ابن أبي حرة) مولى آل حويطب (عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما) انه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الدال ردت أي ركب وراه (من عرفات) فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المزدلفة أي قربها (انما) راحلته (فقال ثم جاء فصبيت عليه الوضوء) بفتح الواو والماء الذي يتوضأ به (توضأ) ولا يذروا ابن عساكر فتوضأ بفاء العطف (وضأ أخفيا) اما بأنه مرة مرة أو خفف استعمال الماء على خلاف عادته قال أسامة (فقلت الصلاة يا رسول الله) رفع على تقدير حضرت الصلاة وأنصب بفعل مقدر (قال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة حاضرة) أمامك (بفتح الهمزة) ويجوز نصب الصلاة بفعل مقدر كما مر (فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى) المغرب والعشاء لم يبدأ بشي قبل الصلاة (ثم ردى الفضل) بن العباس (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ركب خلفه فالفضل رفع على القاعلية (غداة جمع) أي غداة الليلة التي كان فيها الجمع وهي صبيحة يوم النحر (قال كريب فأخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن النضر) بن عباس (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجرة) التي بالعقبة فقطع التلبية حين بلغها وهذا الحديث رواه مسلم (باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم) أصحابه (بالسكنة) بالوقار (عند الافاضة) من عرفة (وأشارته اليهم بالسوط) بذلك * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرجم) هو سعيد بن محمد

وفي رواية جابر في صحيح البخاري وغيره ان المرأة قالت يا رسول الله ألا أجعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما ابن

فجعل هذه الثلاث درجات ثم أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت (٢٠٣) هذا الموضع فهي من طرفاء الغاية

واقدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عليه فكبر وكبر الناس وراهم وهو على المنبر ثم رفع فترى القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلاته ثم أقبل على الناس فقال يا أيها الناس اني انما صنعت هذا لتأعواي وتعلموا اصلاقي * وحدثنا قديمة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري القرشي قال حدثني نبحار قال ان شئت فعملت المنبر وهذه الرواية في ظاهرها مخالفة لرواية سهل والجمع بينهما ان المرأة عرضت هذا أولا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعث اليها النبي صلى الله عليه وسلم يطلب تعيين ذلك (قوله فعمل هذه الثلاث درجات) هذا ما ينكره أهل العربية والمعروف عندهم أن يقول ثلاث الدرجات أو الدرجات الثلاث وهذا الحديث دليل لكونه لغة قليلة وفيه تصريح بأن منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث درجات (قوله فهي من طرفاء الغاية) الطرفاء ممدودة وفي رواية البخاري وغيره من أن الغاية بفتح الهمزة والاثال الطرفاء والغاية موضع معروف من عوالي المدينة (قوله ثم رفع فترى القهقري حتى سجد) هكذا هو رفع بالفاء أي رفع رأسه من الركوع والقهقري هو المشي الى خلف وانما رجع القهقري لثلاث استدبر القبلة (قوله صلى الله عليه وسلم وتعلموا اصلاقي) هو بفتح العين واللام المشددة أي تتعلموا فبين صلى الله عليه وسلم ان صعوده المنبر وصلاته عليه انما كان

ابن الحكم بن أبي مريم الجمعي البصري قال (حدثنا ابراهيم بن سويد) بضم السين وفتح الواو ابن حبان المديني روى له البخاري هذا الحديث فقط وقد وثقه ابن معين وابوزرعة وقال ابن حبان في الثقات ع ما أتى عننا كبر لكن لم نسمه هذا شاوهد وقد تابعه فيه سليمان بن بلال عند الامام علي وكذا غيره (قال حدثني) بالافراد (عمر بن ابي عمرو) بفتح العين فيهما (مولى المطلب قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة (مولى والبة) بلام مكسورة وموحدة مفتوحة لا ينصرف للعلمية والتأنيث بالهاء (الكوفي) وقتله الحجاج سنة خمس وتسعين قال (حدثني) بالافراد (ابن عباس رضي الله عنهما انه دفع) انصرف (مع النبي صلى الله عليه وسلم) من عرفات (يوم عرفة) فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراءه مزجرا بفتح الزاي وسكون الجيم صياحا (شديدا وضربا) زاد في غير رواية أبي الوقت كما في اليونيفية وعزاه غيره لكرعة فقط وصوتا وكونه تحفيف من ضرب باوعطف عليه (لابل فاشار بسوطه اليهم وقال ايها الناس عليكم بالسكينة) أي الزوا والرفق وعدم المازجة في السير ثم علم ذلك بقوله (فان البر) بكسر الموحدة أي الخبر (ليس بالايضاع) بكسر الهمزة وبالضاد المججمة وآخره عين مهملة وهو حل الدابة على اسراعها في السير يقال وضع البعير وغيره أسرع في سيره وأوضعه راكبه أي ليس البر بالسير السريع ثم قال المؤلف مفسرا للايضاع على عادته (أوضعهوا) معناه (أسرعوا) ركائبهم (خلالكم) من التخلل بينكم وفجرنا خلالهم أي بينهما وفي الفرع وأصله مكتوب على وصوتا علامة السقوط لابي الوقت ثم كتب على بينهم ما إلى ذكر خلالكم استطرادا لبقية الآية ثم الآية الاخرى بسورة الكهف تكثير الفرائد الفوائد اللغوية رحمه الله وأما به وهذا الحديث من أفراد المؤلف والله أعلم (باب) استحباب (الجمع بين الصلاتين) المغرب والعشاء في وقت الثانية (بالزدلفة) قبله الدارمي والبنديجي والقاضي أبو الطيب وابن الصباغ والطبري والعمراني عما اذا لم يخش فوت وقت الاختيار للعشاء فان خشيه صلى الله عليه وسلم في الطريق ونقله القاضي أبو الطيب وغيره عن النص قال في شرح المهذب ولعل اطلاق الاكثرين محمول على هذا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السنيسبي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف المديني (عن كريب) مولى ابن عباس (عن اسامة بن زيد رضي الله عنهما انه سمعه) حال كونه (يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة) أي رجع من وقوف عرفة بعرفات لان عرفة اسم لليوم وعرفات بلفظ الجمع اسم للموضع وحينئذ فيكون المضاف اليه محذوفا للكن على مذهب من يقول ان عرفة اسم للمكان أيضا لاحاجة الى التقدير (فترى الشعب) الايسر الذي دون المزدلفة (فبال) ولا يذروا بن عساكر بال اسقاط الفاء (ثم وضوا) وضوا شرعا واستجى وأطلق عليه اسم الوضوء لغوي لانه من الوضوء وهي النظافة (ولم يسبغ الوضوء) أي خففه أو لم يتوضأ في جميع أعضاء الوضوء بل اقتصر على بعضها فيكون لغويا أو على بعض العدد فيكون شرعا ويؤيد هذا قوله في رواية وضوا خفيفا لانه لا يقال في الناقص خفيف قال اسامة (فقلت له) عليه الصلاة والسلام حضرت (الصلاة) أو نصب بفعل مقدر (فقال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة امامن) مبتدأ وخبر أي موضع هذه الصلاة قدامك وهو المزدلفة فهو من باب ذكر الحال وارادة المحل أو التقدير وقت الصلاة قدامك فالمضاف فيه محذوف اذ الصلاة نفسها لا توجد قبل ايجادها وعند ايجادها لا تكون أمامه قال الحنفية فيكون المراد وقتها فيجب تأخيرها وهو مذهب أبي حنيفة ومحمد فلا صلى المغرب في الطريق لم يجز وعليه اعادتها ما لم يطلع الفجر وقال المالكية يندب الجمع بينهما وظاهره انه لو صلاهما قبل ان ياتيهما أجزأه لانه جعل ذلك مندوبا والذي في المدونة انه بعيد ما لانما عند ابن القاسم على سبيل الاستحباب وقال ابن حبيب

للتعلم ليري جميعهم أفعاله على الله عليه وسلم بخلاف ما اذا كان على الارض فانه لا يراه الا بعضهم من قرب منه (قوله يعقوب بن عبد الرحمن

ابو حازم أن رجلاً أتوا سهل بن سعد الساعدي (٢٠٤) ح وحديثاً أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن أبي عمير قالوا حدثنا سفيان بن

عيينة عن أبي حازم قال أتوا سهل بن سعد فسألوه من أي شيء منبر النبي صلى الله عليه وسلم وساقوا الحديث بنحو حديث ابن أبي حازم حديث الحكم بن موسى القنطري حدثنا عبد الله بن المبارك ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد وأبو اسامة جميعاً عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهي أن يصلي الرجل مختصراً

القاري) هو بتشديد الياء سبق بيانه مرات منسوب إلى القارة ألقب به المعروفة (قوله في آخر الباب وساقوا الحديث بنحو حديث ابن أبي حازم) هكذا هو في النسخ وساقوا بعضهم بالجمع وكان ينبغي أن يقول وساقوا لأن المراد بيان رواية يعقوب بن عبد الرحمن وسفيان بن عيينة عن أبي حازم فهو ما شريكاً ابن أبي حازم في الرواية عن أبي حازم ولعله أي باللفظ الجمع ومراده الاثنين وإطلاق الجمع على الاثنين جائز بلا شك لكن هل هو حقيقة أم مجاز فيه خلاف مشهور الأكثرون أنه مجاز ويحتمل أن مسلماً أراد بقوله وساقوا الرواة عن يعقوب وعن سفيان وهم كثيرون والله أعلم

باب كراهة الاختصار في الصلاة

(قوله الحكم بن موسى القنطري) بفتح القاف منسوب إلى محله من محال بغداد تعرف بقنطرة البروان ينسب إليهم جماعات كثيرون منهم الحكم بن موسى هذا أولهم جماعات يقال فيهم القنطري ينسبون إلى محله من محال ينسبون تعرف برأس القنطرة وقد أوضح القسمين الحافظ أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي (قوله نهي أن يصلي الرجل مختصراً) وفي رواية البخاري نهي عن الحصر في الصلاة اختلف العلماء في معناه فالصحيح الذي عليه أثرهما

بعدهما أبدأ وقال الشافعية لوجع بينهما في وقت المغرب في أرض عرفات وفي الطريق أو صلى كل صلاة في وقتها جاز وأن خالف الأفضل وفي الحديث تخصيص أعموم الاوقات المؤقتة للصلاة الخمس ببيان فعله عليه الصلاة والسلام (بخاء المزدلفة فتوضأ فاستبغ) أي الوضوء فذف المفعول قال الخطابي انما ترك استبغاً حين نزل الشعب ليكون مستحباً للظاهرة في طريقه وتجاوز فيه لأنه لم يرد أن يصلي به فلما نزل المزدلفة وأرادها استبغاً ويحتمل أن يكون تجديداً وأن يكون عن حدث طراً واستبغ القول بأن المراد بقوله لم يستبغ الوضوء اللغو وأبعد منه أن المراد به الاستنجاء ومما يوثق استبعاده رواية الموائف السابقة في باب الرجل يوضئ صاحباً عن اسامة أنه صلى الله عليه وسلم عدل إلى الشعب ففضى حاجته فجعلت أصب الماء عليه ويتوضأ أذ لا يجوز أن يصب عليه أسامة الوضوء الصلاة لأنه كان لا يقرب منه أحد وهو على حاجته (ثم أقيمت الصلاة فصل) عليه الصلاة والسلام بالناس (المغرب) أي قبل حط الرحال كما جاء مصرحاً في رواية أخرى (ثم اتاخ كل انسان) سناً (بغيره في منزله ثم أقيمت الصلاة فصل) عليه الصلاة والسلام بالناس صلاة العشاء (ولم يصل) نفلاً (بينهما) لأنه يحل بالجمع لأن الجمع يجعلها ما كصلاة واحدة وجب الولاء كركعات الصلاة ولولا اشتراط الولاء لما ترك عليه الصلاة والسلام الرواتب لكن هذا فيه تفصيل بين جمع التقديم فيحل وبين جمع التأخير فلا كما سيأتي إن شاء الله تعالى لأنه عن قريب والله الموفق (باب من جمع بينهما) أي بين العشاءين بالمزدلفة (ولم يتطوع) بينهما ما ولا على أثر واحدة منهما وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي أياس عبد الرحمن قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب المدني (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم بن عبد الله) ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع) بسكون الميم بعد فتح الحميم أي المزدلفة وسقط لابي ذر لقطعة بين قوله المغرب نصب على المفعولية والعشاء عطف عليه (كل واحد منهما) من العشاءين (باقامة ولم يسبح) أي لم يتنفل (بينهما ولا على أثر كل واحد منهما) بكسر الهمزة وسكون اللام من أثر يعني أثر بفتحين أي عقبها أي لم يصل بعد كل واحدة منهما ما ليس المراد أنه لم يتنفل لا بينهما ولا بعدهما لأن المنفي التعقيب لا المهلة وحيث لا يتأني قولهم باستحباب تأخير سنة العشاءين عنهما ومذهب الشافعية أنه إذا جمع بين الظهر والعصر قدم سنة الظهر التي قبلها وله تأخيرها سواء جمع تقديماً أو تأخيراً وتوسطها إن جمع تأخيراً سواء قدم الظهر أم العصر وأخرسنتها التي بعدها وله توسطها إن جمع تأخيراً وقدم الظهر وأخرسنتها سنة العصر وله توسطها وتقدمها إن جمع تأخيراً سواء قدم الظهر أم العصر وإذا جمع بين المغرب والعشاء أخرسنتها ما وله توسط سنة المغرب إن جمع تأخيراً وقدم المغرب وتوسط سنة العشاء إن جمع تأخيراً وقدم العشاء وما سوى ذلك ممنوع وهذا كله بناء على أن الترتيب والولاء شرطان في جمع التقديم دون جمع التأخير والاولى من ذلك تقديم سنة الظهر أو المغرب المقدمة وتأخير ما سواها على كل تقدير وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الحج وكذا النسائي وبه قال (حدثنا خالد بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء الجبلي قال (حدثنا سليمان بن بلال) هو سليمان بن أيوب بن بلال القرشي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (عدي بن ثابت) هو عدي بن أبيان بن ثابت الانصاري (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن يزيد الخطمي) شيخ الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة نسبة إلى خطمة نخذه من الاوس ويزيد من الزيادة (قال حدثني) بالافراد (ابو ايوب) خالد الانصاري رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة) أي ولم يصل بينهما تطوعاً وقد سبق قريباً أنه يسن التطوع على التفصيل السابق نعم لا يسن التنفل المطلق لابين الصلاتين ولا على

(قوله نهي أن يصلي الرجل مختصراً) وفي رواية البخاري نهي عن الحصر في الصلاة اختلف العلماء في معناه فالصحيح الذي عليه أثرهما

وفي رواية أبي بكر قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثنا أبو بكر بن أبي (٣٠٥) شعبة حديثنا وكيع حديثنا هشام الدستوائي

عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن معيقب قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المسح في المسجد يعني الحصى قال ان كنت لابد فاعلا فواحدة وحديثنا مجدين مني حديثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال حدثني يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن معيقب انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن المسح في الصلاة فقال واحدة وحديثنا عبيد الله بن عمر القواريري قال حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا هشام بهذا الاسناد وقال فيه حدثني معيقب وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحديثنا الحسن بن موسى وحديثنا شيكان عن يحيى بن أبي سلمة وحديثنا معيقب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة

اثرهما الثلاثة قطع عن المناسك وهذا الحديث أخرجه المؤلف في المغازي ومسلم في المناسك والتسائي في الصلاة وابن ماجه في الحج (باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما) أي من العشاءين بالمزدلفة وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية ابن خديج الجعفي قال (حدثنا أبو اسحق) السدي (قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة حال كونه (يقول حج عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) زاد الناس في هذا فامروني بعلقة أن أزمه فزمته (فأبنا المزدلفة حين الأذان بالعمرة) أي وقت العشاء الأخيرة (أو قريما من ذلك) أي من مغيب الشفق (فامر رجلا) لم يعلم اسمه ويحتمل أن يكون هو عبد الرحمن بن يزيد (فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين) سننها (ثم دعا بعشائه) بفتح العين ما يتعشى به من الماء كقول (فتعشى ثم أمر أرى رجلا) يضم الهمزة يعني أنه أمر فيما ينظنه لأنما يعلمه يقينا (فأذن وأقام قال عمرو) شيخ المؤلف (لا أعلم الشك) في قوله أرى فأذن وأقام (الأمير زهير) المذكور في السند وقد أخرجه الأمام علي بن طريق الحسن بن موسى عن زهير مثل ما رواه عمرو عنه ولم يقل ما قاله عمرو (ثم صلى العشاء ركعتين) فيه الأذان والأقامة لكل من الصلاتين وهذا مذهب مالك قال ابن عبد البر وليس لهم في ذلك حديث مرفوع اه لكن جل الطحاوي حديث ابن مسعود هذا على أن أصحابه تفرقوا عنه فأذن لهم ليجتمعوا ويجمع بهم قال الحافظ بن حجر ولا يخفى تكلفه وقد اختلفت طرق الحديث في الأذان والأقامة للصلاة على ستة أوجه الأقامة لكل منهما بغير أذان كما سبق قريما من حديث بن عمر أو الأقامة لهما مرة واحدة رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر أو الأذان مرة مع أقامتين رواه مسلم وغيره في حديث جابر الطويل وهو الصحيح من مذهب الشافعية والحنابلة أو مع الأذان أقامة واحدة رواه النسائي من رواية سعيد بن جبير عن ابن عمر وهو مذهب الحنفية أو الأذان والأقامة لكل منهما كما في حديث هذا الباب ورواه النسائي أيضا وقول ابن عبد البر لا أعلم في هذا الباب حديثا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجه من الوجوه تعقبه الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي بأن ابن مسعود قال في آخر هذا الحديث كما سيأتي ان شاء الله تعالى رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل فان أراد به جميع ما ذكره في الحديث فهو اذا مرفوع وان أراد به كون هاتين الصلاتين في هذين الوقتين وهو الظاهر فيكون ذكر الأذانين والأقامتين موقوفا عليه اه والوجه السادس ترك الأذان والأقامة فيه ما رواه ابن حزم في حجة الوداع عن طلق بن حبيب عن ابن عمر من فعله ويمكن الجمع بين أكثرها فقولها أقامة واحدة أي لكل صلاة وعلى صفة واحدة لكل منهما أو يتأيد رواية من صرح بأقامتين وقول من قال كل واحدة بأقامة أي ومع احدهما بأذان وبدل عليه رواية من قال بأذان وأقامتين ومذهب الشافعية أنه يسن الأذان للفرض الاول دون الثاني في جمع التقديم لفعله صلى الله عليه وسلم بعرفة رواه مسلم وحفظا للاول ويسن للفرض الثاني في جمع التأخير ان ابتدأ بالفرض الثاني لانه في وقته لم يتقدمه فرض دون الاول لانه كالفائت فان ابتدأ بالاول فلا يؤذن له كالفائت على ما صححه الرافعي والشافعي اتبعته للاول وحفظا للولاه ولانه صلى الله عليه وسلم جمع بين العشاءين بمزدلفة بأقامتين كما في الحديث السابق في الباب الذي قبل هذا الباب ونص عليه الشافعي كما رأيت في المعرفة للبيهقي بلفظ قال الشافعي وبصلي بالمزدلفة بأقامتين أقامة للمغرب وأقامة للعشاء ولا أذان لكن الاظهر في الروضة أنه يؤذن للفرض الاول لانه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما بمزدلفة بأذان وأقامتين كما رواه الشيخان من حديث جابر وهو مقدم على الذي قبله لان معه زيادة علم (فلما طلع الفجر) أي صلى صلاة الفجر فالحجاب محذوف ولله تعالى والكشميني وابن عساكر فلما حين طلع الفجر رأى

المحققون والاكثر من أهل اللغة والغريب والمحدثين وبه قال أصحابنا في كتب المذهب ان المختصر هو الذي يصلى ويده على خاصرته وقال الهروي قيل هو أن يأخذ بيده عصا يتوكأ عليها وقيل ان يختصر السورة فيقرأ من آخرها آية أو آيتين وقيل هو أن يحذف فلا يؤدى قيامها وركوعها ومجودها وحدودها والصحيح الاول قيل نهي عنه لانه فعل اليهود وقيل فعل الشيطان وقيل لان ابليس هبطن الجنة كذلك وقيل لانه فعل المتكبرين

(باب كراهة مسح الحصى وتسوية التراب في الصلاة) *

(قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت لا تفاعلا فواحدة) معناه لا تفعل وان فعلت فافعل واحدة لا تزود هذا نهي (٢) كراهة تنزيه فيه كراهته وانفق العلماء على كراهة

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت (٢٠٦) على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأى بصاقا في جدار القبلة فحكه ثم أقبل على الناس فقال إذا كان أحدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فإلا الله قبل وجهه إذا صلى * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله بن عمرو أبو أسامة ح وحدثنا ابن عمر قال حدثني أبي جميعا عن عبد الله ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل يعني ابن عيسى عن أبي ح وحدثنا ابن رافع قال حدثنا ابن أبي فديك قال أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان ح وحدثني هرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريح أخبرني موسى بن عقبة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى نضامة في قبلة المسجد الاضيق فان في حديثه نضامة في القبلة يعني حديث مالك * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن السلف جميعا عن سفيان قال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن السجح لانه ينافي التواضع ولانه يشغل المصلي قال القاضي وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف يعني من المسجد مما يتعلق به من تراب ونحوه * (باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها والنهي عن بصاق المصلي بين يديه وعن يمينه) * يقال بصاق ويزاق فثان مشهورتان ولغة قليلة يساق بالسين وعدّها جماعة غلطا قوله صلى الله عليه وسلم فلا يبصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه أي الجهة التي عظمها الله وقيل فان قبله الله وقيل نوابه ونحوه فلا يقابل هذه الجهة بالبصاق الذي هو الاستخفاف بمن بهمة

لما كان حين طلوعه وفي نسخة فلما كان حين طلع الفجر قال في المصابيح الظاهر أن كان تامة وحين فاعلمها غير أنه أضيف الى الجملة الفعلية التي صدرها ماض فبني على المختار ويجوز فيه الاعراب وقال الزركشي ويروى فلما أحس وقت طلوع الفجر من الاحساس فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة بالنصب (الاهة الصلاة) بالنصب أيضا (في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله) يعني ابن مسعود (هـ ما صلاتان تحولان) بالمشاة الفوقية المضوية أو بالتحية مع فتح الواو المشددة (عن وقتها) المستحب المعتاد وليس المراد بالتحويل ايقاعه ما قبل دخول الوقت المحدود له ما في الشرع قاله المهاب (صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة) وقت العشاء (والفجر حين يبرز الفجر) بزى مضومة وغين معجمة أي يطلع فتحوات بتقدمها عن الوقت الظاهر لكل أحد فقد تمت الى وقت منهم من يقول طلع الفجر ومنهم من يقول لم يطلع لكن النبي صلى الله عليه وسلم تحقق طلوعه اما بوحى أو بغيرة والمراد به المبالغة في التغليس على باقي الايام لتسع الوقت لما بين أيديهم من أعمال يوم النحر من المناسك (قال) أي ابن مسعود (رايت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) الظاهر أن الضمير يرجع الى فعل الصلاتين في هذين الوقتين أو الى جميع ما ذكره فيكون مر فوعا كما سبق قريبا تقيده * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا وكذا النسائي * (باب من قدم ضعة أهله) بفتح الصاد المعجمة والعين المهملة جمع ضعيف النساء والصبيان والمشايع العاجزين وأصحاب الامراض ليرموا قبل الزحمة (بليل) أي في ليل من منزله يجمع (فيقتنون بالمزدلفة) عند المشعر الحرام أو عند غيره منها (ويدعون) ويدكرونهم (ويقدم) بكسر الدال المشددة (إذا غاب القمر) عند أوائل الثالث الاخير فهو بيان لقوله بليل اذ هو شامل لجميع أجزائه فبينه بقوله إذا غاب القمر * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن نونس) بن يزيد الالبلي (عن ابن شهاب) الزهري المديني (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقدم ضعة أهله) النساء والصبيان والعاجزين من منزله الذي نزل به بالمزدلفة الى متى خوف التأذي بالاستجمال والازدحام (فيقتنون عند المشعر) بفتحميم المشعر ويجوز كسرهما (الحرام بالمزدلفة) الذي يحرم فيه الصيد وغيره لانه من الحرم ولانه ذو حرمة وسمى مشعرا فمما قاله الزهري لانه معلم للعبادة وهو كما قاله النووي كابن الصلاح جبل صغير بآخر المزدلفة يقال له قرح يضم القاف وفتح الراء آخره طاء مهملة وهو منها لانه ما منى عرفة ووادي محسر وقد استبدل الناس الوقوف به على بناء محدث هناك يظنونوه المشعر وليس كما يظنون لكن يحصل بالوقوف عنده أصل السنة أي وكذا بغیره من مزدلفة على الاصح وقال الحب الطبري هو بأوسط المزدلفة وقد بنى عليه بناء ثم حكي كلام ابن الصلاح ثم قال والظاهر أن البناء أعياها وعلى الجبل والمشهد تشبه له قال ولم أر ما ذكره ابن الصلاح لغيره وقال ابن الحاج المزدلفة والمشعر واجمع وقرح أسماء مترادفة اه والمعروف ان المشعر موضع خاص بالمزدلفة ويحصل أصل السنة بالمرور وان لم يقف كما في عرفة نقله في الكفاية عن القاضي وأقره (بليل) أي في ليل (قيد كرون الله عز وجل) ويدعونهم (مابد الهـم) من غيرهم مزاى ما ظهر لهم وسمخ في خواطرهم وأرادوا (ثم يرجعون) الى متى ولما ثم يدفعون قال في الفتح وهو أظهر (قبل أن يقف الامام) بالمشعر الحرام أو بالمزدلفة ولا يلى الوقت ثم يرجعون مابد الهـم قبل أن يقف الامام (وقبل أن يدفع) الى متى (فمنهم من يقدم) بفتح الياء والدال وسكون القاف بينهما (منى) بالصرف (لصلاة الفجر) أي عند صلاة الفجر فاللام للتوقيت لا للعلل (ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا قدموا رموا الجرة) الكبرى وهي جرة العقبة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما ما يقول أرخص)

وجهه) أي الجهة التي عظمها الله وقيل فان قبله الله وقيل نوابه ونحوه فلا يقابل هذه الجهة بالبصاق الذي هو الاستخفاف بمن بهمة

عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبة المسجد فحكها (٣٠٧) بحصاة ثم نهى أن يبرق الرجل عن يمينه

أو أمامه ولكن يبرق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى * وحدثني أبو الطاهر وحرمله فالأحدثان ابن وهب عن يونس ح وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا أي كلاهما عن ابن شهاب عن جدي بن عبد الرحمن أن أبا هريرة وأبا سعيد أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة مثل حديث ابن عيينة * وحدثنا قتيبة ابن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى بصاقا في جدار القبلة أو مخاطا ونخامة فحكه

يبرق اليساره وأمانته وتحقيره (قوله رأي بصاقا وفي رواية نخامة وفي رواية مخاطا) قال أهل اللغة المخاط من الأنف والبصاق والبراق من النهم والنخامة وهي النخاعة من الرأس أيضا ومن الصدر يقال تنغم وتنغم (قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يبرق الرجل عن يمينه أو أمامه ولكن يبرق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى وفي الرواية الأخرى إذا كان أحدكم في الصلاة فإنه يتأجر به فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه) فيه نهى المصلي عن البصاق بين يديه وعن يمينه وهـ ذاعام في المسجد وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم وليبرق تحت قدمه وعن يساره هـ ذافي غير المسجد أما المصلي في المسجد فلا يبرق الا في ثوبه لقوله صلى الله عليه وسلم البراق في المسجد خطيئة فكيف بأذن فيه صلى الله عليه وسلم وانما نهى عن البصاق عن المين تشرى بها

بهمزة مفتوحة وسكون الراء فعل ماض وفاعله الرسول عليه الصلاة والسلام وفي بعض الروايات كـ في الفتح رخص بدون همزة وتشديد الناء وهو أوضح في المعنى لانه من الترخيص ضد العزيمة لا من الرخص ضد الغلاء (في أو ثلث) أي الضعفة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواثقي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعثني رسول الله ولابي ذروا ابن عساكر النبي صلى الله عليه وسلم من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم من المزدلفة بديل) قيده الشافعي وأصحابه بالنصف الثاني * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله بن أبي يزيد) بضم العين مصغرا المكي مولى آل فارط بن شيبه الكوفي أنه (سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول) انما من قدم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في ضعفه اهله الى منى * وبه قال (حدثنا سعد بن يحيى) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال حدثني) بالافراد ولابي ذروا ابن عساكر حدثنا (عبد الله بن كيسان (مولى ابي بكر (عن اسماء) رضي الله عنها (انها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي فصلى ساعة ثم قالت) لعبد الله بن كيسان (يا بني) بضم الموحدة مصغرا (هل غاب القمر) قال ابن كيسان (قلت لا فصلت ساعة ثم قالت) له (هل) ولابي ذروا ثم قالت يا بني هل (غاب القمر) قال (قلت نعم) غاب (قالت فارتحلوا) بكسر الحاء أمر من الارتحال (فارتحلنا ومضينا) بها ولابي ذروا الوقت وابن عساكر فضينا بقاء العطف بديل الواو (حتى رمت الحجر) الكبرى (ثم رجعت) الى منزلها يعني (فصلت الصبح في منزلها) وفي سنن أبي داود باسناد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة الفجر فرمت قبل الفجر ثم أقاضت واستدل به على أنه يدخل وقت الرمي بنصف ليلة الفجر ووجه أنه عليه الصلاة والسلام علق الرمي بما قبل الفجر وهو صالح لجميع الليل ولا ضابط له فجعل النصف ضابطا لانه أقرب الى الحقيقة مما قبله ولانه وقت به للدفع من مزدلفة ولا ذان الصبح فكان وقتا للرمي كما بعد الفجر ومذهب المالكية والحنفية يحل بطاوع الفجر وقبله لغو حتى للذاهب والضعفة والرخصة في الدفع ليلانا غاهي في الدفع خوف الزحام والافضل الرمي من طلوع الشمس وفي سنن أبي داود باسناد حسن من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال لغلمان بني عبد المطاب لا ترموا حتى تطلع الشمس وإذا كان من رخص له منع أن يرى قبل طلوع الشمس فمن لم يرخص له أو لى وقد جده وابين حديث ابن عباس هذا وحديث الباب بحمل الامر في حديث ابن عباس على التذب ويؤيده حديث ابن عباس عند الطحاوي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله وأمرني أن أرى مع الفجر (فقلت لها يا هناء) بفتح الهاء وسكون النون وبعد المشاة القوية ألف آخره هاء ما كنه أي ياهذه (ما أرانا) بضم الهمزة أي ما أظن (الا قد غلطنا) بفتح القين المعجمة وتشديد اللام وسكون السين المهمل أي تقدمنا على الوقت المشروع (قالت يا بني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن للظعن) بضم الظاء المعجمة والعين المهمله ويجوز سكونها جمع فاعينه المرأة في اليهودج واستدل بقوله أذن على عدم وجوب الميت بالمزدلفة اذ لو كان واجبا لم يسقط بعذر الضعف كالوقوف بعرفة وهو مذهب المالكية قال الشيخ خليل وذب بيانه بها وان لم ينزل فالدم أي على الشهر وهذا ما صححه الرافعي وصحح النووي وجوبه على غير المعذور بخلاف المعذور كالرعاء وأهل سقاية العباس وأوله مال يخاف تلفه بالميت أو مرض يحتاج الى نهذه أو أمر يخاف فوته قال النووي ويحصل الميت بمزدلفة بحضورها لحظة في النصف الثاني كالوقوف بعرفة نص عليه في الام وبه قطع جمهور العراقيين وأكثر الخراسانيين وقيل يشترط

وفي رواية البخاري فلا يصق أمامه ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا قال القاضي والنهي عن البراق عن يمينه هو مع امكان غير المين

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٣٠٨) جميعاً عن ابن علية قال زهير حدثنا ابن علية عن القاسم بن مهران عن

معظم الليل كالأحلاف لا يبيتن موضع لا يبعثن إلا بعظم الليل وهذا صحيحه الرافعي ثم استشكله من جهة أنهم لا يصلحون حتى يمضي ربع الليل مع جواز الدفع منها بعد نصف الليل وقال أبو حنيفة بوجوب الميت أيضاً وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشقة العبدى البصير وهو ثقة ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) النورى قال (حدثنا عبد الرحمن هو ابن القاسم عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق والقاسم هو والد عبد الرحمن (عن عائشة) عمه القاسم (رضي الله عنهما) قالت استأذنت سودة بنت زمعة أم المؤمنين (التي صلى الله عليه وسلم ليده جمع وكانت ثقبيلة) من عظم جسمها (ثقبلة) يسكون الموحدة بعد المناشئة المفتوحة ولا يذربطة بكسر هاء أى بطيئة الحركة وفي مسلم عن القعنبى عن أفلح بن حميد أن تفسير الشبطة بالثقبلة من القاسم راوى الحديث وحينئذ فيكون قوله في هذه الرواية ثقبلة ثقبلة من الأدراج الواقع قبل ما أدرج عليه وأمثله قليلة جداً وسببه أن الراوى أدرج التفسير بعد الأصل فظن الراوى الآخر أن اللفظين ثابتان في أصل المتن فقدم وأخر قاله في الفتح (فأذن لها) صلى الله عليه وسلم ولم يذكر محمد بن كثير شيخ المؤلف عن سفيان ما استأذنت سودة فيه فلذلك عقبه المؤلف بطريق أفلح عن القاسم المدينة لذلك فقال بالسند السابق اليه في أول هذا المجموع (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا أفلح بن حميد) الأنصارى (عن القاسم بن محمد) والد عبد الرحمن المدكور في سند الحديث السابق (عن) عمتها عائشة رضي الله عنها قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم (سودة) بنت زمعة رضي الله عنها (أن تدفع) أى أن تقدم إلى منى (قبل حطمة الناس) بفتح الحاء وسكون الطاء المهملتين أى قبل زحمتهم لأن بعضهم يحطيم بعضهم الزحام (وكانت) سودة (امرأة بطيئة فأذن لها) صلى الله عليه وسلم (فدفعت) إلى منى (قبل حطمة الناس) وأقنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه صلى الله عليه وسلم قالت عائشة (فلان أكون) بفتح اللام (استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة) أى كاستئذان سودة فقام صدريه والجملة معترضة بين المبتدأ الذى هو قوله فلان أكون وبين خبره وهو قوله (أحب إلى من) كل شئ (مفروجه) وأسره وهذا كقوله في الحديث الآخر أحب إلى من حمر النعم قال أبو عبد الله الإبي رحمه الله الشائع في كلام الفخر والاصولين أن ذكر الحكم عقب الوصف المناسب يشعر بكونه عليه فية وقول عائشة هذا يدل على أنه لا يشعر بكونه عليه لأنه لو أشعر بكونه عليه لم ترد ذلك لاختصاص سودة بذلك الوصف لأن يقال إن عائشة فتحت المناطورات أن العلة إنما هي الضعف والضعف أعم من أن يكون لثقل الجسم أو غيره كما قال أذن لضعفة أهله ويحتمل أنها قالت ذلك لأنها اشركت في الوصف لما روى أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسميته فلما ريت النعم سبقنى (باب من) وللاربعة متى (يصلى الفجر بجمع) وهو أوضح من الأول وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر المعجمة آخره مثناة قال (حدثنا إبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي قاضى الكوفة قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنى) بالافراد (عمارة) ابن عمر التيمي (عن عبد الرحمن) بن زيد النخعي (عن عبد الله) يعنى ابن مسعود (رضي الله عنه) قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة بغير ميقاتها) المعتاد ولا يذرع غير باللام يدل الموحدة (الاصلاتين جمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير قال النووى احتج الحنفية بقول ابن مسعود ما رأيت عليه الصلاة والسلام صلى الاصلتين على منع الجمع بين الصلاتين في السفر وجوابه أنه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به اذ لم يعارضه منطوق وقد تظاهرت الاحاديث على جواز الجمع ثم هو متروك الظاهر بالاجماع فى صلاتي الظهر والعصر بعرفات وقد تعقبه العيني فى قوله أنه مفهوم وهم لا يقولون به فقال لا نسلم هذا على اصطلاحه وانما لا يقولون بالمفهوم الخالف قال

أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبله المسجد فأقبل على الناس فقال ما بال أحدكم يقوم مستقبلاً ربه فيتنقع أمامه أيجب أحدكم أن يستقبل فيتنقع في وجهه فإذا تنقع أحدكم فليتنقع عن يساره تحت قدمه فإن لم يجد فليقل هكذا ووصف القاسم فتقبل في ثوبه ثم مسح بعضه على بعض * وحدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا عبد الوارث ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم ح وحدثنا محمد بن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة كلهم عن القاسم ابن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابن علية وزاد في حديث هشيم قال أبو هريرة كأنى أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد ثوبه بعضه على بعض * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا

فان تعد ذر غير المين بأن يكون عن يساره مصلى فله البصاق عن يمينه لكن الأولى تنزيه المين عن ذلك ما أمكن (قوله رأى نخامة في قبله المسجد فقبلها) فيه إزالة البزاق وغیره من الاقذار ونحوها من المسجد (قوله صلى الله عليه وسلم فليتنقع عن يساره تحت قدمه فان لم يجد فليقل هكذا) ووصف القاسم فتقبل في ثوبه ثم مسح بعضه على بعض) هذا فيه جواز الفعل فى الصلاة وفيه أن البزاق والنخاط والتخامة طاهرات وهذا الخلاف فيه بين المسلمين الامحكاك الخطاين عن ابراهيم النخعي أنه قال البزاق نجس ولا أظنه يصح عنه وفيه أن البصاق لا يبطل الصلاة وكذا التنقع ان لم يبين منه حرفان أو كان مغلوباً عليه (قوله وما

شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه (٢٠٩) وسلم إذا كان أحدكم في الصلاة فانه يساجي

ربه فلا يبرقن بين يديه ولا عن عينه ولكن عن شماله تحت قدمه * حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال يحيى أخبرنا وقال قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك

صلى الله عليه وسلم فانه يساجي ربه) إشارة الى اخلاص القلب وحضوره وتفرغ به لذكر الله تعالى وتعبده وتلاوة كتابه وتدبره (قوله صلى الله عليه وسلم التصل في المسجد خطيئة) هو بفتح التاء المثناة فوق واسكان الفاء وهو البصاق كما في الحديث الآخر البراق في المسجد خطيئة واعلم أن البراق في المسجد خطيئة مطلقا سواء احتاج الى البراق أو لم يحتج بل يبرق في ثوبه فان برق في المسجد فقد ارتكب الخطيئة وعليه أن يكفر هذه الخطيئة بدفن البراق هذا هو الصواب ان البراق خطيئة كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العلماء والقاضي عياض فيه كلاما باطلا حاصله ان البراق ليس بخطيئة الا في حق من لم يدفنه وأما من أراد دفنه فليس بخطيئة واستدل له بأشياء باطلة فقولاه هذا غلط صريح مخالف لنص الحديث ولما قاله العلماء نهت عاياه لثلاث بغتبه وأما قوله صلى الله عليه وسلم وكفارتها دفنها فعنه ان ارتكب هذه الخطيئة فعليه تكفيرها كما أن الزنا والتجروقتل الصيد في الاحرام محرمات وخطايا وإذا ارتكبها فعليه عقوبتها واختلاف العلماء في المراد دفنها فالجمهور طاولوا المراد دفنها في تراب المسجـد دورله وحصاته ان كان فيه تراب أو رمل أو حصاة ونحوها والا فخير بها

وما ورد في الاحاديث من الجمع بين الصلاتين في السفر فعنه الجمع بينهما فعلا لا وقتا اه فليتا مل (وصلى الفجر) حين طلوعه (قبل ميقاتها) المعتاد بالغة في التيسير ليتسع الوقت لفعل ما يستقبل من المناسك لا لافقد كان يؤخرها في غير هذا اليوم حتى يأتيه بلال وليس المراد انه صلاها قبل الفجر اذ هو غير جائز بالاتفاق * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) بفتح الراء والجيم مولى ابن عمرو يقال ابن المنفى بدل عمر الغداني بضم المجمة وتحقيف الدال المهملة البصري قال أبو حاتم كان ثقة رضاه قال ابن معين ليس به بأس وقال عمرو بن القلا من كان كثير الغلط والتحصيل ليس بحجة اه وقد لقبه المؤلف وحدث عنه بأحاديث يسيرة وروى له النسائي وابن ماجه قال (حدثنا امرئسيل) بن يونس (عن) جده (ابي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي الكوفي (قال خرجنا) بلفظ الجمع ولا يذخر جت (مع عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه الى مكة ثم قدمنا جمعا) بفتح الجيم وسكون الميم أي المزدلفة من عزفات (فصلى الصلاتين) المغرب والعشاء (كل صلاة) بنصب كل أي صلى كل صلاة منهما (وحدها باذان واقامة والعشاء بينهما) بكسر الهين في فرع اليونينية وغيره وفي بعض الاصول وهو الذي في اليونينية والعشاء بفتحها وهو الصواب لان المراد به الطعام أي أنه تعشى بين الصلاتين وقد وقع ذلك مبيها فمما سبق بلفظ انه دعا بعشاءه فتمعشى ثم صلى العشاء قال عياض وانما فعل ذلك لينبه على انه يقتصر الفصل اليسير بينهما والواو في قوله والعشاء للرجال (ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل) كذا في فرع اليونينية قائل بغير واو وفي غيره وقائل بآتياتها (يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلاتين حوتنا) غيرنا (عن وقتهما) المعتاد (في هذا المكان) المزدلفة قال الملقيني فيما نقله عنه صاحب اللامع اعل هذا مدرج من كلام ابن مسعود في باب من اذن واقام قال عبد الله هما صلاتان محوتان قال وحكي البيهقي عن أحمد زردداني انه مرفوع أو مدرج ثم جزم البيهقي بأنه مدرج وأجاب البرماوى بأنه لا تنافي بين الامر بنفزة ورفع ومرة وقف (المغرب والعشاء) بالنصب فيه ما قال الزركشي بدل من اسم ان وكذا صلاة النجروقة بفتح الدال الميماني بان المبدل منه مثني فلا يبدل منه بدل كل الا ما يصدق عليه المثني وهو اثان فحينئذ المغرب وصلاة الفجر مجموعهما هو البدل ويحتمل أن يكون نصبهما بفعل محذوف أي أعني المغرب وصلاة الفجر اه ويجوز الرفع فيه ما على ان المغرب خبر مبتدأ محذوف تقديره احدى الصلاتين المغرب وسقط في رواية ابن عساکر والعشاء (فلا يقدم الناس جمعا) أي المزدلفة بفتح دال يقدم بعد سكون فافها (حتى يعقوا) بضم أوله وكسر ثالثة من الاعتام اي يدخلوا في العتمة وهو وقت العشاء الاخيرة (وصلاة الفجر) بالنصب ولا يذرك لارفع كاعراب المغرب فيها السابق (هذه الساعة) بالنصب أي بعد طلوع الفجر قبل ظهوره للعامة (ثم وقف) ابن مسعود رضي الله عنه بمزدلفة أو بالمشعر الحرام (حتى أسفر) أضاء الصبح وانتشر ضوءه (ثم قال لوان امير المؤمنين) عثمان رضي الله عنه (اقاض الا ن) عند الاسفار قبل طلوع الشمس (أصاب السنة) التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافا لما كانت عليه الجاهلية من الاقاضة بعد طلوع الشمس كما سياتي ان شاء الله تعالى في الباب التالي قال عبد الرحمن بن يزيد الراوى عن ابن مسعود (فنادى أقوله) أي أقول ابن مسعود لو أن امير المؤمنين أقاض الخ (كل امرئ ام دفع عثمان رضي الله عنه) أي أسرع ووقع في شرح الكرماني وتبعه البرماوى أن القائل بما أدري الخ هو ابن مسعود نفسه وهو خطأ كما قاله في فتح الباري قال ووقع في رواية جرير بن حازم عن أبي اسحق عند أحمد من الزيادة في هذا الحديث أن نظير هذا القول صدر من ابن مسعود عند الدفع من عرفة أيضا ولقطه فلما وقفنا

(٢٧) قسطلاني (ثالث) وحكي الروايات من أصحابنا قولاً أن المراد اخراجها مطلقاً والله أعلم (قوله عن قتادة عن أنس رضي الله

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البراق (٢١٠) في المسجد خطيبة وكفارتهم ادفعنها * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي قال حدثنا خالد

بعرفة غابت الشمس فقال لو أن أمير المؤمنين أقاض الآن كان قد أصاب قال فما أدري أكلام
ابن مسعود أسرع أو أفاضة عثمان الحديث (فلنزل) أي ابن مسعود (بأي حتى ربح جرة العقبة
يوم النحر) أي ابتداء الرمي لأخذه في أسباب التحلل وسيأتي أن شاء الله تعالى البحث في التلبية بعد
باب هذا (باب) بالتسوين (متى يدفع) بضم أوله وفتح ثالثة معنيًا للمفعول ولا يني ذري دفع بفتح أوله
معنيًا للفاعل أي متى يدفع الحاج (من جمع) من المزدلفة بعد الوقوف بالمشعر الحرام * وبالسند
قال (حدثنا حجاج بن منهل) بكسر الميم وسكون النون الأثمطى البصري قال (حدثنا
شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق) السبيعي قال (سمعت عمرو بن ميمون) بالتسوين وعمرو بن ميمون
العين وسكون الميم ابن مهران البصري (يقول شهدت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه صلى بجمع)
بالمزدلفة (الصبح ثم وقف) بالمشعر الحرام (فقال إن المشركين كانوا لا يشعرون) بضم أوله من
الأفاضة أي لا يدفعون من المزدلفة إلى متى (حتى تطلع الشمس) وعند الطبري من رواية عبيد
الله بن موسى عن سفيان حتى يروا الشمس على ثبير (ويقولون أشرف ثبير) بفتح الهمة وسكون
الشين المججمة وكسر الراء وحزم القاف فعل أمر من الأشراق وثبير بفتح المثناة وكسر الواو
واضم منادى حذف منه حرف النداء وزاد أبو الوليد عن شعبة عند السماع على ثبير وفي بعض
الاصول ثبير كنغير لا رادة الصحيح قال التوروي هو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب إلى متى
ويعين الذهاب إلى عرفات وأنه المذكور في صفة الحج والمراد في مناسك الحج اه وهو اه ما ذكر
في المناسك أنه يستحب المبيت على ليلة تاسع ذي الحجة فإذا طلعت الشمس وأشرقت على ثبير
يسرون إلى عرفات قال صاحب تحصيل المرام في تاريخ البلاد الحرام وهذا غير مستقيم لأنه يقتضي
أن ثبير المذكور في صفة الحج بالمزدلفة وإنما هو على ما ذكره الهب الطبري في شرح التنبية
بل قال المجد الشيرازي في كتاب الوصل والمنى في بيان فضل متى أن قول التوروي مخالف لاجماع
أئمة اللغة والتواريخ وقال في القاموس وثبير الأتربة وثبير الخضراء والنصع والربيع والأعرج
والأحديب وغنما جبال بظاهر مكة اه وسمي رجل من هذيل اسمه ثبير دفن به والمضى لتطلع
عليك الشمس وكما تغير بالنون أي نذهب سرعًا يقال أغار يغري إذا أسرع في العدو وقبل تغير على
لحوم الأضاحي أي تنهبها (وإن النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة وأن وفي بعض النسخ يكسرها
(خالفهم) فأفاض حين أسفر قبل طلوع الشمس (ثم أفاض) أي النبي صلى الله عليه وسلم (ع) أو ابن
مسعود والمعمد الأول لعطفه على قوله خالفهم وفي حديث جابر الطويل عند مسلم فلم يزل واقفا
أي عند المشعر الحرام حتى أسفر جرد أذفع (قبل أن تطلع الشمس) ولا بن خزيمة عن ابن عباس
فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس وهذا مذهب الشافعي
والجمهور وقال مالك في المدونة ولا يقف أحده أي بالمشعر الحرام إلى طلوع الفجر والاستسفار
ولكن يدفع قبل ذلك وإذا أسفر ولم يدفع الإمام دفع الناس وتركوه واحتج به بعض أصحابه بأن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل الصلاة قبل دفع الشمس فكما بعد دفعه من طلوع
الشمس كان أولى وهذا موضع الترجمة (باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرى الجهرة)
الكبرى ولا يذرعن الكشميين حتى قال في الفتح وهي أصوب (والارتداف) بالجر عطفًا على
الجرور السابق وهو الركب خلف الركاب (في السير) من المزدلفة إلى متى * وبالسند قال
(حدثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد) بفتح الميم واللام بينهما معجمة ساكنة النبيل البصري قال
(أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز الأموي (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس)
عبد الله (رضي الله عنهما أن النبي) ولا يني الوقت أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أورد في الفضل
ابن العباس من المزدلفة إلى متى (فأخبر الفضل) أخاه عبد الله (أنه) عليه الصلاة والسلام (لم يزل

صلى الله عليه وسلم قال فتخضع فذلكها بعله اليسرى **حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا (٢١١)** بشر بن المفضل عن ابي مسلمة سعيد بن

يزيد قال قلت لانس بن مالك اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين قال نعم **حدثنا ابو الربيع الزهراني قال** حدثنا عباد بن العوام قال حدثنا سعيد بن يزيد ابو مسلمة قال سألت انس بن مالك **حدثني** عمرو الناقد وزهير بن حرب **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة واللفظ لزهير قالوا **حدثنا** سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خيصة لها اعلام وقال شغلتي اعلام هذه فاذهبوا بها الى ابي جهم واتوني بانبيائه هذا اظاهاه ان هذا القبح والذم لا يختص بصاحب الخنعة بل يدخل فيه هو وكل من رآها ولا يزل بها يذفن او حن ونحوه

(باب جواز الصلاة في النعلين)

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين) فيه جواز الصلاة في النعال والخفاف مالم يتحقق عليهم نجاسة ولو اصاب أسفل الخف نجاسة ومسه على الارض فهل تصح صلاته فيه خلاف للعلماء وهما قولان للشافعي رضى الله عنه

الاصح لا تصح

***(باب كراهة الصلاة في ثوب**

له اعلام)*

(قوله في خيصة) هي كساء مربع من صوف (قوله صلى الله عليه وسلم واتوني بانبيائه) قال القاضي عياض رويناه بفتح الهمزة وكسرها وفتح الباء وكسرها ايضا في غير مسلم وباب وجهين ذكرها ثعلب قال ورويناه بتشديد الباء في آخره وتخفيفها معافى غير مسلم اذ هو في رواية مسلم بانبيائه مشددة وكسورة على التثنية كما جاء في الرواية الاخرى كسالة انبيائنا قال ثعلب هو كل

يلبي حتى رمى الجرة الكبرى وهي جرة العقبة وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) بفتح الخاء المهملة وسكون الراء آخره موحدة النساق بالنون والسين المهملة قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم قال (حدثنا ابي) جرير بن حازم بن زيد البصري (عن يونس) بن يزيد (الايلي عن الزهري) محمد ابن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود احدثنا الفقهاء السبعة (عن ابن عباس) عبد الله (رضي الله عنه) ما ان اسامة بن زيد) الحب (رضي الله عنه) ما كان ردق النبي) بكسر الراء وسكون الدال ولا يي ذردق رسول الله (صلى الله عليه وسلم من عرفه الى المزدلفة ثم اردق) صلى الله عليه وسلم (الفضل) بن عباس (من المزدلفة الى منى قال) عبد الله بن عباس (فكلاهما) أي الفضل واسامة (قالا) ولاربعة قال (لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي) أي في اوقات حجته (حتى رمى جرة العقبة) غداة الفجر أي عند رمي أول حصاة من حصيات جرة العقبة وهذا مذهب الحنفية والشافعية ونقل البرماوى والحافظ ابن حجر ان مذهب الامام أحمد رحمه الله لا يقطعها حتى يرمي بها فيكون الحديث مستند له والذي رأيته في تنقيح المقنع وعليه الفتوى عند الحنابلة مانعه ويقطع التلبية مع رمي أول حصاة منها ففعل ما نقله البرماوى وصاحب المقنع قول له ايضا وهو قول بعض الشافعية واستدلوا به بحديث ابن عباس عن الفضل عند ابن خزيمة قال أفضت مع النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة قال ابن خزيمة هذا حديث صحيح مفسر لما أبهم من الروايات الاخرى وان المراد بقوله حتى رمى جرة العقبة أي حتى أتم رميها اه وذهب الامام مالك الى انه اذا راح الى مصلى عرفه قال ابن القاسم وذلك بعد الزوال وراح يريد الصلاة وليس في حديثي الباب ذكر التكبير المترجم له نعم روى البيهقي عن عبد الله بن سحيرة قال غدت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه من منى الى عرفه وكان رجلا آدم له صغيرتان عليه مسحة أهل البادية وكان يلبي فاجتمع عليه الغوغاء فقالوا يا اعرابي ان هذا ليس يوم تلبية انما هو التكبير فالتفت الى فقال جهل الناس أم نسوا والذي بعث محمد بالحق لقد خرجت معه من منى الى عرفه فماتك التلبية حتى رمى الجرة الا ان يخطها بتكبير أو تهليل فيجتمه مل أن البخارى أشار في الترجمة له هذا تشديد الذهن الطاب وحناله على البحث ***(تنبيه)*** وقع في هذا الحديث عند مسلم من رواية ابراهيم بن عتبة عن كريب أن اسامة بن زيد انطلق من المزدلفة في سباق قريش على رجله ومقتضاه أن يكون قوله هنالم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي مرسله لانه لم يحضر ذلك اسكن أوجب باحتمال أن يكون رجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه الى الجرة والله أعلم وفي سند هذا الحديث تابعي عن تابعي وثلاثة من الصحابة ***(باب بالنوين)** (فن تمتع بالعمرة الى الحج) قال البيضاوى أي فن استمتع واستمتع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقريبه بالحج في أشهره (فما استيسر من الهدى) فعليه دم استيسر بسبب التمتع فهو دم جبران بذبحه اذا أحرم بالحج ولا يأكل منه وقال ابو حنيفة انه دم نسك فهو كالأضحية (فن لم يجد) أي الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) في أيام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال ابو حنيفة في أشهره بين الاسرامين ولا يجوز يوم النحر وأيام التشريق عند الاكثر (وسبعة اذ رجعتهم) الى أهليكم وانفرتم وفرغتم من أعماله وهو مذهب أبي حنيفة (ثلاث عشرة) فذلكم الحساب وفأنتم أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كقولك جالس الحسن وابن سيرين وان يعلم العدد جلة كما علم نفسه مالا فان أكثر العرب لم يحسنوا الحساب وان المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كامله) صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد (ذلك) إشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند أبي حنيفة اذ لا تمتع ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده فن فعل

رواية مسلم بانبيائه مشددة وكسورة على التثنية كما جاء في الرواية الاخرى كسالة انبيائنا قال ثعلب هو كل

هو حديث حرمه بن يحيى أخبرني ابن (٢١٢) وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في خيصة ذات أعلام فظفر إلى عاليا فلما قضى صلاته قال اذهبوا بهذه الخيصة إلى أبي جهنم بن حذيفة واتموني بأن يجنيه فانها ألهمتني أنا في صلاتي * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خيصة لها علم فكان يتشاغل بها في الصلاة فأعطاهما أباهم وأخذ كسالة أنجاني

ما كفف قال غيره هو كساء غليظ لا علم له فإذا كان لكساء علم فهو خيصة فإن لم يكن فهو أنجانية وقال الداودي هو كساء غليظ بين الكساء والعباءة وقال القاضي أبو عبد الله هو كساء سداه قطن أو كتان ولحمه صوف وقال ابن قتيبة إنما هو منجاني ولا يقال أنجاني منسوب إلى منجى وفتح الباء في النسب لأنه خرج مخرج الشذوذ وهو قول الأصمعي قال الساجي ما قاله نعلب أظهر والنسب إلى منجى منجى (قوله صلى الله عليه وسلم شغلني أعلام هذه وفي الرواية الأخرى ألهمتني وفي رواية للجاري فأخاف أن نفتني معنى هذه الألفاظ متقارب وهو اشتغال القلب بها عن كمال الحضور في الصلاة وتدبر أذكارها وتلاوتها ومقاصدها من الانقياد والخضوع فقيه الحث على حضور القلب في الصلاة وتدبر ما ذكرناه ومنع النظر من الامتداد إلى ما يشغل وإزالة ما يخاف اشتغال القلب به وكرهية تزويج محراب المسجد وحاطه ونقشه وغير ذلك من الشغلات لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل العلة في إزالة الخيصة هذا المعنى وفيه ان الصلاة تصح وإن حصل فيها فكر في شاغل ونحوه مما ليس متعلقا بالصلاة وهذا إجماع الفقهاء صافه

ذلك منهم فعليه دم جنابة (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا فإن كان على أقل فهو مقيم الحرم أو في حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده وأهل الحرم عند طائوس وغير المكي عند مالك وانظر رواية أبي ذر والوقت فليست من الهدى إلى قوله حاضري المسجد الحرام فأسقط باقيه الآية * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولابن عساكر حديثي (اسحق بن منصور) الكوفي المروزي قال (أخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة ابن شميل قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم والراء المفتوحة بن يونس ماميم ساكنة نصر بن عمران الضمعي (قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة) أي أي عن مشروعيتهما وهي أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج وينبغي منها شيء من عامه (فأمرني بها) أي فأذن لي فيها والأفلا فإراد أفضل عندنا لا كذا كأمرو لم يتقل عن ابن عباس خلافة (وسألت عن الهدى) أي عن أحكام الهدى الواجب فيها لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الآية (فقال) ابن عباس (فيها) أي في المتعة (جزور) بفتح الجيم وضم الزاي على وزن فعول من الجزر وهو القطع من الأبل يقع على الذكر والأنثى (أوبقرة أو شاة) واحدة الغنم تطلق على الذكر والأنثى من الضأن والمعز (أو شاة) بكسر الشين المعجمة وسكون الراء أي النسيب الحاصل للشريك من الشراكة (في) أراقة (دم) والمراد به هنا على الوجه المصرح به في حديث أبي داود قال النبي صلى الله عليه وسلم البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة فهو من الجمل والميئ فاذا شاركه غيره في سبع بقره وجزوراً جزأ عنه (قال) أي أبو جرة (وكان ناساً) يعني كعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وغيرهما من نقل عنه الخلاف في ذلك (كروها) أي المتعة (فت رأيت في المنام كأن انساناً) ولابن عساكر كأن المنادي (يأدي حجاً مبروراً ومتعة متعبة) له فأنبت ابن عباس رضي الله عنهما أخذته (بما رأيت) (فقال) متعباً من الرؤيا التي وانفت السنة (الله أكبر) غذا (سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) أي طريقته وليس المراد بها ما يقابل النضر لأن السنة الأفراد على الأرجح كما مر واستأنس بالرؤيا لما قام به الدلائل الشرعية فإن الرؤيا الصالحة جرح من ستة وأربعين جرحاً من النبوة كما في الصحيح (قال وقال آدم) بن أبي إياس فيها واصله المؤلف في باب التمتع والاقران وسقط وقال من وقال آدم لا يذر (وهب بن جرير) فيما وصله البيهقي (وغندر) وهو محمد بن جعفر البصري عما وصله أحمد عنه الثلاثة (عن شعبة عمرة متعبة ورجح مبرور) بدل قول النضر متعة قال الأسماعيلي وغيره تفرد النضر بقوله متعبة ولا أعلم أحداً من أصحاب شعبة رواه عنه إلا قال عمرة وهذه فائدة اتیان المؤلف بهذا التعليق فافهم (باب جواز (ركوب البدن) بضم الموحدة وسكون الدال وهي الأبل والأبقرة وعن عطاء فيمارواه ابن أبي شيبة في مصنفه البدنة البعير والبقرة وعن مجاهد لا تكون البدن الأمل وعن بعضهم البدنة ما يهدى من الأبل والبقر والغنم وهو غريب (لقوله) تعالى (والبدن) نصب بفعل يفسره قوله (جعلناها لكم من شعائر الله) من أعلام دينه التي شرعها رتبة (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية من الركوب والحلب كما روى ابن أبي حاتم وغيره بإسناد جيد عن إبراهيم النخعي لكم فيها خير من شاة ركب ومن شاة حلب (فأذ كروا اسم الله عليها) عند فحراها بأن تقولوا الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك كذا روى عن ابن عباس (صواف) فأمعات على ثلاثة فوائدها معقولة يدها اليسرى أو رجلها اليسرى (فأذوجب) سقطت (جنوبها) على الأرض أي ماتت (فكلوا منها وأطعموا القانع) السائل من قنع إذا سأل أو فقير لا يسأل من القناعة (والمعتر) الذي لا يتعرض للمسئلة أو هو السائل (كذلك) مثل ما وصفنا من فحراها قايماً (بجربها لكم) مع عظمها وقوتها حتى تأخذوها منقاداً فتعتلوها وتحبسوها

حدثني عن الناقد وزهير بن حرب وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا سفيان (٢١٣) بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء * وحدثنا هرون بن سعد الأيلي قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو عن ابن شهاب قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب العشاء وحضرت الصلاة فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تجعلوا عن عشاءكم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن نمير وحفص ووکیع عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتل حديث ابن عيينة عن الزهري عن أنس

وحكى عن بعض السلف والزهاد ما لا يصح عن نعتة تذهب في الاجماع قال أصحابنا يستحب له النظر إلى موضع سجوده ولا يجاوزة قال بعضهم بكرة تغمض عينيه وعندى لا يكره إلا أن يخاف ضررا وفيه صحة الصلاة في ثوب له أعلام وأن غيره أولى وأما بهن صلى الله عليه وسلم بالجيفة إلى أبي جهم وطلب انجانية فهو من باب الادلال عليه لعلمه بأنه يؤثر هذا ويرفع به واقعه أعلم واسم أبي جهم هذا عامر بن حذيفة بن غانم القرشي العدوي المدني الصحابي قال الحارث بن أبي أسيد ويقال اسمه عبيد بن حذيفة وهو غير أبي جهم بضم الجيم وزيادة ياء على التصغير المذكور في باب التيمم وفي مرور المار بين يدي المصلي وقد سبق بيانه في موضعه

* (باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله في الحال وكراهة الصلاة مع مدافعة الحدث ونحوه) * (قوله صلى الله عليه وسلم لم إذا

صافه قوائها ثم تطعنوا في إلباتها (عليكم تشكرون) انما معناها عليكم بالتقرب والاخلاص (لن ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولادماؤها) المهرقة بالحر من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصعبه من تقوى قلوبكم من النية والاخلاص فانها هي المتقبلة منكم (كذلك سخرها لكم) كررها تذكرة النعمة التسخير وتعليل له بقوله (لتكبروا لله) أي لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر غيره عليه فتوحدهم بالسكبرياء (على ما هذاكم) إلى كيفية التقرب إليه تعالى بها ولتضمن تكبروا معنى تشكروا عداه بعلی (وبشر المحسنين) الذين أحسنوا أعمالهم وسيأتي الايتين بقامه ما رواه كريمة وأما رواية أبي ذر والوقت فالدكتور منهم ما قوله والبدن جعلناها لكم إلى قوله وجبت جنوبها ثم المذكور بعد جنوبها إلى قوله وبشر المحسنين (قال بجهادهميت البدن لبدنها) بضم الموحدة وسكون المهملة وللعموى والمسمى لبدنها بفتح الموحدة والمهملة وللكسبية في لبدناتها بفتح الموحدة والمهملة والنون والف قبلها ومثناة فوقية بعدها أي لسمها وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سميت البدن من قبل السمانة (والقانع السائل) من قنع اذا سأل (والمعتر الذي يعتر) أي يطيف (بالبدن من غنى أو فقر) قال مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد القانع جارك الذي ينتظر ما يدخل بيتك والمعتر الذي يعتر بياك ويريك نفسه ولا يسألك شيئا وروى عنه ابن أبي حاتم القانع الطامع وقال مرة هو السائل (وشعائر الله) المذكورة في الآية (استعظام البدن واستسمانها) عن مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد أيضا في قوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فإن الله استعظام البدن استسمانها واستسمانها (والعتيق) المذكور في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق (عتقه من الجبارة) قال مجاهد كما رواه عبد بن حميد أيضا انما سمي أي البيت العتيق لانه عتق من الجبارة (ويقال وجبت) أي (سقطت إلى الأرض) هو قول ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم والمسار بده نفسه بقره فاذا وجبت جنوبها وسقطت الواو من ويقال (ومنه وجبت الشمس) اذا سقطت للغروب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يعرف اسمه (يسوق بدنة) زاد مسلم مقلدة والبدنة تقع على الجمل والناقة والبقرة وهي بالابل أشبه وكثرا ستمالها فيما كان هديا (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اركبها) لتخالف بذلك الجاهلية في ترك الانتفاع بالسائبة والوصيلة والحام ووجب بعضهم ركوب هذا المعنى عملا بظاهر هذا الامر وجهه الوجه ورعى الارشاد لمصلحة دينية واستمدوا بالله صلى الله عليه وسلم أهدي ولم يركب ولم يأمر الناس بركوب الهدايا وجرم به النور في الروضة كما صلاها في الضحايا ونقل في الجوع عن القفال والماوردي جواز الركوب مطافا ونقل فيه عن أبي حامد واليسدي وغيرهما تقييده بالحاجة وفي شرح مسلم عن عروة بن الزبير ومالك في رواية عنه وأحدوا حتى لركوبها من غير حاجة بحيث لا يضرها ثم قال ودليلنا على عروته وموافقه رواية جابر عند مسلم اركبها بالمعروف اذا ألجئت إليها حتى تجر. فظهر اه يعنى لانه متمدن والمقيد بدينه على المطلق ولا نشئ يخرج عنه الله فلا يرجع فيه ولوايج النفع لغير ضرورة أيج استجاره ولا يجوز باتفاق والذي رأيته في تنقيح القنع من كتب الحنابلة وعليه الفتوى عندهم وله ركوب الحاجة فقط بلا ضرر ويضمن نقصها وهو مذهب الحنفية أيضا (فقال) الرجل (انها بدنة) أي هدي (فقال) صلى الله عليه وسلم له (اركبها) فقال انها بدنة فقال

حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء وفي رواية اذا قرب العشاء وحضرت الصلاة فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تجعلوا عن

وحدثنا ابن عمر قال حدثنا أنس بن مالك قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال

أركبها ويلك) نصب أركبها على المقعول المطلق بفعل من معناه محذوف وجوباً إلى أن رزقه الله ويلا وهي كلمة يقال لمن وقع في الهلاك أو لمن يستحقه أو هي معنى الهلاك أو مشقة العذاب أو الحزن أو واد في جهنم أو بئر أو باب لها أقوال فيجتمعا أركبها على هذا المعنى هنالك آخر الخطاب عن امتثال أمره صلى الله عليه وسلم يقول الراوي (في) المرة (الثالثة أو في) المرة (الثانية) ولا يذر ويلك في الثانية أو الثالثة والشك من الراوي قال القرطبي وغيره قالها أي ويلك تأديساً لأجل مراجعته له مع عدم خفاء الحال عليه ويحتمل أن لا يراد به موضوعها الأصلي ويكون مما جرى على لسان العرب في مخاطبة من غير قصد لموضوعه كما في تريتيدال ونحوه وقيل كان أشرف على هلكة من الجهد وويل كلمة يقال لمن وقع في هلكة كما مر فالعنى أشرفت على الهلكة فأركب ففعل هذا هي أخبار * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) (الفرهسي) الذي قال (حدثنا هشام) هو ابن أبي عبد الله سبعة مئة ثمانون ثم موحدة بوزن جعفر الدستوائي بفتح الدال وسكون السين المهملة وفتح المثناة ثم مدقة بثب قدمه أحمد على الأوزاعي وعلى أصحاب يحيى بن أبي كثير وعلى أصحاب قتادة وكان شعبه يقول هو أحفظ مني وكان القطن يقول إذا سمعت أحمد حدث من هشام الدستوائي لا تسألي أن لا تسامعه من غيره ومع هذا فقال محمد بن سعد كان ثقة حجة لأنه يرى القدر وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث لأنه كان يرى القدر ولا يدعوا إليه لكن احتج به الأئمة (وشعبة بن الحجاج) بن الورد العتكي الواسطي ثم البصري (قالا حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي البصري (عن أنس) وعند الأسماعي على سمعت أنس بن مالك (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة فقال (ولا يذرق قال) (أركبها قال) الرجل (أنه بئس قال) عليه الصلاة والسلام (أركبها قال) الرجل (أنه بئس قال) عليه الصلاة والسلام (أركبها ثلاثاً) أي قالها ثلاث مرات وفي رواية أي ذرق قال أركبها ثلاثاً فاقطع عنده ما ثبت عند الباقرين قال أنها بدنة قال أركبها قال أنه بئس قال أركبها وقد وافق السابقين على إثبات ذلك أبو مسلم الكجي في السنن عن مسلم بن إبراهيم شيخ المواقف فيه وأخرجه الأسماعي عن مسلم كذلك لكن قال في آخره ويلك بدل ثلاثاً وللتزمذي فقال له في الثالثة أو الرابعة أركبها ويحك أو ويلك وهو في البخاري في باب هل ينفع الوقف بوقفه كذلك (باب من ساق البدن) التي للهدى (منه) من الحل إلى الحرم * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ونسبه لجده لشهرته بالخزوي مولاهم المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بن ميمون (عن سالم بن بفتح العين الأيلي بفتح الهمزة وسكون القمية) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (أن) أباه (ابن عمر) رضي الله عنهما قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج) القمعة بفتح القاف المسمى بالقرآن الكريم وعرف الصحابة أعم من القرآن كما ذكره غير واحد وإذا كان أعم منه أحتمل أن يراد به الفرد المسمى بالقرآن في الاصطلاح الحادث وإن يراد به الخصوص باسم القمعة في ذلك الاصطلاح لكن يبقى النظر في أنه أعم في عرف الصحابة أم لا ففي الصحيحين عن سعد بن المسيب قال اجتمع علي وعثمان بعسفان فكان عثمان ينهي عن المتعة فقال علي ما تريد إلى أمر ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال لي لا أستطيع أن أدعك فلما رأى علي ذلك أهل بهم جميعاً فهاهنا بين أنه عليه الصلاة والسلام كان قارناً ويقيد أيضاً أن الجمع بينهم ما تمتع فان عثمان كان ينهي عن المتعة وقصد على اظهار مخالفته بقرير المافعله عليه الصلاة والسلام وأنه لم ينسخ فقرن وإنما تكون مخالفة إذا كانت المتعة التي نهى عنها عثمان فدل على الأمر من الذين عيناهم وتضمن اتفاق علي وعثمان على أن القرآن من مسمى القمعة وحيتن يجب حل قول ابن عمر رضي الله عنهما قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولا يجعلن حتى يفرغ منه * وحدثنا محمد بن اسحق المسيبي قال حدثني أنس بن عيسى عن موسى بن عقبة عن ح وحدثنا هرون بن عبد الله قال حدثنا جاد ابن مسعدة عن ابن جريح عن عشانكم وفي رواية إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولا يجعلن حتى يفرغ منه وفي رواية لا صلاة بمضرة طعام ولا وهو يدفعه الاخبثان) في هذه الأحاديث كراهة الصلاة بمضرة الطعام الذي يريد أكله ما فيه من اشتغال القلب به وذهاب كمال الخشوع وكراهتها مع مدافعة الاخبثين وهما البول والغائط ويلحق بهما ما كان في معناه مما يشغل القلب ويذهب كمال الخشوع وهذه الكراهة عند جمهور أصحابنا وغيرهم إذا صلى كذلك وفي الوقت سعة فإذا ضاق بحيث لو أكل أو تطهر خرج وقت الصلاة صلى على حاله بحفاظة على حرمة الوقت ولا يجوز تأخيرها وحكى أبو سعيد المتولي من أصحابنا وجه البعض أصحابنا أنه لا يصلي بحاله بل يأكل ويتوضأ وإن خرج الوقت لأن مقصود الصلاة الخشوع فلا يفوته وإذا صلى على حاله وفي الوقت سعة فقد ارتكب المكروه وصلاته صحيحة عندنا وعند الجمهور ولكن يستحب أعادتها ولا يجب ونقبل القاضي عياض عن أهل الظاهر أنهم باطلون وفي الرواية الثانية دليل على امتداد وقت المغرب وفيه

خلاف بين العلماء في مذهبه ما نوضحه في أبواب الأوقات إن شاء الله تعالى وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يجعلن حتى يفرغ منه على

وحدثنا الصلت بن مسعود قال حدثنا سفيان بن موسى عن أيوب كلهم عن نافع عن (٢١٥) ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه

وحدثنا محمد بن عباد قال حدثنا

حاتم هو ابن اسمعيل عن يعقوب بن

مجاهد عن ابن أبي عتيق قال تحدثت

أما والقاسم عند عائشة حديثا وكان

القاسم رجلا لثامنا وكان لا مولى

فقات له عائشة مالاً لا تحدث كما

يتحدث ابن أخي هذا أما اني قد علمت

من أين أنت هذا أدبته أمه وأنت

أدبتك أمك قال فغضب القاسم

وأضرب عليها فلما رأى مائدة عائشة

قد أتى بها قام قالت أين قال أصلي

قالت اجلس قال اني أصلي قالت

اجلس غدر اني سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة

بمحضرة طعام ولا وهو يدافعه

الاخبثان * وحدثنا يحيى بن أيوب

وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا

حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر

دليل على أنه يأكل حاجته من الاكل

بكلها وهذا هو الصواب وأما

ما ترواه بعض أصحابنا على أنه يأكل

لقما يكسر به أشدة الجوع فليس

بصحيح وهذا الحديث صريح في

ابطاله (قوله حدثنا الصلت بن

مسعود قال حدثنا سفيان بن

موسى) سفيان هذا بصري ثقة

معروف قال الدارقطني هو ثقة

مأمون وقال أبو علي الغساني هو

ثقة وأما كروا على من زعم أنه

مجهول (قوله وكان لحانة) هو بفتح

اللام وتشديد الحاء أي كثير اللعن

في كلامه قال القاضي ورواه

بعضهم لحنة بضم اللام واسكان

الحام وهو بمعنى لحانة (قوله ابن أبي

عتيق) هو عبد الله بن محمد بن

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق

رضي الله عنه والقاسم هو القاسم

ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضي

الله عنه (قوله فغضب وأضرب)

الله عنه (قوله فغضب وأضرب)

الله عنه (قوله فغضب وأضرب)

الله عنه (قوله فغضب وأضرب)

الله عنه (قوله فغضب وأضرب)

على التمتع الذي نسميه قرانا ولم يكن عنده ما يخالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه ما يقيد
ما قلنا وهو ما في صحيح مسلم عن ابن عمر أنه قرن الحج مع العمرة وطاف لهما طوافا واحدا ثم قال
هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهر أن مراده باللفظ التمتع في هذا الحديث الفرد المسمى
بالقران (وأهدى) عليه الصلاة والسلام أي تقرب الى الله تعالى عما هو مألوف عندهم من سوق
شيء من النعم الى الحرم ليدبح ويفترق على مساكنة تعظيمه (ففاق معه الهدى) وكان أربعاً
وستين بدنة (من ذى الحليفة) ميقات أهل المدينة (وبدار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل) أي
لبي في أثناء الاحرام (بالعمرة ثم اهل) أي لبي (بالحج) وليس المراد انه أحرم بالحج لانه يؤدى الى
مخالفة الاحاديث الصحيحة السابقة فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيد هذا التأويل قوله
(فتمتع الناس) في آخر الامر (مع النبي صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج) لانه معلوم أن
كثيراً منهم أو أكثرهم أحرموا أولاً بالحج مفردين وانما فسحوا الى العمرة آخر افصاروا
مقتعين (فكان من الناس من اهدى فساق) زاد في بعض الاصول معه (الهدى) و منهم من لم
يهد فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس في رواية عن عائشة رضي الله عنها تقتضى
أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك بعد أن أهوا بذى الحليفة لكن الذي تدل عليه الاحاديث
في الصحيحين وغيرهما من رواية عائشة وجابر وغيرهما انه إنما قال لهم ذلك في منتهى سفرهم
ودنوهم من مكة وهم بسرف كما في حديث عائشة أو بعد طوافه كما في حديث جابر ويحتمل تكرار
الامر بذلك في الموضعين وأن العزيمة كانت آخر احين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان
منكم اهدى فانه لا يحل شيء) ولا يذروا بن عساكر من شيء (حرم منه) أي من أفعاله (حتى
يقضى حجه) ان كان حاجا فان كان معتمراً فكذلك ما في الرواية الاخرى ومن أحرم بعمرة فلم يهد
فلا يحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى يغير هديه (ومن لم يكن منكم اهدى فليطف
بالبيت وبالصفاء والمروة وليقصّر) من شعر رأسه وانما لم يقل وليحلق وان كان أفضل ليقى له شعر
يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج أفضل منه في تحلل العمرة ولا يذروا بقصر بحذف لام
الامر والجزم عطفاً على الجزم قبله والرفع على الاصل لانه فعل مضارع مجزوم من ناصب وجازم
أي وبعد الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة يقصر (وليحلل) بسكون اللام الاولى
والثالثة وكسر الثانية وفتح التثنية أمر معناه الخبر أي صار حلالاً فله فعل كل ما كان محظوراً عليه
في الاحرام ويحتمل أن يكون اذنا كقوله تعالى واذا حلتم فاصطادوا والمراد فسخ الحج عمرة
وانما ما حتى يحل منها وفيه دليل على ان الحلق أو التقصير نسك وهو الصحيح (ثم ليل بالحج) أي في
وقت خروجه الى عرفات لأنه يهل عقب تحلل العمرة ولذا قال ثم ليل فغيره المقتضية للتراخي
والمهلة (فن لم يجد هدياً) بأن عدم وجوده أو غنسه أو زاد على غن المثل أو كان صاحبه لا يريد بيعه
(فليصم ثلاثة أيام في الحج) بعد الاحرام بهو الاولى تقديماً قبل يوم عرفة لان الاولى فطره فيندب
أن يحرم المتمتع العاقر من الدم قبل سادس ذى الحجة ويمتنع تقديم الصوم على الاحرام (وسبعة
اذا رجع الى اهله) يبلده أو يمكن توطن به مككة ولا يجوز صومها في توجهه الى أهله لانه تقديم
للعادة ابدنية على وقتها ويندب تتابع الثلاثة والسبعة (فطاف) رسول الله صلى الله عليه وسلم
(حين قدم مكة واستلم) أي مسح (الركن) الاسود حال كونه (أول شيء) أي مبدؤاً به (ثم خب)
بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة أي رمل (ثلاثة اطواف ومشي اربعاً) ولا يذروا أربعة أي من
الاطواف (فركب حين قضى) أذى (طوافه بالبيت) سبعا (عند المقام) مقام ابراهيم (ركعتين)
للاطواف (ثم سأل) فأنصرف فأتى (عقب ذلك) الصفا بالقصر (فطاف بالصفا والمروة سبعة)

قال أخبرني أبو خزيمة القاص عن عبد الله بن (٢١٦) أبي عتيق عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يذكر في الحديث قصة القاسم رحمته الله حدثنا محمد بن المنثري وزهير بن حرب قال أحدهما يحيى وهو القاطن عن عبيد الله

وفتح الدال أي يا غادر قال أهل اللغة الغدر ترك الوفاء ويقال لمن غدر غادرو غدر وأكثر ما يستعمل في النداء بالشيء وإنما قالت له غدر لأنه مأثور بإحترامها لأنها أم المؤمنين وعمة وأكبر منه وناصحة له ومؤدبة فكان حقها أن يحتملها ولا يغضب عليها (قوله أخبرني أبو خزيمة) هو بجاء مهملة مفتوحة ثم زاي ساكنة ثم راء وواو اسم يعقوب ابن مجاهد وهو يعقوب بن مجاهد المذكور في الأسناد الأول ويقال كنيته أبو يوسف وأما أبو خزيمة فلقب له والله أعلم

(باب نهي من أكل ثوماً أو بصلاً أو كزاً أو نخوحاً مما له رائحة كريهة عن حضور المسجد حتى تذهب تلك الرائحة وأخراجه من المسجد)

(قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يقرب من المساجد) هذا تصريح بنهي من أكل الثوم ونحوه عن دخول كل مسجد وهذا مذهب العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي عياض عن بعض العلماء أن النهي خاص في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم في بعض روايات مسلم فلا يقرب من مسجدنا وجمعة الجهور فلا يقرب من المساجد ثم إن هذا النهي إنما هو عن حضور المسجد لا عن أكل الثوم والبصل ونحوهما فهذه البقول حلال

٣ قوله وهو يعلم هذا يخالف ما صرحوا به في التصريف قال الحلبي

قال شيخنا قال سيبويه من العرب من يكسر زوايد كل فعل مضارع ماضية فعل يفعل إلا الياء كراهية الكسرة فيها لثقلها اه أفضل

الطواف ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه (بالوقوف بعرفات ورمى الجمرات ولم يقل وعمرته لدخولها في الحج أولاً لأنه كان مفرداً) (وتحريمه) الذي ساقه معه من المدينة (يوم النحر ووافاض) أي دفع نفسه أو راحلته بعد الاتيان بمأذون كرا إلى المسجد الحرام (قطاف باليت) طواف الأفاضة (ثم حل) عليه الصلاة والسلام (من كل شيء حرم منه) أي حصل له الحل قال ابن عمر (وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي مثل فعله فامصدرية وفاعل فعل قوله (من أهدي) ممن كان معه عليه الصلاة والسلام (وساق الهدى من الناس) ومن للتبعية لأن من كان معه الهدى بعضهم لا كلهم * وقال ابن شهاب (وعن عروة) بن الزبير عطفاً على قوله عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر ووقع في بعض النسخ هنا ونسب الرواية إلى أبي الوقت بعد قوله صلى الله عليه وسلم باب من أهدي وساق الهدى من الناس وعن عروة وهو غير صواب (إن عائشة رضي الله عنها أخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تنعمه بالعمرة إلى الحج ففتح الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله) ولأن عساً كرم النبي (صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح وقد تعقب المذهب قول ابن شهاب بمثل الذي أخبرني سالم فقال يعني مثله في الوهم لأن أحاديث عائشة كلها شاهدة بأنه مخمفرداً وأجاب الحافظ بن حجر بأنه ليس وهماً إذ لا مانع من الجمع بين الروايتين فيكون المراد بالافراد في حديثنا البداءة بالحج وبالفتح بالعمرة ادخالها على الحج قال وهو أول من توهم جبل من جبال الحفظ اه * وحديث الباب آخر جهه مسلم وأبو داود والنسائي في الحج (باب من اشترى الهدى) باسكان الدال مع تخفيف الياء ويجوز كسر الدال مع تشديد الياء ما يهدي إلى الحرم من النعم ويجزئ في الاضحية ويطلق أيضاً على دم الجبران عند توجيهه إلى البيت الحرام (من الطريق) سواء كان في الحل أو الحرم * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ليه) عبد الله بن عمر ابن الخطاب في عام نزول الحجاج بمكة لقتال ابن الزبير (أقم) بفتح الهمزة وكسر القاف أمر من الأقامة أي لا تخرج في هذه السنة (فأني لا آمنها) بفتح الهمزة الممدودة والميم المخففة ولا يذر عن الجوى والمسقطى وابن عساً كرا لا يمنها بكسر الهمزة فتح قلب الالف ياء ساكنة على لغة من يكسر حرف المضارعة إذا كان الماضي على فعل بكسر العين ومسته قبله يفعل بفتحها نحو أنا علم وأنت تعلم ونحن نعلم (٣) وهو يعلم أي لا آمن الفتنة (ان تصد) بفتح الهمزة وفتح السين والصاد ونصب الدال ورفعهما أي ستمنع ولا يذر عن الجوى والمسقطى أن تصد (عن البيت قال) ابن عمر (إذا فعل) نصب باذا كجاء فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (من الاحلال حين صدنا بالحديبية) (وقد قال الله تعالى) (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فانا أشهدكم اني قد أدعيت على نفسي العمرة فاهل بالعمرة) زاد أبو ذر من الدار وفيها جواز الاحرام من قبل الميقات وهو من الميقات أفضل منه من ديرة أهلها خلا للرافعي في تصحيحه عكسه لأنه صلى الله عليه وسلم أحرم بحجته وبعمرته بالحديبية من ذي الحليفة ولأن في مصابة الاحرام بالتقديم عسر أو تغير بالعبادة وإن كان جائزاً (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم خرج) أي أبوه إلى الحج (حتى إذا كان بالبيداء أهل بالحج والعمرة وقال ما شأن الحج والعمرة) في العمل (الأواحد) لأن القارن عنده لا يطوف إلا طوافاً واحداً وسغياً واحداً وهو مذهب الجمهور وخلافه للحنفية وأجابوا عن هذا بأن المراد من هذا الطواف طواف القدوم كما مر في باب طواف القارن (ثم اشترى الهدى من قديد) بضم القاف وفتح الدال بعدهما موضع في أرض الحل وهذا موضع الترجمة وكونه معه من بلده أفضل وشرأوه من طريقه

قال أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر من (٢١٧) أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا ياتن

المساجد قال زهير في غزوة ولم يذكر خيبر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن عمير وحديثنا محمد بن عبد الله بن نمير واللفظ له قال حدثنا أبي قال حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة فلا يقرن مسجدا حتى يذهب ريحها يعني الثوم * وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علية عن عبد العزيز وهو ابن صهيب قال سئل أنس رضي الله عنه عن الثوم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقرن ولا يصل معنا

باجماع معتقده وحكي القاضي عياض عن أهل الظاهر تحريمها لأنها تمنع من حضور الجمعة وهي عندهم فرض عين ووجه الجهور قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الباب كل فاني أناجي من لا تنأجي وقوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس إنه ليس لي تحريم ما أحل الله لي قال العلماء ويلحق بالثوم والبصل والكراث كل ماله رائحة كريهة من الماء كولات وغيرها قال القاضي ويلحق به من أكل جفلا وكان يتجشئ قال وقال ابن المرباط ويلحق به من به بخد في فيه أو به جرح له رائحة قال القاضي وقاس العلماء على هذا مجامع الصلاة غير المسجد كصلى العيد والجماعة ونحوها من مجامع العلم والذكر والولائم ونحوها ولا يلحق بها الأسواق ونحوها (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة وفي الرواية الأخرى من هذه البقلة) فيه تسمية الثوم

(٢٨) قسطلاني (ثالث) شجرا ويقلنا قال أهل اللغة يقل كل نبات أخضرت به الأرض (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من

أفضل من شرائه من مكة ثم من عرفة فان لم يسقه أصلا بل اشتراه من منى جاز وحصل أصل الهدى (ثم قدم) بفتح القاف وكسر الهمزة (فطاف) بالكعبة (لهما) أي الحج والعمرة (طوافا واحدا) وسعى سعيها واحدا (فلم يحل) من إحرامه (حتى حل) وللحموى أحل زيادة ألف قبل الحاء وهي لغة مشهورة يقال حل وأحل (منهما) أي من الحج والعمرة (جميعا) باب من أشعر وقلده هديه (بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة (ثم أحرم) بعد الأشعار والتقليد (وقال نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب عما وصله مالك في موطنه (كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا أهدى من المدينة قلده) أي الهدى بأن يعلق في عنقه زميلين من النعال التي تلبس في الإحرام (وأشعره بذي الحليفة) من الأشعار بكسر الهمزة ووهو لغة الأعلام وشعر عام هو مذكور في قوله (يطعن) بضم العين أي يضرب (في شق) بكسر الشين المعجمة أي ناحية صفحة (سنامه) بفتح السين المهملة أي سنام الهدى (الأيمن) نعت الشق وقال مالك في الأيسر وهو الذي في الموطأ نمر روى البيهقي عن ابن جريح عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يبال في أي الشقين أشعر في الأيسر أو في الأيمن قال وانما يقول الشافعي بما روى في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير إلى حديث ابن عباس أشعر النبي صلى الله عليه وسلم في الشق الأيمن (بالتفرة) بفتح الشين المعجمة السكين العريضة بحيث يكشط جلدها حتى يظهر الدم (ووجهها) أي البدنة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (أقبله) أي في حالتي التقليد والأشعار حال كونهم (باركة) ويلطفها بالدم لتعرف إذا ضلت وتبزي إذا اختلطت بغيره فان لم يكن لها سنام أشعر موضع هذا مذهب الشافعية وهو ظاهر المدونة وفي كتاب محمد لا تشر لانه تعذيب فيقتصر فيه على ما ورد وقال أبو حنيفة الأشعار مكروه وخالفه أصحابه فقالوا إنه سنة واحتج لابي حنيفة بأنه مثله وهي منهي عنها وعن تعذيب الحيوان وأجيب بأن أخبار النهي عن ذلك عامة وأخبار الأشعار خاصة فقدمت وقال الخطابي أشعر النبي صلى الله عليه وسلم بدنه آخر حياته ونهيه عن المثلة كان أول مقدمه المدينة مع أنه ليس من المثلة بل من باب آخر اه أي بل هو كالختان والفصد وشق أذن الحيوان ليكون علامة وغير ذلك كالختان وقد كثر تشييع المتقدمين على أبي حنيفة رحمه الله في إطلاقه كراهة الأشعار فقال ابن حزم في المحلى هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أف كل عقل يتعقب حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قوله لابي حنيفة لا نعلم له فيها مقدمة من السلف ولا موافقان فقهاء عصره الأمن قلده اه وقد ذكر الترمذي عن أبي السائب قال تكأ عنه دو كيع فقال له رجل روى عن إبراهيم النخعي أنه قال الأشعار مثله فقال له وكيع أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال إبراهيم ما حدثك أن تحبس اه وهذافيه رد على ابن حزم حيث زعم أنه ليس لابي حنيفة سلف في ذلك وقد أجاب الطحاوي منتصرا لابي حنيفة فقال لم يكره أبو حنيفة أصل الأشعار بل ما يفعل منه على وجه يخاف منه هلاك البدن كسراية الجرح لاسماع الطعن بالشفرة فأردست الباب عن العامة لأنهم لا يرعون الحد في ذلك وأما من كان عارفا بالسنة في ذلك فلا وقد ثبت عن عائشة وابن عباس الخضر في الأشعار وتركه فدل على أنه ليس بنسك اه * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) عوفيا قاله الدارقطني ابن شبيب وقال الحارثي أبو عبد الله هو المروزي المعروف بمردويه ورجح المزي هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء أمه عائكة أخت عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وكان مولده بعد الهجرة بستين وقدم المدينة بعد الفتح سنة ثلاث ابن ست سنين قال البغوي حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه

(٢٨) قسطلاني (ثالث) شجرا ويقلنا قال أهل اللغة يقل كل نبات أخضرت به الأرض (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من

المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن مسجدنا ولا يؤذي نابر ربح الثوم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا كثير بن هشام عن هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والكراث فغلبتنا الحاجة فأكلنا منها فقال من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة تأذي مما يتأذي منه الانس * وحدثني أبو الطاهر وحرمله قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن أبي رباح ان جابر ابن عبد الله قال وفي رواية حرمله

هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصل معنا هكذا ضبطناه ولا يصل على النهي ووقع في أكثر الاصول ولا يصل باثبات الياء على الخبر الذي يراد به النهي وكلاهما صحيح فيه نهى من أكل الثوم ونحوه عن حضور جمع المصلين وان كانوا في غير مسجد ويؤخذ منه النهي عن سائر مجامع العبادات ونحوها كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم فلا يقربن مسجدنا ولا يؤذي نابر) هو بتشديد نون يؤذي نابر وانما نهت عليه لاني رأيت من خففه ثم استشكل عليه اثبات الياء مع ان اثبات الياء المخففة جائز على ارادة الخبر كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم فان الملائكة تأذي مما يتأذي منه الانس) هكذا ضبطناه بتشديد الذال فيه ما هو ظاهر ووقع في أكثر الاصول تأذي مما يتأذي منه الانس بخفيف الذال فيه ما هو

لغة يقال أدى تأذي مثل عى يعى ومعناه تأذي قال العلماء في هذا الحديث دليل على منع آكل الثوم ونحوه بتشديد

زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اكل نوما وبصلا فليعتزلنا اوله منزل (٢١٩) مسجدنا وله قد في بيته وانه اتي بقدر فيه

خضرات من يقول فوجد لها ربحا
فسأل فأخبر بما فيها من القول
فقال قربوها الى بعض أصحابها فلما
راه كره أكلها قال كل فاني أنا جني
من لا تنأى * وحدثني محمد بن حاتم
قال حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن
جرير قال أخبرني عطاء عن جابر
ابن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من أكل من هذه
البقلة الثوم وقال مرة من أكل
البصل والثوم والكراث فلا
يقرب من مسجدنا فان الملائكة
تنأى مما يتأذى منه بنو آدم
* حدثنا يحيى بن ابراهيم قال
أخبرنا محمد بن بكر ح وحدثني
محمد بن زافع قال حدثنا عبد الرزاق
قال جميعا أخبرنا ابن جرير بهذا
الاسناد قال من أكل من هذه
الشجرة يريد الثوم فلا يقرب من
مسجدنا وله كراهة البصل والكراث
* وحدثني عمرو الناقد قال حدثنا
اسماعيل بن علية عن الجريري عن
أبي نصر عن أبي سعيد الخدري
قال لم نعد أن فتح خيبر فوقعنا
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم في تلك البقلة الثوم والناس
جميعا فاكلنا منها كالأشداء
رحنا الى المسجد فوجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم الرطب فقال من

أكل

بشديد الموحدة من التلبيد وهو جعل شيء نحو الصمغ في الشعر ليجتمع ويلتصق ببعضه ببعض
احترأ عن تعطيه وتقبله لكن تلبيد النبي صلى الله عليه وسلم كان بالعسل كما في رواية أبي داود
وكان عند اهله كما في الصحيحين (وقد ثبت هدي فلا) بالقاء ولا يذروا بن عسا كرولا (أحل) من
أحرم أي لا يحل شيء مما حرم علي (حتى أحل من الحج) وأيسر العلة في ذلك سوق الهدى وتقليده
بل ادخال الحج على العمرة خلافا للحنفية حيث جعلوا العلة في بقائه على إحرامه الهدى كما سبق
تقريره ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الهدى يتناول البقر والبدن جميعا كما سبق وهمزة
أحل مفتوحة في الموضعين من الثلاثي ويجوز الضم من الرباعي لغتان كقوله تحمل والفخ أو فوق
لقولها حلوا وقال لبدت رأسي وقلدت هدي وان كان أجنبيا من الحل وعدمه لبيان أنه من أول
الامر مستلذذ وام احرامه حتى يبلغ الهدى محله والتلبيد مشعر بعمدة طويلة أو ذكر ذلك لبيان
الواقع أولها كيد وفيه انه صلى الله عليه وسلم كان فارنا ولم يقع في الحديث ذكر قتل القلائد
المذكورة في الترجمة فقيس لان التقليد لا بد له من القتل ورد بان القلادة أهم من أن تكون من
شيء يفتل أو من شيء لا يفتل فلا تلازم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (حدثنا
الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا) بالجمع ولا ي الوقت حدثني (ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن
الزبير (وعن عروة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زارة الانصارية المدينة (ان عائشة رضيت الله عنها
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي) بضم أوله (من المدينة) أي يبعث بالهدى منها
(فأقتل قلادته هديه ثم لا يجتنب) عليه الصلاة والسلام (شيئا مما يجتنبه المحرم) من محظورات
الاحرام لانه كان حينئذ لا يحرم ولا يذروا الوقت يجتنب باسقاط الضمير وفي الحديث أن من
أرسل الهدى الى مكة لا يصير بذلك محرما ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على المحرم وهذا مذهب كافة
العلماء خلافا لما روي عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبير من اجتنابه ما يجتنبه المحرم
ولا يصير محرما من غيرنية الاحرام (باب اشعار البدن) وقد سبق ما فيه وانما ذكره المؤلف لزيادة
فرائد القوائد متنا وساناد (وقال عروة) بن الزبير فيما سبق موصولا (عن المسور) بن مخرمة (رضي
الله عنه قلدا النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره) زمن الحديبية (واحرما العمرة) * وبالسند
قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا) أفلح بن حديد (الانصاري المدني) (عن القاسم)
ابن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضيت الله عنها) أنها (قالت قتلت قلادته هدي النبي صلى
الله عليه وسلم ثم أشعرها) أي البدن (وقلدها) هو عليه الصلاة والسلام (أوقلدها) بالشد من
الراوى وعليه تجوز الاستنباط في التقليد (تم بعث) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالبدن مع أبي
بكر الصديق كما ساق في قرمان شاء الله تعالى (الى البيت) المحرام (واقام) عليه الصلاة والسلام
(بالمدينة) حللا (فأحرم عليه شيء) من محظورات الاحرام (كان له حل) أي حلال والجملة في
موضع رفع صفة اقوله شيء وهو رفع بقوله فأحرم بضم الراء (باب من قلدا القلائد يديه) على
الهدايا من غير أن يستتيب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا مالك)
الامام (عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي وعمر بن حفص العيني
وهو ساقل لابي ذر (عن) خالته (عمر بنت عبد الرحمن) الانصارية (أنها أخبرته ان زياد بن ابي
سفيمان) هو الذي استلمه معاوية وانما كان يقال له زياد بن أبيه أو ابن عبيد لان أمه سمية مولاة
الحارث بن كلاب ولدت له على فراش عبيد فلما كان في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار أبي سفيمان
بأن زيادا ولده فاستلمه معاوية لذلك وأمره على العراقيين (كتب الى عائشة رضيت الله عنها
ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) بكسر هـ مزة ان في الفرع وفي غيره بالفتح (قال من اهدى)

من دخول المسجد وان كان
خالدا لانه محل الملائكة ولعموم
الاحاديث (قوله اتي بقدر فيه
خضرات) هكذا هو في نسخ صحيح
مسلم كاهابة مدر ووقع في صحيح
البخاري وسنن أبي داود وغيرهما
من الكتب المعتمدة اتي بيد زياد من
محدثين قال العلماء هذا هو

الصواب وفسر الرواة وأهل اللغة والغريب البدر بالطبق قالوا هو بدر الاستدارة كاستدارة البدر (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل

من هذه الشجرة الخبيثة شيئا فلا يقربنا في (٢٢٠) المسجد فقال الناس حرمت حرمت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيها

الناس انه ليس في شجرة ما أحل الله لي وليكنها شجرة أكره ريحها * وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن بكر بن الأشج عن ابن خباب وهو عبد الله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على زراعة بصل هو وأصحابه فنزل ناس منهم فأكلوا منه ولم يأكل آخرون فرحنا اليه فدعا الذين لم يأكلوا البصل وآخر الآخريين حتى ذهب ريحها * حدثنا محمد بن منبى قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة من هذه الشجرة الخبيثة (سماها خبيثة لقيح رائحتها) قال أهل اللغة الخبيث في كلام العرب المكروه من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شراب أو شخص (قوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس انه ليس لي تحريم ما أحل الله لي ولكنها شجرة أكره ريحها) فيه دليل على أن الثوم ليس بحرام وهو إجماع من يعتد به كما سبق وقد اختلف أصحابنا في الثوم هل كان حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كان يتركه تنزهًا وظاهر هذا الحديث انه ليس بحرام عليه صلى الله عليه وسلم ومن قال بالتحريم يقول المراد ليس لي أن أحرم على أمتي ما أحل الله لها (قوله مر على زراعة بصل) هي بفتح الزاي وتشديد الراء وهي الأرض المزروعة (قوله حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب يوم الجمعة) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال خالف هذه

أي بعث إلى مكة (هذي حرم عليه ما يحرم على الحاج) من محظورات الاحرام (حتى يخر) يضم أوله وفتح ثالثه مبنيًا لله فعول (هذه) رفع نائب عن الفاعل (فأت عمرة) بنت عبد الرحمن بالسند المذكور (فقال عائشة رضي الله عنها ليس كما قال ابن عباس رضي الله عنه أنا فقلت قلنا نهدى رسول الله) ولابن عساكر قلنا نهدى النبي (صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وتشديد الراء وفي أخرى بالافراد (ثم قلنا هار رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) الشريقتين (ثم بعث بها) أي بالبدن إلى مكة (مع أبي) أي بكر الصديق رضي الله عنه لما حج بالناس سنة تسع (فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شي أحله الله) زاد أبو ذر والوقت له (حتى يخر الهدى) بالبناء لله فعول وفي نسخة حتى يخر الهدى مبنيًا للفاعل أي حتى يخر أبو بكر الهدى وقال الكرمانى فان قلت عدم الحرمة ليس مغيا إلى التحريم باق بعده فلا مخالفة بين حكم ما بعد الغاية وما قبلها وأجاب بأنه غاية التحريم لا للمحرم أي الحرمة المنتهية إلى التحريم اه وقد وافق ابن عباس جماعة من الصحابة منهم ابن عمر ورواه ابن أبي شيبة وقيس بن سعد بن عباد ورواه سعيد بن منصور وقال ابن المنذر قال عمرو بن علي وقيس بن سعد وابن عمر وابن عباس والنخعي وعطاء بن سيرين وآخرون من أرسل الهدى وأقام حرم عليه ما يحرم على المحرم وقال ابن مسعود ورواه هشام وأئس وابن الزبير وآخرون لا يصير بذلك محرما وإلى ذلك صارقة لها المصارو من حجة الأولين ما رواه الطحاوي وغيره من طريق عبد الملك بن جابر عن أبيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ففتيقه من جيبه حتى أخرجه من رحليه وقال اني امرت يدي التي بعثت بها أن تقلد اليوم وتشعر على مكان كذا وكذا فلبست قبضي ونسيت فلم أكن لأخرج قبضي من رأسي الحديث قال في الفتح وهذا الوجه فيه لضعف اسناده * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الوكالة ومسلم والنسائي في الحج (باب تقليد الغنم) وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت أهدى النبي صلى الله عليه وسلم) أي بعث إلى مكة (مرة غنما) وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الحج * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) قال (حدثنا ابراهيم) النخعي وصرح الاعمش في هذا الحديث عن ابراهيم فانتفتت همه تدليسه في سند الحديث السابق حيث عنعن فيه (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) قالت كنت أقفل بكسر التاء (القلنا لنبي صلى الله عليه وسلم فليقلد) بها (الغنم) وزاد في الرواية التالية لهذه فيبعث بها (ويقسم في أهله حلالا) * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي المذكور قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا منصور بن المعتمر) قال المؤلف (ح) وحدثنا محمد بن كثير (العبدى البصرى) قال ابن معين لم يكن بالثقة وقال أبو حاتم صدوق وثقة أحمد بن حنبل وقال في التقريب لم يصب من ضعفه وما رواه البخاري له قد تويع عليه قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) السابق (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كنت أقفل قلنا نهدى للنبي صلى الله عليه وسلم فيبعث بها) إلى مكة (ثم عكث) بالمدينة (حلالا) وقد اختلف الشافعي بهذا على أن الغنم تقلد وبه قال أحمد والجمهور خلافا لما لك وأبي حنيفة حيث منعاه لانها تضعف عن التقليد قال عباس المعروف من مقتضى الرواية أنه كان عليه الصلاة والسلام يهدى البدن لقوله في بعض الروايات قلدوا شعر وفي بعضها فلم يحرم عليه شي حتى يخر الهدى لان ذلك انما يكون في البدن وانما الغنم في رواية الاسود

من هذه الشجرة الخبيثة شيئا فلا يقربنا في (٢٢٠) المسجد فقال الناس حرمت حرمت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس انه ليس في شجرة ما أحل الله لي وليكنها شجرة أكره ريحها * وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن بكر بن الأشج عن ابن خباب وهو عبد الله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على زراعة بصل هو وأصحابه فنزل ناس منهم فأكلوا منه ولم يأكل آخرون فرحنا اليه فدعا الذين لم يأكلوا البصل وآخر الآخريين حتى ذهب ريحها * حدثنا محمد بن منبى قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة من هذه الشجرة الخبيثة (سماها خبيثة لقيح رائحتها) قال أهل اللغة الخبيث في كلام العرب المكروه من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شراب أو شخص (قوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس انه ليس لي تحريم ما أحل الله لي ولكنها شجرة أكره ريحها) فيه دليل على أن الثوم ليس بحرام وهو إجماع من يعتد به كما سبق وقد اختلف أصحابنا في الثوم هل كان حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كان يتركه تنزهًا وظاهر هذا الحديث انه ليس بحرام عليه صلى الله عليه وسلم ومن قال بالتحريم يقول المراد ليس لي أن أحرم على أمتي ما أحل الله لها (قوله مر على زراعة بصل) هي بفتح الزاي وتشديد الراء وهي الأرض المزروعة (قوله حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب يوم الجمعة) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال خالف هذه

فذكرني الله صلى الله عليه وسلم وذكرنا بذكر قال اني رأيت كأن ديكانقري ثلاث (٢٢١) نقرات واني لأراه الاحضوراً جلّي وان

أقواماً يأمروني ان أستخلف وان

الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته

قتادة في هذا الحديث ثلاثة

حفاظ وهم منصور بن المعتمر

وحسين بن عبد الرحمن وعرو بن

مرثد فرووه عن سالم عن عمر بن عبد الله

لم يذكروا فيه معان قال الدارقطني

وقتادة وان كان ثقة وزيادة

الثقة مقبولة عندنا فانما مداس ولم

يذكر فيه سماعة من سالم فاشبهه أن

يكون بلغه عن سالم فرواه عنه قلت

هذا الاستدراك مردود لان قتادة

وان كان مداس فقد قدمنا في

مواضع من هذا الشرح أن مارواه

الخاري وسالم عن المدلسين

وعنه فهو محمول على أنه ثبت

من طريق آخر سمع ذلك المدلس

هذا الحديث عن عن عنه واكثر

هذا أو كثير منه يذكر مسلم وغيره

سماعة من طريق آخر متصل به وقد

اتفقوا على أن المدلس لا يحتج

بعنه كما سبق بيانه في الفصول

المذكورة في مقدمة هذا الشرح

ولاشك عندنا في أن مسامحة الله

تعالى يعلم هذه القاعدة ويعلم

تدليس قتادة فلا لا يثبت سماعة

عنده لم يحتج به ومع هذا كله فقد ايسره

لا يلزم منه أن يذكره مداس من غير

أن يكون له ذكر والذي يخاف من

المدلس أن يحذف بعض الرواة أما

زيادة من لم يكن فهذا لا يفعله

المدلس وانما هذا فعل الكاذب

المجاهر بكذبه وانما ذكره مداس

هذه ولا نفراده بها نزلت على حذف مضاف أي من صوف الغنم كما قال في الاخرى من عهن

والعهن الصوف لكن جاء في بعض روايات حديث الاسود هذا كنا نلق الشاة وهذا يرفع

التأويل اهـ قال أبو عبد الله الأبي وأحاديث الباب ظاهرة في تقليد الغنم اهـ وقال المنذري

والاعلال لا يتفرد الاسود عن عائشة ليس بعلة لانه ثقة حافظ لا يضره التفرد وقد وقع الاتفاق على

أنها لا تشعر لضعفها ولان الاشعار لا يظهريها الكثرة شعرها وصوفها فتدبعا لا يضعفها كالحبوط

المفتولة ونحوها * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) ابن أبي زائدة

(عن عامر) هو الشعمي (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضی الله عنها) قالت فقلت

لهدي النبي صلى الله عليه وسلم تعني عائشة (القلنا تدقيل أن يحرم) ولفظ الهدي شامل للغنم

وغيرها فالغنم فرد من افراد ما هدي وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أهدى الابل وأهدى البقر

فن ادعى اختصاص الابل بالتقليد فعلية البيان (باب القلائد من العهن) بكسر العين وسكون

الهاء آخره نون الصوف والمصبوغ ألواناً والأحمر * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي)

بسكون الميم بعد فتح العين ابن حجر الصيرفي البصري قال (حدثنا معاذ بن معاذ) بضم الميم وتخفيف

العين وبالدال المجهمة فيهما ابن نصر بن حسان العنبري التميمي قاضي البصرة قال (حدثنا ابن

عون) عبد الله (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديقي رضي الله عنه (عن) عمته (أم المؤمنين)

أي عائشة (رضي الله عنها) قالت فقلت فلان لها (أي البعدن أو الهدايا) (من عهن) أي صوف

وأكثر ما يكون مصبوغاً ليكون أبلغ في العلامة (كان عندي) وفيه رد على من قال تكبره

القلائد من الاوبار واختار أن يكون من نبات الارض ونقل ابن فرحون في مناسككم عن

ابن عبد السلام أنه قال والمذهب أن ما تنبت الارض مستحب على غيره وقال ابن حبيب يقلدها

بما شاء (باب تقليد النعل) للهدى وأل للجنس فيعم الواحد منها فوقها وأبدى ابن المنير فيه

حكمة وهي أن العرب تعتد النعل من كوبة لكونه ماني عن صاحبها وتحمل عنه وعمر الطريق

فكان الذي أهدى وقلمه بالنعل خرج عن من كوه لله تعالى حيواناً وغيره فبالنظر الى هذا

يستحب النعلان في التقليد * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يوزر والوقت وابن عساكر

حدثني (محمد) زادا يؤذروا بن سلام وكذا عند ابن السكن لكن قال الجياني لعله محمد بن المنني

لانه قال بعد هذا في باب الذبح قبل الخلق حدثنا محمد بن المنني حدثنا عبد الأعلى ويؤيده رواية

الاسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المنني حدثنا

عبد الأعلى فذكر حديث النعل قال الحافظ بن حجر وليس ذلك بلازم والعمدة على ما قاله ابن

السكن فانه حافظ وسلام بالتحقيق ولا يذر بالتشديد قال (أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى)

ابن محمد السامي بالله له من بني سامية بن أوى (عن معمر) هو ابن راشد (عن يحيى بن أبي

كثير عن عكرمة) مولى ابن عباس لا عكرمة بن عمار لانه تابع لميحيى لشيخه (عن أبي هريرة

رضي الله عنه) أن نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً حال كونه (يسوق بدنة) أي هدياً قال

أي النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذرف قال (أركبها قال) الرجل (أنها بدنة قال) عليه الصلاة

والسلام (أركبها قال) أبو هريرة (فلقد رأيته) أي الرجل المذكور حال كونه (أركبها) وانما

انصب على الحال وان كان مضافاً للضمير لان اسم الفاعل العامل لا يعرف بالاضافة وهو وان

كان ماضياً لكنه على حكاية الحال كما في قوله تعالى وكلهم بأسط ذراعيه أولان اضافته لفظية

فهو نكرة ويجوز أن يكون بدلاً من ضمير المفعول في رأيت (يسائر النبي صلى الله عليه وسلم والنعل

في عنقه) تابعه محمد بن بشار بفتح الموحدة وتشديد المجهمة قال امام الصنعة الحافظ بن حجر المتابع

بفتح هـ وهو معمر والمتابع بالكسر مظهر السياق انه محمد بن بشار وفي التحقيق هو علي بن المبارك

والعلم بالغاية العالية وبالله التوفيق (قوله وان أقواماً يأمروني ان أستخلف وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته) معناه ان استخلف

ولا الذي يثبت به نبيه صلى الله عليه وسلم فان عمل (٢٣٢) في أمر فالحلقة شوري بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه

وانما احتاج معهم عنده الى المتابعة لان رواية البصريين عنه مقالا لكونه حدثهم بالبصرة من حفظه وهذا من رواية البصريين اه وتعبه العيني فقال الذي يقتضيه حق التركيب بعدما قاله على ما لا يخفى والذي جله على هذا ذكر علي بن المبارك في السند الذي يأتي عقب هذا وهذا في غاية البعد على ما لا يخفى غاية ما في الباب أن السند الذي فيه علي بن المبارك يظهر أنه تابع معهم في روايته في نفس الامر لافي الظاهر لان التركيب لا يساعده ما قاله أصلا فافهم اه * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (عثمان بن عمر) بن فارس البصري قال (أخبرنا علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتحقير النون مدود البصري ثقة كان له عن يحيى بن أبي كثير كتابان أحدهما سمع والآخر ارسال لحديث الكوفيين عنه فيه شيء لكن أخرجه البخاري من رواية البصريين خاصة وأخرج من رواية وكيع عنه حديثا واحدا بضع عليه (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه الاسماعيلي من طريق وكيع عن جماعة عثمان بن عمر وقال ان حسينا المعلم رواه عن يحيى ابن أبي كثير أيضا (باب الجلال للبدن) بكسر الجيم وهي ما يوضع على ظهورها واحد هاجل (وكان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) مما وصل بعضه في الموطأ (لا يشق من الجلال الاموضع السنام) بفتح السين لا يقطع ولا يظهر الاشعار ثلثا لئلا يستر تحتها وهذا يقتضي أن اظهار التقرب بالهدى أفضل من اخفائه والمعروف ان اخفاء العمل الصالح غير الفرض أفضل من اظهاره وأجيب بأن أفعال الحج مبنية على الظهور كالاحرام والطواف والوقوف فكان الاشعار والتقليد كذلك فيخص الحج من عموم الاخفاء (وأخبرها) أي أراد خبرها (نزع جلالها) عنها (مخافة أن يفسدها الدم ثم يصدق بها) قال نافع فيمارواه ابن المنذر وعادفعها الى بني شيبه اه وأراد بذلك أن لا يرجع في شيء أهل به لله ولا في شيء أضيف اليه * وبالسند قال (حدثنا) قبيصة (بفتح القاف ابن عقبة بن عامر السوائي العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم عبد الله بن يسار المكي (عن مجاهد) هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة الامام في التفسير (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني ثم الكوفي (عن علي رضي الله عنه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتصدق بجلال البدن التي) وفي رواية الذي (نحرت) بفتح النون والحاء وسكون الفوقية ولا في الوقت نحرت بضم النون وكسر الحاء وفتح الراء وسكون الفوقية (وبجلودها) ولا بن عساكر وجلودها باسقاط حرف الجر وفيه استحباب تجليل البدن والتصدق بذلك الجمل ونقل القاضي عياض عن العلماء أن التجليل يكون بعد الاشعار ثلثا يلمح بالدم وأن تشق الجلال عن الاسمة ان كانت قيمتها قليلة فان كانت نفيسة لم تشق قال صاحب الكواكب وفيه أنه لا يجوز بيع الجلال ولا جلود الهذايا والضحايا كما هو ظاهر الحديث اذا لامر حقيقة في الوجوب اه وتعبه في اللامع فقال فيه نظر فذلك صيغة افعال لا تفتأ امر وهذا الحديث أخرجه في الحج أيضا وكذا مسلم وابن ماجه (باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها) أثبت الضمير باعتبار ما صدق عليه الهدى وهو البدنة ولا يصلي وقلده بالتذكير باعتبار الهدى وقد سبق هذا الباب بترجته لكنه زاد هنا ذكر التقليد وأورد فيه الحديث من وجه آخر فرجه الله على حسن صنيعه ما أدق نظره وأوسع اطلاعه * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزامي المدني قال (حدثنا ابو ضمرة) عياض الليثي المدني قال (حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر المدني (قال اراد ابن عمر رضي الله عنهما الحج عام حجة الخروبية) سنة أربع وستين وهي السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية والخروبية بفتح الخاء وضم الراء الاولى نسبة الى قرية من قرى الكوفة كان

وسلم وهو عنهم راض واني قد علمت ان أقواما يطعنون في هذا الامر أنا ضربتهم يدي هذه على الاسلام فان فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال ثم اني لأدع بعدي شيئا أهم عندي من الكلاله ماراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ماراجعته في الكلاله وما غلط لي في شيء ما غلط لي فيه حتى طعن باصبعه في صدرى وقال يا عمر ألا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء واني ان أعش اقض فيها بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن

فمن وان تركت الاستخلاف فمن فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف لأن الله عز وجل لا يضيع دينه بل يقيم له من يقوم به (قوله فان عمل في أمر فالحلقة شوري بين هؤلاء الستة) معنى شوري يشاورون فيه وفيه فتقون على واحد من هؤلاء الستة عثمان وعلي وطهمة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف ولم يدخل سعد بن زيد معهم وان كان من العشرة لانه من آثاره فتورع عن ادخاله كما تورع عن ادخال ابنه عبد الله رضي الله عنهم (قوله وقد علمت ان أقواما يطعنون في هذا الامر الى قوله فان فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال) معناه ان استعملوا ذلك فهم كفرة ضلال وان لم يستعملوا ذلك ففعلهم فعل الكفرة وقوله يطعنون بضم العين وفتحها وهو الاسح هنا (قوله صلى الله عليه وسلم ألا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء) معناه الآية التي نزلت في الصيف وهي قول الله تعالى يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلاله الى آخرها وفيه دليل على جواز قول سورة النساء وسورة البقرة وسورة العنكبوت اول

تعالى يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلاله الى آخرها وفيه دليل على جواز قول سورة النساء وسورة البقرة وسورة العنكبوت اول

ثم قال اللهم اني أشهدك على أمر الامصار فاني انما بعثتهم عليهم ليعدلوا عليهم (٢٣٣) وليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم ويقسموا فيهم

فيهم ويرفعوا الى ما أشكل عليهم من أمرهم ثم انكم أمم الناس تأكلون شحرتين لأراهما الا خيبتين هذا البصل والثوم لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد ريحهما من الرجل في المسجد أمر به فخرج الى البقيع فنأكلهما فلم يتم ما طبخا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا اسمعيل بن عتبة عن سعيد بن أبي عروبة ح وحدثنا زهير بن حرب واصبغ بن ابراهيم كلاهما عن شعبة بن سوار قال حدثنا شعبة بن جهماع عن قتادة في هذا الاسناد مثله * حدثنا أبو الطاهر أحمد بن عمرو حدثنا ابن وهب عن حيوة عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي عبد الله مولى شاذان الهادئانه سمع أبا هريرة

ونحوها وهذا مذهب من يعتنقه من العلماء والاجماع اليوم منعقد عليه وكان فيه نزاع في العصر الاول وكان بعضهم يقول لا يقال سورة كذا وانما يقال السورة التي يذكر فيها كذا وهذا باطل مردود بالحديث الصحيحة واستعمال النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين فمن بعدهم من علماء المسلمين ولا منسدة فيه لان المعنى مفهوم والله أعلم (قوله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد ريحهما من الرجل في المسجد أمر به فخرج الى البقيع) هذا فيه اخراج من وجد منه ريح الثوم والبصل ونحوهما من المسجد وازالة المنكر باليد لمن أمكنه (قوله فنأكلهما فلم يتم ما طبخا) معناه من أراد أن يأكلهما فليتم ما طبخا من أكلهما لم يتم ما طبخا واما كل شيء كسرقونه وحده

أول اجتماع الخوارج بهم وهم الذين خرجوا على علي رضي الله عنه لما حكم باموسى الاشعري وعمر بن العاصي وأنكروا على علي في ذلك وقالوا شككت في أمر الله وحكمت عدوك وطالت خصوصتهم ثم أصبحوا يوما وقد خرجوا بهم ثمانية آلاف وأميرهم ابن الكواء عبد الله فبعث اليهم علي عبد الله بن عباس فناظرهم فرجع منهم ألفان وبقيت ستة آلاف فخرج اليهم علي فقاتلهم وقوله حجة بالنصب وللأصيل حجة بالرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف ولا يذرعن الجوى والمستقلى عام حجة بالحرورية بالجر على الاضافة وله عن الكشميهني عام حج الحرورية بالتذكير والجر (في عهد ابن الزبير) عبد الله (رضي الله عنهما) واستشكل هذا لانهما غير لقوله في باب طواف القارن من رواية الليث عن نافع عام نزل الحجاج بابن الزبير لان نزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر أيام ابن الزبير وحجة الحرورية كما سبق قريبا في سنة أربع وستين وذلك قبل أن يتسمى ابن الزبير بالخلافة وأجيب باحتمال أن الراوى أطلق على الحجاج وأتباعه حرورية بجامع ما بينهم من الخروج على أئمة الحق أو باحتمال تعدد القصة قاله صاحب الفتح وغيره (فقبله) سبق في باب من اشترى الهدى من الطريق أن القائل ابنه عبد الله ويأتى ان شاء الله تعالى في باب اذا أحصر المتعجب أن عبيد الله وسالما وليه كلماء في ذلك فقالوا (ان الناس كائن بينهم قتال) يشعروا بالجدب الذي أرسله عبد الملك بن مروان وأمر عليه الحجاج لقتال ابن الزبير ومن معه بمكة (وتخاف أن يصدوك) عن الحج بسبب ما يقع بينهم من القتال (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) يضم الهمزة وكسرهما (إذا) أى حينئذ (أصنع) في حجي (كما صنع) النبي صلى الله عليه وسلم من التحلل حين أحصر في الحديبية والابتداء بالعمرة كما أهل به صلى الله عليه وسلم حين صد عام الحديبية أيضا وقوله أصنع نصب باذا (اشهدكم أى أوجبتم عمرة حتى كان) ولا يذرعن الوقت حتى اذا كان (بظاهر السداد) الشرف الذى قد امد ذى الخليفة الى جهة مكة (قال ما شان الحج والعمرة الا واحد) في حكم الحصر واذا كان التحلل للحصر جائزا في العمرة مع أنها غير محدودة بوقت ففي الحج أجوز (اشهدكم أى جعلت) ولا يذرعن جعلت (حجة) ولا يذرعن الوقت عن الجوى والمستقلى جعلت الحج (مع عمرة) ولم يكتب بالنية في ادخال الحج على العمرة بل أراد اعلام من يقتدى به انه انقل نظره الى القران لاستوائهم ما في حكم الحصر وفيه العمل بالقياس (واهدى هديا مقلدا اشتراه) من قديد كما صرح به فيما سبق وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى ولم يزل مسوقا معه (حتى قدم) أى الى أن قدم مكة ولا يذرعن الوقت حين قدم (قطاف بالبيت) للقدوم (وبالصفا) أى وبالاروة وحذفه للعلم به (ولم يذرعن ذلك ولم يحلل من شيء حرم منه حتى يوم النحر) يجوز يوم يحق أى الى يوم النحر (خلق) شعرا رأسه (ونحر) هديه (ورأى أن قد قضى) أى أدى (طوافه) الذى طافه بعد الوقوف بعرفات للافاضة (الحج) بالنصب ولا يذرعن الوقت للحج بلام الجر فالرواية الاولى على نزاع الخافض (والعمرة) نصب عطفا على المنصوب السابق وعلى رواية أى الوقت جر عطفا على الجرور (بطوافه الاول) مراده بالاول الواحد قال البرماوى لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شيء فلا قال اول عبد يدخل فهو حرم فلا يدخل الا واحد عتق والمراد انه لم يجعل للقران طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعي وغيره خلا فاللحفية كما مر وقال ابن بطال المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمروة وأما الطواف بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتب عنه بطواف القدوم في القران ولا في الافراد وهذا قد سبق ذكره في باب طواف القارن وانما أعيدناه لبعده العهد به (ثم قال) أى ابن عمر (كذلك) ولا يذرعن المستقلى هكذا (صنع النبي صلى الله عليه وسلم) باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن

ومنه قولهم قتلتم الخمر اذا مزجها بالماء وكسرت حلتها * (باب النهى عن نشيد الضالة في المسجد وما يقوله من سمع الناشد) *

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٤) من سمع رجلا ينشد ضلالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبني لهذا

* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا المقرئ

حدثنا حيوة قال سمعت ابا الاسود

يقول حدثني ابو عبد الله مولى

شداد انه سمع ابا هريرة يقول سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

بمشله * وحدثني حجاج بن الشاعر

حدثنا عبد الرزاق حدثنا النوري

عن علقمة بن مرثد عن سليمان

ابن بريدة عن ابيه ان رجلا نشد في

المسجد فقال من دعا الى الجمل

الاجر فقال النبي صلى الله عليه

وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد

لما بنيت له * وحدثنا ابو بكر بن ابي

شعبة حدثنا وكيع عن ابي

سنان عن علقمة بن مرثد عن

سليمان بن بريدة عن ابيه ان النبي

صلى الله عليه وسلم لم يماصل الى قام

رجل فقال من دعا الى الجمل الاجر

(قوله صلى الله عليه وسلم من سمع

رجلا ينشد ضلالة في المسجد فليقل

لاردها الله عليك فان المساجد لم

تبني لهذا) قال اهل اللغة يقال

نشدت الدابة اذا طابتها وانشدتها

اذا عزفتها ورواية هذا الحديث

ينشد ضلالة بفتح الياء وضم الشين

من نشدت اذا طلبت ومثله قوله في

الرواية الاخرى ان رجلا نشد في

المسجد فقال من دعا الى الجمل

الاجر فقال النبي صلى الله عليه

وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد

لما بنيت له (قوله الى الجمل الاجر)

في هذين الحديثين فوائد منها انتهى

عن نشد الضلالة في المسجد ويحق

به ما في معناه من البيع والشراء

والاجارة ونحوهما من العود وكراهة

رفع الصوت في المسجد قال القاضي

قال ماللا رحمه الله وجماعة من

العلماء يكره رفع الصوت في المسجد

بالعلم وغيره وأجاز ابو حنيفة رحمه الله تعالى ومحمد بن مسلمة من أصحاب ماللا رحمه الله تعالى رفع الصوت فيه بالعلم والخصوصة وغير

بالعلم وغيره وأجاز ابو حنيفة رحمه الله تعالى ومحمد بن مسلمة من أصحاب ماللا رحمه الله تعالى رفع الصوت فيه بالعلم والخصوصة وغير

* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن يحيى

ابن سعيد) الانصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارية (قالت سمعت عائشة

رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) سنة عشر من الهجرة (فلمس بقين من

ذي القعدة) بفتح القاف وكسرها وسمى بذلك لانهم كانوا يقدعون فيه عن القتال وقولها الخمس

بقين يقتضي أن تكون قائلته بعد انقضاء الشهر ولو قائلته قبله لقالت ان بقين (لا ترى) بضم النون

وفتح الراء أي لا نطن (الالحج) أي حين خروجهم من المدينة أو لم يقع في نفوسهم الا ذلك لانهم

كانوا لا يعرفون العمرة في اشهر الحج (فلما لدونا) قربنا (من مكة) أي بسرف كما جاءتها أو بعد

طوافهم بالبيت وسعيهم كافي رواية جابر ويحمل تكريره الامر بذلك من تبيين في الموضوعين وأن

العزيمة كانت آخر احين أمرهم بنفسه الحج الى العمرة (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من

لم يكن معه هدى اذا طاف) بالبيت (وسعى بين الصفا والمروة أن يحل) بفتح أوله وكسر ثانيه أي

يصير حلالا بأن يمتنع (قالت) عائشة رضي الله عنها (فدخل) بضم الدال وكسر الخاء مبني للمفعول

(عائشا يوم النحر) بنصب يوم على الظرفية أي في يوم النحر (لهم) بقر فقلت ما هذا قال نحر رسول

الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) عبر في الترجمة باللفظ الذبح وفي الحديث باللفظ النحر إشارة الى

رواية سليمان بن بلال الاتية ان شاء الله تعالى في باب ما يأكل من البدن وما يتصدق ولفظه فدخل

عائشا يوم النحر لهم بقر فقلت ما هذا فقلت ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن أزواجه ونحر البقر

جاءت عن العلماء لكن الذبح مستحب لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة واستفهام

عائشة عن اللحم لما دخل به عليها استدله بالمؤلف لقوله بغير أمرهن لانه لو كان الذبح بعلمها لم يحتج

الى الاستفهام لكن ذلك ليس دافعا لاحتمال أن يكون تقدم علمها بذلك فيكون وقع استئذانهم

في ذلك لكن لما أدخل اللحم عليها احتمل ان يكون هو الذي وقع الاستئذان فيه وأن يكون غير

ذلك فاستفهمت عنه لذلك فانه في الفتح وقال النووي هذا محمول على انه استأذنها لان التخصيص

عن الغير لا تجوز الا ياذنه وقال البرماوى وكان البخارى عمل بأن الاصل عدم الاستئذان (قال

يحيى) أي ابن سعيد الانصاري بالسند المذکور اليه (فذكره للقايم) بن محمد بن أبي بكر الصديق

(فقال) أتت بالحديث على وجهه) أي ساقته لك سياقاتا ما لم تحتصر منه شيئا ولا غيره بتأويل

* وهذا الحديث أخرجه في الحج والجهاد ومسلم في الحج وكذا النسائي (باب النحر في منصر

النبي صلى الله عليه وسلم يعني) وهو بفتح الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة الموضع الذي تنحر

فيه الابل وهو عند الجرة الاولى التي تلي مسجد الخيف * وبه قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم) بن

راهويه انه (سمع خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا عبيد الله) بتصرف عبد (ابن

عمر) بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه كان

ينصر) هديه (في المنصر قال عبيد الله) بن عمر المذکور (منصر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بجر

منصرف لامن الجور السابق ومعنى كملها المنصرف فليس في تخصيص ابن عمر بنصره عليه الصلاة

والسلام دلالة على أنه من المناسك لكنه كان شديدا لاتباع السنة نعم في منصره عليه الصلاة

والسلام فضيلة على غيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (ابراهيم بن المنذر) الخزازي

بالزاي وثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه أحمد من أجل

القرآن وقال الساجي عنده منابر كبير واعتمده البخاري وانتق من حديثه وروى له الترمذي

والنسائي وغيرهما قال (حدثنا انس بن عياض) أبو ضرعة الليثي المدني قال (حدثنا موسى بن

عقبة) مولى آل الزبير الامام في المغازي ولم يصح ان ابن معين ايمنه وقد اعتمدته الاثمة كلهم (عن

نافع

فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له * وحدثنا قتيبة (٢٢٥) بن سعيد حدثنا جرير عن محمد بن ابي شيبة

عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال جاء اعرابي بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر فادخل رأسه من باب المسجد فذكر عن علي بن ابي طالب قال سلم هوشية بن نعامه وأبو نعامه روى عنه مسعر وهشيم وجرير وغيرهم من الكوفيين * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك

ذلك مما يحتاج اليه الناس لانه يجمعهم ولا بد لهم منه وقوله صلى الله عليه وسلم انما بنيت المساجد لما بنيت له معناه لما ذكر الله تعالى والصلاة والعلم والمذاكرة في الخير ونحوها قال القاضي فيه دليل على منع عمل الصنائع في المسجد كالخطابة وشبهها قال وقد منع بعض العلماء من تعليم الصبيان في المسجد قال قال بعض شيوخنا انما يمنع في المساجد من عمل الصنائع التي يختص بنفعها آحاد الناس ويكتسب به فلا يتخذ المسجد متجرا فأما الصنائع التي يشمل نفعها المسلمين في دينهم كالمناقب واصلاح آلات الجهاد مما لا امتنان للمسجد في عمله فلا بأس به قال وحكي بعضهم خلافا في تعليم الصبيان فيها وقوله صلى الله عليه وسلم لا وجدت وأمر أن يقال مثل هذا فهو عقوبة له على مخالفته وعصيانه وينبغي اسامعه أن يقول لا وجدت فان المساجد لم تكن لهذا أو يقول لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم

• (باب السجود في الصلاة والسجود له) *

قال الامام أبو عبد الله المازري

(٢٩) قسطلاني (ثالث) أحاديث الباب خمسة حديث أبي هريرة رضي الله عنه فبين شك فلم يذكر صلى الله عليه وسلم فيه أنه يسجد سجدة

نافع ان ابن عمر رضي الله عنهما كان يبعث بهديه من جمع) يسكون الميم بعد فتح الجيم أي من المزدلفة (من آخر الليل حتى يدخل به) بضم الياء وفتح الخاء المجمة مبنيا للمفعول (مخير النبي) رفع نائب عن الناعل ولا يذر منحصر رسول الله (صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم) أي في الحجاج (الحرو والملا) مراده أنه لا يشترط بعث الهدى مع الاحرار دون العبيد وأردف المؤلف طريق موسى بن عقبة هذه بسا بقية التصريح بها باضافة المنحر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث مع زيادة من الفوائد فرجه الله وأباه وزاد أبو ذر عن المستقلى هنا (باب من نحر هديه بيده) وهو أفضل اذا حسن النحر من أن ينحر عنه غيره * وبالسند قال (حدثنا مهمل بن بكار) بتشديد الكاف بعد فتح الموحدة قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغروهب (عن ايوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف ابن زيد (عن أنس وذكر الحديث) الا في بقائه ان شاء الله تعالى بعد باب هذا السند بعينه (قال) أنس (ونحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده) الكريمة (سبع بدن) بضم الموحدة وسكون الدال وفي بعض النسخ سبعة بالثاني قال التيمي على ارادة أبرة حال كونهن (قياما) والمسوق لوقوع الحال من التكررة مع تأخرها عن تخصيص التكررة بالاضافة (وضحي بالمدينة كبشين) قال ابن التين صوابه بكبشين (ألمحين) يخالط بياضهما أدنى سواد (أقرنين) أي كبيرى القرنين رواه (مختصرا) وهذا الباب وحديثه ساقط لجميع الرواة الا لابي ذر عن المستقلى وحده وفي نسخة الصغاني بعد الترجمة ما نصه حديث مهمل بن بكار عن وهيب فاكتفى بالإشارة وقد أخرج الحديث المؤلف بعد باب كما مروى في موضع آخر من الحج وفي الجهاد وسلم في الصلاة وكذا النسائي وأخرجه أبو داود وبعضه في الحج وبعضه في الاضاحي (باب نحر الابل) حال كونها (مقيدة) وموضع النحر البسة وهي بفتح اللام من أسفل العنق فيقطع الحلقوم والمرى وموضع الذبح الحلق وهو أسفل مجمع اللعنين وهو أعلى العنق وكالذبح قطع الحلقوم وهو بضم الحاء مخرج النفس والمرى وهو بالماء والهزمة مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم والودجين بفتح الواو والدال وهو ما عرفان في صفحتي العنق محيطان بالحلقوم ويسن نحر ابل وذبح بقروغنى ويجوز عكسه ولا يذبح نحر الابل المقيدة بالعرف * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع العيشي (عن يونس) ابن عبد الله بن دينار العبدى (عن زياد بن جبير) بن حبة ضد المية الثقة في البصري (قال) رايت ابن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما) في علي (رجل) لم يسم (قد ناخ بدته) أي برتكها حال كونه (ينحرها) زاد أحمد عن اسمعيل بن عتبة عن يونس يعني (قال) أي ابن عمر (ابعتها) أي أثرها حال كونها (قياما) مصدر بمعنى فائة أي معقولة اليسرى رواه أبو داود وبإسناد صحيح على شرطه وسلم واتصافه على الحال قال التوربشتي ولا يصح أن يجعل العامل في قياما بعثها لان البعث انما يكون قبل القيام واجتماع الامر في حالة واحدة غير ممكن اه وأجاب الطيبي باحتمال أن تكون حالا مقيدة فيجوز تأخره عن العامل كافي التزويل وبشرناه بما يحق نبي أي ابعتها مقيدة قيامها وتقييدها ثم انحرها وقيل معنى ابعتها أنها قها فعلى هذا انتصاب قياما على المصدرية (مقيدة) نصب على الحال من الاحوال المترادفة والمتداخلة (سنة) بنصب سنة بعامل مضمر على أنه مفعول به والتقدير فاعلا بها أو مقفيا سنة (محمد صلى الله عليه وسلم) ويجوز الرفع بتقدير هو سنة محمد وقول الصحابي من السنة كذا مرفوع عند الشيخين لاحتجاجهما بهذا الحديث في صحيحهما (وقال شعبة) هو ابن الحجاج مما وصله اسحق بن راهويه (عن يونس) قال (اخبرني) بالافراد (زياد) وفائدة ذكره لهذا بيان سمع يونس للحديث من زياد والحديث أخرجه مسلم

عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (٢٢٦) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحدكم إذا قام يصلي

ولم يذ كر موضعه - ما وحديث أبي سعيد رضي الله عنه فيمن شد وفيه أنه يسجد سجدتين قبل أن يسلم وحديث ابن مسعود رضي الله عنه وفيه القيام إلى خامسة وأنه سجد بعد السلام وحديث ذى البدين وفيه السلام من اثنتين والمشى والكلام وأنه سجد بعد السلام وحديث ابن جينة وفيه القيام من اثنتين والسجود قبل السلام واختلاف العلماء في كيفية الأخذ بهذه الأحاديث فقال داود لا يقاس عليها بل تستعمل في مواضعها على ما جاءت وقال أحمد رحمه الله تعالى بقول داود في هذه الصلوات خاصة وخالفه في غيرها وقال يسجد فيها سواها قبل السلام لكل سبب وأما الذين قالوا بالقياس فاختلفوا فقال بعضهم هو تخير في كل سبب وإن شاء سجد بعد السلام وإن شاء قبله في الزيادة والنقص وقال أبو حنيفة رضي الله عنه الأصل هو السجود بعد السلام وتأول باقي الأحاديث عليه وقال الشافعي رحمه الله تعالى الأصل هو السجود قبل السلام ورتبة في الأحاديث إليه وقال مالك رحمه الله تعالى إن كان السجود زيادة سجد بعد السلام وإن كان نقصا قبله فاما الشافعي رحمه الله تعالى فيقول قال في حديث أبي سعيد فإن كانت خامسة شفعها ونص على السجود قبل السلام مع تجويز الزيادة والتجوز كالموجود وتأول حديث ابن مسعود رضي الله عنه في القيام إلى خامسة والسجود بعد السلام على أنه صلى الله عليه وسلم ما علم السجود إلا بعد السلام ولو علمه قبله لسجد قبله وتأول حديث ذى

أبو داود والنسائي في الحج (باب سحر البدن) حال كونها (قائمة) ولا يذر عن الكسبه في قياما مصدر بمعنى الرواية السابقة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما ذكره موصولا في الباب السابق (سنة محمد) نصب بفعل محذوف ولا يذر من سنة محمد وفي نسخة قبلها سنة محمد (صلى الله عليه وسلم) وقال ابن عباس رضي الله عنهما (عمار) واه سعيد بن منصور عن ابن عيينة في تفسيره عن عبيد الله بن أبي يزيد عنه في قوله تعالى اذ كروا اسم الله عليها (صواف) أي (قياما) وفي المستدرک للعالمين من وجه آخر عن ابن عباس في قوله صوافن أي بكسر الفاء بعدها نون أي قياما على ثلاث قوائم معقولة وهي قراءتان مسعود وهي جمع صافنة وهي التي رفعت إحدى يديها بالمثل لئلا تضرب * وبالسند قال (حدثنا) سفيان بن عمار (أبو بشر الدارمي قال (حدثنا) وهيب) هو ابن خالد بن عجلان (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بن زيد الجرمي (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم أظهر بالمدينة أربعة والعصر بذي الحليفة) مبات أهل المدينة (ركعتين) قصر وذلك في حجة الوداع (فبات بها) أي بذي الحليفة (فلما أصبح) وللكسبه في قياما ذكره الحافظ بن حجر فبات بها حتى أصبح (ركب راحلته فجعل يهمل ويسبح فإساعلا على البيداء أي بها) أي بالحج والعمرة (جميعا فإساعلا) عليه الصلاة والسلام (مكة أمرهم) أي أمر من لم يكن معه هدى من أصحابه (أن يحلوا) بفتح الياء وكسر الخاء بأعمال العمرة (وشعر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبعه بدن) أي أبصرة فلذا أدخل التاء وفي رواية غير أبي ذر سبع بدن بدون تاء فلا حاجة إلى التأويل (قياما) نصب صفة لسبع أو حال منه أي قائمة قال البيضاوي والعامل فعل محذوف دل عليه قرينة الحال أي فخرها قائمة على ثلاث من قوائم معقولة اليسرى وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وقال الحنفية فخر بركة وقائمة (وضعت بالمدينة كبشين أملحين) يحاط بياضهم أسود (أقرنين) تنسبة أقرن وهو الكبير القرن * وبه قال (حدثنا) سعد (قال (حدثنا) سمعيل) بن علفه (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهور بالمدينة أربعة والعصر بذي الحليفة ركعتين وعن أيوب) السخيتاني (عن رجل) هو مجهول احتملت جهاته لأنه في المتابعة وقيل هو أبو قلابه (عن أنس رضي الله عنه ثم بات) صلى الله عليه وسلم (حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب راحلته حتى إذا استوت به البيداء) نصب على نزع الخائض أي على البيداء (أهل بعمرة ووجه) هذا (باب) بالتأويل (لا يعطى) صاحب الهدى (الجزائر من الهدى) الذي ذبحه (شيا) وفي نسخة لا يعطى بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول الجزائر رفع نائب عن الفاعل * وبالسند قال (حدثنا) محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى قال (أخبرنا) سفيان) الثوري (قال أخبرني) ولا يذر (حدثني) بالافراد في (ابن أبي نجيم) بفتح النون عبد الله بن يسار المكي الثقفي وثقه أحمد وابن معين والنسائي وأبو زرعة وقال أبو حاتم انما يقال فيه من جهة القدر وهو صالح الحديث وذكره النسائي فيمن كان بداس واحتج به الجماعة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني ثم الكوفي (عن علي) رضي الله عنه قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقممت على البدن التي أرسدها للهدى وتأول أمرها في ذبحها وتفرقتها وكانت مائة كسبيات قرييا إن شاء الله تعالى (فأمرني عليه الصلاة والسلام فقممت لحومها ثم أمرني) عليه الصلاة والسلام (فقسمت جلالاتها) بكسر الجيم جمع جل (وجلودها قال) ولا يوزن ذرو الوقت وقال (سفيان) الثوري بالسند السابق وهو موصول عند النسائي أيضا (وحدثني) بالافراد (عبد الكريم) بن مالك الجزري (عن مجاهد عن عبد الرحمن

البدن على أنها صلاة تجري فيها سبب وفسها عن السجود قبل السلام فتدركه بعده هذا كلام المازري وهو كلام حسن نفيس ابن

فليسجد سجدة واحدة وهو جالس * حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا سفيان وهو ابن عيينة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا محمد بن مني حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة ابن عبد الرحمن ان ابا هريرة حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي بالاذان ادبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا قضي الاذان اقبل فاذا توب بها ادبر فاذا قضي التوب اقبل حتى يحطربن المرء ونفسه يقول اذكر كذا اذكر كذا المالم يكن يذكر حتى

وأقوى المذاهب ههنا مذهب مالك رحمه الله تعالى ثم مذهب الشافعي وللشافعي رحمه الله قول كذهب مالك رحمه الله تعالى وقول بالخير وعلى القول بذهب مالك رحمه الله تعالى لواجتمع في صلاة سهو وان سهو زيادة وسهو بنقص سهو قبل السلام قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وجاعة من أصح ابنا ولا خلاف بين هؤلاء المختلفين وغيرهم من العلماء انه لو سجد قبل السلام أو بعده لازيادة أو النقص انه يجزئه ولا تنفس صلاته وانما اختلافهم في الأفضل والله أعلم قال الجمهور لو سهوا من فكثر كفاه سجدة واحدة للجميع وبهذا قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد رضوان الله عليهم وجهه والتابعين وعن ابن أبي ليلى رحمه الله تعالى لكل سهو سجدة واحدة وفيه حديث ضعيف (قوله صلى الله عليه وسلم جاءه الشيطان قلبه) هو تخفيف الباء أي خلط عليه صلاته وعوشتها عليه وشكك فيها (قوله صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالاذان ادبر الشيطان الخ) هذا الحديث تقدم

ابن أبي ليلى عن علي بن ابي رضى الله عنه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أقوم على البدن وكانت مائة وفي حديث جابر الطويل عنده - لم أنه صلى الله عليه وسلم نحر منها ثلاثا وستين بدنة ثم أعطى عها فخر ما غبر وأشرك في هديه (ولا أعطى عليها شيئا) بضم الهمزة وكسر الطاء والنصب عطا على المنسوب السابق الجزار (في) اجرة (جزارتها) بكسر الجيم اسم للفعل يعني عمل الجزار وجوز ابن الترمذي في ضمهها وهو اسم للسواقط فان بحث الرواية بالضم جاز أن يكون المراد أن لا يعطى من بعض الجزور اجرة الجزار نعم يجوز اعطاؤه منها صدقة اذا كان فقيرا واستوفى اجرته كالماله وهذا موضع الترجمة * والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج والوكالة ومسلم وأبو داود في الحج وابن ماجه في الاضاحي * هذا (باب) بالنسبة (يتصدق) صاحب الهدى (بجواز الهدى) ولاتباع وغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبنيا للمفعول * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد بن مسدد بن مغزل الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير الميماني عن ابن جريح) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح (قال اخبرني) بالافراد (الحسن بن مسدد) هو ابن يثاق بفتح المشاة التحية وتشديد النون آخره قاف المكي (وعبد الكريم الجزري أن مجاهدا أخبره أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره أن عليا رضى الله عنه أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره ان يقوم على بدنة وان يقسم بدنة ككاهل الحومها) الا ما أمر به من كل بدنة بيضة قطخت كما في حديث مسلم الطويل عن جابر (وجلدها وجلالها) زاد ابن خزيمة من هذا الوجه على المساكين (ولا يعطى في جزارتها شيئا) قال النووي في شرح مسلم ومذهبه انه لا يجوز بيع جلد الهدى ولا الاضحية ولا شيء من أجزائها سواء كانت طوعا أو واجبنا لكن ان كانت طوعا فله الانتفاع بالجلد وغيره باللبس وغيره وبه قال مالك وأحمد * هذا (باب) بالنسبة (يتصدق) صاحب الهدى (بجلال البدن) وغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبنيا للمفعول * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف بن أبي سليمان) الخزومي المكي رقيب سيف ابن سليمان قال قال النسائي ثقة ثبت وقال أبو زرارة الساجي اجعوا على انه صدوق غير أنه انهم بالقدر قال الحافظ بن حجر له في البخاري أحاديث أحدها في الاطعمة حديث حديث في آتية الذهب بمناجاة الحكم وابن عون وغيرهما عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وفي الحج حديث على في القيام على البدن بمناجاة ابن أبي نعيم وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وآخر في الحج حديث كعب بن عجرة في التسمية بمناجاة عيسى بن قيس وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وحديث في الصلاة وفي التهجد حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه من حديثه عن مجاهد عنه وله متابع عنده عن نافع وعن سالم معا وروى له الباقرن الا الترمذي (قال سمعت مجاهدا يقول حدثني) بالافراد (ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (ان عليا رضى الله عنه حدثه قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فأمرني بطحومها فقسمتها) على المساكين (ثم أمرني بجلالها) بكسر الجيم (فقسمتها) أي على المساكين أيضا قال الشافعي في القديم ويتصدق بالمال وجلال البدن وقال المهلب ليس التصديق بجلال البدن فرضا وقال المرداوي من الخبايا في تنقيحه وله أن يتنفع بجلدها وجلالها أو يتصدق به ويحرم بيعهما أو شيء منهما وقال المالكية وخطام الهدايا كاهلها وجلالها كاهلها حيث يكون اللحم مقصورا على المساكين يكون الجلال والخطام كذلك وحيث يكون اللحم مباحا للاغنياء والفقراء يكون الخطام والجلال كذلك فتحة قال التبعية فليس له ان يأخذ من ذلك ولا يأمر بأخذه في المنوع من أكل لجه فان أمر أحد بأخذ شيء من ذلك أو أخذ هو شيئا رده وان ألقه غرم قيمته للفقراء وقال أي خلط عليه صلاته وعوشتها عليه وشكك فيها (قوله صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالاذان ادبر الشيطان الخ) هذا الحديث تقدم

ينزل الرجل ان يدري كم صلى فاذا لم يدركه (٢٣٨) كم صلى فليسجد سجدة واحدة وهو جالس * وحدثني حرملة بن يحيى قال حدثنا ابن

وهب قال أخبرني عمرو بن عبد الله عن ابن سعيد عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذا ثوب بالصلاة وثى وله ضراط فذكر نحوه وزاد فيها ومناه وذكر من حاجاته ما لم يكن يذكر

شرحه في باب الاذان (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة فاذا لم يدرككم كم صلى فليسجد سجدة واحدة وهو جالس) اختلف العلماء في المراد به فقال الحسن البصري وطائفة من السلف بظاهر الحديث وقالوا اذا شك المصلي فلم يدرك زاد أو نقص فليس عليه الاسجدتان وهو جالس عملا بظاهر هذا الحديث وقال الشعبي والاوزاعي وجاعة كثيرة من السلف اذا لم يدرككم صلى لزمه أن يعيد الصلاة مرة بعد أخرى أبدا حتى يستيقن وقال بعضهم يعيد ثلاث مرات فاذا شك في الرابعة فلا إعادة عليه وقال مالك والشافعي وأحمد رضي الله عنهم والجمهور رمى شك في صلاته هل صلى ثلاثاً أم أربعاً بالزعم البناء على اليقين فيجب أن يأتي برابعة ويسجد للسهو عملاً بحديث أبي سعيد وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا شك أحدكم في صلاته فلم يدرككم صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدة قبل أن يسلم فان كان صلى خمساً شفع له صلاته وان كان صلى اتماماً لاربع كانت رعية للشيطان قالوا فهذا الحديث صريح في وجوب البناء على اليقين وهو مفسر لحديث أبي هريرة رضي الله عنه فيحصل

العين من الخفية وقال أصحابنا يتصدق بحلال الهدى وزمناه لانه عليه الصلاة والسلام أمر علياً بذلك والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب (ثم) أمرني عليه الصلاة والسلام (بجلادها) فسمعت (وهذا القطر رواية الحسن بن مسلم وأما القطر رواية عبد الكريم فأخرجهما من طريق ابن أبي خيثمة زهير بن معاوية عنه ولفظه أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه وان أتصدق بلحمها وجلودها وأجلتها وان لأعطي الخزار منها وقال نحن نعطي به من عندنا هذا (باب) بالتسوين (واذنبوا بالابراهيم) واذا كر زمان جعلناه (مكان البيت) بمائة مرة رجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة وذكر مكان البيت لان البيت ما كان حينئذ (أن لا تشرك في شيئاً) ان مفسرة لبوا بأن من حيث انه تضمن معنى تعبدنا أي ابنه على اسمي وحدي (وطهر يتي) من الشرك (للتائين) حوله (والقائين والركع السجود) عبر عن الصلاة بأركانها ولم يذكر الواو بين الركع والسجود ذكرها بين التائين والركع لكمال الاتصال بين الركوع والسجود اذ لا ينفك أحدهما عن الآخر في الصلاة فرضاً أو تسلياً وثقل القيام عن الركوع فلا يكون بينهما كمال الاتصال أو المراد بالقائين المعتكفون شاهدة الكعبة وبالركع السجود المصلون (وأذن) ناد (في الناس بالحج) بدعوته والامر به روى أنه قام على مقامه أو على الحجر أو على الصفا أو على أبي قبيس وقال ان ربكم اتخذ بيتاً فجوه فاجابه كل شيء من شجر وحجر ومن كتب الله له الحج الى يوم القيامة وهم في أصلا بآبائهم لبيك اللهم لبيك (يا أولئك رجالا) مشاة جمع راجل (وعلى كل ضامر) أي وركبنا على كل بعير هزول أتعبه بعد السفر فهزله حال معطوف على حال (بأتين) صفة لضاير وجمعه باعتبار معناه (من كل فج عميق) طريق بعيد (لنفسهم) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها (في ايام معلومات) عشر ذي الحجة أو يوم النحر وثلاثة بعده وبعض الثاني قوله (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) فان المراد التسمية عند ذبح الهدايا والضحايا (فكلوا منها) من لحومها والامر للاستحباب أو الإلزام فالحال عليه يحرمون أكلها وعند الأكثرين لا يجوز أكل من الدم الواجب (وأطعموا البائس) الذي أصابه بؤس أي شدة الفقر المحتاج (ثم ليقتضوا) يزيلوا (نفسهم) ونفسهم بقص الشوارب والظفار وتقف الاطراف والاستعداد عند الاحلال أو التفت المناسك (وليوفونهم) ما يذرون بالبري حجهم (وليطوفوا) طواف الركن أو طواف الوداع (بالبيت العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس أو المعتقد من تسلط الجبارة فكلم من جبار سار اليه لهدمه فغنه الله وأما الحاج فانه قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه وقيل لانه تعتق فيه رقاب المذنبين من العذاب لكن قال ابن عطية وهذا رده التصريف اه وتعقبه أبو حيان فقال لا يرد لانه فسر تفسير معنى وأما من حيث الاعراب فلان العتيق فاعل بمعنى مفعول أي معتق رقاب المذنبين ونسبة الاعتاق اليه مجاز أدب يارته والطواف به يحصل الاعتاق وينشأ عن كونه معتقاً أن يقال تعتق فيه رقاب المذنبين (ذلك) أي الامر بذلك (ومن يعظم حرمات الله) ترك ما نهى الله عنه أو تعظيم بيته والشهر الحرام والبلد الحرام والاحرام (فهو) أي التعظيم (خبره عند ربه) ثواباً ورواية أبوي ذرو الوقت بأولئك رجالا الى قوله فهو خير له عند ربه فخذ ما ثبت عند غيرهما مما ذكر من الآيات وعزا في فتح الباري سياق الآيات كلها الرواية كريمة قال والمراد منها قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ولذلك عطف عليها في الترجمة وما ياب كل من البدن وما يتصدق أي بيان المراد من الآية اه واعترضه صاحب عدة القاري بأن الذي في معظم النسخ باب بعد قوله تعالى فهو خير له عند ربه وقيل قوله

حديث أبي هريرة عليه وهذا متعين فوجب المصير اليه مع ما في حديث أبي سعيد من الموافقة لقواعد الشرع في الشئ ما ياكل

* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن (٢٢٩) الأعرج عن عبد الله بن بريدة قال صلى لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته نظرنا ناسليه كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم * وحدثنا قتيبة بن سعيد وحدثنا إسماعيل بن خالد وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن الأعرج عن عبد الله بن بريدة الأسدي حليف بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جלוيس فلما تم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجد هما الناس معه مكان ما نسي من الجلويس * وحدثنا أبو الربيع الزهراني قال حدثنا جاد هو ابن زيد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن الأعرج

في الأحداث والمسرات من المفقود وغير ذلك والله أعلم (قوله نظرنا ناسليه) أي انتظرناه (قوله في حديث ابن بريدة) أي في حديث ابن بريدة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوله فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم) فيه حجة للشافعي رحمه الله تعالى ومالك والجمهور على أبي حنيفة رضي الله عنه فان عنده السجود للنقص والزيادة به - السلام (قوله عن عبد الله بن بريدة الأسدي حليف بن عبد المطلب) أما الأسدي فبما كان السني ويقال فيه الأزدي كما ذكره في الرواية الأخرى والأزدي والأسدي سكان ما كان السني قبيلة واحدة وهما إسمان مترادفان لها وهم أردشوة وأما قوله حليف بن عبد المطلب فكذلك هو في نسخ صحيح البخاري ومسلم والذي ذكره ابن سعد وغيره من أهل السير والتواريخ حليف بن عبد المطلب وكان جده حالف المطلب بن عبد مناف (قوله

مأبأ كل من البدن ثم قال وأين العطف في هذا وكل واحد من البابين ترجمة مستقلة والظاهر أن المؤلف لم يجد في الترجمة الأولى حديثاً يطابقها على شرطه اهـ وهذا عجيب منه فان قوله في معظم النسخ باب فيه اشعار بخلافه في بعض النسخ مما وقف هو عليه ولا مانع أن يعتقد شيخ الصنعة الحافظ بن حجر لما ترجع عنده بل صرح رحمه الله بأنه الصواب وهو رواية الحافظ أي ذرمع ثبوت واو العطف قبل قوله وما ياء كل من البدن وغير أبي ذر كما في الفرع وغيره (باب مأبأ كل صاحب الهدى (من البدن وما يتصدق به منها وغير أبي ذر وما يتصدق بضم أوله مبنياً للمفعول) وقال عبيد الله بن عمر العمري مما وصله ابن أبي شيبة عنه والطبراني من طريق القطان بلفظه (أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال (لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر) بضم الياء من يؤكل أي لا يأكل المالك من الذي جعله جزاء لصدقه الحرام ولا من المنذور بل يجب التصديق بهما وهو قول مالك ورواية عن أحمد وزاد مالك الألفية الأذى وعن أحمد لا يؤكل إلا من هدى التطوع والمتعة والقران وهو قول الحنفية بناء على أن دم المتع والقران دم نسك لا دم جبران (ويؤكل مما سوى ذلك) ولو عطف الهدى في الطريق وكان تطوعاً فله التصرف فيه ببيع أو كل وغيره إلا أن ملكه ثابت عليه وإن كان نذر الزم به ذبحه لأنه هدى معكوف على الحرم فوجب فحرقه مكانه كهدى المحصر وليس له التصرف فيه بما ينزل الملك أو يؤكل إلى زواله كالوصية والرهن والهبة لأنه بالنذر زال ملكه عنه وصار للمساكين وفارق ما لو قال لله علي إعطاء هذا العبد حيث لا يزول ملكه عنه إلا باعتاقه وإن امتنع التصرف فيه بأن الملك هنا ينتقل إلى المساكين فانتقل بنفسه النذر كالوقف وأما الملك في العبد فلا ينتقل إليه ولا إلى غيره بل ينتقل العبد عنه فان لم يذبح الهدى المعطوب حتى تلف ضمنه لتفريقه كمنظرة في الودعة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (بأكل) من جزاء الصيد والنذر (ويطعم من المتعة) أي من الهدى المسمي بدم المتع الواجب على المتع وبأسند قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان البصري عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) ما يقول كالأنا كل من لحوم بدنا فوق ثلاث مني) بإضافة ثلاث إلى مني أي الأيام الثلاثة التي يقام بها عني وهي الأيام المعدودات وقال في المصابيح والأصل ثلاث ليال مني كما في قولهم جابر من زيد فان القصدا إضافة الحب المختص بكونه للزمان إلى زيد ومثله ابن قيس الرقيات فان المتلبس بالرقيات ابن قيس لا قيس قال الشيخ سعد الدين التقطازي وتحققه أن مطلق الحب مضاف إلى الزمان والحب المقيد بإضافة إلى الزمان مضاف إلى زيد قال الدماميني وفيه نظرية فانه (فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا ورتدوا فاكلنا ورتدونا) قال ابن جريج (قلت اعطاء) قال جابر (حتى جئنا المدينة قال) اعطاء (لا) أي لم يقل جابر حتى جئنا المدينة ووقع في مسلم ثم بدل قوله لا وجع بينهم ما لم يجل على أنه نسي فقال لا ثم تذكر فقال نعم * وهذا الحديث ناسخ للنهي الوارد في حديث علي عنده مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نأكل من لحوم نسك بعد ثلاث وغيره وهو من نسخ السنة بالسنة وحديث الباب أخرجه مسلم في الإصاحي والنسائي في الصحيح * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المجهمة الجلي الكوفي القطواني بفتح القاف والطاء قال (حدثنا سليمان) ولا يذر سليمان بن بلال (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد الأنصاري قال) (حدثني) بالافراد (عمر) بنت عبد الرحمن بن سعد بن زوارة الأنصارية المدينية (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) (نخس بقين من ذي القعدة) سنة

ومسلم والذي ذكره ابن سعد وغيره من أهل السير والتواريخ حليف بن عبد المطلب وكان جده حالف المطلب بن عبد مناف (قوله

عن عبد الله بن مالك بن بحينة الأزدي أن (٣٣٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في الشفع الذي يريد أن يجلس في صلته فضى

في صلته فلما كان في آخر الصلاة
سجد قبل أن يسلم ثم سلم

عن عبد الله بن مالك بن بحينة
والصواب في هذا أن ينون مالك
ويكتب ابن بحينة بالالف لأن عبد
الله هو ابن مالك وابن بحينة فمالك
أبوه وبحينة أمه وهي زوجة مالك
فمالك أبو عبد الله وبحينة أم عبد
الله فإذا قرئ كما ذكرناه انظم على
الصواب ولو قرئ بإضافة مالك إلى
ابن فسد المعنى وأقتضى أن يكون
مالك ابنا بحينة وهذا غلط وانما هو
زوجها وفي الحديث دليل مسائل
كثيرة أحدها أن سجود السهو قبل
السلام امام مطلقا كما يقوله
الشافعي وإما في النقص كما يقوله
مالك الثانية أن التشهد الأول
والجلوس له ليس باركنة في الصلاة
ولا واجبين اذ لو كانا واجبين لما
جبرهما السجود كالركوع
والسجود وغيرهما وهذا قال مالك
وابو حنيفة والشافعي رحمه الله
تعالى وقال أحد في طائفة قليلة
هو الواجبان وإذا سها جبرهما
السجود على مقتضى الحديث
الناسخ فيه أنه يشترع التكبير
لسجود السهو وهذا مجمع عليه
واختلفوا فيما إذا فعلها بعد السلام
هل يحرم ويشتم - ويؤيد أم لا
والصحيح في مذهبنائه يسلم
ولا يشتم وهكذا الصحيح عندنا في
سجود التلاوة أنه يسلم ولا يشتم
كصلاة الجنازة وقال مالك يشتم
ويسلم في سجود السهو بعد السلام
واختلف قوله هل يجهر بسلامهما
كسائر الصلوات أم لا وهل يحرم
لهما أم لا وقد ثبت السلام لهما إذا
فعلتا بعد السلام في حديث ابن

عشر (ولا يرى) بضم النون أي لا تظن (الأالحج) لانهم كانوا لا يعرفون العمرة في أشهر الحج
(حتى إذا دنوا من مكة) يسرف كما في رواية عن عائشة وفي رواية جابر بعد الطواف والسعي (أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويحتمل تكريرا أمره عليه الصلاة والسلام بذلك من تين في الموضعين
وأن العزبة كانت آخر أحين أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة (من لم يكن معه هدى إذا طاف
بالبيت) أي يتم عمرته (ثم يحل) بفتح الياء وكسر الخاء جواب إذا محذوف ويجوز أن تكون إذا
ظرفا لقوله لم يكن وجواب من لم يكن محذوف وجوز أن يكون في زيادة ثم كقول الاخفش في قوله
تعالى حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله
إلا إليه ثم تاب عليهم أن تاب جواب إذا ونم زائدة وفي بعض الأصول لفظا إذا ساقط فيكون التقدير
من لم يكن معه هدى طاف وحينئذ بجواب من قوله طاف وقوله ثم يحل عطف أي ثم بعد طوافه
يحل ولا يذروا الأصل في إذا طاف بالبيت أن يحل أي يخرج من أحرام العمرة (قالت عائشة
رضي الله عنها فدخل علينا) وثبت لفظ علينا لا في الوقت (يوم النحر بجمع بقر) بضم دال فدخل
وكسر خائه ولغير أي ذر فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بجمع بقر (فقلت
ما هذا) اللحم (فقيل ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) وسبق في باب ذبح الرجل البقر
عن نسائه بغير أمر من التعبد بغيره والذبح للبقر أولى من النحر لقوله تعالى إن الله يأمركم أن
تذبحوا بقرة (قال يحيى) بن سعيد المذكور بالسند السابق إليه (فذكرت هذا الحديث للقاسم)
ابن محمد بن أبي بكر الصديق (فقال أتتكن) أي عمرة (بالحديث على وجهه) وهذا الحديث قد
سبق كما مر (باب الذبح قبل الخلق) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب)
بفتح الحاء المهملة والشين المهملة بينهما أو ساكنة وآخره موحدة بوزن جعفر بن زياد الكوفي
قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمي
قال (أخبرنا منصور) ولا يوزن في الوقت عن المسعودي منصور بن زاذان بالزاي والذال المعجمتين
(عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
عن حلق رأسه (قبل أن يذبح) الهدى (وضوءه) كطواف الركن قبل الرمي (فقال) عليه الصلاة
والسلام (لا حرج لأحرج) مرتين وثني الحرج يقتضي أن الأصل سبق الذبح على الخلق فحصل
المطابقة بين الترجمة وهذا الحديث والذي بعده * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن
عبد الله بن يونس البريعي الكوفي قال (أخبرنا أبو بكر) هو ابن عباس بن بشير - سيد المشاة التميمية
وبالشين المعجمة الاسدي الكوفي (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التميمية
آخره عن مهملة الاسدي المكي سكن الكوفة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي
الله عنهما) أنه قال (قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم زرت) أي طفت طواف الزيارة (قبل أن
أرمي) جرة العقبة (قال لا حرج) عليك (قال حلق) رأسي (قبل أن أذبح) الهدى (قال
لا حرج) عليك (قال ذبحت) الهدى (قبل أن أرمي) الجرة (قال لا حرج) عليك (وقال عبد
الرحيم) بن سليمان الأشلي (الرزقي) مما وصله الاسماعيلي (عن ابن خنيم) بضم الخاء المعجمة وفتح
المثناة عبد الله بن عثمان المكي قال (أخبرني) بالافراد (عطاء) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم (ولفظ الاسماعيلي أن رجلا قال يا رسول الله طفت بالبيت قبل أن أرمي
قال أرم ولا حرج) وعرف بهذا أن مراد المؤلف أصل الحديث لا خصوص ما ترجم له من الذبح
قبل الخلق كما به عليه في التبع (وقال القاسم بن يحيى) بن عطاء الهلالي الواسطي المتوفى سنة
سبع وتسعين ومائة (حدثني) بالافراد (ابن خنيم) عبد الله المذكور (عن عطاء عن ابن عباس)

مسعود وحديث ذي الدين ولم يثبت في التشهد حديث واعلم أن جمهور العلماء على أنه يسجد للسهو في صلاة التطوع كالفرض رضي

* حدثنا محمد بن أحمد بن أبي خلف حدثنا موسى بن داود حدثنا سليمان بن بلال (٢٣١) عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي

سعد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شئت أحدكم في صلاته فلم يدركم صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمساً شفعن له صلاته وإن كان صلى أتمماً لأربع كانت رغباً للشيطان * حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال حدثني داود بن قيس عن زيد بن أسلم بهذا

وقال ابن سيرين وقتادة لا سجود للتطوع وهو قول ضعيف غريب عن الشافعي رحمه الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم) ظاهر الدلالة لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى كما سبق في أنه يسجد للزيادة والنقص قبل السلام وسبق تقريره في كلام المازري واعترض عليه بهض أصحاب مالك بأن مالكاً رحمه الله تعالى رواه مسلاً وهذا اعتراض باطل لوجهين أحدهما أن الثقات الحفاظ الأكثرين رواه متصلاً فلا يضر مخالفة واحد لهم في إرساله لأنهم حفظوا ما لم يحفظه وهم ثقات ضابطون حفاظ متقنون الثاني أن المرسل عندما لا يرحه الله تعالى حجة فهو وارد عليهم على كل تقدير (قوله صلى الله عليه وسلم كانت رغباً للشيطان) أي اغاظة له وإذلاً لا مأخوذ من الرغام وهو التراب ومنه أرغم الله أنه والموتى أن الشيطان لبس عليه صلاته وتعرض لأفْسَادِها ونقصها فجاء الله تعالى للمصلي طريقاً إلى جبر صلاته وتدارك ما لبس عليه وأرغام الشيطان ورده خاسماً بعد أن مراده وكملت صلاة ابن آدم وامثل أمر الله تعالى الذي عصي به إبليس من امتناعه من السجود والله أعلم

رضي الله عنهم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر لم أقف على طريق القاسم بن يحيى هذه موصولة (وقال عفان) غير منصرف ابن سلم الصغار البصري مما أخرجه أجدعنه (أراه) بضم الهمزة ظنته (عن وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغر قال حدثنا ابن خنيم) عبد الله (عن سعيد بن جبير) الأسدي الكوفي (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ رواية أحمد جاءه رجل فقال يا رسول الله خلقت ولم أخرج فأنحر وجاه آخر فقال يا رسول الله فميت قبل أن أرى قال فإرم ولا حرج قال الحافظ بن حجر والقائل أراه البخاري فقد أخرجه أحمد عن عثمان بن وهب والمرازمي في التعليق بيان الاختلاف فيه على ابن خنيم هل شيخه فيه عطاء أو سعيد بن جبير كما اختلف على عطاء هل شيخه فيه ابن عباس أو جابر والذي يبين من صنيع المؤلف ترجيح كونه عن ابن عباس ثم كونه عن عطاء وإن الذي يخالف ذلك شاذ (وقال حماد) هو ابن سائلة (عن قيس بن سعد) مما وصله النسائي والطحاوي والاسماعيلي وابن حبان (و) (عن) (عبد بن منصور) مما وصله الاسماعيلي كلاهما (عن عطاء بن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاسماعيلي سئل عن رجل رمى قبل أن يحلق وحلق قبل أن يرى وذبح قبل أن يحلق فقال عليه الصلاة والسلام أفعل ولا حرج * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) الرمن العنزي البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى (قال حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم) أي سأله رجل فحذف السائل وأقام المفعول مقامه (فقال رميت بعد ما أمسيت) والمسألة من بعد الزوال إلى الغروب (فقال لا حرج) عليك وخرج بالغروب ما بعده فلا يكتفي الرمي بعده لعدم وروده كذا صرح به في الروضة واعترض بأنهم قالوا إذا أخرج رومي يوم إلى ما بعده من أيام الرمي يقع أدائه وقضته أن وقته لا يخرج بالغروب وأجيب بحمل ما هنا على وقت الاختيار وهناك على وقت الجواز وقد صرح الرافعي بأن وقت الفضيلة لرمي يوم النحر ينتهي بالزوال فيكون له مية ثلاثة أوقات وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز وفي وقت الذبح للهدى إلى عصر آخر أيام التشريق كالضحية وأما الحلق أو التقصير والطواف فلا يؤقتان لأن الأصل عدم التأقيت نعم يكره تأخيرهما عن يوم النحر وتأخيرهما عن أيام التشريق أشد كراهة وخروجه من مكة قبل فعاها ما أشد (قال خلقت قبل أن أنحر قال لا حرج) والرجل السائل عن التقديم والتأخير في النحر والحلق ونحوهما لم يسم ويحتمل تعدده ثم أن أعمال يوم النحر في الحج أربعة رمي جرة العقبة والذبح والحلق أو التقصير والطواف وترتيبها على ما ذكر سنة فلوحق أو قصر قبل الثلاثة الأخر فلا فدية عليه وإنما يجب ترتيبها لما ذكر ولحديث عبد الله بن عمر بن العاصي في الصحيحين سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر في حجة الوداع وهم يسألونه فقال رجل لم أشعر خلقت قبل أن أذبح فقال أذبح ولا حرج فجاء آخر فقال لم أشعر فميت قبل أن أرى فقال أرم ولا حرج ولمسلم أيضاً عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأناه رجل يوم النحر وهو واقف عند الجرة فقال يا رسول الله اني خلقت قبل أن أرى فقال أرم ولا حرج وأناه آخر فقال اني ذبحت قبل أن أرى فقال أرم ولا حرج فاتم رجل آخر فقال اني أفقت إلى البيت قبل أن أرى فقال أرم ولا حرج قال فما سئل عن شيء يومئذ قدم ولا أخر إلا قال افعل ولا حرج وقال المالكية يجب الذم إذا قدم الحلق على الرمي لأنه وقع قبل حصول شيء من التعلل وروى ابن القاسم عن مالك وبه أخذنا في تقديم الأفاضة على الرمي الدم وحجه مجزئ وعن مالك لا يجزئه وهو كمن لم يفيض وقال أصبغ أحب إلى أن يعيد ذلك في يوم النحر أكده ولو حلق قبل النحر أو نحر قبل الرمي فلا شيء عليه على الأصح وقال عبد الملك أن حلق قبل النحر أهدي قال الشيطان ورده خاسماً بعد أن مراده وكملت صلاة ابن آدم وامثل أمر الله تعالى الذي عصي به إبليس من امتناعه من السجود والله أعلم

الاستاذ وفي معناه قال بسجد سجدتين (٢٣٢) قبل السلام كما قال سليمان بن بلال * وحدثننا ابو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة واسحق بن

ابراهيم جميعا عن جرير قال قال عثمان
حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم
عن علقمة قال قال عبد الله صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال
ابراهيم زاد أو نقص فلما لم يقل له
يا رسول الله أحدث في الصلاة شيئا
قال وماذا قالوا صليت كذا وكذا
قال فشيء رحلته واستقبل القبلة
فسجد سجدتين ثم سلم ثم أقبل علينا
بوجهه فقال انه لو حدث في الصلاة
شيئا أنبأكم به ولكن انما أنا بشر
أنسى كما تنسون

(قوله في اسناد حديث ابن معود
حدثنا ابو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة
الخ) هذا الاسناد كله كوفيون
الاسحق بن راهويه رفيق ابي
أبي شيبة (قوله فسجد سجدتين
ثم سلم) دليل لمن قال يسلم اذا سجد
للسجود بعد السلام وقد سبق بيان
الخلاف فيه (قوله صلى الله عليه وسلم
لو حدث في الصلاة شيئا أنبأكم به)
فيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت
الحاجة (قوله صلى الله عليه وسلم
ولكن انما أنا بشر أنسى كما تنسون
فاذا نسيت فذكروني) فيه دليل على
جواز النسيان عليه صلى الله عليه
وسلم في احكام الشرع وهو مذهب
جمهور العلماء وهو ظاهر القرآن
والحديث واتدقوا على انه صلى
الله عليه وسلم لا يقر عليه بل يعا
الله تعالى به ثم قال الاكثر من شرطه
تنبيه صلى الله عليه وسلم على الفور
متصلا بالحادثة ولا يقع فيه تأخير
وجوزت طائفة تأخير مدة حياته
صلى الله عليه وسلم واختاره امام
الحرمين ومنعت طائفة من العلماء
السجود عليه صلى الله عليه وسلم
في الافعال البلاغية والعبادات كما
اجمعوا على منعه واستحالة الله عليه صلى الله عليه وسلم

المطبرى والعجب عن يحمل قوله ولا حرج على نفي الاثم فقط ثم يخص ذلك ببعض الامور دون بعض
فان كان الترتيب واجبا يجب بتركه دم فليكن في الجميع والا فوجه تخصيص بعض دون بعض
مع تعميم الشارع للجميع بنفي الحرج اه وقال ابو حنيفة عليه دم وان كان قارنا فاذمان وقال محمد
وابو يوسف لا شيء عليه لقوله عليه الصلاة والسلام لا حرج واحتجوا بالابي حنيفة بما رواه ابن ابي
شبيبة في مصنفه من حديث ابن عباس انه قال من قدم شيئا من حجه أو أخره فليمرق لذلك وما أجازوا
عن حديث الباب بأن المراد بالحرج المنقح هو الاثم ولا يستلزم ذلك نفي القدية * وهذا الحديث
أخرجه المؤلف من أربعة طرق ومن ستة أوجه كما ترى * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله
ابن عثمان بن جبلة بن أبي رواد واسم أبي رواد ميمون قال (أخبرني) بالافراد (ابي) هو عثمان (عن
شعبة) بن الجراح (عن قيس بن مسلم) الجذلي بفتح الجيم (عن طارق بن شهاب) هو ابن عبد شمس
الجذلي الاحمسي الكوفي قال أبو داود رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى)
الاشجري (رضي الله عنه) قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالبطحاء بطحاء
مكة (فقال) لي (أجبت قلت نعم قال بما) أثبت ألق ما لا السنة فهامة مع دخول الجار عليها
وهو قليل ولان عساكرهم يحذونها (أهلت قلت ليس بك أهلال كاهلال النبي) وفي باب من أحرم
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قلت أهلت كاهلال النبي (صلى الله عليه وسلم قال أحسنت)
وفيه استحباب التناء على من فعل جيلا (أنطلق فطف بالبيت وبالصفا والمروة) فأمره
بالقسيخ الى العمرة ولم يذكر الحلق لانه عندهم مع يوم (ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس) أي
فطفت ثم أتيت المرأة (فقلت راسي) استخرجت القمل منه والفاء الاولى للتعقيب والثانية
من نفس الكلمة واللام مخففة (ثم أهلت بالحج) أي بعد أن تحللت من العمرة فصار متمتعاً
لانه لم يكن معه هدى (فكنت أفتي به الناس) أي بالتمتع بالعمرة الى الحج الذي دل عليه
السياق (حتى) أي الى (خلافه عمر رضي الله عنه فذكرته فقال ان تأخذ بكتاب الله
فانه يأمرنا بالتمام) زاد في باب من أحرم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وأتموا
الحج والعمرة لله (وان تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يحل) من احرامه (حتى بلغ الهدى محله) بكسر الحاء وهذا موضع الترجة لان بلوغ
الهدى محله يدل على ذبح الهدى فلو تقدم الحاق عليه لصار متمتعاً لا قبل بلوغ الهدى محله
وهذا هو الاصل وهو قديم الذبح على الحلق وأما تأخيره فهو رخصة والله أعلم (باب من لبس
راسه) بتشديد الموحدة أي شعره وهو أن يجعل فيه ما يمنع من الانتفاخ كالصمغ في الغاسول ثم
يلطخ به راسه (عند الاحرام وحاق) أي رأسه بعد ذلك عند الاحلال والجمهور على أن من لبس
رأسه وجب عليه الحلق كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه
الناس والعنكب عند الشافعية انه مستحب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
(أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر عن حفصة) ام المؤمنين (رضي الله عنهم)
أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من الحج (بعمرة لم تحل) بكسر اللام الاولى (أنت
من عمرتك) التي مع جنتك وقيل من بمعنى الباء أي بعمرتك وضعفه ابن دقيق العبد من جهة انه
أقام حرقاً مقام حرف وهي طريقة كوفية واجيب بأنه ورد في قوله تعالى يحفظونه من أمر الله أي
بأمر الله (قال اني لبست راسي وقلدت هدي) بوضع القلادة في عنقه (فلا حل) بفتح الهمزة
وكسر الحاء من احرام (حتى أتممت) الهدى يوم النحر * وليس في هذا الحديث ذكر الحلق
المذكور في الترجة فقبل انه معلوم من حاله صلى الله عليه وسلم انه في حجة الوداع حلق راسه كما

اجمعوا على منعه واستحالة الله عليه صلى الله عليه وسلم وحل في الاقوال البلاغية واجابوا عن الظواهر الواردة في ذلك واليه مال الاستاذ سيأتي

فأذا نسيت فذكروني وإذا شئت أحدكم في صلاته فليحتمر الصواب فليتم عليه ثم (٣٣٣) ليسجد سجدة ثين * وحدشاه أبو كريب حدثنا

أبو إسحق الأسفريابي والعصمى الأول
فإن السهو لا يناقض النية وإذا لم
يقتر عليه لم تحصل منه مفسدة بل
تحصل فيه فائدة وهو بيان أحكام
الناسي وتقرير الأحكام قال
القاضي واختلفوا في جواز السهو
عليه صلى الله عليه وسلم في الأمور
التي لا تتعلق بالإبلاغ وبيان أحكام
الشرع من أفعاله وعادته وإذا كرر
قلبه بخوزه الجهور وأما السهو
في الأقوال البلاغية فاجعوا على
منعه كما جعوا على امتناع نعمة
وأما السهو في الأقوال الدنيوية
وفيما ليس سبيله البلاغ من الكلام
الذي لا يتعلق بالأحكام ولا أخبار
القيامة وما يتعلق بها ولا يضاف
إلى وحى خوزه قوم إذا لمفسدة
فيه قال القاضي رحمه الله تعالى
والحق الذي لا شك فيه ترجيح قول
من منع ذلك على الانبياء في كل خبر
من الأخبار كما لا يجوز عليهم خلف
في خبر لا عدا ولا سهوا في صحة
ولا في مرض ولا رضا ولا غضب
وحسبك في ذلك أن سيرة نبينا صلى
الله عليه وسلم وكلامه وأفعاله
مجموعة معتنى بها على من الزمان
يتداولها الموافق والمخالف والمؤمن
المرتاب فلم يأت في شيء منها استدراك
غلط في قول ولا اعتراف بوجه في كلمة
ولو كان لنقل كما نقل سهوه في الصلاة
ونومه عنها واستدراكه رأيه
في تلقح النخل وفي نزوله بأدنى مياه
بدر وقوله صلى الله عليه وسلم والله
لا أحلف على عيني فأرى غير ما خيرا
منها الأفعالت الذي هو خير وكفرت
عن عيني وغير ذلك وأما جواز السهو
في الاعتقادات في أمور الدنيا فغير
ممنوع والله اعلم (قوله صلى الله عليه

سأني صريحاً إن شاء الله تعالى في أول الباب التالي وقد سبق هذا الحديث في باب التمتع والقرآن
وقد أخرجه الجماعة إلا الترمذي (باب الخلق والتقصير عند الإحلال) من الأحرام وهو نسك
لا استباحة محظورة للدعاء لفعله بالرحمة كما سأني قريياً إن شاء الله تعالى والدعاء ثواب والثواب إنما
يكون على العبادات لا على المباحات والتقصير أيضاً على التقصير إذا لمباحات لا تتفاضل ولا تتحمل
الحج والعمرة بدونه كسائر أركانهما إلا أن لا شعر برأسه فيتحال منه ما بدونه والخلق أفضل للرجال
كما سأني فلا يؤمر به بعد نبات شعره ولا يقدي عاجز عن أخذه لجرأحة أو نحوها بل يصبر إلى قدرته
ولا يسقط عنه ويستحب لمن لا شعر برأسه أن يمر الموي عليه تشبيهاً بالحاقين وليس بفرض عند
الحنفية بل هو واجب وقيل مستحب وأقل ما يجزئ عند الشافعية ثلاث شعرات وعند أبي حنيفة
ربع الرأس وعند أبي يوسف النصف وعند أحمد أكثرها وعند المالكية جميع شعر رأسه
ويستوعبه بالتقصير من قرب أصله قال العلامة الكمال بن الهمام اتفق الأئمة الثلاثة أبو حنيفة
ومالك والشافعي أن قال كل منهم بأنه يجزئ في الخلق القدر الذي قال أنه يجزئ في الوضوء ولا يصح
أن يكون هذا منهم بطريق القياس لأنه يكون قياساً بالجامع بظهور أنه وذلك لأن حكم الأصل
على تقدير القياس وجوب المسح ومحل المسح وحكم القرع وجوب الخلق ومحل الخلق للتحلل
ولا يظن أن محل الحكم الرأس إذ لا يتحد القرع والأصل وذلك أن الأصل والقرع هما محل الحكم
المشبه به والمشبه والحكم هو الوجوب مثلاً ولا قياس يتصور عند اتحاد محل الإلتزام والنية وحينئذ
فحكم الأصل وهو وجوب المسح ليس فيه معنى يوجب جواز قصره على الربع وإنما فيه نفس النص
الوارد فيه وهو قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم بناءً على الإجمال والتام حديث المغيرة بياناً أو
على عدمه والمفاد بسبب الباء الصاق اليد كلها بالرأس لأن الفعل حينئذ يصير متعبداً إلى الألة
بنفسه فيشملها وتام اليد يستوعب الربع عادة فيسعين قدره لأن فيه معنى ظهر أثره في الاكتفاء
بالربع أو بالبهض مطلقاً أو بعين الكل وهو متحقق في وجوب حلقها عند التحلل من الأحرام
ليتعدى الاكتفاء بالربع من المسح إلى الخلق وكذا الآخران وإذا اتفقت صحة القياس فالمرجع في
كل من المسح وخلق التحلل ما يقيد به النص الوارد فيه والوارد في المسح دخلت فيه الباء على الرأس
التي هي محل فوجب عند الشافعي التبعية وعندنا وعند مالك لأجل الإصاق غير أننا لاحظنا
تعدى الفعل للألة فيجب قدرها من الرأس ولم يلاحظها مالك رحمه الله فاستوعب الكل أو
جعلها صلة كما في فامسحوا برؤوسكم في آية التيمم فاقتضى وجوب استيعاب المسح وأما الوارد
في الخلق فن الكتاب قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين لمحلين رؤوسكم من غير براء
ففيها الإشارة إلى طلب تحليق الرأس أو تقصيرها وليس فيها ما هو الموجب بطريق التبعية على
اختلافه عندنا وعند الشافعي وهو دخول الباء على محل ومن السنة فعله عليه الصلاة والسلام
وهو الاستيعاب فكان مقتضى الدليل في الخلق وجوب الاستيعاب كما هو قول مالك وهو الذي
أدين الله به والله أعلم * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب بن أبي
حمزة) بالحاء المهملة والزى المعجمة (قال نافع) مولى ابن عمر (كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول
حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في حجة) أي حجة الوداع وهذا طرف من حديث طويل
رواه مسلم من حديث نافع أن ابن عمر أراد الحج عام نزول الحجاج بابن الزبير الحديث وفيه ولم يحلل
من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فخر وحلق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
(أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال) في حجة الوداع أو في الحديثية أو في الموضعين جاء بين الأحاديث (اللهم ارحم المحلقين
قالوا) أي العناية قال الحافظ بن حجر لم أقف في شيء من الطرق على الذين تولوا السؤال في ذلك بعد
(٣٠) قسطلاني (ثالث) وسلم فأذا نسيت فذكروني) فيما أمر التابعين بكبير المتبوع بما ينسأه (قوله صلى الله عليه وسلم وإذا شئت

ابن بشر ح وحدثني محمد بن حاتم قال حدثنا (٣٣٤) وكيع كلاهما عن مسعر عن منصور بن ماذن الاسناد وفي رواية ابن بشر فليظن

البحث الشديد اه وفي رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية كما سبأ في ان شاء الله تعالى
قريباً ان عثمان وأبا قتادة هما اللذان قصرا ولم يحلقا في عام الحديبية قال شيخ الاسلام الجلال ابن
البقيني فيحتمل ان يكونا هما اللذان قالوا (والمقصرون) أي قل وارحم المقصرين (بارسول الله
قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم ارحم المحلقين قالوا) قل (وارحم) (المقصرون) يا رسول الله قال
(وارحم) (المقصرون) بالنصب فالعطف على محذوف ومثله يسمى بالعطف التلقيني كقوله تعالى
انني جاءك للناس اماماً قال ومن ذريتي قال الزنجشري في كشافه ومن ذريتي عطف على الكاف
كانه قال وجاعل بعض ذريتي كما يقال سأكرمك فتقول وزيدا اه وتعبه أبو حيان فقال لا يصح
العطف على الكاف لانها مجرورة فالعطف عليها لا يكون الا باعادة الجار ولم يعد ولان من لا يمكن
تقدير الجار مضافاً اليها لانها حرف فتقديرها بأنها امراد فله بعض حق يقدر جاعل مضافاً اليها
لا يصح ولا يصح ان يكون تقدير العطف من باب العطف على موضع الكاف لانه نصب فيجعل من
في موضع نصب لان هذا ليس مما يهبط فيه على الموضع على مذهب سيبويه اقوات الجوز وليس
تطيرساً كرمك فتقول وزيدا لان الكاف هنا في موضع نصب والذي يقتضيه المعنى ان يكون ومن
ذريتي متعلقة بمحذوف التقدير واجعل من ذريتي اماماً لان ابراهيم فهم من قوله انني جاءك
للناس اماماً الاختصاص فسأل الله ان يجعل من ذريته اماماً اه (وقال الليث) بن سعد الامام
(حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر محاصله مسلم (رحم الله المحلقين مرة او مرتين) شك
الليث اذا اكثر من علي وفاق مارواه مالك لان في معظم الروايات عنه اعادة الدعاء للمحلقين
مرتين وعطف المقصرين عليه في الثالثة وانقردي يحيى بن بكير دون رواية الموطأ باعادة ذلك ثلاثاً
كما به عليه أبو عمر في التقصي ولم يذهب عليه في القهيد (قال وقال عبد الله) بضم العين مصغراً
وهو العمري محاصله مسلم (حدثني) بالافراد (نافع قال) وغير أبي الوقت وقال (في الرابعة
والمقصرون) أي وارحم المقصرين * وبه قال (حدثنا عياش بن الوليد) بالمشاة التسمية المشددة
والشين المجدمة الرقام ووقع في رواية ابن السكن عباس بن الموحدة والمهـ له قال أبو علي
الحسيني والاول ارجح بل هو الصواب قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاصوخ الضاد
المجدة مصغراً ابن غزوان الضبي قال (حدثنا عمارة بن القعقاع) بتخفيف الميم بعد ضم العين
ابن القعقاع بقافين مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة وبعد الالف مهملة أخرى ابن شبرمة
(عن أبي زرعة) هرم أو عبد الله أو عبد الرحمن بن عمرو الجلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع قال في الفتح أو في الحديبية وجمع النووي
الاول والثاني ابن عبد البر وجرم به امام الحرمين في النهاية وجوز النووي وقوعه في الموضع عين
قال في الفتح ولم يقع في شيء من الطرق التصريح بسماع أبي هريرة رضي الله عنه لذلك من النبي
صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بانه كان في حجة الوداع لانه شهد بها ولم يشهد الحديبية (اللهم
اغفر للمحلقين) قال في حديث ابن عمر ارحم وقال هنا اغفر فيحتمل ان يكون بعض الرواة رواه
بالهمزة أو قالهم جميعاً (قالوا) أي الصحابة يا رسول الله ضم اليهم المقصرين وقل اللهم اغفر
للمحلقين (ولاء مقصرين قال اللهم اغفر للمحلقين قالوا ولم مقصرين قال اللهم اغفر للمحلقين قالوا
ولاء مقصرين قالها ثلاثاً) أي قال اغفر للمحلقين ثلاث مرات وفي الرابعة (قال ولقاء مقصرين)
وفيه تفضيل الحلق للرجال على التقصر الذي هو أخذ أطراف الشعر لقوله تعالى محلقين رؤسكم
ومقصرين اذ العرب تبدأ بالاهم والافضل نعم ان اعتمر قبل الحج في وقت لواحاق فيه جاء يوم النحر
ولم يسوتر رأسه من الشعر فالتقصير له أفضل كذا نقله الاسنوي عن نص الشافعي في الاملاء قال
وقد تعرض النووي في شرح مسلم للمسئلة لكنه أطلق أنه يستحب للمتمتع أن يقصر في العمرة

أخرى ذلك للصواب وفي رواية
وكيع فليحصر الصواب * وحدثنا
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي
أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا
وهيب بن خالد حدثنا منصور بن
الاسناد وقال منصور فليظن أخرى
ذلك للصواب * وحدثنا اسحق بن
ابراهيم اخبرنا عبد بن سعيد
الاموي حدثنا سفيان عن
منصور بهذا الاسناد وقال فليحصر
الصواب * وحدثنا محمد بن منثنى
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن منصور بهذا الاسناد وقال
فليحصر أقرب ذلك الى الصواب
* وحدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا
فضيل بن عياض عن منصور بهذا
الاسناد وقال فليحصر الذي يرى انه
الصواب * وحدثنا ابن أبي عمير
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله عن
منصور بالاسناد هو لا موقال فليحصر
الصواب

أحدكم في صلاته فليحصر الصواب
فاسم عليه ثم ليسجد سجدتين وفي
رواية فليحصر أخرى ذلك للصواب
وفي رواية فليحصر أقرب ذلك الى
الصواب وفي رواية فليحصر الذي
يرى انه الصواب) فيه دليل لابي
حنيفة رحمه الله تعالى وموافقه
من اهل الكوفة وغيرهم من اهل
الرى على أن من شك في صلاته
في عدد ركعات تحرى وبني على
غالب ظنه ولا يلزمه الاقتصار على
الاقل والاتباع بالزيادة وظاهر هذا
الحديث حجة لهم ثم اختلف هؤلاء
فقال أبو حنيفة ومالك رحمهما الله
تعالى في طائفة هذا المن اعتراه الشك
مرة بعد أخرى وأما غيره فيبني على
اليقين وقال آخرون هو على عومه

وذهب الشافعي والجمهور الى أنه اذا شك هل صلى ثلاثاً أم أربعاً مثلاً لزمه البناء على اليقين وهو الاقل فيأتي بما بقي ويسجد ويحلق

* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم (٣٣٥) عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى

الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم قيل له أزيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين

للسهو واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد رضي الله عنه فليطرح الشك وإين على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم فان كان صلى خمسا شفعن له صلاته وان كان صلى انما الاربع كاترا غيما للشيطان وهذا صريح في وجوب البناء على اليقين وجعلوا التحري في حديث ابن مسعود رضي الله عنه على الاخذ باليقين قالوا والتحري هو القصد ومنه قول الله تعالى تحروا رشدا فغنى الحديث فليقصد الصواب فليعمل به وقصد الصواب هو ما بينه في حديث أبي سعيد وغيره فان قالت الخنفئة حديث أبي سعيد لا يخالف ما قلناه لانه ورد في الشك وهو ما استوى طرفاه ومن شك ولم يترجح له أحد الطرفين بنى على الاقل بالاجماع بخلاف من غلب على ظنه انه صلى أربعين مثالا فاجاب ان تفسير الشك بمستوى الطرفين انما هو اصطلاح طائري للاصوليين وأماني اللغة فالتردد بين وجود الشيء وعدمه كانه يسمى شكاسواء المستوي والراجح والمرحوح والحديث يجعل على اللغة ما لم يكن هنالك حقيقة شرعية أو عرفية ولا يجوز حمله على ما يطرأ للمتأخرين من الاصطلاح والله أعلم (قوله عن عبد الله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم قيل له أزيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين) هـ ذافيه

ويخلق في الحج ليقع الخلق في أكل العبادتين قال الزركشي ويؤخذ مما قاله الشافعي أن مثله يأتي فيما لو قدم الحج على العمرة قال وانما لم يؤمر في ذلك بخلق بعض رأسه في الحج ويخلق بعضه في العمرة لانه يجره القزع ثم لو خلق له رأس خلق أحدهما في العمرة والاخر في الحج لم يكره لانتفاء القزع ويكون ذلك مستثنى من كلام الشافعي وأما المرأة فالتقصير لها أفضل لحديث أبي داود باسناد حسن ليس على النساء خلق انما عليهن التقصير فيكره لها الخلق لنها عن التشبه بالرجال وفي الحديث من القوائد أن التقصير يجزئ عن الخلق وان لمدرأسه ولا عبرة بكون التلبس لا يفعله الا العازم على الخلق غالبالكن لو نذر الخلق وجب عليه لانه في حقه قرينة بخلاف المرأة والخنثى ولم يجزه عنه القص ونحوه مما لا يسمى حقا كالشف والاحراق اذا خلق استهال الشعر بالموسى واذا استأصله بما لا يسمى حلقة اهل يقي الخلق في ذمته حتى يتعلق بالشعر المستخلف تدارك لما التزمه أولا لان النسك انما هو ازالته شعرا حتى يعلقه بالشمع المستخلف تدارك لما الوصف دم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بن عبيد بن محرق البصري ابن أخي جويرية بن أسماء قال (حدثنا جويرية بن أسماء) بضم الجيم وفتح الواو وتحقيف المثناة التحتية الثانية مصغرا (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله) زاد أبو الوقت ابن عمر (قال خلق النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة من أصحابه وقصر بعضهم) قال الجلال البلقيني بين في رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية البعض الذي قصر ولقطه عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى أصحابه حلقوا رؤسهم عام الحديبية غير عثمان وأبي قتادة فاستغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم للمعلقين ثلاث مرات وللمقصرين مرة قال صاحب المصابيح ان ثبت أن ما أورده البخاري في هذا الباب كان في عام الحديبية حسن التفسير بذلك اذا يلزم من كون عثمان وأبي قتادة قصر في عام الحديبية أن يكونا قصر في غيره * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضمالي بن مخلد النبيل (عن ابن جريج) عبيد الملك بن عبد العزيز (عن الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق (عن طاوس) هو ابن كيسان البجلي الحيري (عن ابن عباس عن معاوية) بن أبي سفيان (رضي الله عنهم) قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أخذت من شعر رأسه (بشقة قص) بيم مكسورة فشين مجمة ساكنة فقفاف مفتوحة فصادمه ملة تسهم فيه فصل عريض وقال القرطبي فصل عريض برمي به الوحش وقال صاحب المحكم هو الطويل من النصال وليس بعريض زاد مسلم وهو على المروءة هو يعين كونه في عمرة ويحتمل أن يكون في عمرة القضية أو الجعرانة ورجح النووي الثاني وصوبه أغلب الطبري وابن القيم وذهب في فتح الباري بأنه جاء أنه خلق في الجعرانة قال واستبعد بعضهم أن معاوية قصر عنه في عمرة الحديبية لكونه لم يكن أسلم ليس يعيد وقوله في رواية أحمد قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المروءة يرد على من قال ان في رواية معاوية هنا حذف تقديره قصرت أنا شعري عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقال ان ذلك كان في حجة الوداع لانه صلى الله عليه وسلم لم يحل حتى بلغ الهدى محله فكيف يقصر عنه على المروءة * وفي هذا الحديث رواية صحابي عن صحابي ورواته كلهم مكبون سوى أبي عاصم فبصري (باب تقصير المقتنع بعد العمرة) أي عند الاحلال منها * وبالسند قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) المقدمي البصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء تصغير فضل النخري البصري قال (حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي قال (أخبرني) بالافراد (كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي مولا هم المديني أبي رشد بن مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم) ولا بويذر الوقت قال قدم (النبي صلى الله عليه وسلم مكة أمراً أصحابه) الذين لم يسوقوا

دليل لمذهب مالك والشافعي وأجدوا لجمهور من السلف والخلف ان من زاد في صلاة ركعة تاسعة لم تبطل صلاته بل ان علم بعد السلام

فقد مضت صلاته صحيحة ويسجد (٢٣٦) للسهم وان ذكر بعد السلام بقرىب وان طال فالاصح عندنا انه لا يسجد

وان ذكر قبل السلام عاد الى القعود سواء كان في قيام أو ركوع أو سجود أو غيرهما ويشهد ويسجد للسهم ويسلم وهل يسجد للسهم قبل السلام أم بعده فيه خلاف العلماء السابق هذا مذهب الجمهور وقال أبو حنيفة مؤاهل الكوفة رضي الله عنهم اذا زاد ركعة ساهيا بطلت صلاته ولم يعادتها وقال أبو حنيفة رضي الله عنه ان كان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة أضاف اليها السادسة تشفعها وكانت نفس البناء على أصله في ان السلام ليس بواجب ويخرج من الصلاة بكل ما ينافيها وان الركعة الفردة لا تكون صلاة قال وان لم يسكن تشهد بطلت صلاته لان الجلوس بقدر التشهد واجب ولم يأت به حتى أتى بالخامسة وهذا الحديث رد كل ما قالوه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع من الخامسة ولم يشفعها وانما تذكر بعد السلام ففيه رد عليهم وحجة الجمهور ثم مذهب الشافعي ومن وافقه ان الزيادة على وجه السهو لا تبطل الصلاة سواء قلت أو كثرت اذا كانت من جنس الصلاة فسواء زاد ركوعا أو سجودا أو ركعة أو ركعات كثيرة ساهيا فصلاته صحيحة في كل ذلك ويسجد للسهم استحياءا لا إيجابا وأما ما ذكره فقال القاضي عياض مذهبنا انه ان زاد دون نصف الصلاة لم تبطل صلاته بل هي صحيحة ويسجد للسهم وان زاد النصف فأكثر فنصحنا به من أبطلها وهو قول مطرف وابن القاسم ومنهم من قال ان زاد ركعتين بطلت وان زاد ركعة فلا وهو قول عبد الملك وغيره ومنهم من قال لا تبطل مطلقا وهو مروي عن مالك رحمه الله تعالى والله أعلم

الهدى (أن يطوفوا بالبيت وبالصفا والمروة ثم يحلوا) بفتح الياء وكسر الحاء (ويحلوا أو يقصروا) فيه التخيير بين الحل والقصير للمتمتع لكن ان كان يطالع شهره في الحج فلا ولي له الحل والافالقصير ليقع الحل في أكمل العبادتين وقدم البحث فيه (باب الزيارة) أي زيارة الحاج البيت للطواف به وهو طواف الافاضة ويسمى طواف الصدور والركن (يوم النحر وقال ابو الزبير) يضم الزاى وفتح الموحدة وسكون التحتية محمد بن مسلم بن تدرس بلفظ الخطاب من المضارع من الدراسة وقد وثقه الجمهور وضعفه بعضهم لكثرة التديس وغيره ولم يرو له المؤلف سوى حديث واحد في البيوع قرنه بعبارة عن جابر وعلى له عدة أحاديث واحتج به مسلم والباقيون وسمع من ابن عباس وفي سماعه من عائشة نظرمما وصله الترمذي وأبو داود وأحمد (عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم) أنهم قالوا (أخرا النبي صلى الله عليه وسلم الزيارة) أي طوافها (الى الليل) أي أخره الى ما بعد الزوال وأما الحمل على ما بعد الغروب فمعيه جدا فقد ثبت في الأحاديث الصحيحة أنه عليه الصلاة والسلام طاف يوم النحر غاراً أو يحمل على ما رواه ابن حبان انه صلى الله عليه وسلم رعى جرة العسقية ونحرق ثم تطيب للزيارة ثم أقاض وطاف بالبيت طواف الزيارة ثم رجع الى منى فصلى الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء وردد ردة بها ثم ركب الى البيت ثانياً وطاف به طوافاً آخر بالليل وروى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى (ويذكر) يضم أوله وفتح ثالثه (عن أبي حسان) بالصرف وعدمه مسلم بن عبد الله العدوي البصري المشهور بالاجود والاعرج أيضاً وصله الطبراني في الكبير والبيهقي كما قاله الحفاظ بن حجر (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت) العتيق (ايام منى) أي بعد اليوم الاول أيام التشريق (وقال لنا ابو نعيم) الفضل بن دكين وما وصله الاسماعيلي (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبيد الله) يضم العين ابن عمر بن حنص بن عاصم بن عمر بن الخطاب الهجري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه طاف طوافاً واحداً) للافاضة (ثم يقبل) بفتح المنة التحتية وكسر انقاف من القبلولة أي بمكة (ثم يأتي منى) يحتمل أن يكون في وقت الظهر لان النهار كان طويلاً وقد ثبت أنه صلى الظهر عني (يعني يوم النحر) قال ابو نعيم (ورفعه) أي الحديث (عبد الرزاق) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما وصله الاسماعيلي في مستخرجه (قال اخبرنا عبيد الله) العمري * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) يضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة) بن شرجيل بن حسنة القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمز (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة رضي الله عنها قالت حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) حجة الوداع (فافضنا يوم النحر) طفنا طواف الافاضة (فحاضت صفية) بنت حبي أم المؤمنين رضي الله عنها أي بعدما أقاضت (فأراد النبي صلى الله عليه وسلم منها) قبيل وقت النحر (ما يريد الرجل من أهله) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله انها حائض قال) عليه الصلاة والسلام (حائضتناهي) عن السفر حتى تطوف طواف الافاضة والجملة اسمية مقدمة الخبر على المبتدأ ولا يجوز العكس الآن يقال همزة الاستفهام مقدرة قبل حائضتنا فيجوز الامر ان حينئذ (قالوا يا رسول الله افاضت يوم النحر) قبل أن تحيض واستشكل ارادته عليه الصلاة والسلام منها الوقوع مع عدم تحققه لحماها من الاحرام كما أشعر ذلك بقوله أحابستناهي وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام كان يعلم افاضة نسائه فظن أن صفية أفاضت معهن فلما قيل له انها حائض خشي أن يكون الحيض تقدم على الافاضة فلم تطف فقال أحابستناهي فلما قيل له انها طافت قبل أن تحيض (قال اخرجوا) أي ارحلوا وخص لها في ترك طواف الوداع وهو غير واجب

* وحدثنا ابن غير حدثنا ابن ادریس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم (٢٣٧) عن علقمة أنه صلى بهم خسا وحدثنا عثمان

ابن أبي شيبة واللفظ له حدثنا جري عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن سويد قال صلى بنا علقمة الظهر خسا فلما سلم قال القوم يا أبا شبل قد صليت خسا قال كلا ما فعلت قالوا بل قال وكنت في ناحية القوم وأنا غلام فقلت بل قد صليت خسا قال لي وأنت أيضا يا أعور تقول ذلك قال قلت نعم قال فأنفعل فوجدت سجدتين ثم سلم ثم قال قال عبد الله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا فلما أنفعل توشش القوم بينهم فقال ما شأنكم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة

(قوله حدثنا ابن غير قال حدثنا ابن ادریس الى آخره وقال في الاسناد الآخر حدثنا عثمان بن أبي شيبة الى آخره) هذان الاسنادان كلهم كوفيون (قوله وأنت أيضا يا أعور) فيه دليل على جواز قول مثل هذا الكلام لقرباته وتليذه وتابعه اذ لم يتأذبه قال القاضي ابراهيم بن يزيد الخفي الكوفي و ابراهيم بن سويد الخفي الأعور آخر وزعم الداودي انه ابراهيم بن يزيد التيمي وهو وهم فانه ليس بأعور وثلاثتهم كوفيون فضلاء قال البخاري ابن سويد الخفي الأعور الكوفي مع علقمة وذكر الباجي ابراهيم بن يزيد الخفي الكوفي الفقيه وقال فيه الأعور ولم يصفه البخاري بالأعور ولا رأيت من وصفه به وذكر ابن قتيبة في العور ابراهيم الخفي فيحتمل انه ابن سويد كما قال البخاري ويحتمل انه ابراهيم بن يزيد هذا آخر كلام القاضي والصواب ان المراد ابراهيم هنا ابراهيم بن سويد الأعور الخفي وليس بابراهيم بن يزيد الخفي الفقيه المشهور (قوله توشش القوم) ضبطناه بالشين المججمة قال القاضي روى بالمجمة

واجب عند المالكية بل مندوب اليه ولاد في تركه فلو حاضت المرأة تركته لهذا الحديث وقال الشافعية هو واجب على من أراد سفره فلو لم يطنه جبر بالدم تركه نسكا واجبا فان عاد بعد خروجه قبل مسافة القصر وطافه سقط عنه الدم لانه في حكم المقيم لان عاد بعد ما فلا يسقط عنه لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم الطواف طائضا ظهرت خارج مكة فلو في الحرم بخلاف ما لو ظهرت قبل خروجه * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الحج (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن القاسم) بن محمد مما أخرجه مسلم (وعروة) بن الزبير ما وصله المصنف في المغازي (والاسود) ما وصله المؤلف في باب الأدلاج من المصنوع الثلاثة (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت (افاضت صفية يوم النحر) فلم يفرأ أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة بذلك وانما لم يحزم به بل قال ويذكر لانه أو رده بالمعنى هذا (باب بالنسبين) (اذاري) الحاج جرة العقبة (بعد ما سمى) أي دخل في المساء لئلا أو بعد الزوال (أو حلق) شعر رأسه (قبل ان يذبح) الهدى حال كونه (ناسيا أو جاهلا) لا حرج عليه * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء من خالد البصري قال (حدثنا ابن طاوس) (عبد الله) (عن ابيه) طاوس ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في حجة الوداع يعني (في الذبح والحلق والرمي والتقديم) كتقديم بعض هذه الثلاثة على بعض (والتأخير) لها عن بعض (وقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج) لائتم ولا فدية وتقدم البحث في ذلك في باب الذبح قبل الحلق وأوجب المالكية الدم اذا قدم الحلق على الرمي وكذا اذا قدم الافاضة على الرمي عند ابن القاسم فيكون المراد في الائتم لان في الفدية ولم يقع في هذا الحديث ذكر النسبين والجهل المترجم بهما فقبل يحتمل أنه أشار الى قوله في الحديث الآتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى فقال رجل لم أشعر فقلت قبل أن أذبح قال اذبح ولا حرج الحديث فان عدم الشعور أعم من أن يكون بجهل أو نسيان فكانه أشار اليه لان أصل الحديث واحد وان كان المخرج متعددا وقد أخرج الحديث مسلم في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يزيد بن زريع) البصري قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل يوم النحر يعني (في حجة الوداع) عن التقديم والتأخير في أفعال يوم النحر (فيقول) صلى الله عليه وسلم (لا حرج فسهل رجل) لم يسلم (فقال) حلق شعرك أي (قبل أن اذبح) هديي (قال) عليه الصلاة والسلام (اذبح ولا حرج) عليك (قال) وغير أي الوقت وقال (رسمت) جرة العقبة (بعد ما سميت) أي دخلت في المساء أي بعد الزوال الى الغروب واشتداد الظلام فلم يتعين أن يرى المذكو ركان بالليل (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج) عليك وقد سبق في باب الذبح قبل الحلق ان الرافعي صرح بأن وقت الفضيلة لرمي يوم النحر ينتهي الى الزوال وأن للرمي وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز (باب القضاء على الدابة عند الجرة) الكبرى وسبق في كتاب العلم باب القضاء وهو واقف على الدابة أو على غيره ما وجد به أبواب كثيرة باب السؤال والقضاء عند رمي الجمار ولكل وجه يظهر بالتأمل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن عيسى بن طلحة) القرشي التيمي التميمي (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف) أي على ناقته كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الحديث الاخير من هذا الباب (في حجة الوداع) زاد في كتاب العلم يعني للناس (لجملوا) يسئلونه فقال رجل (لم يسلم) لم أشعر (لم أفطن) وهو أعم من الجهل والنسيان ولم يفصح في رواية

وليس بابراهيم بن يزيد الخفي الفقيه المشهور (قوله توشش القوم) ضبطناه بالشين المججمة قال القاضي روى بالمجمة

قال لا قالوا فانك قد صليت خمسا فانقتل ثم (٢٣٨) بجده مجدين ثم سلم ثم قال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون زاد ابن غير في حديثه

فاذا نسي أحدكم فليجده مجدين * وحدنا عون بن سلام الكوفي أخـ برنا أبو بكر النهشلي عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا فقلنا يا رسول الله أزيد في الصلاة قال وما ذلك قالوا صليت خمسا قال انما أنا بشر مثلكم أذكر كما تذكرون وأنسى كما تنسون ثم جده مجدي السهو * وحدنا نجاب بن الحرث التميمي قال أخـ برنا ابن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص قال إبراهيم والوهم مني فقبل يا رسول الله أزيد في الصلاة شيء فقال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسي

وبالمهمله وكلاهما صحيح ومعناه تحرروا ومنه وسواس الخلق بالمهمله وهو تحرركه وسوسة الشيطان قال اهل اللغة الوشوشة بالمججمة صوت في الاختلاط قال الأصمعي ويقال رجل وشواش أي خفيف (قوله وحدنا نجاب بن الحرث إلى آخره) هذا الاسناد كاه كوفيون (قوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص فقبل يا رسول الله أزيد في الصلاة شيء فقال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسي

٣ قوله فلا يدخل فيه غيره مما مش بعض النسخ ما نصه هذا آخر كلام ابن التين ولعله سقط من قلمه الخبر تقديره مردود أو غير صحيح اهـ كتبه محققه

٤ قوله الكاف للتشبيه الخ أي بحسب الاصل والافهى هنا كلمة واحدة مركبة من الكاف والاشارة مكنى بها عن الشيء المقدم والمؤخر كذا يستفاد من هامش اهـ

مالك بن علق الشعور وقد بينه بنو اس عند مسلم ولفظه لم أشعر أن التحرقيل الحلق (حلفت) شعر رأيي والفاء سببية جعل الحلق مسييا عن عدم شعوره كأنه يعتذر لثقله (قبل ان اذبح) هدي (قال) عليه الصلاة والسلام (اذبح) عديك (ولا حرج) عليك (بخاء) رجل (آخر فقال) يا رسول الله (لم أشعر) أي أن الرمي قبل النحر (فخبرت) هدي (قبل ان ارمي) الجرة (قال) عليه الصلاة والسلام (ارم) الجرة (ولا حرج) عليك (فاسئل) النبي صلى الله عليه وسلم (يومئذ) عن شيء من الرمي والنحر والحلق والطواف (قدم ولا آخر) بضم القاف والهمزة فيه ما أي لا قدم حذف لفظه لا والفتح تصحيح تكرارها في الماضي قال تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وسلم ما سئل عن شيء قدم أو آخر (الافعال) صلى الله عليه وسلم (افعل) ذلك التقديم والتأخير متى شئت (ولا حرج) عليك مطلقا في الترتيب ولا في تركه القديمة وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وقال مالك وأبو حنيفة الترتيب واجب يجبر بدم لما روى عن ابن عباس من قدم شيئا في حجه أو آخره فليهرق دما وتأن ولا حرج لا اثم لان الفعل صدر من غير قصد بل جهلا ونسيانا كما يدل عليه قوله لم أشعر واحتج به من قال ان الرخصة تختص بالجاهل والناسي لا بمن نعمة وأجيب بأن الترتيب لو كان واجبا لماسقط بالسهو كالترتيب بين السعي والطواف فانه لو سعى قبل أن يطوف وجب اعادة السعي وقول ابن التين هذا الحديث لا يقتضي رفع الحرج في غير الماهتين المنصوص عليهما لان قوله لا حرج وقع جوابا للسؤال فلا يدخل فيه غيره ٣ وكأنه غفل عن قوله في بقية الحديث فاسئل عن شيء قدم ولا آخر الا قال افعل أو حل ما أبهم فيه على ما ذكر ويرد قوله في رواية ابن جريح التالية لهذه وأشباه ذلك وليس في هذا الحديث ذكر الدابة المترجم بها بل قال الاسماعيلي انها لم تكن في شيء من الروايات عن مالك لكن في رواية يحيى القطان عنه أنه جالس في حجة الوداع فقام رجل قال الاسماعيل فان ثبت في شيء من الطرق أنه كان على دابة فيحمل قوله جالس أي على دابته اهـ والدابة تطلق على المركوب من ناقه وفرس وغيرهما * وفي هذا الحديث رواية السابعي عن التابعي عن العاصي ورواه كلهم مديون الاشيج المؤلف * وبه قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد) قال (حدثنا أبي) هو يحيى بن سعيد بن أبيان بن سعيد بن العاصي الاموي قال (حدثنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثني) ولا بوى ذكر والوقت أخبرني بالافراد فيه ما (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عيسى بن طلحة) التابعي (عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) ولا بوى ذكر أن عبد الله بن عمرو بن العاصي (رضي الله عنه) أنه (حدثه) أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم أي حضره حال كونه (يخطب يوم النحر) عفي على راحلته (فقام اليه رجل) لم يعرف اسمه (فقال) يا رسول الله (كنت أحسب) أي أظن (ان كذا قبل كذا) الكاف للتشبيه ٤ وذا الاشارة (ثم قام) اليه رجل (آخر فقال كنت أحسب أن كذا قبل كذا) حلفت قبل أن أنحر فخرت قبل أن أرمي أي قال الاول كنت أظن أن الحلق قبل النحر فحلفت قبل أن أنحر وقال الآخر كنت أظن أن النحر قبل الرمي فخرت قبل أن أرمي (واشبهه ذلك) أي من الاشياء التي كان يحسبها على خلاف الاصل وفي رواية محمد بن أبي حنيفة عن الزهري عن عبد الله بن مسعود حلفت قبل أن أرمي وقال آخر أفضت الى البيت قبل أن أرمي وحاصل ما في حديث عبد الله بن عمرو والسؤال عن أربعة أشياء الحلق قبل الذبح والذبح قبل الرمي والحلق قبل الرمي والافاضة قبل الرمي وفي حديث علي السؤل عن الافاضة قبل الحلق وفي حديثه عند الطحاوي السؤل عن الرمي والافاضة قبل الحلق وفي حديث جابر المعلق عند المؤلف فيما سبق السؤل عن الافاضة قبل الذبح وفي حديث أسامة بن شريك عند أبي داود السؤل عن السعي قبل الطواف وهو محمول

أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله صلى (٢٣٩) الله عليه وسلم فسجد سجدتين * حدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا
حدثنا أبو معاوية ج وحدثنا ابن
خزيمة حدثنا حفص وأبو معاوية عن
الأعمش عن إبراهيم عن علقمة
عن عبد الله أن النبي صلى الله
عليه وسلم سجد سجدتين في السجود بعد
السلام والكلام * وحدثني
القاسم بن زكريا حدثنا حسين بن
علي الجعفي عن زائدة عن سليمان
عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله
قال صلينا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فامازاد وأما نقص قال
إبراهيم وإيم الله ما جاز ذلك إلا من
قبلي قال فلما بنا رسول الله أحدث
في الصلاة شيئا فقال لا قال فتنا
له الذي صنع فقال إذا زاد الرجل
أو نقص فليسجد سجدتين قال ثم
سجد سجدتين

أحدكم فليسجد سجدتين وهو
جالس ثم تحول رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسجد سجدتين هذا
الحديث مما يستشكل ظاهره لأن
ظاهرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لهم هذا الكلام بعد أن ذكر أنه
زاد أو نقص قبل أن يسجد للسجود
ثم بعد أن قاله سجد للسجود ومضى
ذكر ذلك فالحكم أنه يسجد ولا
يتكلم ولا يأتي بمناف للصلاة
ويجيب عن هذا الإشكال بثلاثة
أجوبة أحدها أن ثمنا ليست
حقيقة الترتيب وإنما هي لعطف
جمله على جملة وليس معناه أن
التحول والسجود كانا بعد الكلام
بل إنما كان قبله ومما يؤيد هذا
التأويل أنه قد سبق في هذا الباب
في أول طرق حديث ابن مسعود
رضي الله عنه هذا بهذا الإسناد قال
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فزاد أو نقص فلما سلم قيل ليارسول الله أحدث في الصلاة شيئا قال وما ذلك قالوا صليت كذا وكذا فتنى رجله واستقبل القبلة فسجد

على من سعى بعد طواف القدوم ثم طاف طواف الأفاضة فإنه يصدق عليه أنه سعى قبل الطواف
أي طواف الركن قال في الفتح وقد بقيت عدة صور لم يذكرها الرازي وأما اختصارا وأما كونها
لم تقع وبقيت بالتقسيم أربعة وعشر بن صورته منها صورة الترتيب المتفق عليها (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم أفعلم) ما ذكر من التقديم والتأخير (ولاحرج لهن) متعلق بقوله أي قال لأجل هذه
الأفعال (كأن) بجر اللام أفعلم أولهن متعلق بمحذوف أي قال يوم النحر لهن أو متعلق بقوله
لا حرج أي لا حرج لأجلهن عليهن قاله الكرماني قال في الفتح ويحتمل أن تكون اللام بمعنى عن
أي قال عنهن كأنهن أفعلم ولا حرج (فاسئل يومئذ عن شيء) مما قدم أو أخر (الاقال أفعلم ولا حرج)
وهو ظاهر في رفع الأثم والقصد به معاو قول الطحاوي أنه يحتمل أن يكون قوله لا حرج أي لا أثم في
ذلك الفعل وهو كذلك لأن كان ناسيا واجاهلا وأما من تعدد المخالفة فتجب عليه القدية فيه نظر
لأن وجوب القدية يحتاج إلى دليل ولو كان واجبا لبيده صلى الله عليه وسلم حينئذ لأنه وقت الحاجة
فلا يجوز تأخيرها وقد أجمع العلماء على الإجزاء في التقديم والتأخير كما قاله ابن قدامة في المغني
الأثم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع كما تقدم تقريره * وفي هذا الحديث التحديث
والإخبار والعنفية وشيخ بغداد يروي عن التابعي عن التابعي عن العاصي * وبه
قال (حدثنا) ولا يذروا بن عساكر حدثني (استحق) غير مذنب ولكن قال الحافظ بن حجر في مقدمة
الفتح وقع في رواية الأصمعي ورواية أبي علي بن شوية معا حدثنا استحق بن منصور يعني ابن بهرام
الكوفي المروزي صاحب مسائل أحمد بن حنبل قال (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم) بن سعد بن
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني زيل بغداد المتوفي فيما نقله المزني في التهذيب
عن البخاري بنيسابور يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء لعشر خاوين من جنادي الأولى سنة إحدى
وخسين ومائتين قال (حدثنا) إبراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري
قال (حدثني) بالافراد (عيسى بن طلحة بن عبد الله) بضم العين مصغرا التميمي المدني (أنه سمع
عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته) زاد
في الحديث الأول من هذا الباب حجة الوداع وفي الثاني يوم النحر وفي كتاب العلم عند الجرة
(قد كرر الحديث) نحو ما سبق (تابعه) أي تابع صالح بن كيسان (معمر) عيين مفتوحين بينهما
عين ساكنة ابن راشد في روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصله مسلم بلفظ رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته يعني وقوله يعني لا يصاد قوله عند الجرة * وفي هذا الحديث
رواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض صالح والزهري وعيسى (باب) مشروعية
(الخطبة أيام منى) الأربعة يوم النحر والثلاثة بعده * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله)
المدني قال (حدثني) بالافراد (بهي بن سعيد) القطن قال (حدثنا فضيل بن غزوان) بضم الغاء
وفتح الصاد المعجمة وغزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي وبالتون في آخره قال (حدثنا عكرمة)
مولي ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس
يوم النحر) فيه أن السنة أن يخطب الإمام يوم النحر خطبة فردية يعلم الناس بها المبيت والرمي في
أيام التشريق والنحر وغير ذلك مما يحتاجون إليه مما بين أيديهم ومما مضى لهم في يومهم ليأتى به
من لم يفعل أو يعيده من فعله على غير وجهه وهذه الخطبة هي الثالثة من خطب الحج الأربعة
وكأنها بعد الصلاة الاعرفة فقبلها وهي خطبتان بخلاف الثلاثة الباقية ففرادي وهذا مذهب
الشافعي وأحمد وما ذكر من كون خطبة يوم النحر بعد صلاة الظهر فإن في المجموع كذا قاله
الشافعي والاصحاب واتفقوا عليه وهو مشكل لأن المعتمد فيها الأحاديث وهي مصرحة بأنها
كانت ضحوة يوم النحر كما سياتي أن شاء الله تعالى وقال المالكية والحنفية خطب الحج ثلاثة

فزاد أو نقص فلما سلم قيل ليارسول الله أحدث في الصلاة شيئا قال وما ذلك قالوا صليت كذا وكذا فتنى رجله واستقبل القبلة فسجد

* وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا (٢٤٠) عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا أيوب قال سمعت محمد بن

سيرين يقول سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي أما الظهر وأما العصر فسلم في ركعتين ثم أتى جذا عافى قبله المسجد

مسجدتين ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه فقال أنه لو حدث في الصلاة شيء أنسأ تكلم به ولكن انما أنا نبأ أنسي كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلاته فليخبر الصواب فليست عليه ثم ليسجد سجدتين فهذه الرواية صريحة في أن التحول والسجود كانا قبل الكلام فتحمل الثانية عليها جميعا بين الروايتين وحمل الثانية على الأولى أولى من عكسه لأن الأولى على وفق القواعد الجواب الثاني ان يكون هذا قبل تحريم الكلام في الصلاة الثالث انه وان تكلم عامدا بعد السلام لا يضره ذلك ويسجد بعده لاسيما وهو هذا على أحد الوجهين لا يحجبنا انه اذا سجد لا يكون بالسجود عائدا الى الصلاة حتى لو أحدث فيه لا تبطل صلاته بل قدمت على العصة والوجه الثاني وهو الاصح عند أصحابنا انه يكون عائدا وتبطل صلاته بالحدث والكلام وسائر المنافيات للصلاة والله أعلم (قوله في حديث أبي هريرة في قصة ذي الميدين إحدى صلاتي العشي أما الظهر وأما العصر) هو بفتح العين وكسر الشين وتشديد الياء قال الأزهرى العشي عند العرب ما بين زوال الشمس وغروبها (قوله ثم أتى جذا عافى قبله المسجد فاستند اليها) هكذا هو في كل الاصول فاستند اليها والجذع مذكروا لكن

سابع ذي الحجة ويوم عرفة بها وثاني يوم النحر يعني ووافقهم الشافعي الا انه قال بدل ثاني يوم النحر ثالثه لانه أول النحر وزاد الرابعة يوم النحر قال وبالناس حاجة اليها ليعملوا أعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والخلق والطواف واعترضه الطحاوي بأن الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من أمور الحج وانما ذكر فيها اوصايا عامة لا على أنها خطبة وشعر من شعائر الحج ولم ينقل أحد أنه علمهم فيها شيئا مما يتعلق بيوم النحر فعرفنا انهم لم يقصد لاجل الحج وأجيب بأن البخاري أراد أن يبين أن الراوي قد سماها خطبة كما سمى التي وقعت في عرفات خطبة وقد اتفقوا على خطبة يوم عرفة فألحق الخطبة فيه بالمتفق عليه قاله ابن المنيق الحاشية وقد جزم الصحابة ابن عباس وأبو بكر وأبو أمامة عند أبي داود بتسميتها خطبة فلا يلتفت لتأويل غيرهم وقد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي السابق وغيره انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر وفي حديث عبد الرحمن بن معاذ عند أبي داود والنسائي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن يعني ففحصنا اسمها حتى كنا نسبح ما يقول ونحن في منازلنا فنفق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجمار فوضع اصبعيه ثم قال بحصى الخذف ثم أمر المهاجرين ففزلوا في مقدم المسجد وأمر الانصار أن ينزلوا من وراء المسجد ثم نزل الناس بعد (فقال) عليه الصلاة والسلام في خطبته المذكورة (يا أيها الناس) خطابا للعاشرين معه حينئذ (أي يوم هذا) استغفهم تقرير (قالوا يوم حرام قال فأي بلد هذا قالوا بالمدحرام قال فأي شهر هذا قالوا شهر حرام) وليس الحرام عين اليوم والبلد والشهر وانما المراد ما يقع فيه من القتال وقال البيضاوي يريد بذلك نذرهم حرمة ما ذكره وتقريرها في نفوسهم لينبئ عليهم اما أراد تقريره حيث (قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم) جمع عرض بكسر العين وهو ما يدع به الانسان ويذم وقيل الحسب والاخلاق النفسانية قال في شرح المشكاة والتحقيق ما ذكره صاحب النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو في سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس اطلاقا فاللحج على الحال ■ وحيث كان نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبة الى الذميمة سواء كانت فيه أم لا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على المألوم (عليكم حرام) أي ان انتهك دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام وهذا أولى من قول من قال فان سفلت دماءكم واخذت أموالكم وثلبت أعراضكم لان ذلك انما يحرم اذا كان بغصب حق فلا بد من التصريح به فلنظ انتهاء أولى لان موضوعها لتناول الشيء بغصب كما في باب العلم (حرمة يومكم هذا) يوم النحر (في بلدكم هذا في شهركم هذا) ذي الحجة وانما شبهها في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استحبابها وانتهاك حرمتها بحال وقال ابن المنيق قد استقر في القواعد أن الاحكام لا تتعلق إلا بأفعال المكافين فعني تحريم اليوم والبلد والشهر تحريم أفعال الاعتداء فيها على النفس والمال والعرض قيام معنى اذن تشبيه الشيء بنفسه وأجاب بأن المراد ان هذه الافعال في غير هذا البلد وهذا الشهر وهذا اليوم مغلظة الحرمة عظيمة عند الله فلا يستسهل المعتدي كونه تعدي في غير البلد الحرام والشهر الحرام بل ينبغي له أن يخاف خوف من فعل ذلك في البلد الحرام وان كان فعل العدوان في البلد الحرام أغلظ فلا ينبغي كونه ذلك في غيره غلظا أيضا وتفاوت ما بينهما في الغلظ لا يقع التعدي في غير البلد الحرام فان فرضناه تعدي في البلد الحرام فلا يستسهل حرمة البلد بل ينبغي أن يعتقد أن فعله أقبح الافعال وان عقوبته بحسب ذلك فيراعى الحالين (فأعادهما) أي المذكورات (مرارا) وأقله ثلاث مرات وهي عادة عليه الصلاة والسلام (ثم رفع راسه) زاد الاسماعيلي من هذا الوجه الى السماء (فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت) مرتين أي بلغت ما أمرتني به وانما قال ذلك لانه عليه الصلاة والسلام كان التبليغ فرضا عليه

قوله وحيث كان نسبة الشخص الخ كذا في النسخ والمناسب وحيث كان المدح نسبة الخ اه صححه قال

فاستند اليها غضبوا في القوم أبو بكر وعمر فها بان يتكلموا وخرج سرعان (٣٤١) الناس قصر الصلاة فقام ذو اليمين

فقال يا رسول الله أقصرت الصلاة
أم نسيت فظفر النبي صلى الله عليه
وسلم بعيناه وشمألا فقال ما يقول ذو
اليمين قالوا صدق لم نصل إلا
ركعتين فصلى ركعتين وسلم ثم كبر
ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم
كبر ورفع

أنه على إرادة خشية وكذا جاء
في رواية البخاري وغيره خشية
(قوله فاستند اليها غضبا) هو بفتح
الضاد (قوله وخرج سرعان الناس
قصر الصلاة) يعني يقولون
قصر الصلاة والسرعان بفتح
السين والراء هـ هذا هو الصواب
الذي قاله الجمهور من أهل الحديث
والأئمة وهكذا ضبطه المتقنون
والسرعان المسرعون إلى الخروج
ونقل القاضي عياض عن بعضهم
أسكان الراء قال وضبطه الأصمعي
في البخاري بضم السين وأسكان
الراء ويكون جمع سريع كقفة يز
وقفه زان وكثيب وكثبان وقوله
قصر الصلاة بضم القاف وكسر
الصاد وروى بفتح القاف وضم
الصاد وكلاهما صحيح ولكن الأول
أشهر وأصح (قوله فقام ذو اليمين
وفي رواية رجل من بني سليم وفي
رواية رجل يقال له الخرباق وكان
في يده طول وفي رواية رجل بسيط
اليد (اليد) هذا كله رجل واحد اسمه
الخرباق بن عمرو بكسر الخاء المجمة
والباء الموحدة وآخره قاف ولقبه
ذو اليمين أطول كان في يديه وهو
معنى قوله بسيط اليمين (قوله صلى
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة العصر فلم في ركعتين فقام
ذو اليمين وفي رواية صلاة الظهر)
قال المحققون هـ ما قضيتان وفي

(قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قال الذي نفسي بيده أنه لو صيته إلى أمته) بفتح لام لو صيته وهي
للتأ كيدوا الضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم وفي أنه القوله (فليبلغ الشاهد) الحاضر ذلك المجلس
(الغائب) عنه والضمير وان كان مقدما في الذكرا لقرينة تدل على أنه مؤخر في المعنى وقول ابن
عباس معترض بين قوله صلى الله عليه وسلم هل بلغت وبين قوله فليبلغ الشاهد الغائب
(لا ترجعوا بعدي) بعد فراق من موثق هذا أو بعد خيافي وفيه استعمال رجوع كصار معني وعملا
قال ابن مالك وهو مما خفي على أكثر النحويين أي لا نصير وابعدي (كفاراً) أي كالكفار
أولا يكفر بعضهم بعضاً فانتسجوا القتال أولان تكن أفعالكم شبيهة بأفعال الكفار (يضرب
بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب جله مستأنفة مبينة لقوله لا ترجعوا ببعدي كفاراً ويجوز
الجزم قال أبو البقاء على تقدير شرط مضمرة أي ان ترجعوا ببعدي * ورواه هذا الحديث ما بين مدني
وبصري وكوفي وأخرجه المؤلف أيضا في الفتن وكذا الترمذي * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر)
ابن الحرث الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالأفراد (عمرو) بفتح
العين وسكون الميم ابن دينار (قال سمعت جابر بن زيد) أبا الشعثاء الأزدي الجهمي (قال سمعت
ابن عباس رضي الله عنهما ما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بمرقات) ولا مطابقة بينه
وبين الترجمة على ما لا يخفى لكن يحتمل أنه قصد التنبيه على الحاق الاختلاف فيه بالمتفق عليه كما مر
وهذا الحديث طرف من حديث ذكره المؤلف فيما يأتي ان شاء الله تعالى في باب لبس
الخفين للمعمر عن أبي الوليد عن شعبة بهذا الاسناد ولفظه يحط بمرقات من لم يجد الخفين
فلبس الخفين ومن لم يجد أزارا فلبس سراويل للمعمر * وفي هذا الحديث رواية التابعي
عن التابعي عن الصماني وأخرجه المؤلف في الباب المذكور وفي اللباس أيضا ومسلم والترمذي
والنسائي وابن ماجه في الحج والنسائي أيضا في الزينة (تابعه) أي تابع شعبة بن الحجاج
(ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) أي ابن دينار المذكور والمراد أنه تابعه في رواية أصل
هذا الحديث فان أجد أخرجه في مسنده عن سفيان بن عيينة بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يحط بمرقات من لم يجد فذكره فلم يقل عرفات ولا غيرها * وبه قال (حدثني)
بالأفراد ولابي ذر وابن عساكر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي الجعفي قال (حدثنا أبو عامر)
عبد الملك بن عمرو العقدي قال (حدثنا قرة) بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد السدوسي (عن
محمد بن سيرين قال أخبرني) بالأفراد (عبد الرحمن بن أبي بكره) عن أبيه (أبي بكره) نفع بن
الحرث بن كلدة (ورجل) بالرفع عطفا على عبد الرحمن (افضل في نفسي من عبد الرحمن) بن
أبي بكره أي لان عبد الرحمن دخل في الولايات وكان الرجل المذكور وهو (محمد بن عبد الرحمن)
الحيري فيما قاله الحافظ بن حجر زاهداً وهو ابن عوف القرشي الزهري كما قاله الكرماني وكل
واحد منهم ما سمع من أبي بكره وسمع منه محمد بن سيرين وجديد مرفوع خبر مبتدأ محذوف أو بدل
من رجل أو عطفاً بيان (عن أبي بكره) نفع (رضي الله عنه قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم
يوم النحر) أي عني عند الجرة (قال أتدرون أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم) فيه مراعاة الأدب
وتحريز عن التقدم بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وتوقف فيما لا يعلم الغرض من السؤال
عنه (فسكت) عليه الصلاة والسلام (حتى ظنننا أنه سيسميه بغير اسمه) قال الطيبي فيه إشارة
إلى تفويض الأمور بالكلية إلى الشارع وعزل لما أفوه من المعارف المشهورة وفي حديث ابن
عباس فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام إلى آخره ففيه أنهم اجابوه وفي حديث أبي
بكره أنهم سكتوا وفتوا باليه الأمر ففعل في التوفيق بينهما أن في حديث أبي بكره فحاشا

حديث عمران بن الحصين سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم دخل منزله (٣١) قسطلاني (ثالث)

قال واخبرني عن عمران بن حصين انه قال وسلم (٢٤٢) * وحدثننا ابو الربيع الزهراني حدثنا جاحد حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة

قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاتي العشي يعني حديث سفيان * وحدثننا قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس عن داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد انه قال سمعت ابا هريرة يقول صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذو اليمين فقال أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يا رسول الله فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال أصدق ذو اليمين فقالوا نعم يا رسول الله فاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي من الصلاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم

فانه خرج على ان الغالب اسم ليس واخبر محذوف قال ابن مالك وهو في الاصل ضمير متصل عائد على الاشهر اي ليس الغالب كما تقول الصديق كاهن زيد ثم حذف لاتصاله قال في المعنى ومقتضى كلامه انه لو لا تقديره متصل لم يحذف وحذفه وفيه نظر قال صاحب تحفة الغريب أمان ذلك مقتضى كلامه فظاهر لانه علم حذفه بالاتصال فقال ثم حذف لاتصاله وأمان فيه نظر اقليل معناه انه مشكل وانما المراد انه محل نظره وثبت فيبحث عن النقل فيه هل هو كذلك عند العرب أولا والله أعلم وفي رواية أبوي ذرو الوقت قال ذوا الحجة فاسقطا الفاء من فقال ونظ أليس والتقدير هو ذوا الحجة وفي بعض الاصول قال أليس ذوا الحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بله هذا) بالتذكير (قلنا

الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيذمه بغير اسمه قال أليس بالبلدة الحرام) بتأنيث البلدة وتذكير الحرام الذي هو صفتها واستشكل واجيب بانه اضمحل منه معنى الوصفية وصار اسما وسقط انظ الحرام في رواية غير ابن عساكر والجارو الجرو والذى هو بالبلدة في موضع رفع أو نصب كما مر والمراد منه وقيل انها اسم خاص لها قال تعالى انما امرت أن أعبد رب هذه البلدة كذا قاله الزركشي وغيره ولكن لادلالة الآية على ما ادعوه من الاختصاص قاله في المصابيح وقال التوربشتي وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انما البلدة الجامعة للخير المستحقة أن تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات أجناسها تفوق الكعبة في تسميتها بالبيت سائر مسميات أجناسها حتى كأنها هي المحل المستحق للاقامة بها وقال ابن جني من عادة العرب أن يوقعوا على الشيء الذي يخصونه بالمدح اسم الجنس ألا تراهم كيف سمو الكعبة بالبيت وكتاب سيويه بالكتاب (قلنا بلى قال) عليه الصلاة والسلام (فان دماءكم وأموالكم) زاد في الرواية السابقة

وأعراضكم (عليكم حرام حرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الى يوم تلقون ربكم) بجر يوم من غير تنوين ويجوز فتحه وكسره مع التنوين والاول هو المروى وشبهه الاموال والدماء والأعراض في الحرمة باليوم والشهر وبالبلد لاشتهار الحرمة فيها عندهم والافلتشبه انما يكون دون المشبه ولهذا قدم السؤال عنهما في شهرها لان تحريمها أثبت في تقويمهم اذ هي عادة سلفهم ومحرم الشرع طارئ وحديث فاعلم انما شبه بما هو أعلى منه باعتبار ما هو مقرر عندهم وقد سبق هذا في باب العلم وذكره بعد العهدية (الأهل بلغت قالوا نعم) بلغت (قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اشهد) أتيت مأووجه على من التبليغ (فليبلغ الشاهد) الحاضر هذا المجلس (الغائب) عنه ما ذكر فيه أو جميع الاحكام التي سمعها ولا يذروا يبلغوا بالو اوبدل الفاء (فرب مبلغ) بفتح اللام المشددة اسم مفعول بلغه كلامي بواسطة (أو عني) احفظوا فهم معني كلامي

فقام اليه رجل يقال له الخرباق فقال يا رسول الله فذكر له صنعته وخرج غضبان يحج رداه وفي رواية له سلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجر فقام رجل بسبط السيد بن فقال أقصرت الصلاة وحديث عمران هذا قضية ثالثة في يوم آخر والله أعلم (قوله واخبرني عن عمران بن حصين انه قال وسلم) القائل واخبرني هو محمد بن سيرين (قوله أقصرت الصلاة) أم نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن (فيه تأويلان أحدهما قاله جماعة من أصحابنا في كتب المذهب ان معناه لم يكن المجموع فلا يتيق وجود أحدهما والثاني وهو الصواب معناه لم يكن لا ذلك ولا ذاك ظني بل ظني اني أكملت الصلاة أربعا وبديل على صحة هذا

التأويل وأنه لا يجوز غيره انه جاف في رواية البخاري في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم تقصروا لم أنس فتفي الامر من (قوله من

أَبُو سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْصَرْتُ الصَّلَاةَ مِنْ نِسْبَتِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ * وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَا أَنَا صُلِّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الظُّهْرِ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ * وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْمَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ فَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يَقَالُ الْخُرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَبْعٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَكَرْ لِي صُنْعَهُ وَخَرَجَ غَضَبَانِ

حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْخَزَارِيُّ هُوَ بِخَاتَمِ مَعْجَمَةِ وَزَايَ مَكْرُورَةَ قَوْلُهُ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ) إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ عَمْرِو قِيلَ مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرِو قِيلَ عَمْرُو بْنُ مَعَاوِيَةَ ذَكَرَ هَذِهِ الْأَقْوَالُ الثَّلَاثَةُ فِي اسْمِهِ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَأَخْرَجَ وَقِيلَ اسْمُهُ النَّضَرُ بْنُ عَمْرِو الْجَرْمِيُّ الْأَزْدِيُّ الْبَصْرِيُّ التَّابِعِيُّ الْكُتَيْبِيُّ رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ وَعُمَانَ ابْنِ عَفَانَ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَعَمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ وَهُوَ عَمُّ أَبِي قِلَابَةَ الرَّائِي عَنْهُ هَذَا (قَوْلُهُ وَخَرَجَ غَضَبَانِ بِجَرْدَاهُ) - يَهْنِي لِكثَرَةِ اسْتِغْلَالِهَا بِشَأْنِ الصَّلَاةِ خَرَجَ بِجَرْدَاهُ وَلَمْ يَتَهَلَّلْ لِيَلْبِسَهُ (قَوْلُهُ فِي مَنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ) هَكَذَا

فيارب يوم قدهوت وليمة * يا نساء كأنها خط غزال
وتوجيه ذلك أن الآية والحديث مسوقان للتخويف والبيت مسوق للافتخار ولا يناسب واحد
منها التقليل ومن الثاني قول أبي طالب في النبي صلى الله عليه وسلم

آخر الباب في حديث الصحيح بن منصور سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقال رجل من بني سليم واقتصر الحديث هكذا

يجرد داع حتى انتهى الى الناس فقال أصدق (٣٤٤) هذا قالوا نعم ففعل ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم * وحدثنا اسحق بن ابراهيم

اخبرنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد وهو الخذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام رجل بسيط اليدين فقال أقصرت الصلاة يا رسول الله فخرج مغضب بافصلي الركعة التي كان ترك ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو ثم سلم

هو في بعض الاصول المعتمدة من الركعتين وهو الظاهر الموافق لباقي الروايات وفي بعضها بين الركعتين وهو صحيح أيضا ويكون المراد بين الركعتين الثانية والثالثة واعلم أن حديث ذي اليدين هذا فيه فوائد كثيرة وقواعد مهمة منها جواز التيسير في الافعال والعبادات على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وأنهم لا يقرءون عليه وقد تقدمت هذه القاعدة في هذا الباب ومنها أن الواحد اذا ادعى شيئا جرى بحضرة جمع كثير لا يخفى عليهم شئوا عنه ولا يعمل بقوله من غير سؤال ومنها اثبات سجود السهو وأنه سجدتان وأنه يكبر لكل واحدة منهما وانهما على هيئة سجود الصلاة لانه أطلق السجود فلا خلاف المعتاد لبيته وأنه يسلم من سجود السهو وأنه لا تشهد له وان سجود السهو في الزيادة يكون بعد السلام وقد سبق ان الشافعي رحمه الله تعالى يحمله على ان تأخير سجود السهو كان نسيانا لا عمدا ومنها ان كلام النامي للصلاة والذي يظن انه ليس فيها لا يظن هو هذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف وهو قول ابن عباس وعبد الله بن الزبير وأخيه عروة وعطاء والشعبي وقادة الازاعي ومالك والشافعي وأحمد وجميع المحدثين رضي الله عنهم وقال أبو حنيفة

الضبي (في الحجة) ولا يذرع عن الكسبي في حجة (التي حج) ولا طبراني في حجة الوداع (بهذا) قال البرماوي كالكرمانى أى وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واستغفره الحافظ بن حجر فقال بهذا أى بالحديث الذى تقدم من طريق محمد بن زيد بن جده قال وأراد المصنف بذلك أهل الحديث وأصل معناه لكن السباق مختلف فان طريق محمد بن زيد انهم أجابوا بالتفويض وفي هذا عند ابن ماجه وغيره فى أجوبتهم قالوا يوم النحر قالوا بالمدحرام قالوا شراحم اه واعترضه العيني بان فى الطريقين اختلافا يعنى التفويض والجواب يوم النحر قال وكان فى طريق هشام ورد التفويض والجواب وفى تعليق البخارى عنه اللفظ هو التفويض فلذلك فسر الكرماني لفظه بهذا بقوله وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور وأراد بالكلية المذكور التفويض قال وهذا هو الوجه فلا ينسب الى الاستغراب لان الباب فى هذا يتعلق بقوله وقف النبي صلى الله عليه وسلم ومن تأمل سائر التراكميات لم ينغ عن طريق الصواب اه (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) أى يوم النحر (يوم الحج الاكبر) واختلف فى المراتب الحج الاكبر فالجمهور على انه العمرة وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي وقيل يوم الحج الاكبر يوم عرفة ويوم الحج الاكبر يوم النحر لانه فيه تكمل بقية المناسك وعن مجاهد الاكبر القران والا صغر الأفراد الذى تحصل من اختلافهم فى يوم الحج الاكبر خمسة أقوال * أحدها انه يوم النحر واه الترمذي مرفوعا وموقوفا ورواه أبو داود عن ابن عمر مرفوعا كما مر وهو قول علي وعبد الله بن أبي أوفى والشعبي * الثاني انه يوم عرفة واه ابن مردويه فى تفسيره من رواية ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فان هذا اليوم الحج الاكبر وتوكل على معنى ان الوقوف هو المأمور من أفعاله لان الحج يقفون بفواته * الثالث انه أيام الحج كلها قاله التوري وقد يعبر عن الزمان باليوم كقولهم يوم بعثت ويوم الجمل ويوم صفين * الرابع أن الاكبر القران والا صغر الأفراد قاله مجاهد كما مر * الخامس حج أبي بكر رضى الله عنه بالناس واه ابن مردويه فى تفسيره من رواية الحسن عن سمرة بن نضلة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحج الاكبر يوم حج أبي بكر الصديق رضى الله عنه بالناس وقد استنبط حميد بن عبد الرحمن من قوله تعالى وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ومن مناداة ابي هريرة بذلك بأمر الصديق يوم النحر ان يوم الحج الاكبر هو يوم النحر (فطلق) أى جعل أو شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اشهد) جله وقعت خبر الطفق (وودع) ولا يوى ذروا الوقت وان عسا كرفودع (الناس) بفاء العطف بدل واه لانه عليه الصلاة والسلام علم أنه لا ينطق له بعد هذا وقصة أخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك وسبب ذلك انه أثرت عليه اذا جاء نصر الله والفتح فى وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فامر براحلته القصوافرحلت له وركب عليها ووقف بالعقبة واجتمع الناس اليه بالحديث ورواه البيهقي بسند فيه ضعف (فقالوا) أى العجابه (هذه) الحجة (حجة الوداع) بفتح الواو قال فى الصحاح التوديع عند الرحيل والاسم الوداع بالفتح وقال فى القاموس وهو تخليف المسافر الناس خافضين وهم يودعون عونه اذا سافر فقالوا لا بالدعة التى يصير اليها اذا قل أى يتركونه وسفره * هذا (باب) بالثنوين (هل بيت أصحاب السقاية) سقاية العباس أو غيرها (أو غيرهم) ممن له عذر من مرض أو شغل كالخطا بين والرعاء (بمكة لبالي منى) نصب لبالي على الظرفية والباء فى بمكة تتعلق بقوله لم يبيت * وبه قال (حدثنا) محمد بن عبيد بن ميمون (بصغير عبد المعروف بابن أبي عباد القرشي التيمي مولا لهم المديني وقيل الكوفي قال) (حدثنا عيسى بن يونس) (الله) مدينى الكوفي (عن عبيد الله) بن عمر العـ مري (عن

نافع) عروة وعطاء والحسن والشعبي وقادة الازاعي ومالك والشافعي وأحمد وجميع المحدثين رضي الله عنهم وقال أبو حنيفة

رضي الله عنه وأصحابه والنوري في أصح الروايتين عنه تبطل صلاته بالكلام (٢٤٥) ناسياً أو جاهلاً لحديث ابن مسعود وزيد بن

أرقم رضي الله عنه ما وزعوا من حديث قصة ذي اليمين منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم قالوا إلا إذا اليمين قتل يوم بدر وقتلوا من الزهري أن إذا اليمين قتل يوم بدر وأن قضيته في الصلاة كانت قبل بدر قالوا ولا يمنع من هذا كون أي هريرة واه وهو متأخر الإسلام عن بدر لأن الصحابي قد يروي ما لا يحضره بأن يسهه من النبي صلى الله عليه وسلم أو صحابي آخر وأجاب أصحابنا وغيرهم من العلماء عن هذا بأجوبة صحيحة حسنة مشهورة أحسنها وأتقنها ما ذكره أبو عمر بن عبد البر في التمهيد قال أما ادعواؤهم أن حديث أبي هريرة منسوخ بحديث ابن مسعود رضي الله عنه فغير صحيح لأنه لا خلاف بين أهل الحديث والسير أن حديث ابن مسعود كان بحكمة حين رجع من أرض الحبشة قبل الهجرة وأن حديث أبي هريرة في قصة ذي اليمين كان بالمدينة وإنما سلم أبو هريرة عام خير سنة سبع من الهجرة بلا خلاف وأما حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه فليس فيه بيان أنه قبل حديث أبي هريرة أو بعده والنظر يشهد أنه قبل حديث أبي هريرة وأما قولهم أن أبا هريرة رضي الله عنه لم يشهد ذلك فليس بصحيح بل شهودها محفوظ من روايات الثقات الحفاظ ثم ذكر بإسناده الرواية الثانية في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما أن أبا هريرة قال صلى الله عليه وسلم أحدى صلاتي العشي فسلم من اثنين وذكر الحديث وقصة ذي اليمين وفي رواية

نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال (رخص النبي صلى الله عليه وسلم) أي في الميتة ليالي منى بمكة لاهل السقاية فالمفعول محذوف واقتصر عليه ليحيل على ما بعده ولقطه عند الاسماعيل من طريق ابراهيم بن موسى عن عيسى بن يونس المذكور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للعباس أن يبيت بمكة أيام منى من أجل سقايته وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في باب سقاية العباس * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) البخاري الملقب بفتح الخاء المعجمة وتشديد المنة القوية قال (حدثنا محمد بن بكر) البرساني البصري قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن (كذا) اقتصر عليه أيضاً وأحال به على ما بعده ولقطه عند أحمد في مسنده عن محمد بن بكر البرساني أذن للعباس ابن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل السقاية * وبه قال (حدثنا) ولابي الوقت وحدثني بالواو والافراد (محمد بن عبد الله بن عمير) بضم النون وفتح الميم الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبي) عبد الله قال (حدثنا عبيد الله) العمري قال (حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أن العباس رضي الله عنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم ليبيت بمكة ليالي منى من أجل سقايته (المعروفة بالمسجد الحرام) (فأذن) عليه الصلاة والسلام (له) في المبيت (تابعه) أي تابع محمد بن عبد الله بن عمير (أبو أسامة) حاد بن أسامة اللبني فيما أخرجه مسلم (وعقبه) ابن خالد) أبو مسعود السكوني مما أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده عنه (وأوضحه) بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض مما أخرجه المؤلف في باب سقاية الحاج قال في الفتح والنكتة في استظهار البخاري هذه المتابعات بعد إرادته من ثلاث طرق لشك وقع في رواية يحيى بن سعيد القطان في وصلة فقد أخرجه أحمد عن يحيى بن عبيد الله عن نافع قال ولا أعلمه إلا عن ابن عمر قال الاسماعيل وقد وصله أيضاً بغیر شك موسى بن عقبة والدرار وردي وعلي بن مسهر ومحمد بن فليح كلهم عن عبيد الله وأرسله ابن المبارك عن عبيد الله قال الحافظ بن حجر والظاهر أن عبيد الله ربما كان يشك في وصلة بدليل رواية يحيى بن سعيد القطان وكأنه كان في أكثر أحواله يجزم بوصلة بدليل رواية الجماعة اه وفي الحديث دليل على وجوب المبيت ليالي أيام التشريق بمعنى لأنه صلى الله عليه وسلم رخص للعباس في ترك المبيت لأجل سقايته فدل على أنه لا يجوز لغيره لأن التعبير بالرخصة يقتضي أن مقابلها عزيمة وإن الأذن وقع للعلة المذكورة وإذا لم توجد العلة المذكورة أو ما في معناها لم يحصل الأذن وهذا مذهب الشافعية وقال به من الخنابلة صاحب الرايتين والحاويين والمراد مبيت معظم الليل كالحلف لا يبيت بمكان لا يحث الإجماع معظم الليل وإنما كُتفي بساعة في نصه الثاني بمزدلفة كما سبق لأن نص الشافعي وقع فيها بخصوصها إذ بقية المناسك يدخل وقتها بالنصف وهي كثيرة المشقة فسومع في التحفيف لاجلها وفي قول للشافعي ورواية عن أحمد قال المراد أي وهو الصحيح من المذهب وقطع به ابن أبي موسى في الإرشاد والقاضي في الخلاف وابن عقيل في القصول وأبو الخطاب في الهداية وهو مذهب الحنفية أنه سنة واسعة دلالة لو كان واجباً لما رخص عليه الصلاة والسلام للعباس فيه ووجوب الدم بتركه مبني على هذا الخلاف فيجب تركه دم عند الشافعية كتنظيره في ترك مبيت مزدلفة وفي ترك مبيت الليلة الواحدة من ليالي منى يجب مدوا الليلتين مدان من الطعام وفي ترك الثلاث مع ليلة مزدلفة ثمان لاختلاف المبيتين مكاناً ويسقط المبيت بمعنى ومزدلفة والدم عن أهل السقاية سواء كانوا من آل العباس أم من غيرهم مطلقاً سواء أخرجوا قبل الغروب أو بعده ولو كانت السقاية محدثة كما صححه النووي ونقله الرافعي عن بغوي ونقل المنع عن ابن كعب قال في المهمات روايات صلى الله عليه وسلم وفي رواية في مسلم وغيره يئناً فأصل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث وفي رواية

في غير مسلم يئانحن نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد روى قصته في الدين عبد الله بن عمرو ومعاوية بن حذاف بن جهم

الحاة المهمة وعمران بن حصين وابن مسعدة رجل من الصحابة رضي الله عنهم وكلهم لم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا صحبه الا بالمدينة متاخرا ثم ذكر أحاديثهم بظرفها قال وابن مسعدة هذا رجل من الصحابة يقال له صاحب الجيوش اسمه عبد الله معروف في الصحابة له رواية قال وأما قولهم ان ذا اليمين قتل يوم بدر فغلط وانما المقتول يوم بدر ذو الشمالين واسنادنا دفعهم ان ذا الشمالين قتل يوم بدر لان ابن اسحق وغيره من أهل السوء كره فيمن قتل يوم بدر قال ابن اسحق ذو الشمالين هو عير بن عمرو بن عيشان من خزاعة حليف لبني زهرة قال أبو عمرو واليمين غير ذي الشمالين المقتول يوم بدر بديل حضور أبي هريرة ومن ذكر نفاضة ذي اليمين وان المتكلم رجل من بني سليم كما ذكره مسلم في صحيحه وفي رواية عمران بن الحصين رضي الله عنه اسقه الخمر يا ذكركم مسلم فذو اليمين الذي شهد السهو في الصلاة سلمى وذو الشمالين المقتول يوم بدر خراحي يخالفه في الاسم والنسب وقد يمكن أن يكون رجلا من ثلاثه يقال لكل واحد منهم ذو اليمين وذو الشمالين لكن المقتول يوم بدر غير الملقب كورفي حديث السهو هذا قول أهل الحديث واللهم من أهل الحديث والفقهاء ثم روى هذا باسناده عن مسدد وأما قول الزهري في حديث السهو ان المتكلم ذو الشمالين فلم يتابع عليه وقد اضطرب الزهري في حديث ذي اليمين اضطرابا واجب عند أهل العلم بالنقل تركه من روايته خاصة ثم ذكر طرقه وبين اضطرابها في المتن والاسناد وذكر ان مسلم بن الحجاج غلط الزهري في حديثه قال أبو عمر

والصحيح المنع فقد نقله صاحب الحاشي والجر وغيرهما عن نص الشافعي وهو المشهور كما يشعر به كلام الرافعي وذكر الأذني نحوه وما صححه النووي كما قاله الزركشي هو مانص عليه الشافعي من الحاشي الخائف على نفسه أو نحوها مما يأتي قريبا ان شاء الله تعالى قال في الفتح والمعروف عن أحد اختصاص العباس بذلك وعليه اقتصر صاحب المعنى لكن قال في التنقيح وان دفع من مزدلفة غير سقاة ورعاة قيل نصف الليل فعليه دم ان لم يعد نصا اليه البلا ولو بعد نصفه اه ومقتضاه العموم وكذا يسقط الميت بها والرمي عن الرعاء بكسر الراء والمذان خروجا منها قبل الغروب لانه صلى الله عليه وسلم رخص الرعاء لابل أن يتركوا الميت رواه الترمذي وقال حسن صحيح وقيل معنى مزدلفة فان لم يخرج جوا قبل الغروب بيان كانوا هم ما بعده لمهم ميتة قلت ليلة والرمي من الغد وصورة الخروج قبل الغروب من مزدلفة أن يأتيها قبل الغروب ثم يخرج منها حينئذ على خلاف العادة وانما لم يبق الخروج قبل الغروب في حق أهل السقاة لان عملهم بالليل بخلاف الرمي والحق باهل السقاة أيضا الخائف على نفسه أو مال أو فوت أمر يطلبه كما بقي أو ضياع مريض وكذا من اشتغل بتدارك الحج بان انتهى الى عرفة ليلة النحر واشتغل بالوقوف بها عن ميتة مزدلفة لاشتغاله بالاطواف كاشتغاله بالوقوف وقال المالكية ويلزم الميت بعد نصف الليل فقائه الميت لاشتغاله بالاطواف كاشتغاله بالوقوف وابن عبد الحكم عن مالك بن لياليه الثلاث والمتجه ليلتين وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وابن عبد الحكم عن مالك من أقام عكة أكثر ليلة ثم أتى منى فبات فيها باني ليلة فاشي عليه الا أن يبيت ليلة كاملة فليزومه الدم ولو كان له عذر من مرض أو غيره لم يسقط عنه الدم حكاه الأبا جي ومالكه عن ابن عبد الحكم وابن حبيب خلاف ما في المدونة والمشهور ولزم الدم اذا بات بغريمي جل ليله وقال المرداوي من الخنا بلة في تنقيحه وفي ترك ميت ليله دم وقال في شرح المقنع فيه ما في حلق شعرة وهومدة من طعام قال وهو احدى الروايات لانها ليست نسكا فمفردة بخلاف الميت بمزدلفة قاله القاضي وغيره وقال لا يختلف الرواية أنه لا يجب دم (باب) وقت (رمي الجمار) واحدة جرة وهي في الأصل النار المتقدمة والحصاة واحدة جرات المناسك وهي المرادة هنا وهي ثلاث الجرة الاولى والوسطى وجرة العقبة يرمي بالجمار قاله في القاموس وقال القرافي من المالكية الجمار اسم الحصى لالامكان والجرة اسم الحصاة وانما سمى الموضع جرة باسم ما جاوره وهو اجتماع الحصى فيه والاولى منها هي التي تلي مسجد الخيف أقرب ومن باب الكبرياء ألف ذراع ومائتا ذراع وأربعة وخسون ذراعا وسدس ذراع ومنها الى الجرة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون ذراعا ومن الوسطى الى جرة العقبة مائتا ذراع وعشائة أذرع كل ذلك بذراع الحديد (وقال جابر) هو ابن عبد الله الانصاري مما وصله مسلم (رمي النبي صلى الله عليه وسلم) أي رمي جرة العقبة (يوم النحر ضحى) بالثنوين على أنه مصروف وهو مذهب شحاة البصرة سواء قصد التبريد أو التذكير قال في الصحاح تقول لقيته ضحى وضحى اذا أردت به ضحى يومك لم تنوّه وقال في القاموس الضهو والضهوة والضحية كعشية ارتفاع النهار والضحى فوقه ويذكر ويصغر ضحيا بلاهاء والضحايا بالذات اقرب انتصاف النهار وبالضم والقصر الشمس وأنتسك ضهوة وضحى وأضحى صار فيها اه ويدخل وقت الرمي يوم النحر نصف ليلة النحر لما روى أبو داود باسناد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة النحر فرمت قبل الفجر ثم أقاضت ويبقى وقت الرمي الى آخر يوم النحر (ورمي) عليه الصلاة والسلام (بعذ لك) الجمار أيام التشريق (بعد الزوال) ويمتد وقته المختار الى الغروب ويندب تقديمه على صلاة الظهر كافي المجموع عن الأصحاب ولا يجوز تقديمه على الزوال * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم)

رحمه الله تعالى لا أعلم أحدا من أهل العلم بالحديث المصنفين قصة غول على (٢٤٧) حديث الزهري في قصة ذي اليندين وكلامهم

تركوه لا يضطربوا به وأنه لم يتم له إسنادا ولا متنا وان كان أمما عظيما في هذا الشأن فالغلط لا يسلم منه بشر والكمال لله تعالى وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا النبي صلى الله عليه وسلم فقول الزهري أنه قتل عليه وسلم فقول الزهري أنه قتل يوم بدر متروك التحقق غلطه فيه هذا كلام أبي عمرو بن عبد البر مختصرا وقد بسط رحمه الله تعالى شرح هذا الحديث بسط طام يسطه غيره مشتملا على التحقيق والافتان والقوائد الجملة رضى الله عنه فان قيل كيف تكلم ذو اليندين والقوم وهم بعد في الصلاة فجوابه من وجهين أحدهما أنهم لم يكونوا على يقين من البقاء في الصلاة لأنهم كانوا يجوزون نسخ الصلاة من أربع إلى ركعتين ولهذا قال أقصرت الصلاة منسبت والساني أن هذا كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم وجوابا وذلك لا يطل عندنا وعند غيرنا والمسئلة مشهورة بذلك وفي رواية لابي داود بإسناد صحيح أن الجماعة أومؤا أي نعم فعلى هذه الرواية لم يتكلموا فان قيل كيف رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى قول الجماعة وعندهم لا يجوز للمصل الرجوع في قدر صلاته إلى قول غيره أمما كان أومؤا ولا يعمل الأعلى يقين نفسه فجوابه أن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم ليتذكروا فلهذا كروا ثم كروا فلم يسموا فبني عليه لا أنه رجع إلى مجرد قولهم ولو جاز ترك يقين نفسه والرجوع إلى قول غيره لرجع ذو اليندين حين قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تقصروا لم أنس وفي هذا الحديث

الفضل بن دكين قال (حدثنا مسعر) عيم مكسورة فسين سا كنة فعين مفتوحة مهملة في قراءة ابن كدام (عن وبرة) بالواو والموحدة والراء المفتوحة ابن عبد الرحمن المسلي بضم الميم وسكون السين المهملة بعدها لام (قال سالت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم ما أتى أري الجمار) أيام التشريق غير يوم النحر (قال أذاري أمامك) يعني أمير الحاج (قارمه) بها سا كنة للسكرت والهمزة وصل وزاد ابن عيينة عن مسعر هذا الإسناد فقلت له أريت أن أقرأ ما في الرمي أخرجه ابن أبي عمر في مسنده عنه ومن طريقه الاسماعيلي قال وبرة (فاعدت عليه) أي على ابن عمر (المسئلة قال كنانة) بوزن تنفعل من الحين وهو الزمان أي نراقب الوقت (فأذا زالت الشمس رمينا) أي الجمار الثلاث في أيام التشريق وكان ابن عمر خاف على وبرة أن يخالف الأمير فيحصل له منه ضرر فلما أعاد عليه المسئلة لم يسبه السكتان فاعلم بهما كانوا يفعلونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويشترط أن يبدأ بالجرة الأولى ثم الوسطى ثم جرة العقبة للتابع رواه البخاري كما سبأ في مع قوله عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم ولأنه نكس متكرر فيشترط فيه الترتيب كما في السهي فلا يعتد برمي الثانية قبل تمام الأولى ولا بالتأني قبل تمام الأولىين وقال الخنمية بسقوط الترتيب فلويد أجمرة العقبة ثم بالوسطى ثم بالتي تلي مسجد الخيف جازلان كل جرة قربة بنفسها فلا يكون بعضها تابعا للآخر اهـ وإذا ترك رمي يوم النحر ورى أيام التشريق ولوسم الزمهم دم * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه أبو داود (باب رمي الجمل من بطن الوادي) أي جمار العقبة يوم النحر وجرة العقبة هي أسفل الجبل على عين السائر إلى مكة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العبدى البصرى قال ابن مغين لم يكن بالثقة وقال أبو حاتم صدوق وثقه أحمد بن حنبل وروى عنه البخاري ثلاثة أحاديث في العلم والبيوع والتفسير وقد توبع عليها (قال اخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي (قال رمى عبد الله) أي ابن مسعود رضى الله عنه جرة العقبة (من بطن الوادي) فتكون مكة عن يساره وعرفة عن يمينه ويكون مستقبل الجرة ولقط الترمذي لما أتى عبد الله جرة العقبة استبطن الوادي (فقل يا أبا عبد الرحمن) هي كنية عبد الله بن مسعود (أن ناسا يرمونها) أي جرة العقبة يوم النحر (من فوقها فقال) ابن مسعود (والذي لا اله غير هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم) بفتح ميم مقام اسم مكان من علم يقوم أي هذا موضع قيام النبي صلى الله عليه وسلم وخص سورة البقرة لمناسبتها للحال لأن معظم المناسك مذكورها فيها خصوصا ما يتعلق بوقت الرمي وهو قول الله تعالى وإذا كبروا الله في أيامهم وعدوات وهو من باب التلميح فكانه قال من هنا رمى من أنزلت عليه أمور المناسك وأخذ عنه أحكامها وهو أولى وأحق بالتابع من رمي الجرة من فوقها (وقال عبد الله بن الوليد) العدني تمام واصله ابن منده (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) وفي نسخة وهي التي في الفرع وأصله لا غير حدثنا الأعشى (بهذا) الحديث المذكور عن ابن مسعود وفائدة ذكر هذا بيان سماع سفيان الثوري لمن الأعشى * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون الأشيخه فيبصرى وسفيان مكي وفيه رواية الرجل عن خاله لأن عبد الرحمن خال ابراهيم وفيه ثلاثه من التابعين يروى بعضهم عن بعض الأعشى وابراهيم وعبد الرحمن وأخرجه المؤلف أيضا عن مسدد وعن حفص بن عمر ومسلم والنسائي وابن ماجه في الحج (باب رمي الجمار) الثلاث (بسمع حصيات ذكره) أي السبع (ابن عمر رضى الله عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه إلا في قربان شاء الله تعالى موصولا في باب أذاري الجزئين * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر)

دليل على أن العمل الكثير والخطوات إذا كانت في الصلاة تسبها ولا تبطلها كما لا يبطلها الكلام وهو وفي هذه المسئلة وجهان

حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد (٢٤٨) ومحمد بن مثنى كلهم عن يحيى القطان قال زهير حدثنا يحيى بن

سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ويسجد معه حتى ما يجذب بعضا موضعها لمكان جهته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال ربما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فيغير بالسجدة فيسجد بنا حتى ازدجنا عنده حتى ما يجذب أحدنا مكانا يسجد فيه في غير صلاة لا صحابنا أمهم ما عند المتولي لا يطلها هذا الحديث فانه ثبت في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مشى الى الجذع وخرج السرعان وفي رواية دخل الحجر ثم خرج ورجع الناس وبنى على صلاته والوجه الثاني وهو المشهور في المذهب ان الصلاة تبطل بذلك وهذا مشكل وتاويل الحديث صعب على من أبطلها والله أعلم

* (باب سجود التلاوة)

(قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ويسجد معه حتى ما يجذب بعضا موضعها لمكان جهته وفي رواية فيغير بالسجدة فيسجد بنا في غير صلاة) فيه اثبات سجود التلاوة وقد أجمع العلماء عليه وهو عندنا وعند الجمهور سنة ليس بواجب وعند أبي حنيفة رضى الله عنه واجب ليس بفرض على اصطلاحه في الفرقين الواجب والفرض وهو سنة للقارئ والمستمع له ويستحب أيضا للمستمع الذي

الحوضي قال (حدثنا شعبة بن الحجاج (عن الحكم) بفتحين ابن عثيمة بضم العين وفتح المشنة الفوقية وسكون التحتية وفتح الموحدة (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) خال ابراهيم المذكور (عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه انتهى الى الجرة الكبرى) وهي جرة العقبة (جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه) واستقبل الجرة (ورى) الجرة (بسمع) من الحصيات فلا يجزئ يست وهذا قول الجمهور خلافا ليعطاء في الاجرام النجس ويجاهد بالست وبه قال أحد الحديث النسائي عن سعد بن مالك قال رجعت في الحجة مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعضنا يقول رميت بسمع وبعضنا يقول رميت بست فلم يعجب بعضهم على بعض وحديث أبي داود والنسائي أيضا عن أبي مجاز قال سألت ابن عباس عن شيء من أمر الجار قال لا أدري رماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بست أو بسمع وأجيب بان حديث سعد ليس بمسند وحديث ابن عباس ورد على الشك وشك الشاك لا يقدح في جزم الجازم وحديث الرمي جميعه - صاعدا لرمي يوم النحر سبع ولكل يوم من أيام التشريق إحدى وعشرون لكل جرة سبع فان نفرت في اليوم الثاني قبل الغروب سقط رمي اليوم الثالث وهو إحدى وعشرون حصاة ولادم عليه ولا ثم فطرحها وما فعله الناس من دفنها لأصل له وهذا مذهب الأئمة الأربعة وعليه أصحاب أحد لكن روى عنه أنها ستون فيرمي كل جرة ستة وعنه أيضا خمسون فيرمي كل جرة بخمسة وإذا ترك رمي يوم أو يومين عدا أو سهوا تداركه في باقي الأيام فيتدارك الأول في الثاني أو الثالث والثاني أو الأولين في الثالث ويكون ذلك أداء وفي قول قضاء الجاوزة للوقت المضروب له وعلى الأداء يكون الوقت المضروب وقت اختيار كوقت الاختيار للصلاة وجعله الأيام في حكم الوقت الواحد ويجوز تقديم رمي التدارك على الزوال ويجب الترتيب بينه وبين رمي يوم التدارك بعد الزوال وعلى القضاء لا يجب الترتيب بينهما ويجوز اتسار التدارك بالليل لان القضاء لا ينافى وقيل لا يجوز لان الرمي عبادة النهار كالصوم ذكره كله الرافعي في الشرح وتبعه في الروضة والمجموع وحكي في الشرح الصغير عن القاضي وجهين في التدارك قبل الزوال أحدهما المنع لان ما قبل الزوال لم يشرع فيه رمي قضاء ولا أداء قال ويجزى الوجهان في التدارك لئلا وإن جعلناه أداء ففيما قبل الزوال والليل الخلاف قال الامام والوجه القطع بالمنع فان تعيين الوقت بالأداء ألبق ولادم مع التدارك وفي قول يجب وان لم يتدارك المتروك فعليه دم في ترك يوم وكذا في اليومين والثلاثة لان الرمي فيها كالشيء الواحد ولو ترك رمي ثلاث حصيات لزمه دم كما يجب في حلق ثلاث شعرات لسمي الجمع وفي الحصاة مدطها م والحصاتين مدان لعسر تبع بعض الدم (وقال) أي ابن مسعود (هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم) باب من رمى جرة العقبة فجعل (بالفاء ولاي الوقت وجعل) (البيت) الحرام (عن يساره) * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الحكم) بن عثيمة (عن ابراهيم) النخعي (عن) خاله (عبد الرحمن بن يزيد) النخعي (انه سمع ابن مسعود رضى الله عنه فراه يرمي الجرة الكبرى) جرة العقبة (بسمع حصيات فجعل) (بالفاء ولاي الوقت وجعل) (البيت) الحرام (عن يساره ومنى عن يمينه) ثم قال - ذامقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة) أي النبي صلى الله عليه وسلم وهذا انما ينبغي في رمي يوم النحر أمارى أيام التشريق فن فوقها وقد امتازت جرة العقبة عن الجرتين الاخرين بأربعة أشياء اختصاصها بيوم النحر وأن لا يوقف عندها وترى ضحى ومن أسفلها استقبيا وقد اتفقوا على أن تمن حيث رماها جاز سواء استقبلها أو جعلها عن يمينه أو يساره أو من فوقها أو من أسفلها أو وسطها والاختلاف في الأفضل وفي الحديث جواز أن يقال سورة البقرة وسورة آل عمران ونحو ذلك وهو قول كافة العلماء الا ما حكى عن بعض

لا يسمع لكن لا يتأكل في حقه تأكله في حق المستمع المصطفى وقوله فيسجد بمعناه يسجد ونسجد معه كما في الرواية الاولى التابعين

* حدثنا محمد بن منفي ومحمد بن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي (٣٤٩) اسحق قال سمعت الاسود يحدث عن عبد الله

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ
والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه
غير أن شيخنا أخذ كفاً من حصي
أوتراب فرفعه الى جبهته وقال
يكفيني هذا قال عبد الله لقد رأيته
بعد قتل كافرا

قال العلماء اذا سجد المسقع لقراءة
غير وهما في غير صلاة لم يرتبط به بل له
أن يرفع قبله وله أن يطول السجود
بعده وله أن يسجد وان لم يسجد
القارئ سواء كان القارئ متطهراً
أو محدثاً وأمرأة أو صبياً أو غيرهم
ولا صحابته وأوجه ضعيف انه لا يسجد
لقراءة الصبي والحديث والكافر
والصحيح الأول (قوله عن عبد الله)
يعني ابن مسعود رضي الله عنه (عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ
والنجم فسجد فيها وسجد من كان
معه غير أن شيخنا أخذ كفاً من
حصي أوتراب فرفعه الى جبهته
وقال يكفيني هذا قال عبد الله
لقد رأيته بعد قتل كافرا) هذا
الشيخ هو أمية بن خاف وقد قتل
يوم بدر كافراً ولم يكن أسلم قط وأما
قوله وسجد من كان معه فعنه من
كان حاضراً قراءته من المسلمين
والمشركين والجن والانس قاله ابن
عباس رضي الله عنهم واوغره حتى
شاع أن أهل مكة أسلموا قال القاضي
عياض رحمه الله تعالى وكان سبب
سجودهم فيما قال ابن مسعود
رضي الله عنه أنها أول سجدة نزلت
قال القاضي رضي الله عنه وأما
ما رويه الاخباريون والمفسرون
أن سبب ذلك ما جرى على لسان
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
النساء على آلهة المشركين في سورة
النجم فباطل لا يصح فيه شيء لأن
النجم نسبة ذلك الى لسان رسول الله

التابعين من كراهة ذلك وأنه ينبغي أن يقال السورة التي يذكرونها كذا (باب) بالتسوين
(يكبر) الحاج اذ رمى الجمرات الثلاث في يوم النحر وغيره (مع كل حصة قاله) أي التكبير مع كل
حصة (ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سيأتي في باب اذ رمى الجمرتين
* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد (عن عبد الواحد) بن زياد البصري (قال حدثنا
الاعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت الحاج) بن يوسف الثقفي نائب عبد الملك بن مروان حال
كونه (يقول على المنبر السورة التي يذكرونها البقرة والسورة التي يذكرونها آل عمران والسورة
التي يذكرونها النساء) ولم يقل سورة البقرة وسورة آل عمران وسورة النساء وللنساء لا تقولوا سورة
البقرة قولوا السورة التي يذكرونها البقرة (قال فذكر ذلك) الذي سمعته من الحاج (ابراهيم)
النجعي استباضا للصواب لا قصداً للرواية عن الحاج لانه لم يكن أهلاً لذلك (فقال) ابراهيم
(حدثني) بالأفراد (عبد الرحمن بن يزيد) انه كان مع ابن مسعود رضي الله عنه حين رمى جرة العقبة
فاستبطن الوادي أي دخل في بطنه (حتى اذا حاذى بالشجرة) التي كانت هناك أي قابلهما والباء
زائدة والذال من حاذى مبهمة (اعترضها) أنها من عرضها (فرمى) أي الجرة وفي نسخة فرماها
(ب سبع حصيات) ولابن عساكر سبع باسقاط حرف الجر (يكبر مع كل حصة ثم قال) أي ابن مسعود
(من ههنا) من بطن الوادي (والذي لا اله غيره) قام الذي انزل عليه سورة البقرة صلى الله عليه
وسلم) وكيفية التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر والله الحمد نقله الماوردي
عن الشافعي (باب من رمى جرة العقبة ولم يقف) عندها (قاله) أي عدم الوقوف عند جرة
العقبة (ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث الاتي في الباب التالي
ان شاء الله تعالى (باب) بالتسوين (اذ رمى) الحاج (الجمرتين) الاولى التي تلي مسجد الخيف
والوسطى (بقوم) أي يقف عندهما طويلاً بدرسورة البقرة في الاولى كما رواه البيهقي من فعل
ابن عمر وكذا بعد رمي الثانية (ويسلم) بضم أوله وسكون السين المهملة وكسر الهاء مضارع
أسلم أي يقصد السهل من الارض فينزل اليه من بطن الوادي حال كونه (مستقبل القبلة) وفي
رواية أبي ذر يقوم مستقبل القبلة ويسلم بالتقديم والتأخير * وبالسند قال (حدثنا) ولابن
عساكر حدثني بالأفراد (عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر قال (حدثنا طلحة بن يحيى) بن النعمان
الزرقاني الانصاري المديني زيل بعد ادو ثقه ابن معين وقال أحمد مقارب الحديث وقال أبو حاتم
ليس بالقوي وقال يعقوب بن أبي شيبة ضعيف جداً اه لكن ليس له في البخاري الا هذا الحديث
بمتابعة سليمان بن بلال كلاهما عن يونس بن يزيد كما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى قال
(حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن عمر بن
الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يرمي الجرة الدنيا) بضم الدال وهو الذي في البيهقي
فقط وكسرها أي القرية الى جهة مسجد الخيف (ب سبع حصيات يكبر على اثر كل حصة) من
السبع واثر بكسر الهمة وسكون المثلثة أي عقب كل حصة (ثم يقدم) عنها (حتى يسلم) ينزل
الى السهل من بطن الوادي بحيث لا يصيبه المطر من الحصى الذي يرمى به (فيقوم) بالنصب حال
كونه (مستقبل القبلة) مستبداً بالجرة (فيقوم) بالرفع (طويلاً) وفي رواية سليمان بن بلال قياماً
طويلاً فادقياً (ويدعو) بقدر سورة البقرة رواه البيهقي مع حضور قلبه وخشوع جوارحه
(ويرفع يديه في الدعاء) (ثم يرمي) الجرة (الوسطى) ثم يأخذ عنها (ذات الشمال) بكسر الشين المعجمة
أي يمضي الى جهة شماله ولا يلبث الوقت بذات زيادة الموحدة (فيستهل) بفتح المثناة التحتية وسكون
السين المهملة ومثناة فوقية مفتوحة وكسر الهاء وتحفيف اللام أي ينزل الى السهل من بطن

* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة (٢٥٠) بن سعيد وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا

إسماعيل وهو ابن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن عطاء ابن يسار أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الإمام فقال لا قراءة مع الإمام في شيء وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى فلم يسجد * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قرأ لهم إذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها * وحدثني إبراهيم بن موسى حدثنا عيسى ابن يونس عن الأوزاعي ح وحدثنا محمد بن مشني حدثنا ابن أبي عدي عن هشام كلاهما عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم ولا أن يقوله الشيطان على لسانه ولا يصح تسلط الشيطان على ذلك والله أعلم (قوله عن ابن قسيط) هو يزيد بن عبد الله ابن قسيط بضم القاف وفتح السين المهملة (قوله سأل زيد بن ثابت رضى الله عنه عن القراءة مع الإمام فقال لا قراءة مع الإمام في شيء وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى فلم يسجد) أما قوله لا قراءة مع الإمام في شيء فيستدل به أبو حنيفة رضى الله عنه وغيره ممن يقول لا قراءة على المأموم في الصلاة سواء كانت سرية أو جهرية ومنه هنا أن قراءة الفاتحة واجبة على المأموم في الصلاة السرية وكذا في الجهرية على أصح القوايين والجواب عن قول زيد هذا من وجهين أحدهما أنه قد ثبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بآم القرآن وقوله عليه

الوادي كما فعل في الأولى ولا يذروا بن عساكر فيضم التحتية واسقاط الفوقية (ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) في مكان لا يصيبه الرمي (فيقوم) بالبناء ولا يذروا يقوم قياما (طويلا) كما وقف في الأولى (ويدعو) ولا يذروا الوقت ثم يدعو (ويرفع يديه) في دعائه (ويقوم) قياما (طويلا) ثم يرمي جرة ذات العقبة (في رواية عثمان بن عمر) ثم يأتي الجرة التي عند العقبة (من بطن الوادي ولا يقف عندها) للدعاء برفع الفاء ولا يذروا ولا يقف بجزمها على النهي (ثم ينصرف) عقب رميها (فيقول) أي ابن عمر ولا يذروا الوقت ويقول بالواو بدل الفاء (هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أي جميع ما ذكره (باب رفع اليدين) في الدعاء (عند الجرتين الدنيا) بضم الدال وكسرهما القرية من مسجد الخيف والذي في الفرع وأصله عند الجرة الدنيا ليس (الوسطى) التي بينها وبين جرة العقبة * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالأفراد (أخي) عبد الحميد بن عبد الله (عن سليمان) بن بلال (عن يونس بن يزيد) الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (أن) أباه (عبد الله بن عمر) رضى الله عنه ما كان يرمي الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر (ولا يذروا الوقت) ثم يكبر (على أتركل حصاة) منها يكسر الهمزة وسكون المثناة أي عقبها (ثم تقدم) عن الجرة (فيسجل) بضم الهمزة وكسر الهاء بعد سكون السين ينزل السجل من الأرض وهو المكان المصطب الذي لا ارتفاع فيه (فيقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) قياما طويلا فيدعو (مع حضور قلبه وخشوع جوارحه) قدر سورة البقرة (ويرفع يديه) في الدعاء كغيره قال أبو موسى الأشعري كما عند البخاري دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض أبيه وعنده حديث ابن عمر رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد لكن في حديث أنس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينه وبين ما سبق أن الرفع في الاستسقاء يختلف غيره بالمبالغة إلى أن تصير اليدان في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء إلى حذو المنكبين ولا يكر على ذلك أنه ثبت في كل منهما حتى يرى بياض أبيه بل يجمع بأن يكون رؤية البياض في الاستسقاء وأبلغ منها في غيره وأما ما روى عن مالك من ترك رفع اليدين عند الدعاء به مدرى الجمار فقال ابن قدامة وابن المنذر أنه شيء تفرد به ونعقبه ابن المنذر بأن الرفع هنا لو كان سنة ناسخة ما خفي عن أهل المدينة وأجيب بأن الراوى لذلك ابن عمر وهو أعلم أهل المدينة من الصحابة في زمنه وأنه سالم أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة والراوى عنه ابن شهاب عالم المدينة ثم الشام وقال ابن فرحون من المالكية في مناسكه وفي رفع يديه في الدعاء قولان قال ابن حبيب وإذا دعا راعيا بسط يديه فجعل بطونهما إلى السماء وإذا دعا راعيا جعل بطونهما مما يلي الأرض وذلك في كل دعاء (ثم يرمي الجرة الوسطى) كذلك فيما أخذت الشمال فيسهل (ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) قياما طويلا فيدعو ويرفع يديه (عند دعائه) ثم يرمي الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها (للدعاء) (ويقول) أي ابن عمر (هكذا رأيت رسول الله) ولا يذروا رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم يفعل) بخذف ضمير المفعول الثابت في رواية الباب السابق (باب الدعاء عند الجرتين) الدنيا والوسطى (وقال محمد) هو ابن شهاب كما قاله ابن السكن أو ابن المنثى أو هو الذهلي (حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن فارس العبدى البصرى مما وصله الأسماعيلي عن ابن ناجية عن ابن المنثى وغيره عن عثمان بن عمر قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا رمى الجرة الأولى (التي تلي مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كما رمى بحصاة) منها (ثم تقدم)

عليه قول زيد هذا من وجهين أحدهما أنه قد ثبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بآم القرآن وقوله عليه

صلى الله عليه وسلم اذا كنتم خلقى فلا تقرأوا الا بام القرآن وغير ذلك من الاحاديث (٢٥١) وهي مقدمة على قول زيد وغيره والثاني

ان قول زيد محمول على قراءة السورة التي بعد الفاتحة في الصلاة الجهرية فان المأموم لا يشرع له قراءتها وهذا التأويل متعين ليعمل قوله على موافقة الاحاديث الصحيحة ويؤيد هذا انه يستحب عندنا وعند جماعة الامام ان يسكت في الجهرية بعد الفاتحة قدر ما يقرأ المأموم الفاتحة وجاء فيه حديث حسن في سنن أبي داود وغيره وفي تلك السكتة يقرأ المأموم الفاتحة فلا تحصل قراءته مع قراءة الامام بل في سكتته واما قوله وزعم انه قرأ فالمراد بالزعم هنا القول الحق وقد قدمنا بيان هذه المسئلة في أوائل هذا الشرح وان الزعم يطلق على القول الحق وعلى الكذب وعلى المشكوك فيه وينزل في كل موضع على ما يليق به وذكرنا هنا دلائله واما قوله وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فاحتج به مالك رحمه الله تعالى ومن وافقه في انه لا يسجد في المفصل وان سجدة النجم واذا السماء انشقت واقرا باسم ربك منسوخات بهذا الحديث أو بحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة وهذا مذهب ضعيف فقد ثبت حديث أبي هريرة رضي الله عنه المذكور بعده في مسلم قال يسجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت واقرا باسم ربك وقد أجمع العلماء على ان اسلام أبي هريرة رضي الله عنه كان سنة سبع من الهجرة فدل على السجود في المفصل بعد الهجرة واما حديث ابن عباس رضي الله عنه

عليه الصلاة والسلام (أما همافوق) حاله كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو وكان) عليه الصلاة والسلام (يطيل الوقوف) للدعاء زاد البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح قدر سورة البقرة (ثم ياتي الجرة الثانية) وهي الوسطى (فيرميها بسبع حصيات) حال كونه (يكبر كل مرة بحصاة) منها (ثم يحد ذات اليسار) أي في الناحية التي هي ذات اليسار (بمما يلي الوادي فيقف) بالسهم من الارض الذي لا ارتفاع فيه حال كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو ثم ياتي الجرة) الاخيرة (التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة) منها (ثم ينصرف) بعد أن يفرغ من رميها (ولا يقف عندها قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بالإسناد السابق أول حديث هذا الباب (سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل) ولا بوي ذرو الوقت بمثل (هذا عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم (وكان) ولا بوي الوقت قال وكان (ابن عمر يفعله) بآيات ضمير المنفعل المحذوف في سابقه وهذا من تقديم المتن على بعض السند فانه ساق السند من أوله الى أن قال عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد أن ذكر المتن كله ساق تمة السند فقال قال الزهري الخ وقد صرح جماعة بجواز ذلك منهم الامام أحمد ولا يمنع التقديم في ذلك الوصل بل يحكم باتصاله قال الحافظ بن حجر ولا خلاف بين أهل الحديث أن الاسناد بمثل هذا السياق موصول قال وأغرب الكرماني فقال هذا الحديث من مراسيل الزهري ولا يصير بما ذكره آخر اسنادا لانه قال يحدث بمثله لانفسه كذا قال وليس مراد الحديث بقوله في هذا بمثله لانفسه وهو كالمساق المتن بالسند ثم عقبه بإسناد آخر ولم يعد المتن بل قال بمثله ولا نزاع بين أهل الحديث في الحكم بوصل مثل هذا وكذا عند أكثرهم لوقال بجملة خلافا لمن يمنع الرواية بالمعنى وقد أخرج الحديث المذكور الاسماعيلي عن ابن ناجية عن محمد بن المثني وغيره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهري سمعت سالم يحدث بهذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فعرف أن المراد بقوله بمثله نفسه واذن الكلام المراد في غيرفه أي بهذه العجائب اه وتعبه العين فتعال من أين هذا التصرف وكيف يصح الاحتجاج في دعواه بحديث الاسماعيلي فان الزهري فيه صرح بالسماع عن سالم وسالم صرح بالحديث عن أبيه وأبوه صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يدل هذا على أن المراد بقوله بمثله لنفسه وهذا شيء عجيب لان بين قوله يحدث بهذا عن أبيه وبين قوله يحدث مثل هذا عن أبيه فراق عظيم لان مثل الشيء غيره فكيف يكون نفسه تيقظ فانه موضع التأمل اه واختلف في جواز تقديم بعض المتن على بعض السند وتقديم بعض المتن على بعضه لكن منع البلقيني مجي الخلاف في الاول وقرى بأن تقديم بعض المتن على بعض قد يؤدي الى خلل في المقصود في العطف وعود الضمير ونحو ذلك بخلاف تقديم المتن على بعض السند وسبقه الى الإشارة الى ذلك النووي فقال في ارشاده والعصم أو الصواب جواز هذا وليس كذلك تقديم بعض المتن على بعض فانه قد يتغير به المعنى بخلاف هذا (باب) اسمعيل (الطيب بعد رمي الجمار) يوم النحر (والخلق) لشعر الرأس (قبل) طواف (الافاضة) و بالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وكان أفضل أهل زمانه) وسقط قوله وكان أفضل أهل زمانه في رواية غير أبي ذر والوقت (انه سمع أبا) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (وكان أفضل أهل زمانه) وهو أحد الفقهاء السبعة (يقول سمعت عائشة رضي الله عنها تقول طابت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاتين حين أحرم) أي أراد الاحرام (ولعله حين أحل) أي بعد أن أحل من الاحرام بعد أن رمى وحلق (قبل ان يطوف) بالبيت طواف (الافاضة) وبسطت يديها قال الحافظ

ضعيف الاسناد لا يصح الاحتجاج به واما حديث أبي زيد في محمول على بيان جواز ترك السجود وانه سنة ليس بواجب ويحتاج الى هذا

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد قال (٢٥٢) حدثنا عفان بن غيث عن أيوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة قال

سجدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت واقرا باسم ربك * وحدنا محمد بن ربح أخبرني الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن الأعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة أنه قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت واقرا باسم ربك * وحديثي حرمه بن يحيى حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج

التأويل للجمع بينه وبين حديث أبي هريرة والله أعلم وقد اختلف العلماء في عدد سجدة التلاوة فذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة منهم أربع عشرة سجدة منها سجدة ثان في الحج وثلاث في المفصل وليست سجدة ص منهن وانما هي سجدة شكر وقال مالك رحمه الله تعالى وطائفة هي إحدى عشرة أسقط سجدة المفصل وقال أبو حنيفة رضي الله عنه هن أربع عشرة أثبت سجدة المفصل وسجدة ص وأسقط السجدة الثانية من الحج وقال أحمد وابن سريج من أصحابنا وطائفة هن خمس عشرة أثبتوا الجميع وموضع السجدة معروفة واختلفوا في سجدة حم فقال مالك وطائفة من السلف وبعض أصحابنا هي عقب قوله تعالى ان كنستم اياه تعبدون وقال أبو حنيفة والشافعي رحمه الله تعالى والجمهور عقب وهم لا يسمون والله أعلم (قوله عن عطاء بن ميناء) هو بكسر الميم ويمدو يقصر وقد سبق بيانه (قوله عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن

ابن حجر ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه صلى الله عليه وسلم لما أفاض من مزدلفة لم تكن عائشة مسابرة وقد ثبت أنه استمررا كالألى أن رمى جرة العقبة فدل ذلك على أن تطييبه وقع بعد الرمي وأما الخلق قبل الافاضة فلأنه صلى الله عليه وسلم حلق رأسه الشرف يعني لما رجع من الرمي واخذ المؤلف من حديث الباب من جهة التطيب فإنه لا يقع الا بعد التحلل والتحلل الأول يقع بالثنين من ثلاثة رمى جرة العقبة والخلق أو التقصير وطواف الافاضة واحتجوا بذلك بحديث اذا رميت وحاقمت فقد حل لكم الطيب والثياب وكل شيء الا النساء رواه البيهقي وغيره وضعفه والذي صح في ذلك ما رواه النسائي بإسناد جيد كما في شرح المذهب أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا رميت الجرة فقد حل لكم كل شيء الا النساء وقضية حصول التحلل الاول بالرمي وحده وهو يدل على أن الحج تحللين فمن قال ان الخلق نسك كما هو قول الجمهور والصحيح عند الشافعية يوقف استعمال الطيب وغيره من محرمات الاحرام عليه وقال المالكية اذا رمى وحلق ونحرحل له كل شيء الا النساء والصبي والطيب فان تطيب قبل طواف الافاضة فلا شيء عليه على المشهور اه وفي الحديث استحباب التطيب بين التحللين والذهن لمحق بالطيب (باب) حكم (طواف الوداع) ويسمى طواف الصدر بفتح الدال لانه يصدر عن البيت أي يرجع اليه وليس هو من المناسك بل هو عبادة مستقلة لا تنافقهم على أن قاصدا لاقامة بمكة لا يؤمر به ولو كان منها لأمر به وهذا ما صححه النووي والرافعي ونقلاه عن صاحبي التمه والتهذيب وغيرهما ونقلنا عن الامام والغزالي أنه منها ويختص عن يريد الخروج من ذوى النسك قال السبكي وهذا هو الذي تظاهرت عليه نصوص الشافعي والاصحاب ولم أر من قال انه ليس منها الا المتولى فجعله تحية للبيعة مع أنه يمكن تأويل كلامه على أنه ليس ركعتها كما قال غيره انه ليس بركن ولا شرط قال وأما استدلال الرافعي والنووي بأنه لو كان منها لأمر به قاصدا لاقامة بمكة فممنوع لانه انما شرع للمفارقة ولم يحصل كما أن طواف القدوم لا يشرع للمحرم من مكة ويلزمهما القول بأنه لا يجزئ بدم ولا قائل به وذكر نحوه الاسنوي فمن أراد الخروج من مكة الى مسافة القصر وأدونها وجب عليه طواف الوداع سواء كان مكيا أو آقيا تعظيما للحرمة وهذا مذهب الشافعية والحنفية والحنابلة وقال المالكية مندوب اليه ولادم في تركه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن ابن طاوس) (عن أبيه) (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال أمر (الناس) بضم الهمزة مبنية للمفعول والناس رفع نائب الفاعل أي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أمر وجوب أو ندب اذا أرادوا سفرا (ان يكون آخر عهدهم) طواف الوداع (بالبيت) برفع آخر اسم كان والجار والجرور ومتعاقبه خبرها ولا يذرا آخر بالنصب خبرها وقد روى هذا الحديث مسلم عن سفيان أيضا عن سليمان الاحول عن طاوس فصرح فيه بالرفع واقتطع عن ابن عباس كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحدكم حتى يكون آخر عهدهم بالبيت أي الطواف به كما رواه أبو داود (الا انه خفف عن الحائض) فلم يجز عليها واستفاد الوجوب على غيرها من الامر المؤكد والتعبير في حق الحائض بالتحفيف والتخفيف لا يكون الا من أمر مؤكدا قال في فتح القدير لا يقال أمر ندب بقرينة المعنى وهو أن المقصود الوداع لا نأقول ليس هذا يصلح صار فاعن الوجوب لجواز أن يطلب حتما لما في عدمه من شائبة عدم التأسف على الفراق وعدم المبالاة به على أن معنى الوداع ليس مذكورا في النصوص بل أن يجعل آخر عهدهم بالطواف فيجوز أن يكون معلولا بغيره مما لم تنف عليه ولو سلم فانما تعتبر دلالة القرينة اذ لم يسم منها ما يقتضي خلافا مقتضاها وهنا كذلك فان لفظ الترخيص يفيد أنه حتم في حق من لم يرخص له لان معنى عدم الترخيص في الشيء هو تحريم طلبه اذ الترخيص

الأعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة رضي الله عنه وفي الرواية الثانية عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج فيه

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَنْ حُدِّثَ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ (٢٥٣) مَعَاذِ الْعَنْتَرَى وَحَدَّثَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ

حَدَّثَنَا الْمُعْتَمَرُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَكْرِ عَنْ
عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي
هَرِيرَةَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ
انْشَقَّتْ فَسَجَدَ فِيهَا فَقُلْتُ مَا هَذَا
السَّجْدَةُ قَالَ سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي
الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا زَالَ
أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى أَلْقَاهُ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ
الْأَعْلَى فَلَا زَالَ أَسْجُدُ بِهَا وَحَدَّثَنِي
عَمْرُو النَّاقِدُ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ
يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قَالَ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا
وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
سَلِيمُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا عَنْ التَّيْمِيِّ
بِهِذَا السَّانِدُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَمْ يَقُولُوا خَذَفَ
أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَنُوفٍ وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ
أَبِي رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَاهُ رَجُلًا يَسْجُدُ
فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَقُلْتُ لِمَ تَسْجُدُ
فِيهَا فَقَالَ نَعَمْ رَأَيْتُ خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا فَلَا زَالَ أَسْجُدُ
فِيهَا حَتَّى أَلْقَاهُ قَالَ شُعْبَةُ قُلْتُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ

عن أبي هريرة رضي الله عنه مثله
قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين في
آخر ترجمه أبي هريرة الأعرج الأول
مولي بن مخزوم اسمه عبد الرحمن بن
سعد المقعد كنيته أبو أحمد وهو
قليل الحديث وأما عبد الرحمن
الأعرج الآخر فهو ابن هريرة كنيته
أبو داود ومولى ربيعة بن الحرث وهو
كثير الحديث وروى عنه جماعات
من الأئمة قال وقد أخرج مسلم
عنه ما جميعا في سجود القرآن قال
فربما أشكل ذلك قال فمولى بن
مخزوم يروي ذلك عنه صفوان بن
سليم وأما ابن هريرة فيروي ذلك عنه

فيه هو إطلاق تركه فعدم إطلاق تركه ولا وداع على مريد الإقامة وإن أراد السفر بعده
قوله الإمام ولا على مريد السفر قبل فراغ الأعمال ولا على المقيم مكة الخارج للتنعيم ونحوه لأنه
صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن أبا عائشة بأن يعمرها من التنعيم ولم يأمرها بالوداع فلو
نظر من منى ولم يطف للوداع جبريد لم تركه نسكا واجبا ولو أراد الرجوع إلى بلده من منى لم تركه
طواف الوداع وإن كان قد طافه قبل عودته من مكة إلى منى كما صرح به في المجموع فإن عاد بعد
خروجه من مكة أو منى بلا وداع قبل مسافة القصر وطاف للوداع سقط عنه الدم لأنه في حكم
المقيم لأن عاد بعده فلا يسقط لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم الطواف حائضا ظهرت خارج
مكة ولو في الحرم * وهذا الحديث يأتي قريبا إن شاء الله تعالى وسبق في الظاهرة وأخرجه مسلم
والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا أصبغ بن الفرج) بالعين المجبة بعد الموحدة في الأول وآخر
الآخر جيم قال (أخبرنا ابن وهب) عبد الله (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين وسكون الميم (عن
قتادة) بن دعامه (أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر
والعصر والمغرب والعشاء) بعد أن رمى الجمار ونظر من منى (ثم رقد رقة بالمحصب) ٢ متعلق بقوله
صلى وقوله ثم رقد عطف عليه (ثم ركب إلى البيت فطاف به) طواف الوداع (تابعه) أي تابع
عمرو بن الحرث في روايته لهذا الحديث عن قتادة (الليث) بن سعد فيما ذكره البزار والطبراني من
طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد (خالد) هو ابن يزيد
السكسكي (عن سعيد) هو ابن أبي هلال (عن قتادة) بن دعامه (أن أنس بن مالك رضي الله عنه
حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد ذكر البزار والطبراني أن خالد بن يزيد تفرد به في الحديث
عن سعيد وأن الليث تفرد به عن خالد وأن سعيد بن أبي هلال لم يرو عن قتادة عن أنس غير هذا
الحديث حكاية في فتح الباري (باب) بالتنوين (إذا حاضت المرأة بعد ما فاضت) أي بعد
ما طافت طواف الإفاضة هل يجب عليها طواف أم لا وإذا أوجب هل يجبر بدم أم لا * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن عائشة رضي الله عنها أن صفية بنت
حي زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها (حاضت) بعد أن أفاضت يوم النحر (فذكرت)
بسكون الراء أي قالت عائشة فذكرت ولا بوزن ذرو الوقت فذكرت مبنيا للمفعول (ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال احباستناهي) أي ما نعتنا من السفر فلاجل طواف الإفاضة بسبب الحيض
نظامه عليه الصلاة والسلام أنها لم تطفه وهمزة الاستفهام نابتة للكشمية (قالوا إنما أقد
أفاضت) أي طافت طواف الإفاضة (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا) حبس علينا (إذا) لأنها
قد فعلت الذي قد وجب عليها وهو طواف الإفاضة وهذا موضع الترجمة لأن حاصل المعنى أن
طواف الوداع ساقط عنها وحديث النسائي وأبي داود عن الحرث بن عبد الله بن أويس الثقفي قال
أتيت عمر رضي الله عنه فسألت عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ثم تحيض قال ليكن آخر عهدا
بالبيت فقال الحرث كذلك أقفاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاب عنه الطحاوي بأنه منسوخ
بحديث عائشة هذا وغيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع (أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال
(حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (أن أهل المدينة)
وعند الإسماعيلي من طريق عبد الوهاب الثقفي أن ناسا من أهل المدينة وهو يفيد أن المراد من
قوله أن أهل المدينة بعضهم (سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طافت) طواف الإفاضة
(ثم حاضت قال) ابن عباس (الهم) أي للذين سألوه (تنهر) هذه المرأة التي طافت ثم حاضت (قالوا)

٢ قوله متعلق بقوله صلى الظاهراته تنازع صلى ووقد اه

حدثنا محمد بن معمر بن ربيعة القيسي (٢٥٤) قال حدثنا أبو هشام المخزومي عن عبد الواحد وهو ابن زياد قال حدثنا

عثمان بن حكيم حدثني عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه

عبيد الله بن أبي جعفر هذا كلام الحميدي وهو مليح نفيس وكذا قال الدارقطني أن الأعرج أثنان يرويان عن أبي هريرة أحدهما وهو المشهور عبد الرحمن بن هرم الثاني عبد الرحمن بن سعد مولى بني مخزوم وهذا هو الصواب وقال أبو مسعود الدمشقي ما واحد قال أبو علي الغساني الجبائي الصواب قول الدارقطني والله أعلم وأعلم أنه يشترط لجواز سجود التلاوة وصحته شروط صلاة النفل من الطهارة عن الحدث والنجس وستر العورة واستقبال القبلة ولا يجوز السجود حتى يتم قراءة السجدة ويجوز عندنا سجود التلاوة في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها لانها ذات سبب ولا يكره عندنا ذوات الاسباب وفي المسئلة خلاف مشهور بين العلماء وفي سجود التلاوة مسائل وتقريرات مشهورة في كتب الفقه وبالله التوفيق

* (باب صفة الجلوس في الصلاة وكيفية وضع اليدين على الفخذين)

(قوله عن ابن الزبير رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه

أي السائلون لابن عباس (لأننا أخذ بقولك وندع قول زيد) هو ابن ثابت وندع بالواو والنصب جواب النفي وللحموي والمسألة قولي فنضع بالفاء بدل الواو والنصب أيضا كذلك وفي رواية عبد الوهاب الثقفي أفتبينا أو لم تفتننا زيد بن ثابت يقول لا تنفري أي حتى تطوف طواف الوداع (قال) ابن عباس (إذا قدمتم المدينة فاسألوا) عن ذلك من بها والذي في اليونانية فسألوا (فقدموا المدينة فسألوا) كان فيمن سألوا ما سليم) برفع ام وهي أم انس (فذكرت) أي أم سليم (حدثت صفية) المعروف (رواه) أي الحديث المذكور (خالد) الحذاء فيما وصله البيهقي (وقائدة) فيما وصله أبو داود الطيالسي في مسنده كلاهما (عن عكرمة) عن ابن عباس * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رخص للعاث (بضم الراء) من المدينة ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للعاث (ان تنفر) بكسر الفاء (إذا افاضت) طافت للافاضة قبل ان تحيض (قال) طاوس بالاسناد المذكور (ومع ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يقول انها لا تنفر) أي حتى تطهر وتطوف للوداع (ثم سمعته) أي ابن عمر (يقول) بعد) بضم الدال أي بعد أن قال لا تنفر (ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهن) أي للبيضاء في ترك طواف الوداع بعد أن طفن طواف الافاضة قال في الفتح وهذا من مراسيل الصحابة لأن ابن عمر لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك ما رواه النسائي والطحاوي عن طاوس انه سمع ابن عمر يسأل عن النساء إذا حضن قبل النفرة وقد أفضن يوم النحر فقال ان عائشة كانت تذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لهن قبل موته بعام وفي رواية الطحاوي قبل موت ابن عمر بعام * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) ابن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا من المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (ولا نرى) بضم النون أي لا نظن وفي نسخة ولا نرى بفتحها (الالحج) أي لا نعرف غيره ولم يكونوا يعرفون العرفة في أشهر الحج (فقدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة) هو من باب * علمتها اتينا وما باردا * أو على طريق الجحاز (ولم يحل) بفتح أوله أي من احرامه (وكان معه الهدى طواف) ولا يلى الوقت وطاف بالواو بدل التاء (من كان معه من نسائه وأصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدى) منهم (فخاضت هي) أي عائشة وكان ابتداء حيضها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة (فنسكننا سكننا من حننا) فلما كانت ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين ولا يلى ذرعن الحموي والمستلى ليلة الحصة بالمد (ليلة النفر) من متى برفع له في الموضوعين جميعا على ان كان تامة وليلة النفر بدل أو خبر مبتدأ مضمرة أي هي ليلة النفر قال في التقييد وجوز رفع الاولى ونصب الثانية وعكسه ولم يبين وجهه قال في المصابيح ولا يمكن أن يكون نصب ليلة النفر على أنها خبر كانا إذا لمعنى له وانما كان تامة وليلة النفر منصوب بمحذوف تقديره أعنى ليلة النفر وأما نصب الاولى ورفع الثانية فوجهه أن تجعل كان ناقصة واسمها ضمير يعود الى الرحيل المفهوم من السياق وليلة الحصة خبرها وليلة النفر خبر مبتدأ مضمرة أي هي ليلة النفر اهـ والذي في اليونانية رفعهما ولا يلى ذليلة الحصة ليلة النفر بنصهما (قالت) عائشة يا رسول الله كل أصحابك يرجع بحج منفرد عن العمرة (وعمرة) منفردة عن الحج (غيري) فاني أرجع بحج ليس لي عمرة منفردة عن الحج (قال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت تطوف) بمحذوف النون تخفيفا وقيل حذفها من غير ناصب

قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه

* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن عجلان ح وحدثنا (٢٥٥) أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا

أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعوه ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقمه كفه اليسرى ركبته * وحدثنا محمد بن رافع وعبد ابن حميد قال عبد الله بن رافع وعبد ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ورفع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فسدعها ياريد اليسرى على ركبته اليسرى بإسطها عليها * وحدثنا عبد بن حميد حدثنا يونس بن محمد حدثنا حماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثاً وخسين وأشار بالسبابة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مسلم بن أبي مرزوق عن علي بن عبد الرحمن المعاذي أنه قال رآني عبد الله بن عمر وأنا أعبت بالخصى في الصلاة فلما وفي رواية أشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقمه كفه اليسرى ركبته وفي رواية ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ووضع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فسدعها ياريد

أوجاز لغة فصحة ولا يذرت طوفين بآبائها (بالبيت ليالي قد منّا) مكة (قلت لا) قال الحافظ بن حجر كذا اللالك في رواية أبي ذر عن المستملي قلت بلى وهي محمولة على أن المراد ما كنت أطوف (قال فخر بن مع أخيك) عبد الرحمن بن أبي بكر (إلى التسعين فأهلي بعمره) لمسألهما كانت متعة قالت لا ونفي التمتع وإن كان لا يلزم منه الحاجة إلى العمرة لجواز القرآن وهي كانت قارنة كما عند الأكثر كما هو صريح رواية مسلم وإنما مرها صلى الله عليه وسلم بالعمرة تطيباً بالقلها حيث أرادت عمرة منفردة (وموعده مكان كذا وكذا) سبق في باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات ثم أتيا ههنا أي المحصب ومكان نصب على الظرفية قالت عائشة (فخرجت مع عبد الرحمن إلى التسعين فأهلات بعمره وحاضته صفية بنت حيي) في أيام منى ليلة النحر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حنق) بفتح أوله ما وسكون ثانيه مامع القصر من غير توين ويجوز التووين لغة وصوبه أبو عبيد لان المراد الدعاء بالعقر والحلق كرميا وسقيا ونحو ذلك من المصادر التي يدعى بها وعلى الأول هونعت لادعاء ثم معنى عقرى أي عقرها الله أي جرحها أو جعلها عاقراً لا تلد أو عقر قومها ومعنى حلقى حلق شمرها وهونى المرأة أو أصابها وجع في حلقها وأحلق قومها بشؤمها أي أهلكهم وحكى القرطبي أنها كلمة تقولها اليهود للعائض فهذا أصل هاتين الكلمتين ثم اتسع العرب في قولها ما غير إرادة حقيقة كما قالوا قاتله الله ونحو ذلك وقول الزركشي كان بطل فيه توبيخ الرجل أهله على ما يدخل على الناس بسببها كما لو صح الصديق عائشة رضي الله عنهم في قصة العدة تعقبه ابن المنبر بأنه لا يمكن أن يحمل على التوبيخ لأن الحيض ليس من صنيعها وقد جاء في الحديث الآخر أن هذا الأمر كتبه الله تعالى على بنات آدم وإنما هذا القول يجري على سبيل التعجب ولم يقصد معناه وقول القرطبي وغيره شتان بين قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما حاضت معها في الحج هذا شيء كتبه الله على بنات آدم لما يشهر به من الميل إليها والخصومة عليها بخلاف صفية تعقبه الحافظ بن حجر بأنه ليس فيه دليل على اتضاع قدر صفية عنده لكن اختلف الكلام باختلاف المقام فعائشة دخل عليها وهي تبكي أسفاً على ما فاتها من النسك فسلاها بذلك وصفية أراد منها ما يريد الرجل من أهله فأبذلت له المانع فناسب كلامه مما خاطبها به في تلك الحالة (أنك لحابستنا) عن السفيربسبب الحيض المانع من طواف الأفاضة (أما كنت طقت يوم النحر) طواف الأفاضة (قالت بلى) طقت (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا بأس انقري) بكسر الفاء وفي رواية أبي سلمة قال أخرجني أي من منى إلى المدينة قالت عائشة (فلقيته) عليه الصلاة والسلام بالمحصب حال كونه (مصعداً) بضم الميم وكسر العين أي صاعداً (على أهل مكة وأنا) أي والحال أني (منهبط) عليهم (أنا) أي والحال أني (مصعدة) عليهم (وهو) أي والحال أنه (منهبط) عليهم بالشك من الراوي وسقطت الهمزة من قوله أو أنا مصعدة من رواية ابن عساكر كما رأيت في الفرع وأصله حيث رقم على الهمزة علامة السقوط له والظاهر أن العلامة البدر ابن الدمايني شرح عليها فقال جعلت بين جعل أول الخالين للاخير من صاحبي الحال وثانيهما الأول وبين العكس وصرح قوم بأولوية الوجه الأول لاشتقائه على فصل واحد بخلاف الثاني لاشتقائه على فصلين اه أي جعلت بين جعل أول الخالين الذي هو مصعد الأخير من صاحبي الحال الذي هو ضمير المفعول في لقيته وثانيهما الذي هو أنا منهبطة لصاحب الحال الأول الذي هو ضمير الفاعل وهو التاء وبين العكس بأن جعلت الثاني من الخالين الذي هو وهو منهبط للاخير من صاحبي الحال الذي هو ضمير المفعول والاول الذي هو مصعدة للاول الذي هو ضمير الفاعل وقوله لاشتقائه أي الاول على فصل واحد وهو أنا بخلاف الثاني لاشتقائه على فصلين هما أنا وهو فان قلت قوله وصرح قوم بأولوية الوجه الاول يخالف أقول صاحب المغني حيث قال ويجب

اليسرى على ركبته بإسطها عليها وفي رواية عنه ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثاً وخسين وأشار بالسبابة (الشرح)

انصرف نهائي فقال اصنع كما كان رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم يصنع فقلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع

كون الاولى من المفعول والثانية من الفاعل تقليلا للفصل فصرح بالوجوب احيب بأن الرضى قال ان كون الاولى من المفعول والثانية من الفاعل جائز على ضعف لا واجب ثم ان قولها فلقبته مصعبا واما منبهة واما مصعبه وهو منبسط مشكك على هذه الرواية لان وقوع الاصعاد والاهباط في زمان واحد ومكان واحد من شخص واحد محال فيجمل على تعدد الزمان والمكان (وقال مسدد) مما رواه في مسنده في رواية أبي خليفة عنه قال حدثنا أبو عوانة ولفظه ما كنت طفت ليالى قد مننا (قلت لا) وهذا التعليق كما قاله في الفتح ثبت في غير رواية أبي ذر وسقط له (تابعه) ولا يذروا تابعه أى تابع مسددا (جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن العتمر (في قوله لا) وهذا سبق موصولا في باب التمتع والقران عن عثمان بن أبي شيبة عنه (باب من صلى العصر يوم النفر) من منى (بالابطح) وهو المحصب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) العنزي الزمى البصري قال (حدثنا اسحق بن يوسف) الأزرق الواسطي قال (حدثنا سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح القاء آخره عن مهملة مصغرا (قال سألت أنس ابن مالك) رضى الله عنه (أخبرني بشي علقته عن النبي صلى الله عليه وسلم أن صلى الظهر يوم التروية) ثامن ذى الحجة (قال يعني قلت فأن صلى العصر يوم النفر) من منى (قال) صلى (بالابطح) وهو المحصب وهذا موضع الترجمة (افعل كما يفعل امرأك) أى صل حيث يصلون وفيه دليل على الجواز * وبه قال (حدثنا عميد المتعالم) بحذف الياء (ابن طاب) الأنصاري البغدادي (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال أخيه بنى) بالأفراد (عروة بن الحرث) بفتح العين (ان قتادة) ابن دعامه (حدثه عن أنس بن مالك رضى الله عنه) ولا يذروا أن أنس بن مالك (حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرأ سورة المصباح) يتعلق بقوله صلى وقوله وقرأ عطف عليه (ثم ركب إلى البيت فطاف به) للوداع وقوله صلى الظهر لا يتناقض أنه عليه الصلاة والسلام لم يرم الأبعد الزوال لأنه روى فنفرد فنزل المحصب فصلى به الظهر (باب المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهمةين ثم موحدة اسم لمكان متسع بين مكة ومنى وهو أقرب إلى منى ويقال له الأبطح والبطحاء وخيف بنى كائنة وحده ما بين الجبلين إلى المقبرة والمراد حكم النزول به * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان الثوري) (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت انما كان المحصب (منزل) بالرفع قال ابن مالك في رفعه ثلاثة أوجه * أحدها أن تجعل ما بمعنى الذى واسم كان ضمير يعود على المحصب وخبرها محذوف والتقدير ان الذى كانه هو يعنى ان المنزل الذى كان المحصب ايام منزل ينزله النبي صلى الله عليه وسلم فنزل خبران * الثانى أن تكون ما كافة ومنزل اسم كان وخبرها ضمير محذوف عائد على المحصب وفي هذا الوجه تعريف الخبر وتكثير الاسم الا أنه نكرة مخصصة بصفة فاسمى لذلك * الثالث أن يكون منزل منصوبا في اللفظ الا أنه كتب بالألف على لغة ربيعة فانهم يفتقون على المنسوب المنون بالسكون اه وتعبه البدر الدماميني بأن الوجه الثالث ليس توجيه للرفع بوجه وقد قال أولا في رفعه أى رفع منزل ثلاثة أوجه وعد الثالث وهو مقتضى للنصب للرفع ثم كيف يتجه به هذا مع ثبوت الرواية بالرفع وهل هذا الامتياز للنصب لان الراوى اعتمد على صورة الخط فظنه مرفوعا فيظن به كذلك ولم يستند فيه الى رواية فها هذا الكلام ولا يذروا انما كان أى المحصب منزل بالنصب (ينزله النبي صلى الله عليه وسلم ليكون) النزول به (أسهل) أسهل (الخروجه) راجعا الى المدينة ليستوى في ذلك البطي والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم في السحر ورحيلهم بأجمعهم الى المدينة (تعنى) عائشة (بالابطح) يتعلق بقوله ينزله ولا يذروا عن النكسمة بنى تعنى الأبطح باسقاط حرف الجر * وبه

قول كان اذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه الى تلى الابهام ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى * وحدثننا ابن أبي عريضة عن سفيان عن مسدد بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن النعماني قال صليت الى جنب ابن عمر فذكر نحو حديث مالك وزاد قال سفيان وكان يحيى بن سعيد حدثنا به عن مسلم ثم حدثني مسلم

هذا الذى ذكره من صفة القعود هو التورك لكن قوله وفرش قدمه اليمنى مشكل لان السنة في القدم اليمنى أن تكون منصوبة باتفاق العلماء وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة على ذلك في صحيح البخارى وغيره قال القاضي عياض رضى الله عنه قال الفقيه أبو محمد الحشنى صوابه وفرش قدمه اليسرى ثم أنكر القاضي قوله لانه قد ذكر في هذه الرواية ما يفعل باليسرى وأنه جعلها بين فخذه وساقه قال ولعل صوابه ونصب قدمه اليمنى قال وقد تكون الرواية صحيحة في اليمنى ويكون معنى فرشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولا فتح أصابعها كما كان يفعل في غالب الأحوال هذا كلام القاضي وهذا التأويل الأخير الذى ذكره هو المختار ويكون فعل هذا البيان الجواز وان وضع أطراف الأصابع على الأرض وان كان مستحيبا يجوز تركه وهذا التأويل له نظائر كثيرة لاسيما في باب الصلاة وهو أولى من تغليب رواية ثابتة في الصحيح واتفق عليها جميع نسخ مسلم وقد سبق اختلاف العلماء في ان الأفضل

في المجلس في التمهيد من التوراة أم الافتراض فذهب مالك وطائفة تفضل التورك فيها لهذا الحديث ومذهب أبي حنيفة قال

وطائفة تفضل الاقتراش ومذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة يفتش (٢٥٧) في الاول ويترك في الاخير لحديث أبي حميد

الساعدي ورفقته في صحيح البخاري وهو صريح في الفرق بين التشهدين قال الشافعي رحمه الله تعالى والا حديث الواردة بتورك أو افتراش مطابقة لمبين فيها انه في التشهدين أو أحدهما وقد بينه أبو حميد ورفقته ووصفوا الاقتراش في الاول والتورك في الاخير وهذا مبين فوجب حمل ذلك الجمل عليه والله أعلم وأما قوله ووضع يده اليسرى على ركبته وفي رواية ويلقم كفه اليسرى ركبته فهو دليل على استحباب ذلك وقد أجمع العلماء على استحباب وضعها عند الركبة أو على الركبة وبعضهم يقول يعطى أصابعها على الركبة وهو معنى قوله ويلقم كفه اليسرى ركبته والحكمة في وضعها عند الركبة منعها من العبث وأما قوله ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى فيجمع على استحبابه وقوله أشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى وفي الرواية الاخرى وعقد ثلاثا وخسين هاتان الروايتان محمولتان على حائض ففعل في وقت هذا وفي وقت هذا وقد رآهم بعضهم الجمع بينهما بان يكون المراد بقوله على أصبعه الوسطى أي وضعها قريبا من أسفل الوسطى وحينئذ يكون بمعنى العقد ثلاثا وخسين وأما الإشارة بالسبابة فستحبه عندنا للاحد حديث الصحابة قال أصحابنا يشير عند قوله لا اله الا الله من الشهادة ويشير بسبحة اليمنى لا غير فلا كانت مقطوعة أو عليله لم يشير بغيرها لامن أصابع اليمنى ولا اليسرى والسنة أن لا يجاوز بصره اشارته

قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار وسقط قال عمر لابن عساکر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح قال الحافظ بن حجر قال الدراقطني هذا الحديث سهو سهفان من الحسن بن صالح عن عمرو بن دينار يعني أنه دلّسه هناك عن عمرو وتعب بأن الحميدي أخرجه في مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خزيمة عن سفيان فاتفقت تهمة تدليسه (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس التخصيب) أي النزول في المحصب وهو الاطباع (بشيء) من أمر المناسك الذي يلزم فعله (أنما هو منزل نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم) للاستراحة بعد الزوال فصلى فيه العصرين والمغربين وبات فيه ليلة الرابع عشر لم يكن لما نزل به عليه الصلاة والسلام كان النزول به مستحبا اتباعا له لتقريره على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده رواه مسلم عن ابن عمر يلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ينزلون الاطباع قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده وهذا مذهب الشافعية والمالكية والجمهور (باب النزول بذي طوى) بتثليث الطاء غير مصروف ويجوز صرفه موضع بأسفل مكة (قيل أن يدخل مكة والنزول) بالجر عطفًا على النزول السابق (بالطعام) التي بذي الحليفة) احترز به عن البطحاء التي بين مكة ومي (إذا رجع) الحاج (من مكة) الى المدينة * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله بن المنذر الحزامي بالزاي أحد الأئمة وثقة ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدراقطني وتكلم فيه أحد من أجل القرآن وقال الساجي عنده منا كبر وتعب ذلك الخطيب وقد اعتمد البخاري واتفق من حديثه وروى له الترمذي والنسائي قال (حدثنا الوضعة) بفتح المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض الليثي قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الاسدي مولى آل الزبير الامام في المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) ولابن عساکر عن ابن عمر (رضي الله عنهما) كان يبيت بذي طوى) بتثليث الطاء غير مصروف ويجوز صرفه وللمسئلي والجوي بذي الطوى التي (بين الغنيتين) تنبيه ثنية وهي طريق العقبة (ثم يدخل من الثنية التي بأعلى مكة وكان اذا قدم حاجا) ولغير أبي ذر اذا قدم مكة حاجا (او معقرا) بات بذي طوى واذا أصبح ركب (لم ينخ ناقته الا عند باب المسجد الحرام) ثم يدخل فيأتى الركن الاسود فيداه ثم يطوف سبعا) أي سبع مرات (ثلاثا) سبعا) نصب على الحال أو صفة لثلاثا (واربعًا مشيا) كذلك (ثم ينصرف فيصل على سجدتين) من باب اطلاق اسم الجزء على الكل أي ركعتين بسجدة ثم ما ولا يذرعن الكنتهين ركعتين والمراد ركعتا الطواف (ثم ينطلق قبل ان يرجع الى منزله فيطوف بين الصفا والمروة) سبعا (وكان اذا صدر) أي يرجع متوجها نحو المدينة (عن الحج او العمرة ناخ) راحلته (بالطعام التي بذي الحليفة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم ينخ بها) وهذا النزول ليس من المناسك * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي (قال سئل عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن المحصب) بضم الميم وتشديد الصاد المقتوحة ولا يذروا ابن عساکر عن التخصيب بالمنشأة القوقية وسكون الحاء وكسر الصاد وهو النزول بالمحصب لما ذكر (حدثنا عبيد الله) العمري المذکور (عن نافع) مولى ابن عمر (قال نزل بها) أي بمنزلة المحصب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا من مراسلات نافع (وعمر) منقطع (وابن عمر) موصول ويحتمل ان يكون نافع سمع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولا (وعن نافع) بالاسناد السابق (ان ابن عمر رضي الله عنهما) كان يصلي بها يعني المحصب (فسر الضمير المؤنث بالمذكر على ارادة البقعة ولان من أسماء البطحاء الظهور والعصر احسبه) أي

(٣٣) قسطلاني (ثالث) وفيه حديث صحيح في سنن أبي داود ويشير بها موجهة الى القبلة وينوي بالاشارة التوحيد

حدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد (٢٥٨) عن شعبة عن الحكم ومنصور عن مجاهد عن أبي معمر أن أميراً كان بمكة يسلم

تسليمتين فقال عبد الله أتى علقها قال الحكم في حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يفعله * وحدثني أحمد بن حنبل - حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن الحكم عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال شعبة رفعه مرة أن أميراً أو رجلاً سلم تسليمتين فقال عبد الله أتى علقها * وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا أبو عامر العقدي حدثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل ابن محمد عن عامر بن سعد عن أبيه قال كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خده

والإخلاص والله أعلم وأعلم أن قوله عقد ثلاثا وخسين شرطه عند أهل الحساب أن يضع طرف الخنصر على البنصر وليس ذلك مراداهما بل المراد أن يضع الخنصر على الراحة ويكون على الصورة التي يسميها أهل الحساب تسعة وخسين والله أعلم

باب السلام للتحليل من الصلاة عند فراغها وكيفيته *

قوله أن أميراً كان بمكة يسلم تسليمتين فقال عبد الله أتى علقها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله وعن سعد رضي الله عنه قال كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خده فقوله أتى علقها هو بفتح العين وكسر اللام أي من أين حصل هذه السنة وظفر بها فيه دلالة لمذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف أنه يسن تسليمتان وقال مالك وطائفة أنما يسن تسليمة واحدة وتعلقوا

أظنه قال والمغرب قال خالد هو ابن الحرث (لأشأن في العشاء) يعني أن الشك انما هو في المغرب وأخرج الاسماعيلي عن أيوب وعن عبد الله بن عمر جميعاً عن نافع أن ابن عمر كان يصلي بالبطح الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير شك في المغرب ولا في غيرها (ويجمع هجاء) أي ينام نومة (ويذكر) أي ابن عمر (ذلك) التصيب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ووسع مالك لمن لا يقتدي به في تركه وكان يفتي بالترك سرّاً لا يشتهر ذلك ففتلته السنة (باب من نزل بذي طوى إذا رجع من مكة) إلى مئذنه (وقال محمد بن عيسى) بن الطباع البصري (حدثنا حماد) هو ابن سلمة فيما جزم به الاسماعيلي أو هو ابن يزيد كما جزم به المزني وقال الحافظ بن حجر أنه الظاهر (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا أقبل) من المدينة إلى مكة (بات بذي طوى حتى إذا أصبح دخل) مكة (وإذا نقر) من منى (مر بذي طوى) وللكشميه منى حر من ذي طوى (وبات بها حتى يصبح وكان يذكر) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله ذلك (وليس هذا من مناسك الحج كما هو وإنما يؤخذ منه أما كان نزوله صلى الله عليه وسلم ليأسي به فيها ألا يخلو شيء من أفعاله عن حكمة) (باب جواز) (التجارة أيام الموسم) بفتح الميم وسكون الواو وكسر السين المهملة قال في القاموس موسم الحج بمجتمعه (و) جواز (البيع في أسواق الجاهلية) وهي أربعة عكاظ وذو الحجاز بمجنة بفتح الميم والجيم والنون المشددة على أميال يسيرة من مكة بناحية من الظهران ويقال هي على ريد من مكة وهي لكثرة وحباشة بضم المهملة وتخفيف الموحدة وبعد الألف شين معجمة وكانت بارض بارق من مكة إلى جهة اليمن على ست مراحل ولا ذكر الأخيرين في هذا الحديث ثم أخرج أحمد عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث ثلاث عشرة سنة يبيع الناس في منازلهم في الموسم بمجنة وإنما يذكرك سوق حباشة في الحديث لأنه لم يكن في مواسم الحج وإنما كان يقام في شهر رجب * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثناة المؤذن البصري قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك المكي (قال عمرو بن دينار) بفتح العين (قال ابن عباس رضي الله عنهما) وفي رواية إسحق بن راهويه في مسنده عن عيسى بن يونس عن ابن جريح أخبرني عمرو بن دينار عن ابن عباس (كان ذوا الحجاز) بفتح الميم والجيم المخففة وبعد الألف زاي وكانت بناحية عرفة إلى جانبها وعند ابن الكلبي مما ذكره الأزرق أنه كان لهذيل على فرسخ من عرفة وقول البرماوي كالكرمانى موضع بمعنى كان له سوق في الجاهلية فرده الحافظ بن حجر بما رواه الطبري عن مجاهد أنهم كانوا يبيعون ولا يبتاعون بعرفة ولا منى لكن روى الحافظ في مستدركه من حديث ابن عباس أن الناس في أول الحج كانوا يبتاعون بمعنى وعرفة وسوق ذي الحجاز ومواسم الحج يخافوا البيع وهم حرم فأنزل الله تعالى ليس عليكم جناح اه (وعكاظ) بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبعد الألف ظاء معجمة كغراب قال الرشاطي هي صحراء مستوية لا علم فيها ولا جبل إلا ما كان من الانصاب التي كانت بها في الجاهلية وعن ابن إسحق أنها فيما بين نخلة والطائف إلى بلاد يقال له الفتح بضم الفاء والقوية بعدها قاف وعن ابن الكلبي أنها كانت وراقرن المنازل بمرحلة على طريق صنعاء وكانت لقيس وثقيف (مجر الناس) بفتح الميم والجيم بينهما مشاة فوقية أي مكان تجارتهم (في الجاهلية) وفي رواية ابن عيينة أسواقاً في الجاهلية (فلما جاء الإسلام كانوا) أي المسلمين (كرها ذلك) قال في المصابيح فإن قلت أتى جواب لما هنا جملته اسمية وإنما أجازوه إذا كانت مصدرية باذا القجائية وزاد ابن مالك جواز وقوعها جواباً إذا تصدرت بالفاء نحو فلما أتجهاهم إلى البرفهم مقتصد والقرض أن ليس هنا إذا ولا الفاء وأجاب بأن الجواب محذوف لدلالة الجملة

باجاديت ضعيفة لتقاوم هذه الأحاديث الصحيحة ولو ثبت شيء منها جمل على أنه فعل ذلك لسان جواز الاقتصار على تسليمة واحدة الواقعة

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير * وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا صفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي عبد الله مولى ابن عباس أنه سمعه يخبر عن ابن عباس قال كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالا تكبير قال عمرو فذكرت ذلك لابي عبد الله فأنكره وقال لم أحدثك بهذا قال عمرو وقد أخبرني به قبل ذلك

وأجمع العلماء الذين بعدهم على أنه لا يجب الاتسامة واحدة فان سلم واحدة استحب له أن يسلمها تلقاء وجهه وان سلم تسليمتين جعل الأولى عن يمينه والثانية عن يساره وبطلت في كل تسليمة حتى يرى من عن جانبه خذله هذا هو الصحيح وقال بعض أصحابنا حتى يرى خذبه من عن جانبه ولو سلم التسليمتين عن يمينه أو عن يساره أو تلقاء وجهه أو الأولى عن يساره والثانية عن يمينه صحت صلاته وحصلت التسليمتان ولكن فاتته الفضيلة في كفيتهما وأعلم أن السلام ركن من أركان الصلاة وفرض من فروضها لا تصح إلا به هذا مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال أبو حنيفة رضي الله عنه هو سنة ويحصل التحلل من الصلاة بكل شيء ينافيه من سلام أو كلام أو حدث أو قيام أو غير ذلك واحتج الجمهور بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم وثبت في البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وبالحديث الآخر تحريمها التكبير وتحليلها التسليم

(باب الذكر بعد الصلاة) *

الواقعة بعده عليه أي فلما جاء الإسلام تركوا التجارة فيها كأنهم كرهوا ذلك اه وقال الزمخشري وكان ناس من العرب يتأثمون أن يتجروا أيام الحج وإذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم يقيم لهم سوق ويسعون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وفي رواية ابن عيينة كأنهم تأثموا أي خافوا الوقوع في الأثم للاستغفار في أيام النسك بغير العبادة حتى نزلت آية (ليس عليكم جناح أن تتغفروا) في أن تتغفروا أي تطلبوا (فضلا من ربكم) عطاء ورزقا منه يريد الربيح بالتجارة زاد أبي في قراءته (في مواسم الحج) الجار متعلق بجناح والمعنى أن الجناح منقطع ويذهب عنه بغيره لأنه لم يرد أن يتق الجناح مطلقا ويجعل انقضاء التجارة طرفا للتيق فيبعد لهذا أن يكون متعلقا به وقد كان أهل الجاهلية يصحون بعبادتهم هلال ذي القعدة ثم يذهبون منه إلى مجنة بعد مضي عشرين يوما من ذي القعدة فإذا رآوا هلال ذي الحجة ذهبوا من مجنة إلى ذي الحجاز فلبثوا به ثمان لئال ثم يذهبون إلى عرفة ولم تزل هذه الأسواق قائمة في الإسلام إلى أن كان أول ما ترك منها سوق عكاظ في زمن الخوارج سنة تسع وعشرين ومائة لما خرج الحروري بمكة مع أبي حنيفة المختار بن عوف خاف الناس أن ينتهبوا وخافوا الفتنة فمركت إلى الآن ثم ترك مجنة وذو الحجاز بعد ذلك واستغنوا بالأسواق بمكة ومضى وعرفة وآخر ما ترك سوق حباشة في زمن داود بن عيسى بن موسى العباسي في سنة سبع وتسعين ومائة (باب الادلاج) بهمزة وصل وتشديد الدال على صيغة الافعال بالتاء لأنها قبلت بالامتل ادخرا ادخارا أي السفر في آخر الليل (من المحصب) بعد المبيت به وفي رواية لابي ذر كافي فتح الباري الادلاج بهمزة قطع مكسورة على صيغة الافعال مصدر ادلاج واسكون الدال أي المسير في أول الليل والأول هو الصواب لأنه المراد لا الثاني على ما لا يخفى نعم قيل إن كلا من الفعلين يستعمل في مسير الليل كيف كان والا كثرون على الأول * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) هو ابن غياث التميمي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) التميمي (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها قالت حاضت صفية) بنت حيي أم المؤمنين رضي الله عنها بعد أن طافت طواف الأفاضة يوم النحر (ليلة النفر) من منى (فقلت ما أراي) بضم الهمزة ما أظن نفسي (الاحابستكم) عن الرحلة إلى المدينة لا تنتظار طهرى وطوافي للوداع فظننت أن طواف الوداع لا يسقط عن الحائض قال الزمخشري في الفائق منه ولا أرى الضمير والمستهني والالغوا قال الأشرف يمكن على أن لا يجعل الاستثناء لغوا والمعنى ما أراي على حالة أو صفة الأعلى حالة أو صفة كوني حابستكم ونعقبه الطيبي فقال لم يرد بالغوان الأزائدة بل إن المستثنى معمول الفعل المذكور وذلك مسمى مفرقا (قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حاقى) بفتح أولهما من غير تنوين وجوزة أهل اللغة (طافت يوم النحر) طواف الأفاضة (قيل نعم) طافت (قال فأنشئ) بكسر الفاء أي أرحل * ورواة هذا الحديث إلى عائشة كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين وأخرجه مسلم في الحج وكذا النسائي وابن ماجه (قال أبو عبد الله) أي المؤلف (وزادني) في الحديث المذكور (محمد) وفي رواية ابن السكن محمد بن سلام وقال النسائي هو ابن يحيى الذهلي قال (حدثنا محاضر) بضم الميم وكسر الصاد المججمة ابن المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة ثم عين مهملة الهمداني الباهي الكوفي قال النسائي ليس به بأس وقال أحمد كان مغفلا ولم يكن من أصحاب الحديث وقال أبو حاتم ليس يثبت يكتب حديثه وقال أبو زرعة صدوق وقد أخرج له المؤلف حديثين بصورة التعليق الموصول عن بعض شيوخه عنه أحدهما هذا والآثر في البيوع وعلق له غيرهما وروى له مسلم حديثا واحدا في كتاب الأحكام عن خالد الحذاء مرفوعا بغيره وروى له الترمذي (قال حدثنا الأعشى عن ابراهيم) التميمي (عن الأسود عن عائشة

(فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير وفي رواية أن رفع الصوت

* حدثني محمد بن حاتم أخبرنا محمد بن جعفر (٢٦٠) أخبرنا ابن جريج ح وثني اسحق بن منصور والاذنلة قال أخبرنا عبد الرزاق

أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أن أبا عبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال قال ابن عباس كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته

بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته هذا دليل لما قاله بعض السلف أنه يستحب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة وعن استنبه من المتأخرين ابن حزم الظاهري ونقل ابن بطال وآخرون أن أصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استعجاب رفع الصوت بالذكر والتكبير وحمل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على أنه جهر وقتنا يسيرا حتى يعلمهم صفة الذكر لا أنهم جهر وادعاء قال فاخترت للإمام والمأموم أن يذكر الله تعالى بعد الفراغ من الصلاة ويحتمل أن ذلك الآن يكون إماما يريد أن يعلم منه فيجهر حتى يعلم أنه قد تعلم منه ثم يسر وحمل الحديث على هذا وقوله كنت أعلم إذا انصرفوا ظاهره أنه لم يكن يحضر الصلاة في الجماعة في بعض الأوقات لصغره (قوله أخبرني بدأ أبو معبد ثم أنكروه) في احتجاج مسلم بهذا الحديث دليل على ذهبه إلى صحة الحديث الذي يروى على هذا الوجه مع انكار المحدث له إذا حدث به عنه ثقة وهذا مذهب جمهور العلماء

رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر إلا الحج (بالنون ونصب الحج) فلما قدمنا مكة (أمرنا) صلى الله عليه وسلم (أن نحل) بفتح أوله وكسر نائه أي من أحرمانا (فلما كانت ليلة) يوم (النفر) من منى (حاضرت صفية بنت حيي) رضي الله عنها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم حلق عقرى) في السابقة تقديم المؤخر (ما راها) بضم الهمزة أي ما أظن صفية (الاحباستكم ثم قال كنت طفت) بخذف همزة الاستفهام (يوم النحر) طواف الافاضة (قالت) صفية (نعم) طفت (قال فانفري) بكسر الفاء رحلي قالت عائشة (قلت يا رسول الله اني لما كن حلالا) أي حين قدمت مكة لاني لم أكن تمتع بل كنت قارئة (قال) لها عليه الصلاة والسلام (فانفري من التعميم) وانما أمرها بالاعتماد على تطيب قلبها حيث أرادت ان يكون لها عمرة منقلة كسائر أمهات المؤمنين (فخرج معهما أخوها) عبد الرحمن بن أبي بكر قالت عائشة (فلقيناه) أي النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قضيت العمرة ورجعنا إلى المنزل حال كونه (مدحيا) بتدبير الدال أي سائر من آخر الليل إلى مكة لطواف الوداع (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (مؤدك مكان كذا وكذا) ينصب مكان على الظرفية وفي بعض النسخ مكان بالرفع خبر مؤدك والمراد موضع المنزلة أي أنه صلى الله عليه وسلم لما لقيا قال لعائشة موضع المنزلة كذا وكذا يعني تكون الملاقة هناك حتى إذا عاد صلى الله عليه وسلم من طوافه يجمع بينهما هناك للرحيل (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذر وثبتت لغيره (باب العمرة) بضم العين مع ضم الميم واسكانها وفتح العين واسكان الميم وهي في اللغة الزيادة وقيل القصد إلى مكان عام وفي الشرع قصد الكعبة للنسك بشرط مخصوصة (وجوب العمرة وفضلها) ولا يوجب ذرو الوقت باب وجوب العمرة وفضلها ولا يوجب ذرع المستمل أبواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وسقط عنه عن غيره أبواب العمرة وللأصيل وكريهة باب العمرة وفضلها حسب وسقط لابن عساكر باب العمرة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (ليس أحد) من المكلفين (الأول عليه حجة وعرة) واجبتان مع الاستطاعة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله إمامنا الشافعي وسعيد بن منصور كلاهما عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت طاوسا يقول سمعت ابن عباس يقول والله (أنهم القري) نتمها في كتاب الله عز وجل وأتوا الحج والعمرة لله) الضمير الأول في قوله أنهم القري نتمها للعمرة والثاني لفريضة الحج والأصل لفريضة أي لفريضة الحج لكن قصد التشاكل فخرج على هذا الوجه بالتأويل فوجب العمرة من عطفها على الحج الواجب وأيضا إذا كان الإتمام واجبا كان الانسداد واجبا وأيضا معنى أتوا أقموا وقال الشافعي فيما قرأته في المعرفة للسبقي والذي هو أشبه بظاهر القرآن وأولى بأهل العلم عندي وأسأل الله التوفيق أن تكون العمرة واجبة بأن الله تعالى قرنهما مع الحج فقال وأتوا الحج والعمرة لله وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل أن يحج وان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرامها وان خروج منها بطواف وسعي وحلاق وميقات وفي الحج زيادة عمل على العمرة وظاهر القرآن أولى إذا لم تكن دلالة اه و قول الترمذي عن الشافعي أنه قال العمرة سنة لانعلم أحدنا رخص في تركها وليس فيها شيء ثابت بأنها تطوع لا يريد بها أنها ليست واجبة بدليل قوله لانعلم أحدنا رخص في تركها لان السنة التي يرد فيها خلاف الواجب رخص في تركها قطعاً والسنة تطلق ويراد بها الطريقة بقية قاله الزين العراقي ومذهب الجنايلة الوجوب كالحج ذكره الاصحاب قال الزركشي منهم جزمه جمهور الاصحاب وعنه انها سنة والمشهور عن المالكية أن العمرة تطوع وهو قول الحنفية لنا ما سبق وحديث زيد بن ثابت عند الحاكم والدارقطني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج والعمرة فريضة لكن قال الحاكم الصحيح عن زيد بن ثابت

من المحدثين والنقهاء والاصوليين قالوا يحج به إذا كان انكار الشيخ له لتشكيكه فيه أو لتسنيته أو قال لا يحفظه ولا أدركاني من

حدثنا هرون بن سعيد وحرملة بن يحيى قال هرون حدثنا وقال (٢٦١) حرملة أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس بن

زيد عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة من اليهودي هي تقول هل شعرت أنكم تفتنون في القبور قالت فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبثنا ليالي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثتكم به وضو ذلك وخالفهم الكرخي من أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم فقال لا يجزئ به فاما اذا أنكره انكارا جازما قاطعا بتكذيب الراوي عنه وأنه لم يحدثه به قط فلا يجوز الاحتجاج به عند جميعهم لأن جزم كل واحد يعارض جزم الآخر والشيخ هو الاصل فوجب اسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في باقي احاديث الراوي لاننا لم نتحقق كذبه

* (باب استحباب التعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وقتنة الحيا والممات وقتنة المسيح الدجال ومن المأثم والمغرم بين التشهد والتسليم) * حاصل احاديث الباب استحباب التعوذ بين التشهد والتسليم من هذه الامور وفيه اثبات عذاب القبر وقتنة وهو مذهب أهل الحق خلافا لقاله معتزلة ومعنى فتنة الحيا والممات الحماية والموت واختلنوا في المراد بفتنة الموت فقبل فتنة القبر وقيل يحتمل أن يراد بها الفتنة عند الاحتضار أو ما الجمع بين فتنة الحيا والممات وقتنة المسيح الدجال وعذاب القبر فهو من باب ذكر الخاص بعد العام ونظائره كثيرة (قوله عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية قالت هل شعرت انكم

من قوله اه وفيه اسهيل بن مسلم ضعفه وأخرج الدارقطني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله ما الاسلام قال أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وأن تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تحج وتعمر قال الدارقطني اسناده صحيح وعن عائشة عند ابن ماجه والبيهقي وغيرهما باسناد صحيح قالت قالت يا رسول الله هل على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة وروى الترمذي وصححه أن أنبار بن لقيط بن عامر العقيلي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا التطعن قال حج عن أسك واعة رواه حجاج القائلون بالسنية بحديث في الاسلام على خمس فذكر الحج دون العمرة وأجابوا عن ثبوتها في حديث الدارقطني بأنها شاذة ومحدثات الحجاج بن أرطاة عن محمد بن المنكدر عن جابر عند الترمذي وقال حسن صحيح قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمرة أواجبة هي قال لا وان تعمرفه وأفضل لكن قال في شرح المهذب اتفق الحفاظ على انه حديث ضعيف ولا يعتد به قول الترمذي فيه حسن صحيح وقال العلامة الكمال ابن الهمام في فتح القدير انه لا ينزل عن كونه حسنا والحسن حجة اتناقا وان قال الدارقطني الحجاج بن أرطاة لا يجزئ به فقد اتفقت الروايات عن الترمذي على تحسين حديثه هذا وقد رواه ابن جريج عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرجه الطبراني في الصغير والدارقطني بطريق آخر عن جابر في صحيحه يحيى بن أيوب وضعفه وروى عبد الباقي بن قانع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج جهاد والعمرة تطوع وهو أيضا حجة وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الحج فريضة والعمرة تطوع وكفي بعبد الله قدوة وتعد طرق حديث الترمذي الذي اتفقت الروايات على تحسينه ترفعه الى درجة الصحيح كما أن تعدد طرق الضعيف ترفعه الى الحسن فقام ركن المعارضة والافتراض لا يثبت مع المعارضة لان المعارضة تمنع من اثبات مقتضاه ولا يخفى أن المراد من قول الشافعي الفرض الظني هو الوجوب عندنا ومقتضى ما ذكرناه ان لا يثبت مقتضى ما رويناه أيضا للاشتراك في موجب المعارضة فحاصل التقرير حجة عند تعارض مقتضيات الوجوب والنقل فلا يثبت ويثبت بحج دونه عليه الصلاة والسلام وأصحابه والتابعين وذلك بوجوب السنية فقلنا بها اه وأجاب القائلون بالاستحباب أيضا عن الآية بأنه لا يلزم من الاقتران بالحج أن تكون العمرة واجبة فهذا الاستدلال ضعيف وبأن في قراءة الشعبي والعمرة لله بالرفع ففصل بهذه القراءة عطف العمرة على الحج ارفع الاشكال * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم (مولى أبي بكر ابن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام مات مقتولا بقديد سنة ثلاثين ومائة وحديثه هذا من غرائب الصحيح لانه تفرد به واحتاج الناس اليه فيه فرواه عنه مالك والسفيان وغيرهما حتى ان سهيل بن أبي صالح حدث به عن سمي عن أبي صالح فكان سمي لا يسمعه من أبيه ويحقق بذلك تفرد سمي به قاله ابن عبد البر فيما حكاه عنه في الفتح (عن أبي صالح) ذكره كوان (السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة) يحتمل كما قاله ابن التين أن الى بمعنى مع كقوله تعالى الى أموالكم من أنصاري الى الله (كفارة لما بينهم) من الذنوب غير الكبائر وظاهرة أن العمرة الاولى هي المكفرة لانها هي التي وقع الخبر عنها أنها تكفر ولكن الظاهر من جهة المعنى أن العمرة الثانية هي التي تكفر ما قبلها الى العمرة السابقة فان التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع ان اجتناب الكبائر مكفر فماذا تكفر العمرة وأجيب بأن تكفير العمرة مقيد بزمانها وتكفيرا الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغاير من هذه الحيثية (والحج المبرور) الذي لا يخاطه اثم أو التقبل الذي لا رياء فيه ولا سمعة تفتنون في القبور فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبثنا ليالي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هل شعرت انه أوحى الى أنكم تفتنون في (٣٦٣) القبور قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعين من عذاب

ولا رقت ولا فسوق (ليس له جزاء الا الجنة) فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه
وفي الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج
والعمرة فانهم ما ينفقان الفقير كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة
ثواب الا الجنة * وهذا الحديث رواه مسلم والترمذي (باب من اعتمر قبل الحج) هل يجزيه ذلك
أم لا * وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو ابن ثابت بن عثمان المعروف بابن شجبويه قاله
الدارقطني وقال الحاكم أبو عبد الله هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يعرف بـردويه ورع المزري
وغيره هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك
المكي (أن عكرمة بن خالد) هو ابن العاصي بن هشام الخزرجي (سأل ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما عن العمرة قبل الحج فقال) ابن عمر (لاباس) زاد احمد وابن خزيمة فقالا لا بأس على أحد أن
يعتمر قبل الحج (قال عكرمة) بن خالد بالسناد السابق (قال ابن عمر) اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم
قبل أن يحج) ولما كان قوله في الحديث السابق أخبرنا ابن جريج أن عكرمة بن خالد سأل ابن عمر
يقضي أن الاسناد مرسل لأن ابن جريج لم يدرك زمان سؤال عكرمة لابن عمر استظهر المؤلف
بالتعليق الذي سيذكره عن ابن اسحق المصريح بالاتصال فقال (وقال ابراهيم بن سعد) بسكون
العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد تكلم فيه بلا قاذح مما وصله
أحمد (عن ابن اسحق) محمد صاحب المغازي قال (حدثني) بالافراد (عكرمة بن خالد) المذكور
(قال سألت ابن عمر مثله) ولفظ أحمد قد قدمت المدينة في نفر من أهل مكة فلقيت عبد الله بن عمر
فقلت انالم تحج قط أفنعم من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك فقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم عمره كلهما من المدينة قبل حجه قال فاعمرنا * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يبي الوقت حدثني (عمرو
ابن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي الصيرفي البصري قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك
ابن محمد النبيل قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال عكرمة بن خالد) هو الخزرجي السابق
(سألت ابن عمر رضي الله عنهما مثله) وقول ابن بطلال جواب ابن عمر بجواز الاعتقاد قبل الحج يدل
على أن مذهبه أن فرض الحج كان قد نزل على النبي صلى الله عليه وسلم قبل اعتباره وذلك يدل على
أن الحج على التراخي اذ لو كان وقته مضيقا لوجب إذا أخره الى سنة أخرى أن يكون قضاؤه لازما
باطل تعقبه ابن المنبر بأن القضاء خاص بما وقت بوقت معين مضيق كالصلاة والصيام وأما ليس
كذلك فلا يمتد تأخيره قضاء سواء كان على الفور أو على التراخي كما في الزكاة يؤخرها ما شاء الله بعد
تمكنه من أدائها على الفور فإن المؤخر على هذا الوجه يأثم ولا يعد أدائها بعد ذلك قضاء بل هو أداء
ومن ذلك الاسلام واجب على الكفار على الفور فلو تراخى عنه الكافر ما شاء الله ثم أسلم بعد
ذلك قضاء * هذا (باب) بالتشوين يذكرفيه (كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال
(حدثنا قتيبة) بن سعيد البغلاني البجلي قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو
ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد) المدني
النبوي (فاذا عبد الله بن عمر جالس) خبر عبد الله (الى حجرة عائشة) رضي الله عنها وعند أحمد في
رواية فضل عن منصور فاذا ابن عمر مستند الى حجرة عائشة (واذا اناس) بهمزة مضمومة وفي الفتح
ناس يحذفها للكشميهني وفي الفرع وأصله علامة ثبوتها الى الوقت (يصلون في المسجد صلاة
الضحى قال) مجاهد (فسالناه) أي ابن عمر (عن صلاتهم) التي يصلونها في المسجد (فقال) أي ابن
عمر صلاتهم على هذه الصفة من الاجتماع لها في المسجد (بدعة ثم قال) عروة بن الزبير وقع
النصرح بأنه عروة في مسلم في رواية عن اسحق بن راهويه عن جابر (له) أي لابن عمر (كم اعتمر

القبور * وحدثني هرون بن سعيد
وحمله بن يحيى وعمرو بن سواد
قال حمله أخبرنا وقال الآخران
حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
يستعين من عذاب القبور * وحدثنا
زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم
كلاهما عن جابر قال زهير
حدثنا جابر عن منصور عن أبي
وائل عن مسروق عن عائشة قالت
دخلت على عجوزان من عجم يهود
المدينة فقالتا ان أهل القبور
يعذبون في قبورهم قالت فكذبتم ما
ولم أنم أن أصدقهم ما خبرتنا
ودخل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت له يا رسول الله ان عجوزين
من عجم يهود المدينة دخلتا على
فزعمتا أن أهل القبور يعذبون في
قبورهم فقال صدقنا انهم يعذبون
عذابا نسمعه البهائم ثم قالت فما
رأيت بعد في صلاة الا يتعوذ من
عذاب القبور * وحدثنا هناد بن
السري حدثنا أبو الاحوص
عن أشعث عن أبيه عن مسروق
عن عائشة بهذا الحديث وفيه
قالت وما صلى صلاة بعد ذلك
الا سمعته يتعوذ من عذاب القبور
* حدثنا عمرو الناقد وزهير بن
حرب قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم
ابن سعد حدثنا أبي عن صالح
عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن
الزبير أن عائشة قالت سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يستعين في
صلاته من قسمة الدجال * حدثنا
نصر بن علي الجهضمي وابن نمير

هل شعرت انه أوحى الى أنكم

تفتنون في القبور وفي الرواية الاخرى دخلت على عجوزان من عجم يهود المدينة فذكرت أن النبي صلى الله عليه وسلم صدقهما هذا النبي

وابو كريب وزهير بن حرب جميعا عن وكيع قال ابو كريب حدثنا وكيع (٢٦٣) حدثنا الاوزاعي عن حسان بن عطاء عن محمد بن

أبي عائشة عن أبي هريرة عن يحيى ابن أبي كبر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انتم مداحكم فليست من الله من أربع يقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال * حدثني أبو بكر بن اسحق أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم قالت فقال له قائل ما أكثر ما تستعين من المغرم يا رسول الله فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف * وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي حدثنا حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة أنه سمع أبا هريرة يقول قال محمد بن علي انهما قضيتان جرت القضية الاولى ثم أعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ثم جاءت الجوزان بعد ليال فكدبتهما عائشة رضي الله عنهما ولم تكن عاتت نزول الوحي نائبات عذاب القبر فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول الجوزين فقال صدقنا وأعلم عائشة رضي الله عنهما انه كان قد نزل الوحي بائبانه وقولها لم أنعم أن اصدقهما أي لم تطب نفسي أن اصدقهما ومنه قولهم في التصديق نعم وهو بضم الهاء واسكان الزون وكسر العين (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم)

النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي عمره أربع ولا يذر أربعاً بالنصب أي اعتمر أربعاً قال ابن مالك لا أكثر في جواب الاستفهام مطابقة اللفظ والمعنى وقد يكتفى بالمعنى من الأول قوله تعالى قال هي عصا أتوكأ في جواب وماتك بيمينك يا موسى ومن الثاني قوله عليه الصلاة والسلام أربعين يوماً ما جاب بالقول السائل ما لبث في الأرض فأضمر يلبث ونصب به أربعين ولو قصد تكميل المطابقة لقال أربعون لأن الاسم المستفهم به في موضع الرفع فظهر بهذا أن الوجهين جائزان لأن النصب أقبس وأكثر نظراً قال ويجوز أن يكون أربع كتب بلا ألف على لغة ربيعة في الوقف بالسكون على المنصوب المنون اهـ وهذا مثل ما سبق له قريبا وقد مر قول العلامة البدر الدماميني انه مقتض للنصب للرفع (أحدها) أي العمرات كانت (في) شهر (رجب) بالنسبة (فكرهنا ان ترد عليه قال ومعهما استئذان عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها أي حس مرور السوال على أسنانها (في الحجة فقال عروة) بن الزبير لعائشة (يا أمه) بالالف بين الميم والهاء المضمومة في الرفع وغيره وقال الحافظ بن حجر والبرماوي كانكر ما ييسكونها ولا يوزن الوقت والاصلي بأمه بحذف الألف وسكون الهاء وفي نسخة يا أم المؤمنين وهذا بالمعنى الاعمال لأنها أم المؤمنين والسابق بالمعنى الاخص لأنها حالته (ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن) عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (قالت) عائشة رضى الله عنها (ما يقول) عبد الله (قال) عروة (يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرات) يسكون الميم وفتحها وضعا والتعريف لا يذر (أحدها) في شهر (رجب) قالت (أي عائشة) (يرحم الله أبا عبد الرحمن) بن عمر رضى الله عنهما (ما اعتمر) النبي صلى الله عليه وسلم (عمره الا وهو) أي ابن عمر (شاهده) أي حاضر معه (وما اعتمر) صلى الله عليه وسلم (في) شهر (رجب) قالت ذلكم اللغة في نسبته الى النسبان ولم تذكر عليه الا قوله اخذاهن في رجب وزاده سلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر يسمع قال لا ولانهم سكت قال النووي سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على أنه كان اشتبه عليه أو نسي أو شك اهـ وبهذا يجاب عما استشكل من تقديم قول عائشة الثاني على قول ابن عمر المتيقن وهو خلاف القاعدة المقررة * وبه قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الضحاك بن محمد قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عروة بن الزبير) بن العوام (قال سألت عائشة رضي الله عنها) أي عن قول ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرات اخذاهن في رجب (قالت ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب) زاد في الاولى قط * وبه قال (حدثنا حسان بن حسان) غير مصروف البصري نزيل مكة قال البخاري كان المقرئ يثني عليه وقال أبو حاتم منكر الحديث لكن روى عنه البخاري حديثين فقط احدهما هذا وأخرجه أبضا عن هبة وأبي الوليد الطيالسي بماتبعته عن همام والآخر في المغازي عن محمد بن طلحة عن جديده طرق آخر عن جديده قال (حدثنا همام) بتشديد الميم بعد فتح الهاء ابن يحيى ابن دينار العوذى الشيباني البصري (عن قتادة) بن دعامة قال (سألت أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع) بالرفع أي الذي اعتمره أربع (عمره الحديبية) بتخفيف الياء على الفصحى وعروة رفع بدل من أربع ولا يذر أربعاً بالنصب أي اعتمر أربع عمرات الحديبية بالنصب بدل من المنصوب (في ذي القعدة) سنة ست (حيث صدته المشركون) بالحديبية فخر الهدى بها وحلق هو وأصحابه ورجع الى المدينة (وعمره) بالرفع عطفا على المرفوع ولا يذر وعروة بالنصب عطفا على المنصوب (من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم) يعني قريشا وهي عمره القضاء والقضية وانما سميت بهما لأنه صلى الله عليه وسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن (٢٦٥) يقول قولوا اللهم انا نعوذ بك من عذاب

جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر
وأعوذ بك من قسنة المسيح الدجال
وأعوذ بك من قسنة الحميا والممات
(قال مسلم بن الحجاج) بلغني ان
طاوسا قال لابنه أدعوت بهافي
صلاتك فقال لا قال أعد صلواتك
لان طاوسا رواه عن ثلاثة وأربعة
أو كما قال حدثنا داود بن رشيد
قال حدثنا الوليد عن الاوزاعي
عن أبي عمار سمع شدا بن عبد الله
عن أبي أسماء عن ثوبان قال كان

الشهد الاخير والاشارة الى أنه لا
يستحب في الاول وهكذا الحكم
لان الاول مبني على التخفيف
(قوله ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم
السورة من القرآن وان طاوسا
رجه الله تعالى أمر ابنه حين لم يدع
بهذا الدعاء في اعادة الصلاة) هذا
كله يدل على تأكيد هذا الدعاء
والتعوذ والحث الشديد عليه
وظاهر كلام طاوس رحمه الله تعالى
انه حمل الامر به على الوجوب
فأوجب اعادة الصلاة لقوانه
وجهور العلماء على انه مستحب ليس
بواجب ولعل طاوسا أراد تأديب
ابنه وتأكيد هذا الدعاء عنده
لأنه يعتد وجوبه والله أعلم قال
القاضي عياض رحمه الله تعالى
ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم
واستعاذته من هذه الامور التي
قد عوفي منها وعصم انما فعله ليلتزم
خوف الله تعالى واعظامه والافتقار
اليه واتقدي به أمته وليبين لهم
صفة الدعاء والمهم منه والله أعلم

*(باب استحباب الذكر بعد
الصلاة وبين صفته)*

وهي عمرة القضية (و) الثالثة (من الجعرة حيث قسم غنائم حنين) بالصرف (و) الرابعة (عمرة
مع حجة) في ذي الحجة كما مر قال القاسمي هذا الاستثناء كلام زائد وصوابه أربع عمر في ذي
القعدة وعمرته من الحديبية الى آخره وقد عدها في آخر الحديث فكيف يستثنى أولا
قال عياض والرواية عندى هي الصواب وقد عدها بعد في الأربع فكله قال في ذي القعدة منها
ثلاث والرابعة عمرته في حجة وبه قال (حدثنا احمد بن عثمان) بن حكيم بن دينار لا ودى قال
(حدثنا شرح بن مسلمة) بفتح الميمين واللام وشريح بالشين المعجمة المضمومة والحاء المهملة قال
(حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن اسحق الهمداني السبيعي (عن أبي اسحق) عمرو بن
عبد الله السبيعي (قال سالت مسروقا) يعني ابن الاجدع (وعطاء) هو ابن أبي رباح (ومجاهدا)
هو ابن جبرئيل كما عتقر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا عتقر رسول الله) ولا في الوقت النبي
(صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) وسقط قوله في ذي القعدة في رواية أبوي ذر والوقت (قبل
أن يحج) حجة الوداع (وقال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنه يقول عتقر رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذي القعدة قبل أن يحج مرتين) لا يدل على نفي غيره لان مفهوم العدد لا اعتبار له
وقيل ان البراء لم يعد الحديبية لكونهم لم تتم والتي مع حجة لانها دخلت في أفعال الحج وكاهن أى
الأربعة في القعدة في أربعة أعوام على ما هو الحق كما ثبت عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم
لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ذي القعدة ولا ينافيه كون عمرته التي مع حجة في ذي
الحجة لان مبدأها كان في ذي القعدة لانهم خرجوا والخمس بقين من ذي القعدة كما في الصحيح وكان
احرامه بها في وادى العقيق قبل أن يدخل ذوالحجة وفعلها كان في ذي الحجة فصح طريقا لا ثبات
والنفي وأما ما رواه الدارقطني عن عائشة خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة
رمضان فقد حكم الحقاظ بغلط هذا الحديث اذ لا خلاف أن عمره لم تزد على أربع وقد عني أنس
وعدها وليس فيها ذكر شيء منها في غير ذي القعدة سوى التي مع حجة ولو كانت له عمرة في رجب
وأخرى في رمضان لكانت ستا ولو كانت أخرى في شوال كما هو في سنن أبي داود عن عائشة أنه عليه
الصلاة والسلام اعتمر في شوال كانت سبعة والحق في ذلك أن ما أمكن فيه الجمع وجب ارتكابه
دفعلا لا معارضة وما لم يمكن فيه حكمه يقتضى الاصح والاثبت وهذا أيضا يمكن الجمع بارادة عمرة
الجعرانة فانه عليه الصلاة والسلام خرج الى حنين في شوال والاحرام بها في ذي القعدة فكان
مجازا للقرب هذا ان صح وحفظ والا فالعمل عليه الثابت والله أعلم * ورواة هذا الحديث كلهم
كوفيون الاعطاء ومجاهد افكيان وفيه التحديث والعنقة والسؤال والسماع والقول (باب)
فضل (عمرة) تفعل (في) شهر (رمضان) * وبالسند قال (حدثنا سعد) بفتح السين المهملة
بعد ضم الميم والدال الاولى مشددة قال (حدثنا يحيى) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك (عن
عطاء) هو ابن أبي رباح ولمسلم أخبرني عطاء (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما) حال كونه
(يحجربنا) وحال كونه (يقول قال رسول الله) ولا في الوقت قال النبي (صلى الله عليه وسلم لامرأة من
الانصار) هي أم سنان كما عند المصنف وصحح مسلم في باب حج النساء (سمها ابن عباس) قال ابن
جرير (فسميت اسمها) وليس الناسي عطاء لانه سمها في حديثه المروى عند المؤلفين من طريق
حييد المعلى عنه في باب حج النساء لكن يحتمل أن يكون عطاء كان ناسيا لاسمها لما حدث به ابن
جرير وذكره لما حدث حييدا (ما منعك أن تحبين معنا) بآيات نون تحبين على اهمال ان
الناسية وهو قليل وبعضهم ينقل أنها لغة لبعض العرب ولا يذروا بن عساكر أن تحبى يذنفها
على أعمال أن وهو المشهور (قالت) أى أم سنان (كان لنا ضخم) بالنون والضاد المعجمة المنكسورة

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من (٣٦٦) صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال

والإكرام قال الوليد فقلت للاوزاعي كيف الاستغفار قال يقول أستغفر الله أستغفر الله (قال مسلم) أبو عمار شداد بن عبد الله شامي * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قالوا حدثنا أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن الحرث عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا المقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والإكرام وفي رواية ابن غير إذا جلال والإكرام * وحدثننا ابن غير قال حدثنا أبو خالد يعني الأجر عن عاصم بهذا الإسناد وقال إذا جلال والإكرام * وحدثننا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي حدثني شعبة عن عاصم عن عبد الله بن الحرث وخالد عن عبد الله بن الحرث كلاهما عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله غير أنه كان يقول إذا جلال والإكرام * وحدثننا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبه قال كتب المغيرة بن شعبه إلى معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وأحمد بن سنان قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن

(قوله إذا انصرف من صلاته

وبالحاء المهملة البعير الذي يستقي عليه (فركبه أبو فلان وابنه لزوجهما) أبي سنان (وابنها) سنان وفي النسائي والطبراني في قصة تشبه هذه اسمها أم معقل زينب وزوجها أبو معقل الهيثم ووقع مثله لا ثم طليق وأبي طليق عند ابن أبي شيبة وابن السكن وعند ابن حبان في صحيحه قالت أم سلمة حج أبو طلحة وابنه وتر كافي ونحوه عند ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عطاء وابن المدكور الظاهر أنه أنس لأن أبو طلحة لم يكن له ابن كبير يحج فيكون الممراد بالابن أنسابا مجازا ويؤيد ذلك أن في حديث البخاري أنهم من الأنصار وليت أم معقل أنصارية بل وفي سنن أبي داود أن أم معقل لم يحج معهم بل تأخر أرضه فمات وأما أم سنان فهي أنصارية أيضا وبالجملة فيصنعها أنها وقائع متعددة لمن ذكرهننا والضمير في قوله لزوجهما وابنها المرأة المذكورة من الأنصار وولم نأضهان كانا لأبي فلان وزوجها حج هو وابنه على أحدهما (وتركنا نأضهان ضح عليه) بفتح الضاد في الفرع وغيره وضبطه الحافظ بن حجر والعيني بالكسر كالنووي في شرح مسلم (قال) صلى الله عليه وسلم (فإذا كان رمضان) بالرفع على أن كان نامة ولا يذرعن الجوى والمستقلى فإذا كان في رمضان (اعتمرى) وفي نسخة فاعتمرى (فيه) فان عمرة في رمضان حجة ونحوها (قال) وللمستقلى أو نحوها من ذلك وسقط في رواية ابن عساکر قوله مما قال وحجة بالرفع خبر أن أي كحجة في الفضل ومسلم فان عمرة فيه تعدل حجة ولعل هذا هو السبب في قول المؤلفات ونحوها (قال) وقال المظهرى في قوله تعدل حجة أي تقابل وتماثل في الثواب لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت وقال الطيبي هذان باب المبالغة والحساق الناقص بالكمال ترغيبا وبعثا عليه والا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج قال ابن خزيمة رحمه الله إن الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله إذا أشبهه في بعض المعاني لاجتماعها لأن العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا النسك والى قول الزركشى كابن بطال أن الحج الذي يذهب إليه كان تطوعا لأن العمرة لا تجزئ عن حجة الفريضة رده ابن المنير فقال هو وهم من ابن بطال لأن حجة الوداع أول حج أقيم في الإسلام وقد تقدم أن حج أبي بكر كان اندارا ولم يكن فرض الإسلام قال فعلى هذا يستعمل أن تكون تلك المرأة كانت قامت بوظيفة الحج بعد أن أول حج لم تحضره ولم يأت زمان حج ثان عند قوله عليه الصلاة والسلام لها ذلك وما جاء الحج الثاني الأول رسول عليه الصلاة والسلام قد توفي فانما أراد عليه الصلاة والسلام أن يستحقها على استدراك ما فاتهم من البدار ولا سيما الحج معه عليه الصلاة والسلام لأن فيه منزلة على غيره اه وتعبه الحافظ بن حجر فقال وما قاله غير مسلم إذا لمانع أن تكون حجت مع أي بكر فسقط عنها الفرض بذلك لكنه بنى على أن الحج إنما فرض في السنة العاشرة حتى يسلم بما رده على مذهبه من القول بأن الحج على الفور وقال ابن التين يحتمل أن يكون قوله حجة على بابه ويحتمل أن يكون لبركة رمضان ويحتمل أن يكون محصا وصاحب هذه المرأة اه وفي رواية أحمد بن منيع قال سعيد بن جبيرة ولا أعلم هذا إلا هذه المرأة وحدها وقال ابن الجوزى فيه أن ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص القصد اه وقال غيره لما ثبت أن عمره صلى الله عليه وسلم كانت كلها في ذي القعدة وقع تردد لبعض أهل العلم في أن أفضل أوقات العمرة أشهر الحج أو رمضان ففي رمضان ما تقدم مما يدل على الأفضلية لكن فعله عليه الصلاة والسلام لما لم يقع إلا في أشهر الحج كان ظاهرا أنه أفضل إذ لم يكن الله سبحانه وتعالى يختار لنبية الاما هو الأفضل وأن رمضان أفضل لتخصيصه عليه الصلاة والسلام على ذلك فتركه لا قترانه بأمر يخصه كاشتغاله بعبادات أخرى في رمضان قتيلا وإن لا يشق على أمته فإنه لو اعتمر فيه لخرجوا معه ولقد كان بهم رؤوفارحيا وقد أخبرني بعض العبادات أنه تركها الثلاثين على أمته مع محبته لذلك كالقيام في رمضان به - ومحبته لأن يستقي بنفسه مع سقاة زمزم كيلا يغلغلهم الناس على سقائهم والذي يظهر أن العمرة في رمضان لا غيره عليه الصلاة والسلام أفضل وأما في حقه هو

استغفر ثلاثا) المراد بالانصراف السلام (قوله صلى الله عليه وسلم ولا ينفع ذا الجد منك الجد) المشهور الذي فلا

شعبة عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال أبو بكر وأبو بكر يب في روايتهما (٢٦٧) قال فأملأها على المغيرة فكتبت بها إلى

معاوية وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عبد بن أبي لبابة ابن وراثة مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة بن شعبة إلى معاوية كتب ذلك الكتاب له وروادني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين سلم بمثل حديثهم إلا قوله وهو على كل شيء قدير فإنه لم يذكره وحدثنا حماد بن عمر البكر أوى حدثنا بشر يعني ابن الفضل ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثني أزهر جيعا عن ابن عون عن أبي سعيد عن وراثة كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية إلى المغيرة بمثل حديث منصور والأعشى وحدثنا ابن أبي عمير المكي حدثنا سفيان حدثنا عبد بن أبي لبابة وعبد الملك بن عبد سمعنا وراثة كاتب المغيرة بن شعبة يقول كتب معاوية إلى المغيرة كتب إلى بشير سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب إليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا قضى الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجحذ منك الجحذ وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا أبي حدثنا هشام عن أبي الزبير قال كان ابن الزبير يقول في ذكر كل صلاة حين يسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة

عليه الجمهور انه يفتح الجيم ومعناه لا ينفع ذا الفسنى والخط منك غناه وضبطه جماعة بكسر الجيم وقد

سبق بيانه مبسوطا في باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع (قوله عن ابن عون عن أبي سعيد عن وراثة) اختلفوا في أبي سعيد هذا

فلا قال أفضل ما صنع لان فعله لم يمان جوارما كان أهل الجاهلية يمنعونه فأراد رد عليهم بالقول والفعل وهو لو كان مكروها لغيره لكنه في حقه أفضل والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في صحيحه (باب) مشروعية (العمره ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين وفتح الموحدة أي ليلة المبيت بالحصب وجميع السنة وقت للعمرة الحاج فيجتمع أحرامه بها قبل نفره أما قبل تحله فلا متناع ادخالها على الحج وأما بعده فلا شغل بالرمي والمبيت فهو عاجز عن التشاغل بعملها أما أحرامه بما بعده نفره فجميع ان كان وقت الرمي بعد النفر الا قبل باقيا لانه بالنفر يخرج من الحج وصار كالنوضي وقت الرمي نقله القاضي أبو الطيب عن نص الامم وقال في المجموع لاختلاف فيه (وغيرها) نصب الراوي ذروا غيرها بكسرهما * وبالسند قال (حدثنا) بالجيم ولا في الوقت حدثني (محمد بن سلام) وسقط لا بوي ذروا الوقت ابن سلام قال (أخبرنا ابو معاوية) محمد بن حازم الضرير البصري قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فجلس بقين من ذي القعدة حال كوننا مكملين ذا القعدة (موافين) مستقبلين (لهلال ذي الحجة) قال الجوهري وفي فلان أتى وفي ثم وانحس قريفة من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق لانهم دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة (فقال لنا) صلى الله عليه وسلم بسرف بعد الاحرام كما في رواية عائشة أو بعد الطواف كما في رواية جابر فيحتمل أنه كرر أمرهم بذلك بعد الطواف لان العزيمة انما كانت في الآخر حين أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة (من أحب منكم ان يهل بالحج) يدخله على العمرة (فلعل) بالحج اذا كان معه هدى فيصير قارنا ثم لا يحل منهم ما يجعأ حتى يغير هديه (ومن أحب ان يهل) منكم (بعمره) يدخلها على الحج (فلعل بعمره) يفسخ بها حجه اذا لم يكن معه هدى (قلوا لا أتى أهديت لا هلت بعمره) وفي رواية السرخسي لاحتلت بالحج المهيمة (قالت) عائشة رضي الله عنها (فقال) أي فكان منا (من أهل) من المقات (بعمره) ومننا من أهل (بجج) مفرد أي ومننا من قرن (وكنت من أهل بعمره) وروى القاسم عنها أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج وفي رواية لاندكر الحج وفي رواية ليلينا بالحج وفي رواية أخرى مهلين بالحج وقد جمع ذلك مسلم في صحيحه وقد جمعوا بين ذلك بأنها أحرمت أولا بالحج كما صح عنها في رواية الأكثرين وكما هو الأصح من فعله عليه الصلاة والسلام وأكثر أصحابها ثم أحرمت بالعمرة حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بفسخ الحج إلى العمرة فأخبر عروة باعتقارها في آخر الامر وليذكر أول أمرها (فأظني) أي قرب مني (يوم عرفة) يقال أظني فلان وانما نقول ذلك لان ظله كانه وقع عليك لقربه منك (وانما أئض فستكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم) ترك الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحبض (فقال ارفضى عمرتك) أي اترك عملها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تدع العمرة نفسها وانما أمرها بذلك لانها لما حاضت تعذر عليها اتمام العمرة والتحلل منها (وانقضى رأسك) أي حلى ضفر شعره (وامتنطى) سرحيه بالمشط (وأهل بالحج) فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارئة (فلما كان ليلة الحصة) بعد أن طهرت يوم النحر (أرسل معي عبد الرحمن) أخى (إلى التعميم فاهلالت) منه (بعمره) مكان عمرتك بنصب مكان على الظرفية ويجوز الجر على البدل من عمرة والمراد مكان عمرتها التي أرادت أن تأتي بها مفردة كما وقع لسا تراهم من المؤمنين وغيرهم من الصحابة الذين فسحوا الحج إلى العمرة وأتموا العمرة وتحللوا منها قبل يوم التروية وأخروا بالحج من مكة يوم التروية فحصلت لهم حجة مفردة وعمرة مفردة وأما عائشة فانما حصل لها عمرة مندرجة في حجة بالقران فارادت عمرة مفردة كما

الابانة لاله الا الله ولا نعبد الا ابانة النعمة (٣٦٨) وله الفضل وله الشاء الحسن لاله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وقال كان

حصل غير هاهنا (باب عمرة التعميم) تفصيل بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة موضع على ثلاثة أميال أو أربعة من مكة أقرب أطراف الحل إلى البيت سمى به لأن على عينه جبل نعيم وعلى يساره جبل ناعم والوادي اسمه نعمان قاله في القاموس وقال المحقق الطبري فيما قرأته في تحصيل المرام هو أمام أدنى الحل وليس بطرف الحل ومن فسر بذلك فقد تجاوز وأطلق اسم النبي على ما قرب منه اه وروى الأزرقى من طريق ابن جرير قال رأيت عطاء يصف الموضوع الذي اعتمدت منه عائشة قال فأنشأ إلى الموضوع الذي اتفق فيه محمد بن علي بن شافع المصنف الذي وراء الأكمة وهو المسجد الحبيب وهو أفضل مواقيت العمرة بعد الجعرانة عند الأربعة الأبواب حنيفة وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع عمرو بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو وعرو بفتح العين في الموضوعين والثاني هو الثقيف المكي (ان عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديقي (رضي الله عنه) ما أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يردف (أي يرداف) عائشة) أخيه أي يركبها وراءه على ناقته (وبعمرها) بضم الياء من الأعمار (من التعميم) انما عين التعميم لأنه أقرب إلى الحل من غيره (قال سفيان) بن عيينة (مرة سمعت عمرا) هو ابن دينار (كم سمعته من عمرو) أثبت السماع صريحا بخلاف السابق فإنه معنعن وإن كان معنعه محمولا على السماع وزاد أبو داود بعد قوله إلى التعميم فإذا هبطت بهامن الأكمة فلتحرم فإنها عمرة متقبلة وزاد أحمد في رواية له وذلك ليله الصدر بفتح الدال أي الرجوع من متى واستدل بالحديث على تعيين الخروج إلى أدنى الحل لمريد العمرة فيلزمه الخروج من الحرم ولو بقليل من أي جانب شاء لجمع فيها بين الحل والحرم كالجمع في الحج بين صفا وبوقوفه بعرفة ولأنه صلى الله عليه وسلم أمر عائشة بالخروج إلى الحل للأحرام بالعمرة فلو لم يجب الخروج لأحرمت من مكانه الضيق الوقت لأنه كان عند رحيل الحاج وأفضل بقاع الحل للأحرام بالعمرة الجعرانة ثم التعميم ثم المدينة ولو أحرمت بهامن مكة وقم أفعالها ولم يخرج إلى الحل قبل تلبسه بفرض منها أجزأه ما أحرمت به ولزمه الدم لأن الإساءة بترك الأحرام من الميقات انما تقتضي لزوم الدم لعدم الأجزاء فأن عاد إلى الحل قبل التلبس بفرض سقط عنه الدم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد ومسلم في الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد) بن الصلب الثقيفي البصري (عن حبيب المعلم) البصري مولى معقل بن يسار اختلف في اسم أبيه فقيل زائدة وقيل زيد وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وقال النسائي ليس بالقوي له في البخاري هذا الحديث عن عطاء عن ابن عباس عن جابر ٣ وعلق له المؤلف في بدء الخلق آخر عن عطاء عن جابر والأحاديث الثلاثة بمثابة ابن جرير عن عطاء وروى له الجماعة (عن عطاء) هو ابن أبي زباج قال (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) ما أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل وأصحابه بالحج) برفع أصحابه وفي نسخة اليونانية وأصحابه بالنصب مفعول معه (وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب غير على الاستثناء (وطبعة) هو ابن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي المدني أحد المناهضة ودله بالجنة وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبي بكر وأحد الستة أصحاب الشورى والواو للعطف أي لم يكن هدى إلا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع طهة فقط لكن هذا مخالف لما في مسلم وسنن أحمد وغيرهما من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن الهندي كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وذوي اليسار وفي البخاري بعد ما بين من طريق أفلح عن القاسم بلفظ ورجال من أصحابه ذوي قوة فيحمل على أن كلامهم ما ذكر ما طلع عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن دبر كل صلاة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبي الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير كان يهلل دبر كل صلاة بمثل حديث ابن عمر وقال في آخره ثم يقول ابن الزبير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن دبر كل صلاة * وحدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا ابن علية حدثنا الحجاج بن أبي عثمان قال حدثني أبو الزبير قال سمعت عبد الله بن الزبير يخطب على هذا المنبر وهو يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سلم في دبر الصلاة أو الصلوات فذكر بمثل حديث هشام بن عروة * وحدثني محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن يحيى بن عبد الله بن سالم عن موسى بن عقبة أن أبا الزبير المكي حدثه أنه سمع عبد الله بن الزبير وهو يقول في أثر الصلاة إذا سلم بمثل حديثي ما وقال في آخره وكان يذكر ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عاصم بن النضر التيمي حدثنا المعمر حدثنا عبد الله بن ححدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابث قال الصواب الذي قاله البخاري في تاريخه وغيره من الأئمة أنه عبد ربه ابن سعيد وقال ابن السكن هو ابن أخي عائشة رضي الله عنه مامن الرضاة وغلطوه في ذلك وقال ابن عبد البر هو الحسن البصري رضي الله عنه وغلطوه أيضا ٣ قوله عن عطاء عن ابن عباس الخ هكذا هو في نسخة الطبع وفي نسخة من الخط موقوف بها مائة عن عطاء عن ابن عباس وأخر عن عطاء عن جابر الخ وانظر ح ٥١ وشاهده

عن ابن عجلان كلاهما عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا حديث قتيبة (٢٦٩) ان فقرا المهاجرين أنوار رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقالوا قد ذهب أهل
الدور بالدرجات العدا والنعميم
المقيم فقال وما ذاك قالوا يصلون كما
نصلي ويصومون كما نصوم
ويتصدقون ولا تصدقني ويعتقون
ولا تعتق فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفلا أعلمكم شيئا تدركون
به من سبقكم وتسبقون به من
بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم
الامن صنع مثل ما صنعت قالوا بلى
يا رسول الله قال تسبحون وتكبرون
وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا
وثلاثين مرة قال أبو صالح فرجع
فقرا المهاجرين الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالوا سمعنا
أهل الاموال بما فعلنا ففعلوا مثله
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال
وزاد غير قتيبة في هذا الحديث عن
الليث عن ابن عجلان قال سمي
حدثت بعض أهل هذا الحديث
فقال وهمت انما قال لك تسبح الله
ثلاثا وثلاثين وتحمد الله ثلاثا
وثلاثين وتكبر الله ثلاثا وثلاثين
فرجعت الى أبي صالح فقلت له ذلك
فاخذ بيدي فقال الله أكبر وسبحان
الله والحمد لله الله أكبر وسبحان الله
والحمد لله حتى تبلغ من جميعهن ثلاثا
وثلاثين وقال ابن عجلان حدثت
بهذا الحديث رجلا من حيوة فحدثني
بمثل عن أبي صالح عن أبي هريرة عن
(قوله ذهب أهل الدور) هو بالثاء
المثلثة واحد هادئ وهو المال
الكثير وفي هذا الحديث دليل لمن
فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر
وفي المسألة خلاف مشهور بين
السلف والخلف من الطوائف والله
اعلم (قوله في كيفية عدد التسبيحات
وذكر بعد هذه

وشاهده (وكان علي) رضى الله عنه (قدم من اليمن الى مكة) (ومعه الهدى) جله حالية ولا ي
ذر عن الجوى والمسقى ومعه هدى بالتسكير (فقال) بعد أن سأله النبي صلى الله عليه وسلم بما
أهلت (أهلت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في الشركة فأمره أن يقيم على احرامه
وأشركه في الهدى وقد مر مجت ذلك في باب التمتع والقران (وان النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر
همزة ان وفتحها (اذن لاصحابه ان يجعلوها عرة) الضمير للعجم وأشهد باعتبار الجعة (بطوفوا) زاد في غير
رواية أبي الوقت بالبيت (ثم يقصروا) من شعور رؤسهم (ويحلقوا) من احرامهم والعطف بهم والوار
على يطوفوا ويحلقوا بفتح أوله وكسر ثانيه من حل وزاد وأصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم
ولكن أحلهم لهم (الامن معه الهدى) فلا يحل (فقالوا) أى الصعابة (تطلق الى منى) يحذف
همزة الاستفهام أى أنطلق الى منى (وذ كرأ حدنا بقطر) بالمنى وعموم باب المبالغة أى أن الحل
يفضى بنا الى مجامعة النساء ثم تحرم بالحج عقب ذلك فخرج وذ كرأ حدنا بقطر من المواقفة بقطر
منها وحالة الحج تنافي الترفة وتناسب الشعث فكيف يكون ذلك (فبلغ) ذلك الذي قاله (النبي
صلى الله عليه وسلم فقال) زاد مسلم قد علمت انى أنقأكم الله عز وجل وأصدقكم وأبركم (لو استقبلت
من امرى ما استدبرت) أى لو علمت من امرى فى الاول ما علمته فى الآخر (ما اهديت) وأهلت
والامر الذى استدبره عليه الصلاة والسلام هو ما حصل لأصحابه من مشقة انفرادهم عنه بالفسخ
حتى انهم توقفوا وترددوا وراجعوه (ولو لان معى الهدى لاحت) من احرامى لان من كان معه
الهدى لا يحل حتى ينحره ولا ينحر الا يوم النحر فلا يصح له فسخ الحج بعمره وليس السبب فى ذلك
مجرد سوق الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحد ولو فى التأسف على فوات الامر فى الدين وأما حديث
لو فتح عمل الشيطان فى حظوظ الدنيا (وان عاشت رضى الله عنها) بفتح همزة ان (حاضت) يسرف
قبل دخولهم مكة (فنسكت المناسك) المتعلقة بالحج (كلها غير أنها لم تطف) للعمرة لما منع الميض
زاد فى غير رواية أبي ذر وابن عباس كبر بالبيت أى ولم تسع بين الصفا والمروة وحذفه لان السعي
لا بد له من تقدم طواف عليه قبل من فقيه نقيه فاكتفى بنى الطواف (قال فلما طهرت) بعرفة
كما فى مسلم وله صيغة ليلة عرفة حين قدموا منى وله أنها طهرت فى منى وجع بأنها رأت الطهر بعرفة
ولم ينهيا لها الاغتسال الا فى منى وطهرت بضم الهاء وفتحها (وطافت) بالبيت طواف الافاضة
يوم النحر وسعت بين الصفا والمروة (قالت يا رسول الله انطلقون بعمره) منفردة عن حجة (وحجة)
منفردة عن عرة (وانطلق بالحج) من غير عرة منفردة (فامر) صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن
ابن أبي بكر) الصديق رضى الله عنه (ما أن يخرج معها الى النعيم) لتعمر منه تطيبا لقلبا
(فاعقرت) منه (بعد الحج فى ذى الحجة) ليلة المحصب (وان سراق بن مالك بن جعشم) بضم الجيم
والسين المجبة بينهما عين مهملة ساكنة وسراق بضم السين المهملة وتحقيف الراء وبالقفاف
الكنى المديحى (لقى النبي صلى الله عليه وسلم بالعقبة) واغري أى ذروه وهو بالعقبة (وهو رميها)
جله حالية أى وهو صلى الله عليه وسلم يرى جرة العقبة (فقال) أى سراق (أنكم هذه) الفعلة
وهى فسخ الحج الى العمرة والقران أو العمرة فى أشهر الحج (خاصة يا رسول الله) أى هل هى
مخصوصة بكم فى هذه السنة أو لكم واغريكم أبدا (قال) عليه الصلا والسلام مجيبا له (لا بل لا أبدا)
وفى رواية جعفر عنده مسلم فقام سراق فقال يا رسول الله ألعامنا هذا أم لا بد فشبك أصابعه واحدة
فى الأخرى وقال دخات العمرة فى الحج مرتين لا بل لا بد أبدا ومعناه كما قال النووي عند الجمهور
أن العمرة يجوز فعلها فى أشهر الحج ابتالا لما كان عليه أهل الجاهلية وقيل معناه جواز فسخ الحج
الى العمرة قال وهو ضعيف وتعقب بأن سياق السؤال يقتضى هذا التأويل بل الظاهر أن السؤال
والتحديدات والتكبيرات ان أبدا صالح رحمه الله تعالى قال بقوله الله أكبر وسبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة) وذكر بعد هذه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثي امية (٢٧٠) بن بسطام العيشي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلاء والنعيم المقيم مثل حديث قتيبة عن الليث الأثمة أدرج في حديث أبي هريرة قول أبي صالح ثم رجع فقراه المهاجرين إلى آخر الحديث وزاد في الحديث يقول سهيل إحدى عشرة إحدى عشرة بخميس ذلك كله ثلاثة وثلاثون * حدثنا الحسن بن عيسى أخبرنا ابن المبارك أخبرنا مالك بن مغول قال سمعت الحكم بن عتيبة يحدث عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معقبان لا يجيب قائلهن أو فاعلهن دبر كل صلاة أحاديث من طرق غير طريق أبي صالح وظاهرها أنه يسبح ثلاثا وثلاثين مستقلة ويكبر ثلاثا وثلاثين مستقلة ويحمد كذلك وهذا ظاهر الأحاديث قال القاسمي عياض وهو أولى من تأويل أبي صالح وأما قول سهيل إحدى عشرة إحدى عشرة فلا ينافي رواية الأكثرين ثلاثا وثلاثين بل معهم زيادة يجب قبولها وفي رواية تمام المسألة لا الله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وفي رواية أن التكبيرات أربع وثلاثون وكلها زيادات من النقائص قبولها فينبغي أن يحتاط الإنسان فيبقى بثلاث وثلاثين تسبيحة ومثلها تحميدات وأربع وثلاثين تكبيرات ويقول معها لا اله الا الله وحده لا شريك له إلى آخرها ليجمع بين الروايات (قوله صلى الله عليه وسلم معقبان لا يجيب قائلهن أو فاعلهن) قال الهروي قال سمرة

وقع عن الفسخ وهو مذهب الخنابلة بل قال المرادوى في كتابه الانصاف في معرفة الرائج من الخلاف وهو شرح المقنع الشيخ الاسلام موفق الدين بن قدامة أن فسخ القارن والمفرد وجههما إلى العرة مستحب بشرطه نص عليه وعليه الاصحاب فاطبة قال وهو من مفردات المذهب لكن المصنف أي ابن قدامة هذا ذكر الفسخ بعد الطواف والسعي وقطعه به الخرقى وقدمه الزركشي وقال هذا ظاهر الأحاديث وعن ابن عقيل الطواف بنية العرة هو الفسخ وبه حصل رفض الأحرام لا غير قال فهذا تحقيق فسخ الحج وما يفسخ به وقال في الكافي يسئلهم ما إذا لم يكن معهم ما هدى أن يفسخا نيتهم بالحج وينوبوا عمرة مفردة ويحلا من إحرامهما بطواف وسعي وتقصير ليصيراهم متمعين وقال في الانتصار لو ادعى مدع وجوب الفسخ لم يهد وقال الشيخ في الدين يجب على من اعتقد عدم مساعده أن يعتقه ولو ساق هديا فهو على إحرامه لا يصح فسخه الحج إلى العرة على الصحيح عندهم وحيث صح الفسخ لازم دم على الصحيح من مذهبه نص عليه وعليه أكثر الاصحاب أه وقال بعض الخنابلة نحن نشهد الله أن الله أنالوا أمر مناجيح لرأينا فرض فسخه إلى عرة قفاديا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن في السنن عن البراء بن عازب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فامر مناجيح فلما قدم مكة قال اجعلوها عمرة فقال الناس يا رسول الله قد أمرنا بالحج فكيف نجعلها عمرة قال انظروا ما أمركم به فافعلوا فرددوا عليه القول فغضب الحديث وقال سلمة بن شبيب لا محمد كل أمر لم عندي حسن الا حلة واحدة فقال وما هي قال تقول بفسخ الحج إلى العرة فقال يا سلمة كنت أرى لك عقلا عندي في ذلك أحد عشر حديثا صحاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركها القولت وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجاهل العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم تلك السنة لا يجوز بعدها الختان وما كانت عليه الجاهلية من تحريم العرة في أشهر الحج وفي حديث أبي ذر عنده سلم كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج إلى العرة وعند السائي عن الحرث بن بلال عن أبيه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أم للناس عامة فقال لا بل لنا خاصة وهذا لا يعارضه حديث سراقه لأن سبب الأمر بالفسخ ما كان الاتقير بالشرع العرة في أشهر الحج ما لم يكن مانع من سوق الهدي وذلك أنه كان مستعظما عندهم حتى كانوا يعدونها في أشهر الحج من أجرة الفجور فكسر سورة ما استحكم في نفوسهم من الجاهلية من انكاره بمهلهم على فعله بانفسهم فلم يكن حديث بلال بن الحرث ثابتا كما قال الامام أحمد حيث قال لا يثبت عندى ولا يعرف هذا الرجل كان حديث ابن عباس كانوا يرون العرة في أشهر الحج من أجرة الفجور في الأرض الحديث صريح في كون سبب الأمر بالفسخ هو قصد محو ما استقر في نفوسهم من الجاهلية بتقرير الشرع بخلافه وقال ابن المنير ترجم على أن العرة من التسعيم ثم ذكر حديث سراقه وتولين فيه تعرض لمقات ولكن لأصل العرة في أشهر الحج وأجاب بأن وجه ذكره في الترجمة الرد على من لعنه يزعم أن التسعيم كان خاصا بعقار عائشة حينئذ فقرر بحديث سراقه أنه غير خاص وأنه عام أبدا * وحديث الباب أخرجه المؤلف في التقي وأبو داود في الحج (باب الاعتقاد بعد الحج) في أشهره (غير هدى) يلزم المعتمر * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) الزمن قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال أخبرني عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع حالة كوننا (موافين لهلال ذي الحجة) أي قرب طلوعه فقدم أنها قالت خرجنا الخمس بقين من ذي القعدة والخمس قريصة من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهم يسرف أو بعد الطواف كما هم قريصة (من أحب) منكم من لم يكن معه هدى

مكتوبة ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تسكيرة (٢٧١) * حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا أبو أحمد

حدثنا حجة الزنات عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معقبات لا يجيب قائلهن أو فاعلهن ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تسكيرة في دبر كل صلاة * حدثني محمد بن حاتم حدثنا سباط ابن محمد حدثنا عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن - هذا الأسناد مثله * حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي أخبرنا خالد بن عبد الله عن سهيل

معناه تسبيحات تجعل أعقاب الصلوات وقال أبو الهيثم سميت معقبات لأنها تفعل مرة بعد أخرى وقوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه أي ملائكة يعقب بعضهم بعضا * وأعلم أن حديث كعب بن عجرة هذا ذكره الدارقطني في استندرا كانه على مسلم وقال الصواب أنه موقوف على كعب لأن من رفعه لا يقاومون من وقفه في الحفظ وهذا الذي قاله الدارقطني مردود لأن مسلم رواه من طرق كلها مرفوعة وذكره الدارقطني أيضا من طرق أخرى مرفوعة وإنما روى موقفا من جهة منصور وشعبة وقد اختلفوا عليهم ما أضافي رفعه ووقفه وبين الدارقطني ذلك وقد قدمنا في الفصول السابقة في أول هذا الشرح أن الحديث الذي روى موقفا مرفوعا يحكم بأنه مرفوع على المذهب الصحيح الذي عليه الأصوليون والفقهاء والحقاقون من محدثيهم والخيارى وآخرون حتى لو كان الواقفون أكثر من الرافعين حكم بالرفع كيف والامر هنا بالعكس ودليله ما سبق أن هذا من زيادة ثقة فوجب قبولها ولا ترد لنسبها أو تقصير حصل من وقفه والله أعلم

(أن يهل بعمره) يدخلها على الحج (فليهل ومن أحب) منكم ممن معه هدى (أن يهل بحجة) يدخلها على العمرة (فليهل ولو لا إني) وفي رواية أني زيادة نون ثانية (أهديت لأهلات بعمره) قال في فتح الباري وتبعه العيني وفي رواية السرخسي لأهلات بالماء المهملة أي بحج (فهم) أي من الصحابة (من) كان (أدلى) من الميقات (بعمره) ومنهم من أهل بحجة) ومنهم من قرن قالت عائشة رضي الله عنها (وكنيت عن أهل بعمره) الذي رواه الأكثرون عنها أنها حرمت أولا بالحج فحمل رواية عروة على آخر أمرها (لخضت) بسرف (قبل أن ادخل مكة فأدركني) أي قرب مني (يوم عرفة) وأنا حاضر فشكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم التروية كافي مسلم ولأن ذرفت شكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال دعني عمرتك) أي أعملهما (وانقضى راسلك) بجل ضا ترشعره (وامتشطى) سرحيه بالمشط (واهل) يوم التروية (بالحج) قالت (ففعلت) ما أمرني به عليه الصلاة والسلام (فلما كانت ليلة الحصة أرسل معي عبد الرحمن إلى التسعين فأردفها) فيه التفات لأن الأصل أن يقال فأردفني أي أركبها خلفه على الرحلة (فأهدت بعمره) من التسعين (مكان عمرتها) التي أرادت أن تكون منفردة عن حجتها (فقضى الله حجهما وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم) وهذا الكلام مدرج من قول هشام كما مر في الحيز ولعله في ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفيه في نفس الامر وطال عائشة لا يخلو من أمرين إما أن تكون فارنة أو متتعة وعليه ما فلا بد من الهدى وقد ثبت أنها روت أنه صلى الله عليه وسلم ضجى عن نسائه بالبر وفي مسلم أنه أهدى عنها فيحتمل أن يكون قوله لم يكن في ذلك هدى أي لم تتكلف له بل قام به عنها وحده ابن خزيمة على أنه ليس في تركها العمل العمرة الأولى وأدراجها لها في الحج ولا في عمرتها التي اعتمرتها من التسعين أيضا شيء قال في فتح الباري وهو حسن والله أعلم (باب أجر العمرة) بالإضافة ولأن ذربا بالتسعين أجر العمرة (على قدر النصب) بفتح النون والمهملة التعجب * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يزيد بن زريع) العباسي البصري قال (حدثنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن رطبان البصري (عن القاسم ابن محمد) بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (وعن ابن عون) المذكور (عن إبراهيم عن الأسود الخفيعين) قال (أي القاسم والأسود) قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله يصدر الناس أي يرجعون (يتسكنون) حجة منفردة عن عمرة وعمرة منفردة عن حجة (وأصدر) وأرجع أنا (بنسلك) بحجة غير منفردة لأنها أولا كانت فارنة (فقبل لها) أي قال لها النبي صلى الله عليه وسلم (انتظري فإذا طهرت) من الحيض بضم الهاء وفتحها (فأخرجني إلى التسعين) أي مع عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (فأهل) أي بعمره منه (ثم أتيتا بكان كذا) أي بالابطح وهو المحصب (ولكنها) عمرتك (على قدر نفقتك أو نصيبك) تعبك لما في اتفاق المسالك في الطاعات من الفضل وقمع النفس عن شهواتها من المشقة وقد وعد الله الصابر أن يؤفهم أجرهم بغير حساب لكن قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام إن هذا ليس بطرفه قد يكون بعض العبادات أخف من بعض وهي أكثر فضلا بالنسبة إلى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان غيرها وبالنسبة للمكان كصلاة ركعتين بالمسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وأجيب بأن الذي ذكره لا يمنع الأطراد لأن التكررة الحاصلة فيما ذكره ليست من ذاتها وإنما هي بحسب ما يعرض لها من الأمور المذكورة وأوفي قوله أو نصيبك ما لا شك ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق أحمد بن منيع عن اسمعيل ما يؤيد ذلك ولفظه على قدر نصيبك أو تعبك وفي رواية له على قدر نفقتك أو نصيبك أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم والالتصايع في كلامه عليه الصلاة

بالرفع كيف والامر هنا بالعكس ودليله ما سبق أن هذا من زيادة ثقة فوجب قبولها ولا ترد لنسبها أو تقصير حصل من وقفه والله أعلم

عن أبي عبيد المذحجي (قال مسلم) أبو عبيد (٢٧٣) مولى سليمان بن عبد الملك عن عطاء بن زيد الليثي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجد لله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر * وحدثننا محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن سهيل عن أبي عبيد عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل * حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر في الصلاة سكنت هنية قبل أن يقرأ فقلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول قال أقول اللهم يا عبادي وبين خطابي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم انقضي من خطابي كما ينقضي الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني من خطابي بالثلج والماء

(قوله عن أبي عبيد المذحجي) هو بفتح الميم واسكان الذال المعجمة ثم حاء مهملة مكسورة ثم جيم منسوب إلى مذبح قبيلة معروفة (قوله صلى الله عليه وسلم من سجد في دبر كل صلاة) هو بضم الدال هـ هذا هو المشهور في اللغة والمعروف في الروايات وقال أبو عمر المطرزي في كتابه البواقيت ذكر كل شيء بفتح الدال آخر أوقاته من الصلاة وغيره أو قال هذا هو المعروف في اللغة وأما الجارحة فبالضم وقال الداودي عن ابن الأعرابي دبر الشيء ودبره بالضم والفتح آخر أوقاته والصحيح الضم ولم يذكر الجوهرى وآخرون غيره * (باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة) * (قوله سكنت هنية) هي بضم الهاء

والسلام ووقع عند الدارقطني والحاكم ما يؤيده ولفظه ان للمن الاجر على قدر نصبك ونفقتك بواو العطف وقد استدل بظاهر هذا الحديث على ان الاعتمار لمن كان بمكة من جهة الحل القرية أقل أجر من جهة الحل البعيدة وهذا ليس بشيء لان الجعرانة والحديبية مسافتهما إلى مكة واحدة ستة فراسخ والتنعيم مسافته إلى أفرسخ واحد فهو أقرب إليهما منه ما وقد قال الشافعي أفضل بقاع الحل للاعتمار الجعرانة لان النبي صلى الله عليه وسلم أحرم منها ثم التنعيم لانه أذن لعائشة قال وإذا نعتي عن هذين الموضعين فأين أبعده حتى يكون أكثر سفره كان أحب إلى * (باب المعقر إذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزئ منه طواف الوداع) * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا أفلح بن حنيد) بالقاء الانصاري المدني البخاري يقال له ابن صغير (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر (عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا) حال كوننا (مهملين) ولا يذخر جناس رسول الله صلى الله عليه وسلم مهملين (بالجيم في أشهر الحج وحرم الحج) بضم الحاء والراء الحالات والاماكن والاقوات التي للعجم (فقرنا سرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء آخره فاء وحذف الموحدة ولا يذو ذرو الوقت بسرف ولا بن عساكر فقرنا منزلا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها) أي حجة (عمرة فليفعل ومن كان معه هدى فلا) ينسخ الحج إلى العمرة وفي غيره هذه الرواية ان قوله عليه الصلاة والسلام لهم ذلك كان بعد دخوله مكة فيحتمل التعدد والغزوة وقعت أخيرا كما مر قريبا (وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجال) بالجر عطفا على المجرور (من أصحابه ذوى قوة الهدى) بالرفع اسم كان (فلم تكن لهم عمرة) مستقلة لانهم كانوا قارنين وعمرة بالنصب خبر كان (فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) يوم التروية كافي مسلم (وانا ابكي) جملة حالية (فقال ما يكميك قلت سمعتك تقول لأصحابك ما قلت فمضت العمرة) بضم الميم مبنيا للمفعول والعمرة نصب بنزع الخافض أي من العمرة (قال وما شأ بك قلت لا أصلي) لما منع الحيض وهو من أطف السكنايات (قال فلا يضرك) بضم الميم المجمة وتشديد الراء أو بكسر الصاد وسكون الراء ولم يضبط ذلك في اليونينية ولا فرعها (انت من نبات آدم كتب عليك) بضم كاف كتب مبنيا للمفعول ولا يذو (كتب الله عليك) ما كتب عليهم من الحيض وغيره (فكوتى في حجتك) بناء التأنيث ولا يذو الوقت في حجتك وعزاها في الفتح لا يذو (عسى الله ان يرزقكمها) أي العمرة (قالت فكنت) في حجي كما مر في عليه الصلاة والسلام (حتى نقرأ من منى فقرنا المحصب) وهو الابطم أي بعد ان طهرت من الحيض وطافت للأفاضة (قدما) صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) بن أبي بكر الصديق (فقال اخرج باحثن الحرم) أي من الحرم فقصبه على نزاع الخافض قال في الفتح وليست شهي من الحرم قال وهو أوضح والمراد الاخراج من أرض الحرم إلى الحل (فلتمت بعمره) من التنعيم (ثم أفرغان طوافكما) فأرجعا فافى (انتظر كما ههنا) يعني المحصب قالت عائشة (فاتيننا) أي بعد أن فرغنا من الاعتمار وتخللنا (في جوف الليل) إلى المحصب وللاسماعيل من آخر الليل وهو أرفق ببقية الروايات وهذا لاختلافه الرواية السابقة فلقبته مصعبا أو ناسهبة أو العكس لانه كان خرج بعد ذهابه ليطوف للوداع فلقبها وهو صادر بعد الطواف وهي راحلة لطواف عرتها ثم لقبته بعد ذلك وهو بمنزلة المحصب ويحتمل ان لقاءه لها كان حين انقل من المحصب كما عند عبد الرزاق أنه كره أن يقتدى الناس باناخته بالبطحاء فرحل حتى أتاه على ظهر العقبة أو من وراءها ينتظرها فيحتمل أن يكون لقاءه لها كان في هذا الرحيل والله المكان الذي عينه لها في رواية الاسود حيث قال لها موعدك مكان كذا وكذا قال في الفتح وهذا تأويل حسن (فقال) عليه الصلاة والسلام (فرغتما) من

والبرد * وحدثننا أبو بكر بن أبي شعبة وابن غير قالوا حدثننا ابن فضيل ح وحدثننا أبو كامل (٢٧٣) حدثننا عبد الواحد يعني ابن زياد كلاهما

عن عمارة بن القعقاع بهذا الاسناد نحو حديث جرير (قال مسلم) وحدثن عن يحيى بن حسان ويونس المؤدب وغيرهم ما قالوا حدثننا عبد الواحد بن زياد قال حدثني عمارة بن القعقاع حدثننا أبو زرعة قال سمعت أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مضى من الركعة الثانية استفتح القراءة الحمد لله رب العالمين ولم يسكت * حدثني زهير بن حرب حدثننا عفان حدثننا حماد بن عمارنا قتادة وثابت وجديد عن أنس أن رجلا جاء فدخل الصف

وفتح التوراة وتشد يد الياء بغير همزة وهي تصغيرهنة أصلها هنة فلما صغرت صارت هنية فاجتمعت واو وياء وسبقت احداها ما بالكون فوجب قلب الواو ياء فاجتمعت يا آن فادغمت احداها ما في الاخرى فصارت هنية ومن همزها فقد أخطأ ورواه بعضهم هنية وهو صحيح أيضا وفي هذا الحديث ألفاظ تقدم شرحها في باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع وفيه دليل للشافعي وابي حنيفة واحدا والجهور رحيم الله تعالى انه يستحب دعاء الافتتاح وجاءت فيه احاديث كثيرة في الصحيح منها هذا الحديث وحديث علي رضي الله عنه في وجهته وجهي الى آخره ذكره مسلم بعده في ابواب صلاة الليل وغير ذلك من الاحاديث وقد جمعها موضحة في شرح المذهب وقال مالك رضي الله عنه لا يستحب دعاء الافتتاح بعد تكبيرة الاحرام ودليل الجمهور هذه الاحاديث الصحيحة (قوله وحدثن عن يحيى

عمر تكلمت) قلت نعم فرغنا (فنادى بالرحيل في اصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح) طواف الوداع وهذا من عطف الخاص على العام لان الناس اعم من الطائفتين ومن الذين يطوفون وداع عليهم كالحائض أو هو صفة للناس ويجوز توسط العاطف بين الصفة والموصوف لثبات كيد لصوقها بالموصوف نحو اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال سيمويه هو مثل مررت بزيد وصاحبك اذا أردت بصاحبك زيد وقال الرمنخري في قوله تعالى وما أهلككم من قرية الا ولها كتاب معلوم جله واقعة صفة لقرية والقلماس أن لا توسط الواو بينهما كما في قوله وما أهلككم من قرية الا لهام نذرون وانما توسطت لثبات كيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب اه وتعبه أو حيان فقال وافقه على ذلك أبو البقاء قال وهذا الذي قاله الرمنخري وتعبه فيه أبو البقاء لانه لم يحداه من الخويين وهو مبني على أن ما بعد الا يجوز أن يكون صفة وهم قدموا ذلك قال الاخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالا ثم قال ونحو ما جاءني رحيل الا راكب تقديره الارجل راكب وفيه قبح لجعل الصفة كالاسم وقال أبو علي الفارسي تقول ما مررت بأحد الا قائما محال من أحد ولا يجوز الا قائم لان الالات ترض بين الصفة والموصوف وقال ابن مالك وقد ذكر ما ذهب اليه الرمنخري من قوله في نحو ما مررت بأحد الا زيد خبر منه ان الجملة بعد الا صفة لاحدائه مذهب لم يعرف ابصري ولا كوفي فلا يلتفت اليه اه قال الحافظ بن حجر وهذا كله مبني على صحة هذا السياق والذي يغلب عندي انه وقع فيه تحريف والصواب فارتحل الناس ثم طاف بالبيت الخ وكذا وقع عند أبي داود من طريق أبي بكر الحنفي عن أفلح بلفظ فاذا في اصحابه بالرحيل فارتحل فرب البيت قبل صلاة الصبح فطاف به حتى خرج ثم انصرف متوجها الى المدينة ولمسلم فاذا في اصحابه بالرحيل فخرج فرب البيت فطاف به قبل صلاة الصبح فيجتمعت انه أعاد طواف الوداع لما رجع من الابطح (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام (موجها الى المدينة) بضم الميم وفتح الواو وثبتت يد الجيم المكسورة كافي الفرض وغيره ولا بن عساكر متوجها بزيادة تاء كافي اليونينية ايضا فالاولى من التوجيه وهو الاستقبال لتقاء وجهه والثانية من التوجه من باب التفعّل وموضع الترجة فلتحل بعمره الخ من حيث كونه اكتفى فيه بطواف العمرة عن طواف الوداع * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا وسلم في الحج وكذا النسائي (باب) بالتسوية يذكرفيه أن الرجل (يقول في العمرة) من التروك (ما يفعل في الحج) أو يقول فيها بعض ما يفعل فيه وللعموي والكشيري بالعمرة والعموي والمسقي بالحج بالوحدة فيم ما يدل في * وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يحيى بن أمية) المكي زاذني غير رواية أبي ذر (يعني عن أبيه) يعني بن أمية بن أبي عبيدة بن همام التميمي حليف قريش وهو يعني بن منية بضم الميم وسكون التون بعده هامة تحتية مفتوحة وهي أمه صحابي مشهور (ان رجلا) قيل هو عطاء بن منية أخو يعلى الراوي (أبي النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة) يسكن العين (وعليه جبة وعليه أثر الخلق) بفتح الخاء المعجمة وتخفيف اللام المضمومة ضرب من الطيب (أوقاف صفة) بالجر عطاء على المضاف اليه وبالرفع عطاء على المضاف والشك من الراوي (فقال كيف تأمرني أن أصنع في عروني) فأنزل الله عز وجل (علي النبي صلى الله عليه وسلم) أي قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله كما رواه الطبراني في الاوسط والاحكام يتناول الهيئات والصفات (فسنن) عليه الصلاة والسلام (بثوب ووددت) بواو العطف وكسر الدال الاولى وفي بعض الاصول باسقاط الواو (أني قد رايت النبي

(٣٥) قسطلاني (ثالث) ابن حسان الى آخره) هذان من الاحاديث المتعلقة التي سقط أول اسنادها في صحيح مسلم وقد سبق

وقد حفزه النفس فقال الحمد لله جدا كثيرا (٣٧٤) طيبا مباركا فيه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلواته قال

ايكم المتكلم بالكلمات فأرم القوم فقال ايكم المتكلم بها فانه لم يقل بأسا فقال رجل جئت وقد حفزني النفس فقاتها فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا يتدرونها أيهم يرفعها * حدثنا زهير بن حرب - حدثنا اسمعيل بن عيسى - أخبرني الجاحظ بن أبي عثمان عن أبي الزبير عن عون ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عرقال ينيما نحن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من القائل كلمة كذا وكذا قال رجل من القوم أنا يا رسول الله قال عبت لها فحقت لها أبواب السماء قال ابن عمر فأتى كثر من منزهة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد وزهير بن حرب قالوا - حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم - وحديث محمد بن جعفر بن زياد قال - حدثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن الزهري عن سعيد وابي سلمة

بيان في مقدمة هذا الشرح قوله وقد حفزه النفس هو بفتح حروفه وتحقيقها أي ضغطة لسرعته (قوله فأرم القوم) هو بفتح الراء وتشديد الميم أي سكتوا قال القاضي عياض ورواه بعضهم في غير صحيح مسلم فآرم بالراء المفتوحة وتخفيف الميم من الأزم وهو الامساك وهو صحيح المعنى (قوله الله أكبر كبيرا) أي كبرت كبيرا وفي الرواية الأولى دليل على أن بعض الطاعات قد يكتبها غير الحفظة أيضا

صلى الله عليه وسلم وقد أنزل عليه الوحي) بضم همزة أنزل مبنيا للمفعول والوحي بالرفع نائب الفاعل (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (تعال يا سرك) بهمزة الاستعظام المفتوحة وفتح الياء التحتية وضم السين المهملة (ان تنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد أنزل الله عليه الوحي) نصب الوحي على المفعولية والجملة في موضع الحال ولا غير أي ذروا أنزل اليه الوحي بالرفع نائب عن الفاعل وأنزل بضم الهمزة مبنيا للمفعول واليه بالهمزة بدل عليه بالعين والذي في اليونينية أنزل بفتح الهمزة الله الوحي ولا يي الوقت أنزل بفتح الهمزة أيضا الله الوحي فزاد لفظة عليه (قلت نعم) يسرني (فرفع طرف الثوب) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فظرت اليه) زاده الله شرفا لديه (له غطيظ) بفتح الغين المعجمة تخبر وصوت فيه بحوكة (واحسبه) أي أظنه (قال كعطيظ البكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف الفتى من الابل (فلما سرتي) بضم السين المهملة وتشديد الراء المكسورة وتخفيفها أي كشف عنه (عليه الصلاة والسلام) قال ابن السائل عن العمرة اطلع عنك الجبة واعسل اثر الخلو (الطيب) عنك وأنتي الصفرة) بهمزة قطع مفتوحة وسكون النون من الانتفاء ولا يي ذرعن المسقى وأنق بهمزة وصل ومثناة فوقية مشددة من الانتفاء أي احذر الصفرة (واصنع في عرتك) كما تصنع في حجبك أي كصنعك في حجبك من اجتناب الحرمان ومن أعمال الحج الا الوقوف فلا وقوف فيها ولا رى وأركانها أربعة الاحرام والطواف والسعي والخلق أو التقصير وهو موضع الترجمة وسبق الحديث في باب غسل الخلو في أوائل أبواب الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك) امام الأئمة (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (أنه قال قلت لعائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأنا يومئذ حديث السن) لم يكن لي فقه ولا علم بالسنة مما يتأول به نص الكتاب والسنة (أرايت قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله) جمع شعيرة وهي العلامة أي من أعلام مناسكه (فمن حج البيت أو اعقر فلا جناح عليه ان يطوف بهما فلا رى) بضم الهمزة أي فلا أظن ولا يي ذرأرى بفتحها (على احد شيان ان لا يطوف بهما) بتشديد الطاء والواو المفتوحين ولا يي ذرعن الكشميهني بينهما (فقات) ولابن عساكر قالت (عائشة كلا) ليس الامر كذلك (لو كانت) ولا يي ذرعن الكشميهني كان (كما تقول) من عدم وجوب السعي (كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما انما انزلت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون لمناة) بفتح الميم وتخفيف النون اسم صنم (وكانت مناة حذو) أي محاذية (قديد) بضم القاف موضع بين مكة والمدينة (وكانوا) أي الانصار (يخرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة) يخرجون من الأثم الذي في الطواف باعتقادهم أو يخرجون عنه لاجل الطواف أو يتكافون الخرج في الطواف ويرى فيه (فلما جاء الاسلام سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعقر فلا جناح عليه ان يطوف بهما زاد سفيان) أي بن عيينة كما قال السكراني وقال غيره الثوري مما وصله الطبري (وابو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والراء الميمتين الضير مما وصله مسلم كلاهما (عن هشام) هو ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها (ما أتم الله حج امرئ ولا عمرته ما لم يطف بين الصفا والمروة) والله أعلم (هذا) باب بالنون (متى يحل المعقر) من احرامه (وقال عطاء) مما وصله المؤلف في باب تقضى الخائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت (عن جابر رضى الله عنه امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه) الذين كانوا معه في حجة الوداع (ان يجعلوها) أي الحجة (عرة) ويطوفوا) بضم الطاء وسكون الواو بالبيت وبين الصفا والمروة (ثم يقرضوا) من شعر رؤسهم (ويجأوا) بفتح أوله وكسر ثانيه * وبالسند قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن دهاويه (عن

باب استحباب اتيان الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن اتيانها سهيا) * (جريح)

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **خ** وحديثي حرمله بن يحيى واللفظ (٢٧٥) له أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن

شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أقمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا * وحديثي يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نوب للصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا أقمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة) فيه التدبير الأكيد إلى اتيان الصلاة بسكينة ووقار وأنهى عن اتيانها ساهيا سوا فيه صلاة الجمعة وغيرها سواء خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا والمراد بقول الله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله الذهاب يقال سمعت في كذا أو إلى كذا إذا ذهبت إليه وعلمت فيه ومنه قوله تعالى وأن ليس للإنسان أن يماسعي قال العلماء والحكمة في اتيانها بسكينة وأنهى عن السعي ان الذهاب إلى صلاة عامدا في تحصيلها ومتوصلا إليها فينبغي أن يكون متأدبا دائما بها وعلى أكل الاحوال وهذا معنى الرواية الثانية فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة وقوله صلى

بحر بن عبد المجيد (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي الجبلي الكوفي (عن عبد الله بن أبي أوفى) غلقمة أنه قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضاء (واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف بالبيت وطافنا بالواو ولاي الوقت فطفنا (معه وأتى الصفا والمروة) فسمي بينهما (وأنتابها) بافراد الضمير أي أنتابا بقعة الصفا والمروة ولاي ذرع عن الكشمهني وأنتابها ما بالنسبة أي الصفا والمروة (معه وكنا نستره من أهل مكة) المشركين مخافة (أن يرميه أحد) منهم وفي عمرة القضية سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوه قال اسمعيل بن أبي خالد (فقال له) أي لعبد الله بن أبي أوفى (صاحب البيت) لم يسم (أ) كان عليه الصلاة والسلام (دخل الكعبة قال) ابن أبي أوفى (لا) لم يدخلها في تلك العمرة (قال) أي صاحب المذكور لابن أبي أوفى (فحدثنا) بلفظ الامر (ما قال) عليه الصلاة والسلام (لخديجة) بنت خويلد زوجته عليه الصلاة والسلام (قال بشر واخديجة بيت من الجنة) ولاي ذرفي بدل من (من قصب) بفتح القاف والصاد المهملة بعدها موحدة ووقع في حديث عند الطبراني في الاوسط نفسه من طريق ابن أبي أوفى بلفظ يعني من قصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث أبي هريرة بيت من لؤلؤة مجوفة وعنده في الاوسط في حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أمي خديجة قال في بيت من قصب قلت أمن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت فان قلت ما الكعبة في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ أجيب بأن في لفظ القصب مناسبة ليكونها أحرزت قصب السابق لمبادرتهم إلى الايمان دون غيرها فان قلت لم قال بيت ولم يقل بقصر والقصر أعلى وأشرف أجيب بأنها لما كانت دبة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به فلم يكن على وجه الارض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الايتها وهي فضيلة لما شاركها في غيرها وجرأ الفعل يذكرا غالبا يلفظه وان كان أشرف منه قصد الله المشاكلة ومقابله اللفظ باللفظ فهذا جاء الحديث بلفظ البيت دون ذكر القصر (لا صخب فيه) بفتح المهملة والمججمة والموحدة أي لا صباح اذا ما من بيت في الدنيا يجتمع فيه أهله الا وفيه صباح وجلبة (ولا نصب) بفتح النون والمهملة والموحدة ولا تعب لان قصور الجنة ليس فيها شيء من ذلك قال السهيلي مناسبة في هاتين الصفتين أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا إلى الايمان أجابت خديجة طوعا قهلا توجه إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل أزال عنه كل نصب وأنسته من كل وخشة وهوت عليه كل عسيرة فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربها بالصفة المقابلة لذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج وفي المغازي وكذا أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير القرشي الاسدي المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار قال سألنا ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل طاف بالبيت) سقط قوله بالبيت في رواية أبوي ذر الوقت (في عمرة) ولاي ذرفي عمرته (ولم يطف بين الصفا والمروة أياي امراته) أي أيجامعها والهزة للاستفهام (فقال) ابن عمر (قدم النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا وصرى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) بكسر الهمزة وضمها وفيه الرد على من قال انه يحل من جميع ما حرم عليه بمجرد الطواف وهو مروي عن ابن عباس (قال) عمرو بن دينار (وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) أي عماسا لناعنه ابن عمر (فقال لا يقربنها) بتون التوكيد بجمع ولا بمقدماته (حتى يطوف بين الصفا والمروة) أي يسعى بينهما او اطلاق الطواف على السعي اما للمشاكله او ما لكونه نوعا من الطواف * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولاي الوقت حدثني (محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة الملقب ببندار العبدي البصري قال (حدثنا

الله عليه وسلم إذا أقمت الصلاة أعاد ذكر الإقامة للتنبيه بها على ما سواها لانه إذا انتهى عن اتيانها سعيها في حال الإقامة مع خوفه فوت

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق (٢٧٦) حدثنا عمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كثر حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا نودي بالصلاة فأتوها وأنتم تمشون وعمايكم السكينة فأدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا

بعضها فقبل الإقامة أولى وأكد ذلك بيان العلة فقال صلى الله عليه وسلم فإن أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة وهذا يتناول جميع أوقات الاتيان إلى الصلاة وكذلك تأكيد آخر قال فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا فصل فيه تنبيه وتأكيد لتلا يتوهم متوهم أن النبي إنما هو لم لم يحذف فوت بعض الصلاة فصرح بالنهي وإن فات من الصلاة ما فات وبين ما يفعل فيما فات وقوله صلى الله عليه وسلم وما فاتكم دليل على جواز قول فاتنا الصلاة وأنه لا كراهة فيه وبهذا قال جمهور العلماء وكراهه ابن سيرين وقال إنما يقال لم نذكرها وقوله صلى الله عليه وسلم وما فاتكم فأتوها هكذا ذكره مسلم في أكثر رواياته وفي رواية واقتض ما سبق واختلف العلماء في المسئلة فقال الشافعي وجمهور العلماء من السلف والخلف ما أدركه المسبوق مع الإمام أول صلاته وما يأتي به بعد سلامه آخرها وعكسه أبو حنيفة رضي الله عنه وطائفة وعن مالك وأصحابه روايتان كلذهين وجبة هؤلاء واقتض ما سبق وجبة الجمهور أن أكثر الروايات وما فاتكم فأتوا أو أجابوا عن رواية واقتض ما سبق أن المراد بالقضاء الفعل لا القضاء المصطلح عليه عند الفقهاء وقد كثر استعمال القضاء بمعنى الفعل فنه قوله تعالى فقضاهن

غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون منصرف محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة بن الجراح (عن قيس بن مسلم) بضم الميم وسكون السين الجدي بفتح الجيم الكوفي (عن طارق بن شهاب) الاحسبي الكوفي (عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء بطحا مكة (وهو منج) راحته بضم الميم وكسر النون وسكون النجمة آخره خامعة وهو كناية عن النزول بالبطحاء (فقال) عليه الصلاة والسلام (أعجبت) أي هل أحرمت بالخير أو فرت به (قلت نعم قال بما أهلت قلت لبيك يا هلال كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال احسنت) زادني باب من أحرمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا قال (طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم أحل) من أحرمتك بفتح الهاء وكسر الحاء وهذا موضع الترجمة فإنه يقتضي تأخره عن السعي قال أبو موسى (فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس) لم تسم (فقلت رأيي) بفتح القاف واللام المحذوفة بوزن رمت أي فنتشته واستخبرجت القمل منه (ثم أهلت بالخير) يوم التروية (فكنت أفتي به) أي الناس (حتى كان في خلافة عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه زاد مسلم فقال له رجل يا أبا موسى أو يا أبا عبد الله بن قيس رويك بعض قتيابك فأنك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعدك فقال يا أيها الناس من كنا أفتيناه قتيابك فليته فدان أمير المؤمنين قائم عليكم فأنتموا به قال فقدم عرفه كرت له ذلك (فقال ان أخذنا بكتاب الله فانه يامرنا بالقيام) لأفعالها بعد الشروع فيها (وان أخذنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يحل) من أحرمته (حتى يبلغ الهدى محله) بكسر الحاء المهملة وهو نحر يوم النحر يعني للكشميين فإنه يامر بأبسة طمضمير المفعول حتى بلغ باقظ الماضي والذي أنكره عمر المتعة التي هي الاعتمار في أشهر الحج ثم الحج من عامه كما قاله النووي قال ثم انعقد الاجتماع على جوازه من غير كراهة . وبه قال (حدثنا أحمد) غير منسوب قال الحافظ بن حجر وفي رواية كريمة حدثنا أحمد بن عيسى وفي رواية أبي ذر حدثنا أحمد بن صالح والأول هو التستري المصري الأصل والثاني هو ابن الطبري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين هو ابن الحرث (عن أبي الأسود) محمد بن عبد الرحمن المشهور بيشم عروة بن الزبير (أن عبد الله) ابن كيسان (مولي أسماء بنت أبي بكر) الصديق رضي الله عنه ما (حدثه أنه كان يسمع أسماء تقول كلما مرت بالحنون) بفتح الحاء وضم الجيم المحذوفة وسكون الواو وآخره نون قال التقي الفاسي في تاريخ البلد الحرام هو جبل بالمعلى مقبرة أهل مكة على يسار الدخول إلى مكة ويمن الخارج منها إلى منى على مقتضى ما ذكره الأزرقي والفاكهى في تعريفه لأنه ما ذكره في شق معلى مكة الباني وهو الجهة التي ذكرناها وإذا كان كذلك فهو يخالف ما يقوله الناس من أن الحنون الثانية التي يهبط منها إلى مقبرة المعلى وكلام الحب الطبري يوافق ما يقوله الناس وكنت قلته في ذلك ثم ظهر لي أن ما قاله الأزرقي والفاكهى أولى لأنهما بذلك أدري وقد وافقهما على ذلك اسحق الخزازي راوى تاريخ الأزرقي ولعل الحنون على مقتضى قول الأزرقي والفاكهى والخزازي الجبل الذي يقال فيه قبر ابن عمر وأول الجبل المقابل له الذي بينهما الشعب المعروف بشعب الخزازين اه ومقول قول أسماء (صلى الله على محمد) ولا يذرى رسول محمد (لقد نزلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف) بكسر الحاء المعجمة جمع خفيف ولمسلم خفاف الحقائق جمع حقيقة بفتح المهملة وبالقاف والموحدة ما احتجب الرأى خلفه من حوائج في موضع الرديف (قليل) ظهرنا أي مراكبنا (قليل) أزوادنا فاعترت أنا وأختي عائشة (أي بعد أن فسخنا الحج إلى العمرة (والزبير) بن العوام (وفلان وفلان) قال الحافظ بن حجر لم أقف على تعيينهما وكانها سمعت

سبع سموات وقوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فيقال قضيت حق فلان بعض

وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا القليل يعني بن عياض عن هشام بن وحشي (٢٧٧) زهير بن حرب والفضل قال حدثنا اسمعيل

ابن ابراهيم قال حدثنا هشام
ابن حسان عن محمد بن سيرين عن
أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة
فلا يسعى اليها أحدكم ولكن ليمش
وعليه السكينة والوقار وصل
ما أدركت واقض ما سبقك * وحدثني
اسحق بن منصور أخبرنا محمد بن
المبايكة الصوري حدثنا معاوية بن
سلام عن يحيى بن أبي كثير قال
أخبرني عبد الله بن أبي قتادة أن أباه
أخبره قال بينما نحن نصل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسمع جليلة
فقال ما شأنكم قالوا استسجئنا إلى
الصلاة قال فلا تفعلوا اذا أتيتم
الصلاة فعليكم السكينة فما أدركتم
فصلوا وما سبقكم فاتموا * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية
ابن هشام قال حدثنا

ومعنى الجميع الفعل (قوله صلى الله
عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة) معناه
أقيمت سميت الإقامة تشويها لانها
دعاء إلى الصلاة بعد الدعاء بالاذان
من قولهم تاب اذا رجع (قوله صلى
الله عليه وسلم فان أحدكم اذا كان
يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة)
دليل على انه يستحب للذهاب إلى
الصلاة ان لا يعيث بيده ولا يتكلم
بقبيح ولا ينظر اقبضا ويحجب
ما أمكنه مما يحجب به المصلي فاذا
وصل المسجد وقعد ينظر الصلاة
كان الاعتناء بما ذكرناه أكد (قوله
صلى الله عليه وسلم وعليه السكينة
والوقار) قيل هما بمعنى وجع بينهما
تأكدا والظاهر ان بينهما ما فرقا
وان السكينة التأنى في الحركات
واجتناب العبث ونحو ذلك والوقار
في الهيئة وغض البصر وخفض
الصوت والاقبال على طريقه بغير التفات ونحو ذلك والله أعلم (قوله فسمع جليلة) أي أصوات الحركاتهم وكلامهم واستعجابهم (قوله حدثنا

بعض من عرفته ممن لم يسبق الهدى (فلم استسجئنا البيت) أي مسجنا ركنه وكنت بذلك عن
الطواف اذ هو من لوازم المسح عليه عادة والمراد غير عائشة لانها كانت حائضا (أحلتنا) أي بعد
السعي وحذف اختصارا فلا حاجة فيه لمن لم يوجب السعي لان أسماء أخبرت ان ذلك كان في حجة
الوداع وقد جاء من طرق أخرى صحيحة أنهم طافوا معه وسعوا فيحمل ما أجل على ما بين ولم يذكر
الحلق ولا التقصير فاستدل به على انه استباحة محظورة واجب بان عدم ذكره هنا لا يلزم منه تركه
فعله فان القصص واحدة وقد ثبت الامر بالتقصير في عدة أحاديث وهذا كقوله لما زنى فلان رجم
والتقدير لما أحسن وزنى رجم فان قلت في مسلم وكان مع الزبير هدى فلم يحل وهو مغاير لما هنا
لذكرها الزبير مع من أحل أجاز التوروى بان احرام الزبير بالعمرة وتحلل منها كان في غير حجة الوداع
(ثم اهللنا من العشي بالحج) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج أيضا (باب ما يقول اذا رجع
من الحج أو العمرة أو الغزو) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى قال (أخبرنا
مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا قبل (رجع) من غز أو حج أو عمرة يكبر) الله تعالى (على كل شرف) بفتحين مكان
عال (من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير) قال القرطبي في تعقيب التكبير بالتهليل اشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع
الموجودات وانه المعبود في جميع الاماكن (آيون) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيون جمع
آيب أي راجع وزنه ومعناه أي راجعون إلى الله وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل
الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالوصاف
المذكورة (تائبون) من التوبة وهي الرجوع عما هو مذموم شرعا إلى ما هو محمود شرعا وفيه
اشارة إلى التقصير في العبادة قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليلا لآئته (عابدون
ساجدون لربنا حامدون) كما هرفع بتقدير نحن والحار والمجرور متعلق بساجدون أو بسائر
الصفات على طريق التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه بقوله تعالى وعدهم
الله مغنايم كثيرة وقوله تعالى وعده الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض
الآية وهذا في الغزو ومناسبة للحج قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين (ونصر
عبده) محمدا صلى الله عليه وسلم (وهزم الاحزاب) يوم الاحزاب وأحزاب الكفر في جميع
الايام والمواطن (وحده) من غير فعل أحد من الادميين ويحتمل أن يكون خبرا بمعنى الدعاء أي
الله هم اهزم الاحزاب والاول أظهر وظاهر قوله من غز أو حج أو عمرة اختصاصه بها والذي عليه
الجمهور أنه يشترع في كل سفر طاعة كطلب علم وقيل يتعدى إلى المباح لان المسافر فيه لا ثواب له
فلا يمنع عليه ما يحصل له الثواب وقيل يشترع في سفر المعصية أيضا لان ترك المعصية أوجب
إلى تحصيل الثواب بن غيره وتعقب بان الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع المسافر في مباح ولا
معصية من الاكثار من ذكر الله تعالى وانما النزاع في خصوص هذا الذي ذكر في هذا الوقت الخصوص
نخصه قوم به كما يختص بالذكر المأثور عقب الاذان والصلاة اه * وهذا الحديث أخرجه المؤلف
أيضا في الدعوات ومسلم في الحج وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير (باب استقبال الحاج
القادمين) إلى مكة بكسر الميم وفتح التون بصيغة الجمع صفة للحاج لاطلاقة على المفرد والجمع مجازا
واتساعا كقوله تعالى سائرهم هجرون قال في الكشف مما قرأ به فيه والساهر نحو الحاضر في
الاطلاق على الجمع واستقبال مصدره مضاف إلى مفعوله ولا يذرا القادمين بفتح الميم بصيغة التثنية
(والثلاثة) بالحركات في بعض الاصول عطف على ٣ استقبال أي واستقبال الثلاثة وفي اليونانية
الصوت والاقبال على طريقه بغير التفات ونحو ذلك والله أعلم (قوله فسمع جليلة) أي أصوات الحركاتهم وكلامهم واستعجابهم (قوله حدثنا

شيبان بهذا الاسناد **وحدثني محمد بن حاتم (٢٧٨)** وعبد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن حجاج الصواف قال حدثنا يحيى

ابن ابي كثير عن ابي سلمة وعبد الله بن ابي قتادة عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني وقال ابن حاتم اذا اقيمت الصلاة أو نودي * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا سفیان بن عيينة عن معمر قال أبو بكر وحدثنا ابن دالية عن حجاج بن أبي عثمان ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن نونس وعبد الرزاق عن معمر وقال اسحق أخبرنا الوليد بن مسلم عن شيبان كلهم عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد اسحق في روايته حديث معمر وشيبان حتى تروني قد خرجت * حدثنا هرون بن معروف وخرمله ابن يحيى قال حدثنا ابن وهب

شيبان بهذا الاسناد يعني حدثنا شيبان عن يحيى بن أبي كثير باسناده المتقدم وكان ينبغي لمسلم أن يقول عن يحيى لان شيبان لم تقدم له ذكر وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن يذكر في الطريق الثاني رجلا ممن سبق في الطريق الاول ويقولوا بهذا الاسناد حتى يعرف وكان مسلما رحمه الله تعالى اقتصر على شيبان للعالم بأنه في درجة معاوية ابن سلام السابق وانه يروى عن يحيى بن أبي كثير والله أعلم

*** (باب متى يقوم الناس للصلاة) ***

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني

٣ كتب هنا جامد نسخة مقابلة على نسخة المؤلف مانصه ما بالمنقطع حله سوى التعلق بأذيال الواصلين

اه كذا بخطه وكتب عليها حاشية

والثلاثة بالنصب أي واجبتقبال الحاج الثلاثة حال كونهم (على الدابة) والاستقبال يكون من الطرفين لان من استقبل فقد استقبلته ولا ينحصر باب استقبال الحاج الغلامين باضافة الاستقبال الى الحاج والغلامين مفعوله أو استقبال مضاف الى الغلامين والحاج نصب على المفعولية كقراءة ابن عامر بالفصل بين المضافين بالمفعول في قوله تعالى في سورة الانعام قتل برفع اللام على ما لم يسم فاعلمه اولادهم بالنصب على المفعول بالمصدر بشر كأنهم بالخلفض على اضافة المصدر اليه المذكور توجبه في كتاب القرآت الأربع عشرة مما جمعه والثلاثة بالنصب عطف على الغلامين لكن لا أعرف نصب الحاج في رواية * وبالسند قال (حدثنا علي بن اسد) بضم الميم وفتح العين واللام المشددة العمى أخوه زين أسد البصري قال (حدثنا يزيد بن ربيع) بضم الزاي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم مكة) في الفتح (استقبله أغيلة بني عبد المطلب) بضم الميم وفتح العين المجبة قال في الصحاح الغلام معروف وتصغيره غليم والجمع غلما وغلان واستغنوا بغلة عن أغلته وتصغير الغلة أغيلة على غير محبته كأنهم صغروا أغلته وان كانوا يقولوه كما قالوا أصيبية في نص غير صبية وبعضهم يقول غليلة على القياس وقال في القاموس الغلام الطائر الشارب والكهل ضد أومن حين يولد الى أن يشب جمعه أغلعة وأغلة وغلان وهي غلامه اه ومراده صبيان بني عبد المطلب وأصغرتهم اليه لكونهم من ذريته (يحمل) عليه الصلاة والسلام (واحدًا) منهم (بين يديه) هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ابن عبد المطلب (وأخر خلفه) هو قثم بن العباس بن عبد المطلب كذا قاله ابن حجر لكن لأعلم هل خرج عبد الله بن جعفر من المدينة الى مكة بعد أن دخلها مع أبيه من الحبشة حتى استقبل النبي صلى الله عليه وسلم حين قدومه مكة في الفتح فليست بقول الحافظ بن حجر وكون الترجمة لتلقى القادم من الحج والحديث دال على تلقى القادم للحج ليس بينهم ما تخالف لاتفاهم من حيث المعنى تعقبه العيني فقال لا نسب لم أن كون الترجمة لتلقى القادم من الحج بل هي لتلقى القادم للحج والحديث يطابقه وهذا القائل ذهل وظن أن الترجمة وضعت لتلقى القادم من الحج وليس كذلك وذلك لانه لو علم أن لفظ الاستقبال في الترجمة مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل ذكره مطوي لما احتاج الى قوله وكون الترجمة الى آخره اه ولعله أخذ من كلام ابن المنير حيث تعقب ابن بطال لما قال في الحديث من الفقه جواز تلقى القادمين من الحج لانه عليه الصلاة والسلام لم يشكر ذلك بل ستره لجله لهما بين يديه وخلفه فقال هذا ليس تلقى القادم من الحج ولكنه تلقى القادم للحج قال وتلك العادة الى الآن تلقى المهاجرون وأهل مكة القادمين من الزبكان اه نعم يؤخذ منه بطريق القياس تلقى القادمين من الحج بل ومن في معناهم كن قدم من جهاد أو سفير تأتسألهم وتطيببهم قلوبهم وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته وانه قدم من سفر فسبق في اليه فحملني بين يديه ثم حجي باحدا بنى فاطمة فأردفه فخلق فدخلنا المارية ثلاثة على دابة وفي المسند وصحح الحاكم عن عائشة قالت أقبلنا من مكة في حج أو عمرة فقلنا غلمان من الانصار كانوا يلقون أهلهم اذا قدموا وذكر ابن رجب في اطرافه عن أبي معاوية الضرير عن حجاج عن الحكم قال قال ابن عباس رضي الله عنهما ما لوعلم المقيمون ما للعاج عليهم من الحق لا توهم حين يقدمون حتى يقبلوا وأهلهم لانهم وفد الله في جميع الناس ٣ * وفي حديث الباب التحديث والعنة والقول * ورواته الثلاثة الاول بصريون وآخرجه المؤلف أيضا في اللباس والتساق في الحج (باب) استحباب (القدم) أي قدوم المسافر الى منزله (بالقداءة) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن حنبل) بفتح الحاء المهملة وتشديد

الهم فمافي النسخ المطبوعة من وجودها في الصلب ليس كما ينبغي صحتها معصية الجيم

قال أخسبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن (٢٧٩) بن عوف مع أباه ربة يقول أقيمت الصلاة

وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه أقيمت الصلاة فقمنا فعدلنا الصفوف قبل أن يخرج البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أن الصلاة كانت تقام لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يركبوا النبي صلى الله عليه وسلم فقامه وفي رواية جابر بن سمرة رضي الله عنه كان بلال يرضي الله عنه يؤذن إذا دحطت ولا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم فإذا خرج أقام الصلاة حين يراه قال القاضي عياض رحمه الله تعالى يجمع بين مختلف هذا الحديث بأن بلالا رضي الله عنه كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم من حيث لا يراه غيره وألا القليل فعند أول خروجه يقيم ولا يقوم الناس حتى يروه ثم لا يقوم مقامه حتى يعدلوا الصفوف وقوله في رواية أبي هريرة رضي الله عنه فيأخذ الناس مصافهم قبل خروجه لعله كل مرة أو مرتين ونحوهما لبيان الجواز أو لعذر راعى قوله صلى الله عليه وسلم فلا تقوموا حتى تروني كان بعد ذلك قال العلماء والنهي عن القيام قبل أن يركبوا ثلاث بطول عليهم القيام ولأنه قد يعرض له عارض فيتأخر بسببه واختلف العلماء من السلف فمن بعدهم متى يقوم الناس للصلاة ومتى يكبر الإمام فذهب الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة أنه يستحب أن لا يقوم أحد حتى يفرغ المؤذن من الإقامة ونقل القاضي عياض عن مالك رحمه الله تعالى وعامة العلماء أنه يستحب أن يقوموا إذا أخذ المؤذن في الإقامة وكان أنس

الجسيم الذهلي الشيباني قال (حدثنا أنس بن عياض) المديني (عن عبيد الله) تصغير عبد ابن عمر العمري (عن نافع عن) عبد الله (بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من المدينة إلى مكة يصلي في مسجد الشجرة) التي بمسجد ذي الحليفة (وإذا رجع من مكة صلى بذي الحليفة بطن الوادي وبات بها) (حتى يصبح) ثم توجه إلى المدينة ثلاثاً يفتج الناس أهلهم ليلا وهذا الحديث مرفوع باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة وليس الدخول بالغداة متعيناً ولذا قال المؤلف (باب الدخول) أي دخول المسافر على أهله (بالعشي) والمراد به هنا من وقت الزوال إلى الغروب وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العودي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة البصري (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) (الأنصاري المديني) (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله بضم الراء من الطروق أي لا يأتيهم ليلاً إذا رجع من سفره ولا يكون الطروق إلا ليلاً قيل إن أصل الطروق من الطرق وهو الدخول في البيت لا بالليل طارفاً حاجته إلى دق الباب (كان لا يدخل إلا بعد أوعشية) لكرهاته لطروق أهله والله أعلم بهذا (باب بالتسوين) (لا يطرق) المسافر (أهله إذا بلغ المدينة) أي البلد التي يريد دخولها وللعموي إذا دخل المدينة أي أراد دخولها وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الخجاج (عن مجارب) هو ابن دينار السدوسي الكوفي (عن جابر رضي الله عنه قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرق) المسافر (أهله ليلاً) كراهة أن يجمع منها على ما يقع عند اطلاعه عليه فيكون سبباً إلى بغضه ولو فرأى أهله صلى الله عليه وسلم على ما تدوم به الألفة وتنا كذبها المحبة فينبغي أن يجتنب مباشرة أهله في حال البذاءة وغير النظافة وأن لا يعرض لروية عورة يكرهها منها وكذا أن في قوله أن يطرق مصدرية وليلا نصب على الظرفية وأني به لثماً كبداً وعلى لغة من قال إن طرق يستعمل بالنهار أيضاً حكاه ابن فارس (باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة) قال في المحكم أسرع تعدي بنفسه ويتعدي بالياء وهو يرتدي من خطأ المؤلف حيث لم يعبده بالياء وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مرزوق الجمعي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (قال أخبرني) بالافراد (جديد) الطويل (أنه سمع أنس رضي الله عنه يقول كان رسول الله) ولا يذروا ابن عساكر النبي صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر فأبصر درجات المدينة (بفتح الدال والراء والجيم أي) طرقها المرتفعة ولا يذرعن المستلى دوحات المدينة فبواوسا كنبعداهما محلة بدل المراء والجيم أي شجرها العظيم (أوضح ناقتي) بفتح الهمزة والضاد المعجمة والعين المهملة أي حملها على السير السريع (وإن كانت) أي المركوبة (دابة) وهي أعم من الناقة (حركها) جواب إن (قال أبو عبد الله) المؤلف (زاد الحارث بن عمر) مصغراً البهري مما وصله الإمام أحمد (عن حميد) الطويل أي عن أنس (حركها من جهبا) الجار والمجرور يملق بقوله حركها أي حرك دابته بسبب حبه المدينة وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا اسمعيل) بن جعفر بن أبي كثير المديني (عن حميد) الطويل (عن أنس) أنه (قال جدرات) بضم الجيم والدال بغير تنوين كافي الضرع وغيره أي جدرات المدينة جمع جذر بضمين جمع جذار وفي بعض النسخ جدرات بالتسوين وقال القاضي عياض مما رأيت في المطالع جدرات أشبه من دوحات ودرجات قال الحافظ بن حجر وهي أي جدرات رواية الترمذي من طريق اسمعيل بن جعفر أيضاً وقدر رواه الجماعة على من هذا الوجه بفتح جذران بسكون الدال وآخره نون جمع جذار (تابعه) أي تابع اسمعيل (الحارث بن

رحمه الله تعالى يقوم إذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وبه قال أحمد رحمه الله تعالى وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون يقومون

فقد ناقدها الصوف قبل ان يخرج البنا (٢٨٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قام في مصلاه قبل أن يكبر ذكر فانصرف وقال انما كانكم فلم نزل قياما تنتظره حتى خرج البنا وقد اغتسل ينطف رأسه ماء فكبر فصلى بنا * وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو عمرو يعنى الأزاعي حدثنا الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال أثبت الصلاة وصف في الصلوة اذا قال حتى على الصلاة فاذا قال قد قامت الصلاة كبر الامام وقال جهور العلماء من السلف والخلف لا يكبر الامام حتى يفرغ المؤذن من الإقامة (قوله قنا فعدنا الصوف) اشارة الى أن هذه سنة معهودة عندهم وقد أجمع العلماء على استحباب تعديل الصوف والترص فيها وقد سبق بيانه في باب (قوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قام في مصلاه قبل أن يكبر ذكر فانصرف وقال انما كانكم فلم نزل قياما تنتظره حتى خرج البنا وقد اغتسل) فقوله قبل أن يكبر صريح في انه لم يكن كبر ودخل في الصلاة ومثله قوله في رواية البخاري وانتظرنا تكبيره وفي رواية أبي داود انه كان دخل في الصلاة فتكمل هذه الرواية على أن المسرد بقوله دخل في الصلاة انه قام في مقامه للصلاة وتنبأ للأحرام بها ويحتمل انها ما قضيتان وهو الاظهر وظاهر هذه الاحاديث انه لما اغتسل وخرج لم يجتدوا إقامة الصلاة وهذا محمول على قرب الزمان فان طال فلا بد من إعادة الإقامة ويبدل على قرب الزمان في هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم مكانكم وقوله خرج السائر رأسه ينطف وفيه جواز التسيان في العبادات على الاتيان بمصاوات الله وسلامه عليهم أجمعين وقد سبق بيان هذه المسئلة قريبا (قوله ينطفه) بكسرة لا

غير) في قوله جذرات (باب) بيان سبب نزول (قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال سمعت البراء بن عازب (رضي الله عنه يقول) زلت هذه الآية فينا كانت الانصار اذا اجوا لاجئا والمدينة لم يدخلوا من قبل ابواب بيوتهم ولكن من ظهورها) بكسر قاف قبل وفتح الموحدة وقدرى ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما عن جابر قال كانت قريش تدعى الحرس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من الابواب الحديث ورواه عبد بن حميد عن مرسل قتادة كما قال البراء وكذا أخرجه الطبري من مرسل الربيع بن أنس نحوه وهذا صريح في أن سائر العرب كانوا يفعلون ذلك كالانصار الا قريشا (فما رجل من الانصار فدخل من قبل بابه) بكسر القاف وفتح الموحدة والرجل هو قطبة بضم القاف وسكون المهملة وفتح الموحدة ابن عامر بن حديد بضم الميم ووزن كبيرة الانصارى الخزرجي كما سمي في رواية جابر السابقة عند ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما وقيل هو رفاعه بن ثابت والاول أولى ويؤيده أن في مرسل الزهري عند الطبري فدخل رجل من الانصار من بني سلمة وقطبة من بني سلمة بخلاف رفاعه وقد وقع في حديث ابن عباس عند ابن جرير أن القصة وقعت أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وفي اسناده ضعف وفي مرسل الزهري أنه وقع في عمرة الحديبية وفي مرسل السندي عند الطبري في حجة الوداع قال في الفتح وكأنه أخذه من قوله كانوا اذا اجوا ولكن وقع في رواية الطبري كانوا اذا حرموا وهذا يتناولها ما في الحج والعمرة والا قرب ما قال الزهري وقد بين الزهري السبب في صنيعهم ذلك فقال كل ناس من الانصار اذا أهوا بالعمرة لم يعمل بينهم وبين السماء شي فكان الرجل اذا أهل فبذل له حاجة في بيته لم يدخل من الباب من أجل السقف أن يحول بينه وبين السماء (فكانت غير بذلك) بضم العين المهملة له مبيلا للمفعول أي بدخوله من قبل بابه وكانوا يفعلون اتيان البيوت من ظهورها برا (فتزلت) أي الآية وهي قوله تعالى (وليس البريان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر) بر (من اتى) أي المحارم والشهوات (وأتوا البيوت من أبوابها) واطر كواسنة الجاهلية فليس في العدول بر (هذا) (باب) بالتسوين (السفر قطعة) جزء (من العذاب) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي المدني قال (حدثنا مالك) (امام الأئمة) (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التثنية مصغر القرشي الخزرجي (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة) جزء (من العذاب) بسبب الألم الناشئ عن المشقة فيه لما يحصل في الركوب والمشى من ترك المألوف (ينع أحدكم طعامه وشرابه ونومه) بنصب الاربعة لان منع يتعدى لمفعولين الاول أحدكم والثاني طعامه وشرابه عطف عليه ونومه اما على الاول أو على الثاني على الخلاف والجملة استثنائية وهي في الحقيقة جواب عما يقال لم كان السفر قطعة من العذاب فقال لانه يمنع أحدكم وليس المراد بالمنع في المذكورات منع حقيقة بل منع كمالها أي لذته طعامه الخ وفي حديث أبي سعيد المقبري السفر قطعة من العذاب لأن الرجل يشتغل فيه عن صلاته وصيامه ولطبراني لا ينها أحدكم نومه ولا طعامه ولا شرابه أو المراد يمنع ذلك في الوقت الذي يريد له لاشغاله بالسير ولما جاس امام الحرمين موضع أيه سئل لم كان السفر قطعة من العذاب فأجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب ولا يعارض ما ذكر حديث ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم من فروع اسافر واتخذوا في رواية ترزقوا ويروى سافروا ونحو الان لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة والغنية والزرق أن

الناس صفوفهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام مقامه فأوماً (٢٨١) إليهم يده أن مكانكم فخرج وقد اغتسل

ورأسه ينظف الماء فصلى بهم

* وحدثني إبراهيم بن موسى

أخبرنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي

عن الزهري حدثني أبو سلمة عن أبي

هريرة أن الصلاة كانت تقام

لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم

النبي صلى الله عليه وسلم لمقامه

* وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا

الحسن بن أعين حدثنا زهير حدثنا

سمك بن حرب عن جابر بن سمرة قال

كان بلال يؤذن إذا دحضت فلا يقيم

حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم

وإذا خرج أقام الصلاة حين

يراه * وحدثنا يحيى بن يحيى قال

قرأت على مالك عن ابن شهاب عن

أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي

هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من أدرك ركعة من الصلاة

فقد أدرك الصلاة * وحدثني

حرمله بن يحيى قال أخبرنا ابن

وهب قال أخبرني يونس عن ابن

شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال من أدرك ركعة من

الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

وعمر والناذب دوزهير بن حرب قالوا

حدثنا ابن عيينة ح وحدثنا أبو

كريب أخبرنا ابن المبارك عن معمر

والأوزاعي ومالك بن أنس ويونس

الطائفة عنهما الفتان مشهورتان أي

يقطر وفيه دليل على طهارة الماء

المستعمل (قوله فأوماً إليهم) هو

مهموز (قوله كان بلال يؤذن إذا

دحضت) هو بفتح الدال والخاء

والضاد المعجمة أي زالت الشمس

* (باب من أدرك ركعة من الصلاة

لا يكون قطعة من العذاب ما فيه من المشقة (فإذا قضى) المسافر (نهمته) بفتح النون واسكان

الهاء أي رغبته وشهوته وحاجته (فليجمل) الرجوع (إلى أهله) زاد في حديث عائشة عند الحاكم

فأنه أعظم لأخره قال ابن عبد البر وزاد فيه بعض الضعفاء عن مالك وليتخذ لاهله هدية وإن لم

يجد إلا جرابي حجر الزناد قال وهي زيادة مشكوك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً

في الجهاد وفي الأطعمة ومسلم في المغازي والتسائي في السير * (باب المسافر إذا جد به السير)

قال ابن الأثير إذا أهمله وأسرع فيه يقال جديجد ويجد بالضم والكسر وجديده الأمر وأجد

وجديده وأجد إذا اجتمع جواب إذا قوله (يجمل إلى أهله) بضم الياء وفتح العين وتشديد الجيم

وفي نسخة تجمل بفتح المشدة القوية والجيم ولكن شين والنسفي كافى الفتح ويجمل بالواو وجواب

إذا حينئذ محذوف أي ماذا يصنع * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) الجمعي قال

(أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (قال أخبرني) بالافراد (زيد بن أسلم) العدوي مولى

عمر المديني كان يرسل (عن أبيه) أسلم وهو محضرم مات سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة ومائة

سنة (قال كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن) زوجته (صفية بنت

أبي عبد) النقي والد المختار الكذاب الخارجي وكان يزعم أن جبريل عليه الصلاة والسلام

يأتيه بالوحي (شده وجمع فاسرع السير) فيه نغدي أسرع إلى المفعول بنفسه فيرد على من

اعترض على المؤلف في قوله السابق باب من أسرع ناقته بانه أعيا عدي بجوف الجر (حتى إذا كان

بعد غروب الشفق نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعشاء جميع بينهما) قال أي ابن عمر (أخبرني

النبي صلى الله عليه وسلم إذا جد به السير أخر المغرب) إلى وقت العشاء (وجمع بينهما) جمع تأخير

والجمله حالية أو استئنافية

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب) بيان أحكام (المحصر) بضم الميم وسكون الحاء وفتح الصاد

المهملةين آخره راء ولا يذرا بواب بالهمز والمحصر الممنوع من الوقوف بعرفة والطواف بالبيت

كاعتق الممنوع منه (و) أحكام (جاء الصيد) الذي يتعرض إليه المحرم (وقوله تعالى)

بالرفع على الاستئناف أو بالجر عطفاً على المحصر أي وبيان المراد من قوله تعالى (فإن احصرتم)

منعتم يقال حصره العدو وأحصره إذا حبسه ومنعه عن المضى مثل صد وأصدته (فما استيسر من

الهدى) أي فعليكم ما استيسر وأفادوا ما استيسر والمعنى أن منعتم عن المضى إلى البيت وأنتم

محرمون بجمع أو غمرة فعليكم إذا أردتم التخلل أن تتخللوا بجمع هدى يسر عليكم من بدنة أو بقرة

أو شاة حيث أحصرتم عند الأكثر (ولا تتخللوا رؤسكم) حتى يبلغ الهدى محله (حيث يجمل

ذبحه) إذا كان أحرماً ولا تتخللوا حتى تغلوا أن الهدى المبعوث به إلى الحرم يبلغ محله أي مكانه

الذي يجب أن ينحرف به وسقط في رواية أي ذرقوله ولا تتخللوا الخ (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح

(٣٦) قسطلاني (ثالث) فقد أدرك تلك الصلاة * (قوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة

ح وحديثنا بن عمر حدثنا أبي ح (٢٨٢) وحديثنا بن المنى حدثنا عبد الوهاب جميعا عن عبيد الله كل هؤلاء عن الزهري

عبد بن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى عن مالك وليس في حديث أحد منهم مع الإمام وفي حديث عبيد الله قال فقد أدرك الصلاة كلها * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن يسار عن ابن سريج عن الأعرج حدثنا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر * وحديثنا حسن بن الربيع حدثنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري حدثنا عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحديثنا أبو الطاهر وحملناه كلاهما عن ابن وهب والسباق لحرمته

وفي رواية من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر * أجمع المسلمون على أن هذا ليس على ظاهره وأنه لا يكون بالركعة مدر كالكل الصلاة ونكفيه وتحصل راتن من الصلاة به هذه الركعة بل هو متأول وفيه إحصاء تقديره فقد أدرك حكم الصلاة أو وجوبها أو فضلها قال أصحابنا يدخل فيه ثلاث مسائل أحدها إذا أدرك من لا يجب عليه الصلاة ركعة من وقتها لم يمت تلك الصلاة وذلك في الصبي يبلغ والمجنون والمغني عليه بفيقان والحائض والنفساء تطهران والكافر يسلم

أن شرعية الإحلال في العدو كانت لتحصيل الأمن منه وبالإحلال لا ينجون المرض فلا يكون الإحصاء بالمرض في معناه فلا يكون النص الوارد في العدو واردا في المرض فلا يلحق به دلالة ولا قياسا لأن شرعية التحلل قبل أداء الأفعال بعد الشروع في الإحرام على خلاف القياس فلا يقاس عليه وفي الموطأ عن سالم عن أبيه قال من حبس دون البيت بمرض فانه لا يحل حتى يطوف بالبيت واحتج الخنفية بأن الإحصاء هو المنع والاعتبار به موم اللفظ لا بخصوص السبب وبأن أجماع أهل اللغة على أن مدلول لفظ الإحصاء بالعمرة المنع الكائن بالمرض والآية وردت بذلك اللفظ وبما فيه المحقق الكمال بن الهمام بأنه ظاهر في أن الإحصاء خاص بالمرض والحصص خاص بالعدو ويحتمل أن يراد كون المنع بالمرض من ماصدقات الإحصاء فإن أراد الأول ورد عليه كون الآية لبيان حكم الحادثة التي وقعت للرسول صلى الله عليه وسلم ولم يصحبه رضى الله عنهم واحتج إلى جواب صاحب الأمر وحاصله كونه النص الوارد لبيان حكم حادثة قد ينشط بها اللفظ وقد ينظم غيرهما بما يعرف به حكمها دلالة وهذه الآية كذلك أذيع لم منها حكم منع العدو وبطريق الأولى لأن منع العدو وحسب لا يتمكن معه من المضي بخلافه في المرض إذ يمكن بالمحمل والمركب والخدم فإذا جاز التحلل مع هذا وقع ذلك أولى وفي نهاية ابن الأثير يقال أحصره المرض أو السلطان إذا منعه من مقصده فهو محصور وحصره إذا حبسه فهو محصور وقاله إلى الفقهاء الذين أحصروا في سبيل الله والمراد منهم الاشتغال بالجهاد وهو أمر راجع إلى العدو والمراد أهل الصفه منهم نعلم القرآن أوشدة الحاجة والجهد عن الضرب في الأرض للتكسب وليس هو بالمرض اه وزاد أبو ذر عن المسقى (قال أبو عبد الله) أي المؤلف على عادته في ذكر تفسير ما يناسب ما هو به - دده (حسورا) في قوله تعالى في يحيى بن زكريا وحصره معناه (لا يأتي النساء) وهو بمعنى محصور لانه منع عما يكون من الرجال وقد ورد دفعون بمعنى مفعول كثيرا وهذا التفسير نقله الطبري عن سعيد ابن جبير وعطاء ومجاهد وليس المراد أنه لا يأتي النساء لانه كان هيو بالهن أولاد كره لانه هذه نقصة لا تلحق بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل معناه انه معصوم عن الفواحش والقاذورات والملاهي روى أنه في صباه بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما لعب خلقت * هذا (باب بالتسوين) إذا حصر المعتمر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) إمام الأئمة (عن نافع أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما حين خرج) أي أراد أن يخرج (إلى مكة معقرا في الفتنة) حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير ولا تنافي بين قوله معقرا وبين قوله في رواية الموطأ خرج إلى مكة يريد الحج فانه خرج أولا يريد الحج فلما ذكره أمر الفتنة أحرم بالعمرة ثم قال ما شأنهم ما الا واحد فاضاف إليها الحج فصار قارنا (قال) جوابا لقولهم أنا نخاف أن يحال بينك وبين البيت بسبب الفتنة (أن صددت) يضم الصاد مفتحة لانه مفعول أي ان منعت (عن البيت صنعت) بولابى الوقت صنعتنا (كما صنعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين مدته المشركون عن البيت في الحديبية فانه تحلل من العمرة وشعر وحلق (فأهل) أي فرغ ابن عمر صوته بالاهلال والتلبية بعمره (زاد في رواية جويرية من ذى الحليفة وفي رواية أبواب الماضية فأهل بالعمرة من الدار أي المنزل الذي نزل به ذى الحليفة والمراد التي بالمدينة فيكون أهل بالعمرة من داخل بيته ثم أظهرناه بعد أن استقر ذى الحليفة (من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمره عام الحديبية) سنة ست وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد الصغبي يضم المجهمة وفتح الموحدة البصري قال (حدثنا جويرية) تصغير جارية ابن اسماء بن عبيد الصغبي وهو عم عبد الله بن محمد الراوى عنه (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير عبد الأول ابن عمر بن الخطاب العدوى المدني

فن أدرك من هؤلاء ركعة قبل خروج وقت الصلاة لم يمت تلك الصلاة وإن أدرك دون ركعة كتكبيرة ففيه قولان للشافعي (و) شقيقه

رحمه الله تعالى أحدهما لا تلزمه لقوله وهذا الحديث وأصحهما عند أصحابنا (٢٨٣) تلزمه لأنه أدرك جرائمه فاستوى قلبه وكبره.

ولأنه لا يشترط قدر الصلاة بكما لها
بالاتفاق فيمنعني أن لا يفرق بين
تكبيرة وركعة وأجابوا عن الحديث
بان التقية بركعة خرج على الغالب
فان غالب ما يكسر معرفة ادراك
ركعة ونحوها وأما التكبيرة فلا
يكاد يحسن بها وهل يشترط مع
التكبيرة أو الركعة امكان الطهارة
فيه وجهان لا محالة احدهما انه
لا يشترط المسئلة الثانية اذا دخل
في الصلاة في آخر وقتها فصرى ركعة
ثم خرج الوقت كان مدر كالادائها
وبكون كها اذا وهذا هو الصحيح
عند اصحابنا وقال بعض اصحابنا
يكون كلها قضاء وقال بعضهم
ما وقع في الوقت اداء وما بعده قضاء
وتظهر فائدة الخلاف في مسافر
نوى القصر وصلى ركعة في الوقت
وباقيها بعده فان قلنا الجميع اداء فله
قصرها وان قلنا كلها قضاء
أو بعضها وجب اتمامها اربعان
قلنا ان قائمة السفر اذا قضاها
في السفر يجب اتمامها هذا كما
اذا أدرك ركعة في الوقت فان كان
دون ركعة فقال بعض اصحابنا هو
كل ركعة وقال الجمهور يكون كلها
قضاء واتفقوا على انه لا يجوز تعدد
التأخير الى هذا الوقت وان قلنا
انها اداء وفيه احتمال لابي محمد
الجويني على قولنا اداء وليس بشيء
المسئلة الثالثة اذا أدرك المسيق
مع الامام ركعة كان مدر كالفضيلة
الجماعة بلا خلاف وان لم يدرك
ركعة بل ادركه قبل السلام بحيث
لا يحسب له ركعة ففيه وجهان
لا محالة أحدهما لا يكون مدركا
للجماعة لمقوم قوله صلى الله عليه
وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع
لأنه أدرك جزءا منه ويحجب عن مفهوم

(و) ثقيفه (سالم بن عبد الله) بن عمر (أخبره) ضمير المذلول للنافع (انهما كلاً) أباهما (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) إلى نزل الجيش (القادمون مع الحاجج من الشام ملكة) (باب الزبير) لمقاتلته وهو بها (ههنا) لا يهمل (لا يضر) أن لا يخرج العام (انا) ولغير أبي الوقت (انا) (تخاف أن يحال بينك وبين البيت) (وقال) ابن عمر (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من المدينة حتى بلغنا الحديبية (فحال كفار قريش دون البيت ففخر النبي صلى الله عليه وسلم هديه وحلق رأسه) فحل من عمرته (وأشهدكم أني قد أوجبت العمرة) على نفسي ولا بؤى ذرو الوقت عمرتها تشكروا والظاهر أنه أراد تعليم غيره والافليس التلفظ شرطاً وقوله (إن شاء الله) شرط وجوابه قوله (انطلق) إلى مكة أو إن شاء الله تعالى يعلق بإيجابه العمرة وقصده التبرك لا التعلق لأنه كان جازماً بالأحرام بقسرة الأشهاد (فان خلى بيني وبين البيت) بضم الحاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة (طقت) به وأكملت المسك (وان حيل بيني وبينه) بكسر الحاء المعجمة وتسكون التحتية أى منعت من الوصول إليه لاطوف به (فعلت) كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم (وانامعه) من التحلل من العمرة بالتحلل والحق (فاهل) أى ابن عمر (بالعمرة من ذى الحليفة) ميقات المدينة (ثم سار ساعة ثم قال انما شأنهم) أى الحج والعمرة (واحد) في جواز التحلل منهما بالاحصار (أشهدكم أني قد أوجبت حجة مع عمرتي فلم يحل منه) ما حتى حل يوم النحر واهدى) بنصب يوم على الظرفية ولا بؤى ذر حتى دخل من الدخول يوم بالرفع على الفاعلية (وكان يقول لا يحل حتى يطوف طوافاً واحداً يوم يدخل مكة) أى فان القارن لا يحتاج لطوافين خلافاً للحنفية كما مر به (وبه قال) (حدثنا) ولغير أبي الوقت حدثني (موسى بن اسمعيل) التبوذكي المقرئ قال (حدثنا جويرية) بن أسماء (عن نافع) أن بعض بني عبد الله بن عمر بن الخطاب أبا عبد الله أو عبد الله أو سالم (قال له) أى قال لبيه عبد الله بن عمر لما أراد أن يعتمر في عام نزول الحاج على ابن الزبير (لو أقت بهذا) المكان أو في هذا العام لكان خيراً أو نحوها وأن لو لم تكن فلا تحتاج إلى جواب وانما اقتصر في رواية موسى هذه هنا على الاسم نادى لكتة ذكرها الحافظ بن حجر وهي أن قوله في الحديث الأول عن نافع أن عبد الله بن عمر حين خرج إلى مكة معتمر إلى الفتنه بشعر بانه عن نافع عن ابن عمر بغير وساطة لكن رواية جويرية التالية له تقتضي أن نافعاً حل ذلك عن سالم وشقيقه عبيد الله عن أبيهما هكذا قال البخاري عن عبد الله بن محمد بن أسماء ووافقه الحسن بن سفيان وأبو يعلى كلاهما عن عبد الله أخرجه الاسماعيلي عنهما وتابعهم معاذ بن الثني عن عبد الله بن محمد بن أسماء أخرجه البيهقي وقد عقب المؤلف رواية عبد الله بن موسى لنبه على الاختلاف في ذلك قال الحافظ والذي يترجح عندي أن ابن عبد الله أخبرنا فاعباً كتابه بأباهما وأشار عليه به من التأخير ذلك العام وأما بقية القصص فشهدنا نافعاً وسمعها من ابن عمر لما زمتها ياها فالتصود من الحديث موصول وعلى تقدير أن يكون نافع لم يسمع شيئاً من ذلك من ابن عمر فقد عرف الواسطة بينهما وهي ولد اسمعيل والله سالم وأخوه وهما افتتان لا يطعن فيهما اهـ * وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب قال الحاكم هو الذهلي وقال أبو مسعود الدمشقي هو محمد بن مسلم بن زارة وقال الكلابي قال في السير خسي هو ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي ذكر أنه وجدته في أصل عتيق قال (حدثنا يحيى بن صالح) الحمصي قال (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام الحمصي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال قال ابن عباس رضي الله عنهما) ولا بؤى الوقت فقال بقاء العطف على محذوف ثبت في كتاب الصحابة لابن السكن كآب عليه الحافظ بن حجر وقال أنه لم ينه عليه من الشراح غيره ولقطه عن عكرمة قال قال عبد الله بن رافع مولى أم الأمام فقد أدرك الصلاة والثاني وهو الصحيح وبه قال جمهور اصحابنا يكون مدر كالتفصيل للجماعة

قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة (٢٨٤) بن الزبير حدثه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

أدرك من العصر سجدة قبل أن
تغرب الشمس أو من الصبح قبل أن
تطلع فقد أدركها والسجدة إنما
هي الركعة * وحدثنا عبد بن حميد
أخبرنا عبد الرزاق أخيرا عن
الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة
بمثل حديث مالك عن زيد بن أسلم
* وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا
عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن
طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أدرك من العصر
ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد
أدرك ومن أدرك من الضحى ركعة
قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك
* وحدثنا عبد الأعلى بن حماد
حدثنا معمر قال سمعت معمر بن
الاسناد * حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا الليث بن سعد حدثنا
أخبرنا الليث عن ابن شهاب أن عمر
ابن عبد العزيز آخر العصر شيئا فقال
له عروة أمان جبريل عليه السلام
قد نزل فصلى امام

الحديث بحسب ما سبق (قوله صلى الله
عليه وسلم من أدرك ركعة من
الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد
أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من
العصر قبل أن تغرب الشمس فقد
أدرك العصر) هذا دليل صريح
في أن من صلى ركعة من الصبح أو
العصر ثم خرج الوقت قبل سلامه
لا يطل صلاته بل يتيها وهي
صححة وهذا مجمع عليه في العصر
وأما في الصبح فقال به مالك والشافعي
وأحمد والعلماء كافة إلا بأحنيقة
رضي الله عنه فإنه قال تطل صلاة
الصبح بطاوع الشمس فيها لانه
دخل وقت النهي عن الصلاة

سألت الحاج بن عمرو الأنصاري عن حبس وهو محرم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من عرج أو كسر أو حبس فيجزئ مثلها وهو في حل قال فحدثت به أبا هريرة فقال صدق وحدثته
ابن عباس فقال (قد أحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق رأسه وجامع نسائه وشرهديه
حتى) ولا يذعن المسقى ثم اعتمر عماما قبالا) عماما نصب على الظرفية وقبالا صفتته والسبب
في حذف البخاري ما ذكر أن الزائد ليس على شرطه لانه قد اختلف في حديث الحاج بن عمرو عن
يحيى بن أبي كثير مع كون عبد الله بن رافع ليس من شرط البخاري فاقصر على ما هو من شرط
كاتبه وبهذا الحديث تمسك من قال لافرق بين الاحصار بالعقد وبغيره (باب الاحصار في
الحج) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف ببردويه السهمي المروزي قال (أخبرنا
عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب) قال
أخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كان ابن عمر رضى الله عنهم يقول ليس
حسبك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) نصب سنة في البونية خبر ليس واسمها حسبك
أو الجملة الشرطية وهي قوله (ان حبس أحدكم عن الحج) بأن منع عن الوقوف بعرفة (طاف
بالبيت وبالصفا والمروة) أي إذا أمكنه ذلك تفسير السنة وهل لها حيز منحل أو لا قولان وقال
القاضي عياض بالنصب على الاختصاص أو على إضمار فعل أي تمسكوا ونحوه وقال السهيلي من
نصب سنة قال كلام أمر بعد أمر كانه قال الرمواسنة نبيكم كما قال * يا أيها الناس خذوا منكم
فدلو من منصوب عندهم بإضمار فعل أمر وودونك أمر آخر (ثم حل من كل شيء) حرم عليه (حتى
يخرج عماما قبالا) نصب على الظرفية والصفة (فيهدى) يهدي شاة إذا التحل لا يحصل الابنية التحلل
والذي والخلق (أو يصوم أن لم يجد هديا) حيث شامو يتوقف تحمله على الاطعام كتوقفه على
الذبح لأعلى الصوم لانه يطول زمنه فتعظم المشقة في الصبر على الاحرام الى فراغه (وعن عبد الله
ابن المبارك بالسند السابق (قال أخبرنا معمر) بعين مقتوحتين بينهما عين ساكنة والظاهر أن
ابن المبارك كان يحدث به نارة عن يونس ونارة عن معمر (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال حدثني
بالافراد (سالم عن) أبيه (ابن عمر بنحوه) وقد أخرجه الترمذي عن أبي كريب عن ابن المبارك عن
معمر ولفظه كان ينكر الاشتراط ويقول أليس حسبك سنة نبيكم وأخرجه الأسماعيلي من وجه
آخر عن عبد الرزاق بتمامه وكذا أخرجه النسائي وأما انكار ابن عمر الاشتراط فثبت في رواية
يونس أيضا لانه حذف في رواية البخاري هذه فأخرجه البيهقي من طريق السراج عن أبي
كريب عن ابن المبارك عن يونس وقرأت في كتاب معرفة السنن والآثار له ملفظه قال أحمد
ابن شهاب انما يرويه في رواية يونس بن يزيد عنه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان ينكر
الاشتراط في الحج ولو بلغه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضباغة بنت الزبير لم ينكره اه
وحدثت ضباغة أخرجه الشافعي عن ابن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر بضباغة بنت الزبير فقال أمارت يدين الحج فقالت اني شاكية فقال لها حجتي واشترطتي
ان محلي حيث حبستني وأخرجه البخاري في النكاح وقول الاصمعيلى فيما حكاها عياض عنه
لا يثبت في الاشتراط اسناد صحيح تعقبه النووي بأن الذي قاله غلط فاحش لان الحديث مشهور
صحيح من طرق متعددة وهذا مذهب الشافعية وقيس بالحج العمرة فاذا شرطه بلا هدى لم يلزمه
هدى عملا بشرطه وكذا لو أطلق لعدم الشرط وظاهر حديث ضباغة فالتحلل فيها يكون بالنية
فقط فان شرطه به لى لزمه عملا بشرطه ولو قال ان مرضت فانا حلال فرض صار حلالا بالارض
من غير نية وعمايه جملوا حديث من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل رواه أبو داود وغيره
باسناد صحيح وان شرط قلب الحج عمر بالمرض أو نحوه جاز كالمو شرط التحلل به بل أولى ولقول عمر

بخلاف غروب الشمس والحديث بحجة عليه * (باب أوقات الصلوات الخمس) * (قوله ان جبريل نزل فصلى امام لابي

أوان جبريل عليه السلام هو أقام رسول (٢٨٦) الله صلى الله عليه وسلم لم وقت الصلاة فقال عروة كذلك كان بشير

ابن أبي مسعود يحدث عن أبيه قال عروة ولقد حدثتني عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرها قبل أن تظهر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال عروة حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس طالعة في حجرني لم يفتني النبي بعد وقال أبو بكر لم يظهر النبي بعده * وحدثني حرمة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة ابن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم

(قوله أوان جبريل) هو بفتح الواو وكسر الهمزة (قوله آخر عمر بن عبد العزيز العصر فأنكر عليه عروة وأنها المقيرة فأنكر عليه أبو مسعود الانصاري واحتج اماما جبريل عليه السلام) أما ما أخبرهما فليكون ما لم يبلغهما الحديث أو أنهم ما كانوا يريان جواز التأخير ما لم يخرج الوقت كما هو مذهبنا ومذهب الجمهور وأما احتجاج أبي مسعود وعروة بالحديث فقد يقال قد ثبت في الحديث في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما من رواية ابن عباس وغيره في امامة جبريل صلى الله عليه وسلم انه صلى الصلوات الخمس مرتين في يومين فصلى الخمس في اليوم الأول في أول الوقت وفي اليوم الثاني في آخر وقت الاختيار وإذا كان كذلك فكيف يتوجه الاستدلال بالحديث وجوابه انه يحتمل انهما آخر العصر عن الوقت

العين وسكون الذال المجهة وهو ما يطرأ على المكلف بقضي التمسيل قال البرماوى كالكرمانى وأعل المراد به هنا نوع من المرض ليصح عطف (أو غير ذلك) عليه أى من مرض أو نقاد نفقة ولا يدرج به عدوم العداوة (فانه يحل) من إحرامه (ولا يرجع) أى لا يقضى وهذا في النفل أما القرض فانه ثابت في ذمته فيرجع لاجله في سنة أخرى والفرق بين حج النفل الذي يفسد بالجماع الواجب قضاؤه وبين النفل الذي يقوت عنه بسبب الإحصار التقصير وعدمه وقال الحنفية اذا تحلل لزمه القضاء سواء كان فرضاً أو نفلاً (وأذا كان معه هدى وهو محصر محره) حيث أحصر من حل أو حرم (ان كان لا يستطيع ان يبعث) زاد في رواية أبوي ذرو الوقت به أى بالهدى الى الحرم (وان استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله) يوم النحر وقال أبو حنيفة لا يذبحه الا في الحرم لأن دم الإحصار قرية والاراقة لم تعرف قرية الا في زمان أو مكان فلا تقع قرية دونه فلا يقع به التحلل واليه الإشارة بقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فان الهدى اسم لما يهدى الى الحرم (وقال مالك) امام الأئمة (وغيره ينكر هديه ويحقق) رأسه (في أى موضع) ولا ينسأ كفى أى المواضع (كان) المحصر وهو مذهب الشافعية فلا يلزمه اذا أحصر في الحل أن يبعث به الى الحرم (ولا قضاء عليه) لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحدبية نحرروا وحلقوا وحلوا من كل شئ (من محظورات الاحرام) قبل الطواف وقبل ان يصل الهدى الى البيت (أى ولا طواف ولا وصول هدى الى البيت) (ثم يذكر) بضم أوله وفتح الكاف مبنياً للمفعول (ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أحداً) من أصحابه من كان معه (أن يقضوا شيئاً ولا يعودوا له) وكلمة لازمة كهي في قوله ما منعك أن لا تسجد (والحدبية خارج من الحرم) وهذا يشبه ما قرأته في كتاب المعرفة للبيهقي عن الشافعي وعبارته قال الشافعي قال الله تعالى وأتوا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله قال فلم أسمع من حفظت عنه من أهل العلم بالتفسير مخالفاً في أن الآية نزلت بالحدبية حين أحصر النبي صلى الله عليه وسلم في حال المشركون فيه وبين البيت وأن النبي صلى الله عليه وسلم نحر بالحدبية وحلق ورجع حلالاً ولم يصل الى البيت ولا أصحابه الا عثمان بن عفان وحده ثم قال ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحل وقبل نحر في الحرم قال الشافعي وأما ذهبننا الى أنه نحر في الحل وبعض الحدبية في الحل وبعضها في الحرم لأن الله تعالى يقول وصددكم عن المسجد الحرام والهدى معكوقاً أن يبلغ محله والحرم كله محله عند أهل العلم قال الشافعي فحينئذ أحصر ذبح شاة وحل قال الشافعي فحين أحصر بعد ولا قضاء عليه فان كان لم يصح حجة الاسلام فعليه حجة الاسلام من قبل قول الله تعالى فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولم يذكر قضاء قال الشافعي والذي أعقل من أخبار أهل المغازي شبيه بما ذكرنا من ظاهر الآية وذلك اننا قد علمنا في متواطى أحاديثهم أنه قد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحدبية رجال معروفون بأسمائهم ثم اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضية وتحلف بعضهم بالمدينة من غير ضرورة في نفس ولا مال علمته ولو لزمهم القضاء لآمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله بأن لا يتخلفوا عنه * وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن أبي ريس قال) (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال حين خرج) أى حين أراد أن يخرج (الى مكة مع عمر في الفتنة) حين نزول الحجاج لقتل ابن الزبير (ان صدقت) أى منعت (عن البيت صنفنا كما صنفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل) أى فرقع ابن عرس صوته بالاهلال (بعمره) من ذى الحليفة أو من المدينة وأظهرها بذي الحليفة (من أجل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمره عام الحدبية ثم ان

الثاني وهو مصير ظل كل شئ مثليه والله أعلم (قوله كان يصلي العصر والشمس في حجرها قبل أن تظهر

عبد الله

أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في العصر والشمس في حجرتها (٢٨٧) لم يظهر النبي في حجرتها • حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة وابن نمير قال حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس واقعة في حجرتي • حدثني أبو غسان المسعودي ومحمد بن المشني قال حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صليت المغرب فانه وقت إلى أن يطالع قرن الشمس الأول

وفي رواية يصلي العصر والشمس طالعة في حجرتي لم يبق في حجرتي بعد وفي رواية والشمس واقعة في حجرتي معناه كانه التكبيرة بالعصر في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل شيء مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة قد سيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشئ يسير فإذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في أواخر العرصة لم يبق في حجرتي في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه والله التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم إذا صليت الصبح فانه وقت إلى أن يطالع قرن الشمس الأول) معناه وقت لاداء الصبح فإذا طلعت الشمس خرج وقت الاداء وصارت قضاء ويجوز قضاؤها في كل وقت وفي هذا الحديث دليل للعمهور أن وقت الاداء يمتد إلى طلوع الشمس قال أبو سعيد الاصطخري من أصحابنا إذا أسفر المغرب صارت قضاء بعده لأن جبريل عليه السلام صلى في اليوم الثاني حين أسفر وقال الوقت ما بين هـ ذين دليل الجمهور وهذا الحديث قالوا • حديث جبريل

عبد الله بن عمر بن الخطاب في أمره فقال ما أمرهم • أي الحج والمعرة في جوار التحلل منهم ما لا حصار (الأول) فالتفت إلى أصحابه فقال ما أمرهم • الأول أو أحد أشهدكم أي قد أوجب الحج مع العمرة ثم طاف لهما طوافاً واحداً ورأى أن ذلك مجزى عنه وأعدى • بضم الميم وسكون الجيم وكسر الزاي بغير همز في اليونانية وكشطها في الفرع وابقى اليا صورتهما منصوباً على أن أن تصب الجزأين أو خبر كان محذوف أي ورأى أن ذلك يكون مجزى عنه ولا يذبح جزئياً بالهزمة والرفع خبر أن وقوله في الفتح والذي عندي أن النصب من خطأ الكاتب فإن أصحاب الموطأ اتفقوا على روايته بالرفع على الصواب تسقيته في عدة القاري بأنه انما يكون خطأ لم يكن له وجه في العربية واتفاق أصحاب الموطأ على الرفع لا يستلزم كون النصب خطأ على أن دعوى اتفاقهم على الرفع لا دليل عليه والآخر هو الاداء الكافي لسقوط التعبد ووجه ذلك حديث ابن عمر في هذا الباب ثمرة قصة صد المشركين للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بالحديبية وانهم لم يؤمروا بالقضاء في ذلك • وهذا الحديث سبق في باب إذا أحصر المعقر قريباً (باب) تفسير (قول الله تعالى فمن كان منكم مريضاً) مرضاً يحوجه إلى الخلق (أوبه أذى من رأسه) بكسرة وقل (فقدية) فعليه فدية أن حاق (من صيام أو صدقة أو نسك) بيان الجنس الفدية وأما قدرها في أن شاء الله تعالى بيانه قريباً في حديث الباب (وهو) أي المريض ومن به أذى من رأسه (مخبر) بين الثلاثة الأشياء المذكورة في الآية (فأما الصوم فثلاثة أيام) كافي الحديث مع الأخيرين • وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن حميد بن قيس) المكي الأعرج القاري قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه ليس بالقوي وثوقه أحمد بن حنبل عن أبي طالب عنه وكذا ابن معين وابن سعد وأبو زرعة وأبو حاتم الرازي وأبو داود والنسائي وغيرهم (عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن جعرة) بضم العين وسكون الجيم وفتح الراء ابن أمية البلادي حليف الانصار شهد الحديبية ونزلت فيه قصة الفدية وأخرج ابن سعد بن جعرة عن ثابت بن عبيد أن يد كعب قطع في بعض المغازي ثم سكن الكوفة وتوفي بالمدينة سنة إحدى وخمسين وله في البخاري حديثان (رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال) له وهو محرم معه بالحديبية والقسم يتناثر على وجهه (لعلك أدركت) بتشديد الميم جمع هامة بتشديد هاء وهي الدابة والمراد بها هنا القمل كافي كثير من الروايات (قال نعم يا رسول الله) آذاني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلق رأسك) بكسر اللام والمراد الإزالة وهي أهم من أن تكون بالموسى أو مقص أو النورة (وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة المساكين) وفي الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في الباب التالي أو تصدق بفرق بين ستة فين قدر الاطعام (أو انسلك بشاة) أي تقرب بشاة ولا يذرع الكشميني أو انسلك شاة بغير موحدة أي اذبح شاة وهذا دم تخيير استفيد من التعبير بأول المكررة قال ابن عباس رضي الله عنه • ما ما كان في القرآن أو فصاحبه بالخيار • وفي حديث أبي داود من طريق الشعبي عن ابن أبي ليلى عن كعب بن جعرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان شئت فأنسلك نسكاً وان شئت فصم ثلاثة أيام وان شئت فاطعم الحديث وفي الموطأ أي ذلك فملت أجراً (باب) تفسير الصدقة المذكورة في (قول الله تعالى أو صدقة) لان أهمهمة فسرهاب قوله (وهي اطعام ستة مساكين) • وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف) هو ابن سليمان المكي (قال حدثني) بالافراد (مجاهد) المفسر (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أن كعب بن جعرة) رضي الله عنه (حدثه قال وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ورأى يتهاق قلاً) أي يتساقط شيئاً شيئاً والجمله حالية واتصاب قلاً على التمييز

عليه السلام لبيان وقت الاختيار للاستيعاب وقت الجواز • كذا هو في العصر والمغرب والعشاء لبيان وقت الاختيار

ثم اذا صليتم الظهر فانه وقت الى ان يحضر (٢٨٨) العصر فاذا صليتم العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس فاذا صليتم المغرب

فانه وقت الى ان يسقط الشفق فاذا صليتم العشاء فانه وقت الى نصف الليل

فقط لا لاستيعاب وقت الجواز للجمع بينه وبين الاحاديث الصحيحة في امتداد الوقت الى ان يدخل وقت الصلاة الاخرى الا الصبح وهذا التأويل أولى من قول من يقول ان هذه الاحاديث ناسخة لحديث جبريل عليه السلام لان النسخ لا يصار اليه الا اذا عجز ناعن التأويل ولم ينجز في هذه المسئلة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اذا صليتم الظهر فانه وقت الى ان يحضر العصر) معناه وقت لاداء الظهر وفيه دليل لاشافي رحمه الله تعالى وللاكثرين انه لا اشتراك بين وقت الظهر ووقت العصر بل متى خرج وقت الظهر بمصر ظل الشيء مثله غير الظل الذي يكون عند الزوال دخل وقت العصر واذا دخل وقت العصر لم يبق شيء من وقت الظهر وقال مالك رضي الله عنه وطائفة من العلماء اذا صار ظل كل شيء مثله دخل وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر بل يبق بعد ذلك قدر أربع ركعات صالح للظهر والعصر اداه واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام صلى بي الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله وصلى بي العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله فظاهره اشتركا كهما في قدر أربع ركعات واحتج الشافعي والاكثرين بظاهر الحديث الذي نحن فيه وأجابوا عن حديث جبريل عليه السلام بان معناه فرغ من الظهر حين صار ظل

وفي رواية أبوب عن مجاهد في المغازي أني على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وقد تحت برمة والقمل يتناثر على رأسي زاد في رواية ابن عون عن مجاهد في الكفارات فقال ادن فدنوت ولا جد من وجه آخر في هذه الطريق وقع القمل في رأسي ولحيتي حتى حاجبي وشاربي فأرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد أصابك بلاء ولاي داود أصابني هوام حتى تخوفت على بصري وفي رواية ابن وائل عن كعب عند الطبري فحدث رأسي باصبعه فاسترمت القمل زاد الطبري من طريق الحكم ان هذا الذي قلت شديد يارسول الله ولا بن خزيمة رآه وقله يسقط على وجهه (فقال يوثيك هوامك) بحذف همزة الاستفهام (قلت نعم) يارسول الله (قال فاحلق رأسك أو قال احلق) بحذف المنعول وهو شك من الراوي (قال) أي كعب (في تزات هذه الآية فن كان منكم من يضأ أوبه أدى من رأسه الى آخره) فقال النبي صلى الله عليه وسلم صم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق) بفتح الفاء والراء وقد تسكن قاله ابن فارس وقال الزهري بالفتح في كلام العرب والمحدثون يسكنونه والمنعول جواز كل منه ما والذي في اليونانية الفتح وهو ميكال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلا (بين ستة) من المساكين (أو انسك) بصيغة الامر ولا ربعة أو انسك (بما) بالوحدة قبل ما ولا يوي ذرو الوقت عما (يسر) من أنواع الهدى (باب الاطعام) بالجزم على الاضافة ولا ي ذر باب بالنون الاطعام (في القدية) المذكورة والاطعام بالرفع مبتدأ خبره (نصف صاع) أي لكل مسكين وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن عبد الرحمن بن الاصم) قال (بفتح الهمزة والموحدة ويجوز كسر الهمزة وابدال الموحدة فاه وهو عبد الرحمن بن عبد الله (عن عبد الله بن معقل) بفتح الميم وكسر القاف بينهما مهمله ساكنة ابن مقرون بفتح القاف وكسر الراء المشددة التاني الكوفي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر (قال جلست الى كعب بن عجرة رضي الله عنه) أي انتهت جلوسي اليه وفي رواية مسلم من طريق غندر عن شعبة وهو في المسجد وفي رواية أحمد عن جهم زعمت الى كعب ابن عجرة في هذا المسجد وزاد في رواية سليمان بن قمر عن ابن الاصماني يعني مسجد الكوفة (فأنا لله عن القدية) المذكورة في قوله تعالى فدية من صيام (فقال زلت) أي الآية المرخصة لحلق الرأس (في) بكسر الفاء وتشديد الياء خاصة وهي لكم عامة) فيه دليل على أن العام اذا ورد على سبب خاص فهو على عومه لا يخص السبب ويدل أيضا على تأصكه في السبب حيث لا يسوغ اخرجه بالتخصيص ولهذا قال زلت في خاصة (حلت) بضم الحاء المهمله وكسر الميم المخففة مبني للمفعول (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي) جملة حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت أرى) بضم الهمزة أي ما كنت أظن (الوجه بلغ بك ما أرى) بفتح الهمزة أي أبصر بعيني (أو ما كنت أرى) بضم الهمزة أي أظن (الجهل بلغ بك ما أرى) بفتح الجيم أي المشقة وقال النووي كعياض عن ابن دريد ضم الجيم لغة في المشقة أيضا وقال صاحب العين بالضم الطائفة وبالفصح المشقة وحينئذ يتعين الفتح بها بخلاف قوله في حديث بد الوحي الماضي حتى بلغ معنى الجهد فانه محتمل للمعنيين كما سبق والشك من الراوي هل قال الوجه أو الجهد ولا ي ذرعن الجوى والسقملي يبلغ بصيغة المضارع ثم قال عليه الصلاة والسلام (كعب يتجد) أي هل تجد (شاة) قال كعب (فقلت لا) أجد (فقال) بفتح القاف ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر قال (فصم ثلاثة أيام) بيان لقوله تعالى أو صيام (أو أطعم ستة مساكين) بكسر العين وهو بيان لقوله أو صدقة (لكل مسكين نصف صاع) بنصب نصف زاد مسلم نصف صاع كررها مرتين والصاع أربعة امداد والمد رطل وثلاث فهو موافق لرواية الفرق الذي هو ستة عشر رطلا

كل شيء مثله وشعر في العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله فلا اشتراك بينهما فهذا التأويل متعين للجمع وللطبراني

بين الأحاديث وإنه إذا حمل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجهولاً لأنه إذا (٢٨٩) ابتدأ حين صار ظل كل شيء مثله لم يعلم متى

فرغ منه أو حينئذ يكون آخر وقت الظهر مجهولاً ولا يحصل بيان حدود الأوقات وإذا حمل على ما تأولناه حصل معرفة آخر الوقت وانتظمت الأحاديث على الاتفاق وبالله التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا صلى العصر فإنه وقت إلى أن تصفر الشمس) معناه فإنه وقت لأدائها بلا كراهة فإذا أصفرت صار وقت كراهة وتكون أيضاً أداء حتى تغرب الشمس للحديث السابق ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر وفي هذا الحديث رد على أبي سعيد الاصطخري رحمه الله تعالى في قوله إذا صار ظل كل شيء مثله صارت العصر قضاء وقد تقدم قريباً الاستدلال عليه قال أصحابنا رحمه الله تعالى للعصر خمسة أوقات وقت فضيله واختيار وجوازها لكراهة وجواز مع كراهة ووقت عذرها ما وقت الفضيله فأول وقتها ووقت الاختيار يعتد إلى أن يصير ظل كل شيء مثله ووقت الجواز إلى الاصفرار ووقت الجواز مع الكراهة حالة الاصفرار إلى الغروب ووقت العذر هو وقت الظهر حتى من يجمع بين الظهر والعصر لسفر أو مطر ويكون العصر في هذه الأوقات الخمسة أداءاً فإتات كراهة بالغروب الشمس صارت قضاء والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا صلى المغرب فإنه وقت إلى أن يسقط الشفق وفي رواية وقت المغرب ما لم يسقط نور الشفق وفي رواية ما لم يغيب الشفق وفي رواية ما لم يسقط الشفق) هذا الحديث وما بعده

والطبراني عن أحمد الخزازي عن أبي الوليد شيخ البخاري فيه لكل مسكين نصف صاع ثم واحد عن بهز عن شعبة نصف صاع وطاهر بن عمر عن شعبة نصف صاع خنطة ورواية الحكم عن ابن أبي ليلى يقتضي أنه نصف صاع من زبيب قال الحافظ بن حجر والمحموط عن شعبة نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه قنطراً أو خنطة لعله من تصرفات الرواة أو ما لا زبيب فلم أره إلا في رواية الحكم وقد أخرجها أبو داود وفي أسنادها ابن إسحق وهو حجة في المغازي لافي الأحكام إذا خالف والمحموط رواية الترمذي وقد وقع الحزم بها عند مسلم من طريق أبي قلابه ولم يختلف فيه على أبي قلابه وعرف بذلك قوة قول من قال لا فرق في ذلك بين التمر والخنطة وإن الواجب ثلاثة أصع لكل مسكين نصف صاع اه واستشكل قوله بحديثه فقلت لا فقال قصم ثلاثة أيام لأن النساء تدل على الترتيب والآية توردت للتخيير واجب بأن التخيير إنما يكون عند وجود الشاة وأما عند عدمها فالتخيير بين أمرين لا بين الثلاثة وقال النووي ليس المراد أن الصوم لا يجزئ إلا لعدم المهدى بل هو محمول على أنه سأل عن النسك فإن وجدته أخبره بأنه مخير بين الثلاث وإن عدمه فهو مخير بين اثنين **هذا** (باب بالنوين) (النسك) المذكور في قوله تعالى فدية من صيام أو صدقة أو نسك (شاة) وأما ما رواه أبو داود والطبراني وعبد بن حميد وسعيد بن منصور عن طرق تدور على نافع أن كعباً لما أصابه الأذى خلق فأهدى بقرة فاختلف على نافع في الواسطة الذي بينه وبين كعب وقد عارضه ما هو أصح منه من أن الذي أحربه كعب وفعله في النسك إنما هو شاة بل قال الحافظ زين الدين العراقي أفتظن البقرة منكرك شاة وبالسند قال (حدثنا إسحق) هو ابن زاهر به كجزمه أبو نعيم قال (حدثنا روح) هو ابن عبادة قال (حدثنا شبل) بكسر الشين المجمة وسكون الموحدة بن عبد الله المكي (عن ابن أبي نجيح) عبد الله المكي (عن مجاهد قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وانه وفي نسخته ودوابه) (يسقط على وجهه) أي القمل فالفاعل محذوف وضمير النصب من قوله رآه عائذ على كعب ومن أنه عائذ على القمل وكذا ضمير الرفع المستتر في قوله يسقط عائذاً بضاعاً على القمل والضمير من وجهه عائذ على كعب والواو للعالم قال الحافظ بن حجر ولا ينسكن وأبي ذر يسقط بزيادة لام (فقال أبو ذر) هو أمك قال نعم فأمره عليه الصلاة والسلام (أن يحلق) رأسه (وهو بالحديث يعلم بتبين لهم) أي لم يظهر لمن كان معه عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت (أنهم يحلقون) من أحرأهم (جاء) أي بالحديثة (وهم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ولا يذرع عن الجوى والكشميرى وهو أي الرسول عليه الصلاة والسلام (على طمع أن يدخلوا مكة) وهذه الزيادة ذكرها الراوى لبيان أن الخلق كان استباحة محظورة بسبب الأذى لا لفساد التحلل بالحصر وهو ظاهر (فأنزل الله) عز وجل (الفدية) المتعلقة بالخلق للأذى في قوله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه الآية (فأمره) أي كعباً (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن يطعم فرقاً) بفتح الراء والمحدثون يسكنونها وهو ستة عشر رطلاً (بين ستة) من المساكين (أو يوم سدى شاة) بضم أوله منصوباً عطفاً على أن يطعم (أو يصوم ثلاثة أيام) بالنصب عطفاً على سابقه (وعن محمد بن يوسف) القربابي وهو عطف على قوله (حدثنا روح) فيكون إسحق رواه عن روح بإسناده وعن محمد بن يوسف قال (حدثنا روحاً) بن عمر بن كليب البشكري (عن ابن أبي نجيح) عبد الله (عن مجاهد قال أخبرنا) ولا يورى ذرو الوقت حدثني من الحديث بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقوله يسقط على وجهه مثله) بالنصب أي مثل الحديث المذكور والواو في قوله وقوله للعالم وفي الحديث أن

(٣٧) قسطلاني (ثالث) من الأحاديث صريح في أن وقت المغرب بمتد إلى غروب الشفق وهذا أحد القولين في مذهبهما وهو ضعيف

عند جهوز قلة مذهبنا وقالوا الصحيح أنه ليس لها الوقت واحد وهو عقب غروب الشمس بقدر ما يظهر ويستمر عورته ويؤذن ويقيم فإن أخر الدخول في الصلاة عن هذا الوقت أم وصارت قضاء وذهب المحققون من أصحابنا إلى ترجيح القول بجواز تأخيرها ما لم يغيب الشفق وأنه يجوز ابتداءها في كل وقت من ذلك ولا يأثم تأخيرها عن أول الوقت وهذا هو الصحيح أو الصواب الذي لا يجوز غسبه والجواب عن حديث جبريل عليه السلام حين صلى المغرب في اليومين في وقت واحد حين غرت الشمس من ثلاثة أوجه أحدها أنه اقتصر على بيان وقت الاختيار وليس يستوعب وقت الجواز وهذا جازي في كل الصلوات سوى الظهر والثاني أنه متقدم في أول الأمر بمكة وهذه الأحاديث بائنة وقت المغرب إلى غروب الشفق متأخرة في أواخر الأمر بالمدينة فوجب اعتمادها والثالث أن هذه الأحاديث أسنادها أصح أسنادا من حديث بيان جبريل عليه السلام فوجب تقديمها فهذا محتمل صريحا يتعلق بوقت المغرب وقد بسطت في شرح المهذب دلالة الجواب عما يوهى خلاف الصحيح والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا صليتم العشاء فانه وقت إلى نصف الليل) معناه وقت لادائها اختيارا أما وقت الجواز فيتمد إلى طلوع الفجر الثاني لحديث أبي قتادة الذي ذكره مسلم بعد هذا في باب من نسي صلاة أو نام عنها أنه ليس في النوم تفسير لما انفردت على من لم يصل الصلاة حتى

السنة مبينة لمجل القرآن لاطلاق القدي فيه وتقيدها بالسنة وتحرّم حلق الرأس على الحرم والرخصة له في حلقها إذا آذاه القمل أو غيره من الأوجاع واستنبت منه بعض المالكية إيجاب القدي على من تعمّد حلق رأسه بغير عذر فإن إيجابها على المعذور من التنبيه بالآدمي على الأعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور وغيره ومن ثم قال الشافعي لا يتخير العامد بل يلزمه الدم (باب قول الله تعالى فلا رث) * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن منصور) (هو ابن المعتمر) (عن أبي حازم) (بالخاء المهملة والزاي سميان مولى عزة الأشجعية) (ولغير أبي الوقت سمعت أبا حازم وفيه نصريح منصور بسماعه له من أبي حازم في رواية شعبة وقد اتفق بذلك تعليل من أغلب الاختلاف على منصور لأن البيهقي أورده من طريق إبراهيم ابن طهمان عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي حازم زاد فيه رجلا فان كان إبراهيم حفظه فاعلمه حله عن هلال ثم لقي أبا حازم فسمعه منه فحدث به على الوجهين وصرح أبو حازم بسماعه له من أبي هريرة كما تقدم في أوائل الحج من طريق شعبة عن سيار عن أبي حازم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج (أي قصد هذا البيت) الحرام لحج أو عمرة ولمسلم من أتى هذا البيت والاشارة للحاضر فالظاهر أنه عليه الصلاة والسلام قاله وهو بمكة (فلم يرفث) بتثنية الفاء والضم المشهور في الرواية واللغة وبالفتح الاسم وبالسكون المصدر والمعنى فلم يجامع أو لم يأت بفحش من الكلام (ولم يفسق) لم يخرج عن حدود الشرع بالسبب وارتكاب المخطورات والفاء في قوله فلم والواو في قوله ولم عطف على الشرط في قوله من حج وجوابه قوله (رجع) حال كونه (كما) أي مشابها لنفسه في البراءة من الذنوب صغائرها وكبائرها في يوم (ولادته أمه) الأبي حق آدمي أذهو محتاج لاسترضائه ثم أذرضي تعالى عن عبده أرضى عنه خصمه وفي نسخة كيوم ولادته أمه (باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال في الحج) برفع فسوق منونا كالأرفث لأن كثير وأبي عمرو ويعقوب ووافقه أبو جعفر وزاد رفع جدال على أن لا ملغاة وما بعده رفع بالابتداء وسوق الابتداء بالنكرة تقدم النبي عليه وفي الحج خبر المبتدأ الثالث وحذف خبر المبتدأ الأول والثاني دلالة الثالث عليه ما قرأه الباقر بالفتح في الثلاثة على أن لا هي التي للتبرئة وهل فحمة الاسم فحمة أعراب أو بناء الجمهورة على الثاني * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) (الفرابي قال) (حدثنا سفيان) (هو الثوري) كان نص عليه البيهقي (عن منصور) (هو ابن المعتمر) (عن أبي حازم) (بالخاء المهملة والزاي سميان) (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال قال (النبي) (ولا في الوقت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق) قال في القاموس الفسق الترك لا أمر الله والعصيان والخروج عن طريق الحق أو القصور كالفسوق وفسق جازع عن أمر به خرج والطبة عن قشرها خرجت فكانت فسقت قيل ومنه الفاسق لا نسلاخه عن الخير (رجع) والحال أنه (كيوم ولادته أمه) عاريا من الذنوب أو يرجع عنه صار والظرف خبره ومعه مفتوح وجوز كسرهما وهو الذي في اليونانية ولم يذكروا في الحديث الجدال اعتمادا على ما في الآية أولان المجادلة ارتفعت بين العرب وقرش في موضع الوقوف بعرفة والمزدلفة فأسلت قرش وارتفعت المجادلة ووقف الكل بعرفة

(بسم الله الرحمن الرحيم) (باب جزاء الصيد) إذا باشر الحرم قتله (ونحوه) كتصغير صيد الحرم وعضد شجره (وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) كذا ثبتت البسالة ونالها لا يذروا غيره باب قول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم أي محرمون ولهذا كرا القتل دون الذبح للتعميم وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه لأنه الغالب فيه عرفا (ومن قتله منكم متعمدا) ذا كرا لحرمة عالمها بأنه

ويقال المرائي والمرأغى من الازد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه (٢٩١) وسلم قال وقت الظهر ما لم تحضر العصر ووقت

العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم يسقط نور الشفق ووقت العشاء الى نصف الليل ووقت الفجر ما لم تطلع الشمس * حدثنا زهير بن حرب حدثنا أبو عمرو القندي ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي بكر كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد وفي حديثهما قال شعبة رفعه مرة ولم يرفعه مرتين * وحدثني أحمد بن إبراهيم الدوري حدثنا عبد الحميد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت صلاة المغرب ما لم يغب الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس فأمسك عن الصلاة فانها تطلع بين قرني شيطان * وحدثني أحمد بن يوسف الأزدي حدثنا عمار بن عبد الله بن رزين ودليل الجمهور حديث أبي قتادة والله أعلم (قوله المرأغى من الازد) هو شيخ الميم وبالغين المجبة (قوله صلى الله عليه وسلم ما لم يسقط نور الشفق) هو بالناء المثناة أي نورانه واتشاره وفي رواية أبي داود وفور الشفق بالناء وهو عشاء والمزاد بالشفق الاجر هذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وجهور الفقهاء وأهل اللغة المراد الايض والاول هو الراجح المختار وقد بسط

حرام عليه (جزءا مثل ما قتل من النعم) برفع جزءا من غير تنوين وخفض مثل على أن جزءا مصدر مضاف لمفعوله تحقيقا والاصل فعليه أن يجزى المقتول من الصيد مثله من النعم ثم حذف الاول لدلالة الكلام عليه وأضيف المصدر الى ثانيهما أو أن مثل مقعمة كقولهم مثلك لا يفعل ذلك أي انت لا تفعل ذلك وهذه قسرة نافع وابن كثير وابن عامر وأبي جعفر وقرائة الآخرين فجزءا بالرفع منو على الابتداء والخبر محذوف تقديره فعليه جزءا أو أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره قالوا يجب جزءا أو فاعل بفعل محذوف تقديره فيلزمه أو يجب عليه ومثل بالرفع صفة لجزءا أي فعليه جزءا موصوف بكونه مثل ما قتل أي مما تله والذي عليه الجمهور من السلف والخلف ان العامد والناسي سواء في وجوب الجزاء عليه فالقرآن دل على وجوب الجزاء على المتعمد وعلى نأثمه بقوله تعالى ليدوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بوجوب الجزاء في الخطا كإدراك الكتاب عليه في العمد وأيضا فان قتل الصيد اتلاف والاتلاف مضعون في العمد والنسيان لكن المتعمد مأثوم والمخطئ غير مأثوم وهذه المماثلة باعتبار الخطأ والهتمة عند مالك والشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بالجزاء (ذو عدل) رجلان صالحان فان الأنواع تشابه في النعمة بدنة وفي جوار الوحش بقرة (منكم) من المسلمين (هديا) حال من ظهر به (بالغ الكعبة) صفة هديا والاضافة لفظية أي واصلا اليه بأن يذبح فيه ويصدق به (أو كفارة) عطف على جزاء (طعام مسكين) بدل منه أو تقديره هي طعام وقرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر كفارة بغير تنوين طعام بالخفض على الاضافة لان الكفارة لما تنوعت الى تكفير بالطعام وتكفير بالجزاء المماثل وتكفير بالصيام حسن اضافة ما لا حد أنواعها تبيننا لذلك والاضافة تكون لادنى ملازمة ولا خلاف في جمع مسكين هنا لانه لا يطعم في قتل الصيد مسكين واحد بل جماعة مسكين وانما اختلفوا في موضع البقرة لان التوحيد يراد به عن كل يوم والجمع يراد به عن أيام كثيرة (أو عدل ذلك صياما) أي أو مساواها من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوما وهو في الاصل مصدر أطلق للمفعول (ليدوق وبال أمره) نقل أمره وجزءا معصيته أي أو جينا ذلك ليدوق (عفا الله عما سلف) قبل التعمير (ومن عاد) الى مثل هذا (فينتقم الله منه) في الآخرة أي فهو ينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة (والله عزيز ذو انتقام) على المصير بالمعاصي (أحل لكم صيد البحر) مما لا يعش الا في الماء في جميع الاحوال (وطعامه) ما يتزود منه يا بسا ما لحا أو ما قد فمه ميتا (متاعا لكم وللسيارة) منقعة للمقيم والمسافر وهو مفعول له (وحرم عليكم صيد البر) ما يصيد فيه أو المراد بالصيد في الموضوعين فعلة فعل في الاول يحرم على المحرم مصاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله (مادمم حرما) محرمين (واتقوا الله الذي اليه تحشرون) وفي رواية أبي ذر ما لفظه من النعم الى قوله واتقوا الله الذي اليه تحشرون وسبب نزول هذه الآية كما حكاه مقاتل في تفسيره أن أبا اليسر بنسخ المشاة التحية والمهمل قتل حمار وحش وهو محرم في عمرة الحديبيسة فزات ولم يذكر المصنف في رواية أبي ذر حديثنا في هذه الترجمة اشارة الى انه لم يثبت على شرطه في جزاء الصيد حديث من فروع وفي رواية غبري أن ذر هباب بالتسوين اذا صاد الحلال صيدا فأهدى للمعرم الصيد كله المحرم قال العيني كالحافظ بن حجر هذه الترجمة هكذا ثبت في رواية أبي ذر وسقطت في رواية غيره وجعلوا ما ذكر في هذا الباب من جملة الباب الذي قبله اه والذي في الفرع يقتضي أن لفظ الباب هو الساقط فقط دون الترجمة فانه كتب قبل اذا واو اللعطف ورقم عليها علامة الثبوت لا بوى ذر الوقت وكذا رأيت في بعض الاصول المعتمدة اذا صاد الحلال الى آخر قوله أكله (ولم ير ابن

دلالة في تهذيب اللغات وفي شرح المذهب (قوله صلى الله عليه وسلم فانها تطلع بين قرني شيطان) قيل المراد بقرنه أمته وشيعته وقيل قرنه

حدثنا ابراهيم يعني ابن طهمان عن الحجاج (٢٩٢) وهو ابن حجاج عن قتادة عن ابي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاصي انه قال سئل

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوات فقال وقت صلاة الفجر ما لم يطلع قرن الشمس الاول ووقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء ما لم تحضر العصر ووقت صلاة العصر ما لم تنصف الشمس ويسقط قرنهما الاول ووقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل حدثنا يحيى بن يحيى التميمي اخبرنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال سمعت ابي يقول لا يستطاع العلم براحة الجسم

جانب رأسه وهذا ظاهر الحديث فهو أولى ومعناه انه يدنى رأسه الى الشمس في هذا الوقت ليكون الساجدون للشمس من الكفار في هذا الوقت كالساجدين له وحينئذ يكون له ولشيعته تسلط وتكبر من ان يلبسوا على المصلي صلاته فكرهت الصلاة في هذا الوقت لهذا المعنى كما كرهت في ماوى الشيطان (قوله صلى الله عليه وسلم وقت صلاة العصر ما لم تنصف الشمس ويسقط قرنهما الاول) فيه دليل لمذهب الجمهور ان وقت العصر سنة لادنى غروب الشمس والمراد بقرنها جانبها وفيه ان العصر يكون أداء ما لم تغرب الشمس وقد سبق قرياً بهذا كله (قوله عن يحيى بن أبي كثير قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) جرت عادة الفضلاء من السؤالات عن ادخال مسلم هذه الحكاية عن يحيى مع انه لا يذكر في كتابه الا احاديث النبي صلى الله عليه وسلم محضاً مع ان هذه الحكاية لا تتعلق باحاديث مواقيت الصلاة فكيف أدخلها فيها وحكى القاضي عياض رحمه

عياض (مما وصله عبد الرزاق (وانس) مما وصله ابن أبي شيبة رضى الله عنهم (بالذبح) أى بذبح الحرم (باساً) وظاهره العموم فيتناول الصيد وغيره لكن بين المؤلف انه خاص بالثاني حيث قال (وهو) أى الذبح (غير الصيد) ولا يذبح في غير الصيد (فحوال ابل والغنم والبقر والطيح والخيول) وهذا قاله المؤلف تفقها وهو متفق عليه فيما عدا الخيل فانه مخصوص بنبيج كلها (يقال عدل) بفتح العين (منسل) بكسر الميم وهذا فاسره أبو عيسى في المجاز ولا ي الوقت عدل ذلك مثل (فاذا كسرت) بضم الكاف أى العين (عدل) وفي بعض الاصول المعمدة فاذا كسرت بفتح الكاف وتاء الخطاب عدل بالانصب على المفعولية وفتح العين (فهو زنة ذلك) أى موازنه في القدير (قياماً) في قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً أى (قواماً) بكسر القاف أى يقوم به أمر دينهم وديناهم وهو سبب اتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم بلوذه الخائف ويا من فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحجاج والعمار (يعدلون) في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون بالانعام أى (يجعلون) له (عدلاً) بفتح العين ولا ي ذراى مثل لا تعالى الله عن ذلك وغيره عدلاً بكسر هاو قال البيضاوى والمعنى ان الكفار يعدلون بربهم الا وان أى يسوونها به ومناسبة ذكر هذا هنا كونه من مادة قوله تعالى أو عدل ذلك بالفتح أى مثله وما ذكره من مطابقة لترجمة الباب السابق وليس مناسبة للترجمة الاخرى وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة واللام الزهراوى قال (حدثنا هشام) الدستواى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن ابي قتادة قال انطلق ابي) أبو قتادة الحرث بن ربيع الانصارى (عام الحديبية) في عمرتها وهذا أصح من رواية الواحدى من وجه آخر عن عبد الله بن أبي قتادة ان ذلك كان في عمرة القضية (فأحرم أصحابه) أى أصحاب ابي قتادة (ولم يحرم) أبو قتادة لاحتمال انه لم يقصد نساكاً إذ يجوز دخول الحرم بغير احرام لمن لم يرد حجاً ولا عمرة كما هو مذهب الشافعية وأما على مذهب الاثنية الثلاثة القائلين بوجوب الاحرام فاحتجوا به ان ابا قتادة انما لم يحرم لانه صلى الله عليه وسلم كان أرسله الى جهة اخرى ليكشف أمر عدو في طائفة من الصحابة كما قال (وحدث النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الحاء وكسر الدال المشددة مبنياً للمفعول (ان عدواً) له من المشركين (يعزوه) زاد في حديث الباب اللاحق بغية فتوجهنا نحوهم أى بأمره عليه الصلاة والسلام قالت لكن يعكز على هذا أن في حديث سعيد بن منصور من طريق المطب عن ابي قتادة أن خير العدو تأهم حين بلغهم الروحاً ومنهم أوجههم النبي صلى الله عليه وسلم والرواح على أربعة وثلاثين ميلاً من ذى الحليفة مقات احرامهم فهذا صريح في أن خير العدو تأهم بعد مجاوزة الميقات ويؤيده قوله في حديث الباب اللاحق فأحرم أصحابه ولم تأهم فأنشأ به ذو بغية فتوجهنا فغير بالفاء المقتضية لتأخير الانباء عن الاحرام وحينئذ فلا دلالة فيه على ما ذكره وقال الاثم انما جاز لابي قتادة ذلك لانه لم يخرج يريد مكة لاني وحدث في رواية من حديث ابي سعيد فيها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحرمانا كما كان كذا اذا نحن باني قتادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في وجه الحديث اه وفي صحيح ابن حبان والبراز والطحاوى من طريق عياض بن عبد الله عن ابي سعيد قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا قتادة على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بفسفان فاذا هم بحمار وحش قال وجاء أبو قتادة وهو وحل الحديث وهذا ظاهر يخالف ما في البخارى على ما لا يخفى لان قوله بعث يقتضى انه لم يكن خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لكن يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ومن معه لحقوا ابا قتادة في بعض الطريق قبل الروحاً فلما بلغوها تأهم خبر العدو وجهه النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة لكشف الخبر (فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم) لقصد

الله تعالى عن بعض الاثمة انه قال سببه ان مسلماً رجه الله تعالى أعجبه حسن سياق هذه الطرق التي ذكرها الحديث عبد الله الذي

حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما عن الأزرق قال زهير حدثنا اسحق (٢٩٣) بن يوسف الأزرق حدثنا سفيان عن علقمة

ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلاة فقال له صل معنا هذين يعني اليومين فلما زالت الشمس أمرهم ألا تأذن ثم أمرهم فأقام الظهر ثم أمرهم فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء ضيقة ثم أمرهم فأقام المغرب حين غابت الشمس ثم أمرهم فأقام العشاء حين غاب الشفق ثم أمرهم فأقام الفجر حين طلع الفجر فلما ان كان اليوم الثاني أمرهم فأبرءوا الظهر فأبرءوها فأقيم ابن يربدها وصلى العصر والشمس مرتفعة أخرى فوق الذي كان وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصل إلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل وصلى الفجر فأسفرها ثم قال أين السائل عن وقت الصلاة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال

ابن عمر وكثرة فوائدها وتخييص مقاصدها وما اشتملت عليه من الفوائد في الاحكام وغيرها ولا نعلم أحد اشارك فيها فلما رأى ذلك أراد أن ينه من رغب في تحصيل الرتبة التي ينالها بمعرفة مثل هذا فقال طريقته ان يكثرت اشتغاله واتعابه جسمه في الاعتناء بتحصيل العلم هذا شرح ما حكاه القاضي (قوله في حديث بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلاة فقال له صل معنا هذين يعني اليومين) وذكر الصلوات في اليومين في الوقتين فيه بيان أن للصلاة وقت فضيله ووقت اختياره وفيه ان وقت المغرب عمد وفيه البيان بالفعل فإنه أبلغ في الايضاح والفعل نعم فأدته السائل وغیره وفيه تأخير البيان إلى وقت الحاجة وهو مذهب جمهور الاصوليين وفيه احتمال تأخير الصلاة عن أول وقتها وترك فضيله أول الوقت لمصلحة مراعاة

الذي خرج له ولحق أبو قتادة وأصحابه به عليه الصلاة والسلام قال أبو قتادة (فبينما) بالميم والكهشيم فينا (أنا مع أصحابي) والذي في الفرع وأصله فينا أي مع أصحابه فيكون من قول ابن أبي قتادة حال كونهم (يضحك بعضهم إلى بعض) أي منتهيا أو ناظر اليه ويضحك فعل مضارع كذا لا في الوقت واغیره فضحك بالفاء بدل الياء والفعل ماض وفي الفرع تضحك بمثناة فوقية وفتح الصاد وتشديد الحاء من التفعّل وانما كان ضحكهم تخبيا عن عرض الصيد مع عدم تعرضهم له لا إشارة منهم ولا دلالة لابي قتادة على الصيد وفي حديث أبي قتادة السابق وجاء أبو قتادة وهو وحيد فنكسوا رؤوسهم كراهية أن يحدوا أبصارهم لفيقطن فيراه وفي رواية حديث الباب التالي فبصر أصحابي بجمار وحش فجعل بعضهم يضحك إلى بعض زادي وفي رواية أبي حازم وأجروا أي لو أبصرته (فنفطرت فاذا أنا بجمار وحش) بالاضافة وفيه على رواية فينا أي التفات اذ كان مقتضاها أن يقول فنظروا في رواية محمد بن جعفر فقامت إلى الفرس فأمرجته فركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لا نعيلك عليه بشئ فغضبت فنزلت فأخذتهم ثم ركبت (فحملت عليه) أي على الحمار الوحشي (فقطعت فأنبتته) بالمثلثة ثم بالموحدة ثم بالمثلثة أي جعلته ثابتا في مكانه لا حراك له (واستمعت بهم) في جملة (فأبوا أن يعينوني) في رواية أبي النضر فأنبت اليهم فقلت لهم قوموا فاحلوا فقالوا لا نعيلك حتى جنتهم به (فأكلنا من لحمه) وفي رواية فضيل عن أبي حازم فأكلوا فندموا وفي رواية محمد بن جعفر عن أبي حازم فوقعوا يا كلون منه ثم انهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العضمي وفي رواية مالك عن أبي النضر فأكل كل منه بعضهم وأبي بعضهم (وخشينا أن نقطع) بضم أو له مبنيًا للمفعول وفي رواية علي بن المبارك عن يحيى عند أبي عوانة وخشينا أن يقطعنا العدو أي عن النبي صلى الله عليه وسلم لكونه سبقهم وتأخروا هم لاراحة الحاجة الموضع الذي وقع به صيد الحمار كما سألني ان شاء الله تعالى وفي رواية أبي النضر الآتية ان شاء الله تعالى في الصيد فأبى بعضهم أن يأكل فقلت أنا أستوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فأدر كنهه فحدثته الحديث ففهم هذا أن سبب اسراع أبي قتادة لادراكه عليه الصلاة والسلام أن يستفتيه عن قضية كل الحار ومفهوم حديث أبي عوانة أنه خشيت على أصحابه اصابة العدو قال في الفتح ويمكن الجمع بان يكون ذلك بسبب الاخرين (فطلب النبي صلى الله عليه وسلم أرفع) بضم الهمزة وفتح الراء وكسر الفاء المشددة وفي بعض الاصول أرفع بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الفاء (فرسي) أي أكلفه السير الشديد (شأوا) بفتح الشين المعجمة وسكون الهمزة ثم أو أي تارة (وأسير) بسهولة (أي أخرى) فلقيت رجلا من بني غفار بكسر الغين المعجمة ولم يقف الحافظ بن حجر على اسمه (في جوف الليل قلت له) (أين تركت النبي صلى الله عليه وسلم قال تركته بمهين) بموحدة مكسورة فثناة فوقية مفتوحة فعين مهمله ساكنة فها مكسورة ثم نون لا يذروا لكشيم في مهين بكسر الفوقية والهاء ولفه به بمهين بفتح ما وحكى أبو ذر الهروي أنه سمع أهل ذلك المكان يقولون الهاء وقال في القاموس وتعين مثلثة الاولى مكسورة الهاء وفي فرع اليونانية وأصلها ضمة فوق الهاء بالهمزة تحت الفتح وهى عين ما على ثلاثة أميال من السقيا (وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (قائل السقيا) بضم السين المهملة واسكان القاف ثم مشددة تحسية مفتوحة مقصورة قرية جامعة بين مكة والمدينة وهى من أعمال الفرع بضم الفاء وسكون الراء آخره عين مهمله وقابل بالمثلثة التحسية من غيرهم كافي الفرع وصحح عليه وفي غيرهم الهمة وقال النووي روى بوجهين أحدهما وأشهرهما بـ هـزة بين الالف واللام من القيلولة أي تركته بمهين وفي عزمه أن يقبل بالسقيا ومعنى قائل

البيان إلى وقت الحاجة وهو مذهب جمهور الاصوليين وفيه احتمال تأخير الصلاة عن أول وقتها وترك فضيله أول الوقت لمصلحة مراعاة

وقت صلاتكم بين ما رأيتم * وحديثي (٢٩٤) ابراهيم بن محمد بن عرعرة السامي حدثنا حري بن عماره حدثنا شعبة عن علقمة

ابن مرثد عن سليمان بن يزيد عن
أبيه ان رجلا أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فسأله عن مواقيت
الصلاة فقال اشهد معنا الصلاة
فأمر بلالا فأذن بغسل فصلي المصبح
حين طلع الفجر ثم أمره بالظهر حين
زالت الشمس عن بطن السماء ثم
أمره بالعصر والشمس مرتفعة ثم
أمره بالمغرب حين وجبت الشمس
ثم أمره بالعشاء حين وقع الشفق ثم
أمره بالقدف نور بالصبح ثم أمره
بالظهر فأبرد ثم أمره بالعصر
والشمس بيضاء نقيصة لم تحاط لها
صفرة ثم أمره بالمغرب قبل ان
يقع الشفق ثم أمره بالعشاء عند
ذهاب ثلث الليل أو بعضها شك
حري فلما أصبح قال أين السائل
ما بين ما رأيت وقت حدثنا محمد
ابن عبد الله بن غير حدثنا أي حدثنا
بدر بن عثمان حدثنا أبو بكر بن أي
موسى عن أبيه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه أتاه سائل يسأله
عن مواقيت

(قوله صلى الله عليه وسلم وقت
صلاتكم بين ما رأيتم) هذا خطاب
للسائل وغيره وتقديره وقت
صلاتكم في الطرفين اللذين صليت
فيهما وفيما بينهما وتركت ذكر الطرفين
لحصول علمهما بالفعل أو يكون
المراد ما بين الاحرام بالاولى والسلام
من الثانية (قوله وحديثي ابراهيم
ابن محمد بن عرعرة السامي) عرعرة
بفتح العينين المهملتين واسكان
الراء بينهما والسامي بالسين المهملة
منسوب الى سامه بن لؤي بن غالب
وهو من نسله قرشي سامي (قوله حين
وجبت الشمس) أي غابت وقوله موقع
الشفق أي غاب (قوله فتور بالصبح)
أي أسفر من النور وهو الاضائة

سيقيل والوجه الثاني قابل بالموحدة وهو ضعيف وغريب وتصحف وان صح فعنه أن تعهن
موضع مقابل السقيا اه وقال في المفهم وتبعه في التنقيح وهو قائل اسم فاعل من القول ومن
القائلة أيضا والاول هو المراد هنا والسقيا مفعول بفعل مضمر كأنه كان تعهن وهو يقول لأصحابه
اقصدوا السقيا قال في المصايح يصح كل من الوجهين أي القول والقائلة فإنه أدركه في وقت
قيلولته وهو عازم على المسير الى السقيا بما يقرب حاليه أو مقاليه ولا مانع من ذلك أصلا اه
فليست أم قوله فإنه أدركه وقت قيلولته فإن أتى أي قتادة الغفاري كان في جوف الليل وقصة
الحمار كانت بالقاحه كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد باب وهي على نحو ميل من السقيا الى جهة
المدينة فالظاهر أن لقي الغفاري له صلى الله عليه وسلم انما كان ليلا لانها را قال أبو قتادة فسرت
فأدركته صلى الله عليه وسلم (فقلت يا رسول الله ان اهك) أي أصحابك كما في رواية مسلم وأجد
(يقرون عليك السلام ورجة الله انهم قد خشوا) بكسر هـ زنة ان وفي حديث الباب الاحق
وانهم بالواو وخشوا بفتح الخاء وضم الشين المعجمتين (ان يقطعوا) بضم أوله وفتح ثالته مبنيا
للمفعول أي يقطعهم العدو (دونك فانتظرهم) بصيغة الامر من الانتظار أي انتظروا أصحابك
زاد في رواية الباب الاحق ففعل (قلت يا رسول الله اصدت حمار وحش وعندي منه) قطعة
فصلت منه فهي (فاضلة) بالفتح القاء والضاد المعجمة أي باقية (فقال) عليه الصلاة والسلام
(للقوم كوا) أي من الفضلة (وهم محرمون) والامر بالاكل للاباحة وفي رواية أبي حازم المنبئ
عليها في هذا الباب اشارة الى أن تمنى الحرم ان يقع من الحلال الصيد لئلا كل المحرم منه لا يقدح في
احرامه * وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الحج والهبته والاطعمة والمغازي والجهاد
والنبايع ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وسياق عبد الله هنا
يقتضى كونه من سلاح حيث قال انطلق أبي عام الحديبية ﷺ هذا (باب بالنون) اذا رأى
المحرمون صيدا) وفيهم رجل حلال (فضحكوا) تعجبوا من عروض الصيد مع عدم الترض له مع
قدرتهم على صيده (فقطن الحلال) بفتح الطاء وكسر هاء أي فهم لا يكون ضحكهم اشارة منهم الى
الحلال بالصيد حتى اذا اصطاد ذلك الحلال الصيد لا يلزم المحرمين الذين ضحكوا شيء * وبالسند
قال (حدثنا سعيد بن الربيع) بفتح الراء وكسر الواو المححدة وسكون المثناة التحتية الهروي نسبة
لبسيع الشيب الهروي قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي (عن يحيى) بن أي كثير (عن عبد الله
ابن أبي قتادة ان اياه) بأفتادة الحرفين زبعي (حدثه قال انطلقا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام
الحديبية فاحرم أصحابه ولم احرهم) انا (فأبشنا) بضم الهاء مقبلة للمفعول أي أخبرنا (بعقد)
للمسلمين (بقيقة) بغير منجمة فثناة تحسية ساكنة ففافي مفتوحة موضع من بلاد بني غفار بين
الحرمين وقال في القاموس موضع بظهر حرة النار بين ثعلبة بن سعد (فتوجهنا نحوهم) بأمره
صلى الله عليه وسلم فلما رجعنا الى القاحه (فبصر) بضم الصاد المهملة (أصحابي) الذين
كانوا معي في كشف العدو (بجمار وحش) ولا يذرع عن الكهنة يهني فنظروا أصحابي الحمار وحش
بالنون والطاء المعجمة المفتوحة بين من النظر والحمار باللام بدل الموحد كذا في فرع اليونينية
وغیره فقول العيني كالحافظ بن حجر فعلى هذه الرواية أي رواية قطرب بالنون والطاء المشالة دخول
الباء في جممار مشكل وأجاب بان يكون ضمن نظره معنى بصر أو الباء بمعنى الى على مذهب من يقول
ان الحروف ينوب بعضها عن بعض يدل على انه لم يستحضر اذ ذلك كونه باللام في الرواية
المذكورة قال في الفتح وقد بين محمد بن جعفر في روايته عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة كما
سيأتي ان شاء الله تعالى في الهبة ان قصة صيده الحمار كانت بعد أن اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه ونزلوا في بعض المنازل ولفظه كنت يوما جالسا مع رجال من أصحاب النبي صلى الله

عليه (قوله في حديث أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أتاه سائل يسأله عن مواقيت

الصلاة فلم يرد عليه شيئا قال فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف (٢٩٥) بعضهم بعضا ثم أمره فأقام الظهر حين

زالت الشمس والقائل يقول قد اتصف النهار وهو كان أعلم منهم ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس ثم أمره فأقام العشاء

حين غاب الشفق ثم أمره فأقام الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس أو كادت ثم أمره فأقام الظهر حتى كان قد ربيما من وقت العصر بالامس ثم أمره فأقام العصر حتى انصرف منها والقائل يقول قد اجرت الشمس ثم أمره فأقام المغرب حتى كان عند سقوط الشفق ثم أمره فأقام العشاء حتى كان ثلث الليل الاول ثم أصبح فدعا السائل فقال الوقت بين هذين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن بدر بن عثمان عن أبي بكر بن أبي موسى سمعه منه عن أبيه ان سائلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة بمثل حديث ابن عمر غير انه قال صلى المغرب قبل ان يغيب الشفق في اليوم الثاني

الصلاة فلم يرد عليه شيئا فأقام الفجر حين انشق الفجر معنى قوله فلم يرد عليه شيئا أي لم يرد جوابا ببيان الاوقات باللفظ بل قال له صل معنا لتعرف ذلك ويحصل لك البيان بالفعل وانما اولنا لتجمع بينه وبين حديث بريدة ولان المعلوم من احوال النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يجيب اذا سئل عما يحتاج اليه والله أعلم (قوله في حديث بريدة وحديث أبي موسى انه صلى العشاء بعد ثلث الليل وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ووقت العشاء الى نصف الليل) هذه الاحاديث لبيان آخر وقت

عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أمانا والقوم محرمون وأنا غير محرم وبين في هذه الرواية السبب الموجب لرؤيتهم ايام دون أبي قتادة بقوله فأبصر واجارا وحشيا وأياما مشغول أخصفت نعلي فلم يؤذوني به وأحبوا الوأي أبصرته والتفت فأبصرته ووقع في حديث أبي سعيد عند ابن جبان وغيره أن ذلك وهم بعسفان وفيه نظر والصحيح أن ذلك كان بالقاحه كما سيأتي أن شاء الله تعالى بعد باب وم (فجعل بعضهم يضعك الى بعض) تجبا للاشارة (فقطرت فرائسهم فملت عليه الفرس فطعنته فأثبته) أي حبسته مكانه (فاستغفتم) في حمله (فأبو ان يعينوني) فحماه حتى جئت به اليهم (فأكلنا منه ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم) (والحال أنا) خشيانا ان تقطع أي يقطعنا العدو ودونه عليه الصلاة والسلام حال كوني (أرفع) بضم الهمزة وتشديد الفاء المكسورة وفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الفاء وهو الذي في اليونانية ليس الا أي أكاف (فرسي شأوا) دفعة (واسير عليه) بسهولة (شأوا) أخرى (فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت ابن) ولاي الوقت فقلت له أين (تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته بعهن) بفتح التاء والهاء وبكسر هاء ما وفتح فكسروا في الفرع وأصله ضم الهاء أيضا كما مر قال القاضي عياض هي عين ماء على ثلاثة أفعال من السقياء بطريق مكة (وهو) عليه الصلاة والسلام (قائل السقيا) بضم السين مقصور وقائل بالتنوين كالساقية أي قال أقصدوا السقيا أو من القبلة أي تركته بعهن وعزمه أن يقيم بالسقيا (فلحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أثبته فقلت يا رسول الله ان أصحابك ارساوا يقرؤن عليك السلام ورجع الله زاد في رواية غير أبي ذر الوقت وبركاته) (وانهم قد خشوا ان يقطعهم العدو دونك فانظرهم) بهمزة وصل وظاهر المعجمة مضمومة أي انتظرهم (ففعل) ما سأله من انتظارهم (فقلت يا رسول الله انا صعدنا جارا وحشا) بهمزة وصل وتشديد الصاد أصله استندنا من باب الافعال قلت التاء صاد او ادغمت الصاد في الصاد أو خطأ من قال أصله اصطدنا فايدلت الطاء مشددة وأدغمت وفي نسخة أصدنا بفتح الهمزة وتخفيف الصاد (وان عندنا منه) قطعة (فاضله) فضلت منه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه كلوا) من القطعة الفاضلة (وهم محرمون) هذا (باب) بالتنوين (لا يعين الحرم الحلال في قتل الصيد) بفعل ولا قول * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولاي الوقت حدثني (عبد الله بن محمد) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان) مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز ولاي الوقت عن صالح بن كيسان (عن) أبي محمد أنه (سمع أبا قتادة) وغير أبي ذر الوقت عن أبي محمد نافع مولى أبي قتادة سمع أبا قتادة وفي رواية مسلم عن صالح سمعت أبا محمد مولى أبي قتادة ولم يكن مولى أي لا ي قنادة وعند ابن جبان هو مولى عقيلة بنت طلق الغفارية ونسب لا ي قنادة لكثرة زومه له وقيامه بهما منه من باب الخدمة حتى صار كأنه مولاه وحينئذ فيكون من باب المجاز (قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاحه) بالقاف والهاء المهملة المخففة بينهما ألفوهي (من المدينة على ثلاث) من المراحل قبل السقيا بنحو ميل وقد سبق أن الروحاهي الموضع الذي ذهب أبو قتادة منه الى جهة العدو ثم التقوا بالقاحه ووقع الصيد المذكور (ح) التحويل السند قال المؤلف بالسند السابق (وحدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان) عن أبي محمد (نافع المذكور) عن أبي قتادة رضي الله عنه قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاحه ومنا غير الحرم) يحتمل أن يقال لامنافاة بين قوله هنا ومنا غير الحرم وبين ما سبق مما يقتضي انحصار عدم الاحرام في أبي قتادة فقديره بقوله ومنا غير الحرم نفسه فقط بدليل

الاختبار واختلف العلماء في الجمع بينهما والشافعي رحمه الله تعالى قولان أحدهما ان وقت الاختيار يعتد الى ثلث الليل والثاني الى

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابث ح وحدثنا (٢٩٦) محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة

نصفه وهو الأصح وقال أبو العباس ابن جرير لا اختلاف بين الروايات ولا عن الشافعي رحمه الله تعالى بل المراد بثلاث الليل أنه أول ابتدائها ونصفه آخرانها ثم ما يجمع بين الأحاديث هذا وهذا الذي قاله يوافق ظاهر ألفاظ هذه الأحاديث لأن قوله صلى الله عليه وسلم وقت العشاء إلى نصف الليل ظاهر أنه آخر وقتها المختار وأما حديث بريدة وأبي موسى ففهم أنه شرع بعد ثلث الليل وحينئذ يمتد إلى قريب من النصف فتتفق الأحاديث الواردة في ذلك قولاً وفعلاً والله أعلم

(باب استحب الأبراد بالظهر في شدة الحر لمن غشي إلى جماعة ويناله الحر في طريقه)

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة) وذكر مسلم رحمه الله تعالى بعد هذا حديث خباب شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا فلم يشكنا قال زهير قلت لأبي بصير أفي الظهر قال نعم قلت أفي تعجيلها قال نعم اختلف العلماء في الجمع بين هذين الحديثين فقال بعضهم الأبراد رخصة والتقديم أفضل واعتدوا حديث خباب وجعلوا حديث الأبراد على الترخيص والتخفيف في التأخير وهو هذا قال بعض أصحابنا وغيرهم وقال جماعة حديث خباب منسوخ بأحاديث الأبراد وقال آخرون المختار استحباب الأبراد لأحاديثه وأما

حدثنا (٢٩٦) محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن

الأحاديث الدالة على الانحصار (فرايت أصحابي يقرأون شيئاً) يتفاعلون من الرؤية (فقطرت فاذا جاد وحش) بالاضافة واذا للامفاجأة (بمعنى وقع سوطه) ولابن عساكر وقوع وهو من كلام الراوي نفسه لم يبدل عليه قوله (فقالوا لا نعنيك عليه) أي على أخذ السوط حين وقع (بشيء) كذا قرره البرماوى كالكرماني وعند أبي عوانة عن أبي داود الحراني عن علي بن المديني في هذا الحديث فاذا جاد وحش فركبت فرسي وأخذت الرمح والسوط فسطقت مني السوط فقلت ناوولوني فقالوا لا نعنيك عليه بشيء (أنا محرمون) والمحرم تحريم عليه الاعانة على قتل الصيد (فتناولته) أي السوط بشيء (فاخذته ثم أتيت الحمار من وراء مكة) بقضات تل من حجر واحد (فمقرته) أي قتلته وأمسك به ضرب قوائم المعبر والشاة بالسيف وهو قائم فتوسع فيه فاستعمل في مطلق القتل والاهلاك وفيه ان عقر الصيد كانه (فأنت به أصحابي فقال) ولابي الوقت قال (بعضهم كلوا) منه (وقال بعضهم لا تأكلوا) سبق من هذا الوجه أنهم أكلوا والطاهر أنهم أكلوا أول ما تأم به ثم طرأ عليهم كافي لفظ عثمان بن موهب في الباب الذي يليه فاكتنا من لحها ثم قلنا أنا كل لحم صيد ونحن محرمون وفي حديث أبي سعيد جعلاوي يشرون منه ثم قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا (فأنت النبي صلى الله عليه وسلم وهو أمامنا) بفتح الهمزة ظرف مكان أي قد أمنا (فأنته) هل يجوز أكله للعمر (فقال كلوه) هو (حلل) وفي رواية كلوه حلالاً بالنصب أي أكل حلالاً قال سفيان (قال لنا عمرو) هو ابن دينار (أذهبوا إلى صالح) أي ابن كيسان (فقالوا) بفتح السين من غير همز (عن هذا وغيره وقدم) صالح (علينا) من المدينة (ههنا) يعني مكة فدل عمر وأصحابه ليس معروا منه هذا وغيره والقرض بذلك تأكيد ضبطه وكيفيه سمعنا من صالح وهذا الحديث هو لفظ رواية علي بن المديني قال في الفتح وهذه عادة المصنف غالباً إذا دخل الإسناد ساق المتن على لفظ الثاني اهـ (باب) بالتسوين (لا يشير المحرم إلى الصيد لكي يصطاده الحلال) اللام في لكي للتعليل وكى بمنزلة أن المصدرية بمعنى وعملاً ويؤيده صحة حلول أن محلها وانها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل ومن ذلك قوله تعالى لا تكلوا مما أسوأ وقولك جئتكم كي تكفروا وقوله تعالى كي لا يكون دولة إذا قدرت اللام قبلها فان لم تقدر فهي تعليلية جارة ويجب حينئذ اضممار أن بعدها قاله ابن هشام وتعبه البدر الدمايني بأن خصوصية التعليل هنا فهو لو قال أكلوا كانت حرف جر لم يدخل عليها حرف جر لكان مستقيماً وسلم من ذلك وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) النخعي السبؤي قال (حدثنا أبو عوانة) الواح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا عثمان بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة ونسبه لجده لشهرته وأبوه عبد الله بن موهب التيمي المديني النخعي (قال أخبرني) بالأفراد (عبد الله بن أبي قتادة) السلمي بفتح السين المهملة (إن أباه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً) أي معتمراً فهو ومن الجواز الشائع لأن ذلك إنما كان في عمرة الحديبية كما جزم به يحيى بن أبي كثير وهو المعتمد وأيضاً فالج في الأصل قصد الليث فكأنه قال خرج قاصداً للبيت ولذا يقال للعمرة الحج الأصغر وقد أخرج البيهقي الحديث من رواية محمد بن أبي بكر المقدسي عن أبي عوانة بلفظ خرج حاجاً ومعتمراً فتبين أن الشك فيه من أبي عوانة كذا قرره ابن حجر وغيره وتعبه العيني فقال لا نسلم أنه من الجواز أن الجواز لا بد له من علاقة وما العلاقة هنا وكون الحج في الأصل قصد الأيكون علاقة لجواز ذكر الحج وإرادة العمرة فإن كل فعل مطلقاً لا بد فيه من معنى القصد وقد شك أبو عوانة والشك لا يثبت ما دنا من الجواز اهـ فلعل الراوي أراد خرج محرماً فعبر عن الإحرام بالحج غلطاً كما قاله الاسماعيلي (نفر حوامه) عليه الصلاة

حديث خباب فجعلهم على أنهم طلبوا تأخير إزاره على قدر الأبراد لأن الأبراد أن يؤخر بحيث يحصل البطان في مشيهم فيه والسلام

فان شدة الحر من فيج جهنم * وحدثني حمزة بن يحيى اخبرنا ابن وهب (٢٩٧) اخبرني يونس ان ابن شهاب اخبره

قال اخبرني ابو سلمة وسعيد بن المسيب انهما سمعا انا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنله سواء * وحدثني هرون بن سعيد الايلي وعمرو بن سواد واحد ابن عيسى قال عمرو اخبرنا وقال الاخران حدثنا ابن وهب قال اخبرني عمرو ان بكرا احده عن بسر بن سعيد وسلمان الاغر عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحار فأبردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم قال عمرو وحدثني أبو يونس عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبردوا عن الصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم قال عمرو وحدثني ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن العلاء عن ابيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا الحر ينقص الحروا الصحيح استحياب الابرار وبه قال جمهور العلماء وهو المنصوص لاشافعي رحمه الله تعالى وبه قال جمهور الصحابة لكثرة الاحاديث الصحيحة فيه المشددة على فعله والامر به في مواطن كثيرة ومن جهة جماعة من الصحابة رضى الله عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم فان شدة الحر من فيج جهنم) هو بقية مفتوحة ثم مشاة من تحت ساكنة ثم حاملة مله أى سطوع حرها واتشاره وغلبانها (قوله صلى الله عليه وسلم فأبردوا بالصلاة) في الرواية الاخرى فأبردوا عن الصلاة وفيها معنى وعن تطلق بمعنى البقاء

والسلام حتى بلغوا الروحاء وهي من ذى الحليفة على أربعة وثلاثين ميلا فأخبروه أن عدوكم المشركين يوادى غيلة يخشى منهم ان يقتلوا وغزوهم (قصر) عليه الصلاة والسلام (طائفة منهم) نصب طائفة مفعول به والطائفة من الشيء القطعة منه قال تعالى وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين قال ابن عباس الواحد فاقوه وقد استدلل الامام فخر الدين ومن تبعه من الاصوليين على وجوب العمل بخبر الواحد بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة قالوا فان الفرقة تطلق على ثلاثة والطائفة اما واحد أو اثنان واستشكل بعضهم إطلاق الطائفة على الواحد لبعده عن الذهن (فيهم) أى في الذين صرفهم عليه الصلاة والسلام (ابو قتادة) الاصل ان يقول وانا فيهم فهو من باب التجرى لا يقال انه من قول ابن أبي قتادة لانه حينئذ يكون الحديث مرسل (فقال) عليه الصلاة والسلام (خذوا ساحل البحر) أى شاطئه قال في القاموس مقول لان الماء مسحله وكان القياس مسحولا ومعناه ذو ساحل من الماء اذا ارتفع المذثم جرز جرف ما عليه (حتى نلتقى فأخذوا ساحل البحر) لكشف أمر العدو (فما انصرفوا) من الساحل بعد أن أمدوا من العدو وكذا وقد (أحرموا كلهم) من الميقات (ابو قتادة) بالرفع مبتدأ خبره (لم يحرم) والا بمعنى لكن وهي من الجمل التي لها محل من الاعراب وهي المستثناة نحو است عليهم بسيطر الامن تولى وكفر فعذب الله العذاب الاكبر قال ابن خروف من مبتدأ ويعذبه الله الخبر والجله في موضع نصب على الاستثناء المانقطع قال في التوضيح وهذا مما أعفوه ولا يعرف أكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع وهو المستثنى بالامن كلام قام موجب الا انصب قال والكوفيون في مثل هذا مذهب آخر وهو ان الحرف عطف وما بعده اعطف على ما قبلها ولا يدرعن الكشمي الأباقتادة بالنصب وهو واضح (فيهم) بالميم قبل الالف (يسرون أذرا وأجرو حش) بضم الحاء والميم جمع حار وفي نسخة جار وحش (خمل ابو قتادة على البحر) بضمين أيضا جمع حار (فمقر منها) أى قتل من البحر المرئية (انا) أى وجمع الجر هنا لا ينافي الرواية الاخرى بالافراد لجواز انهم رأوا حرا وفيهم واحد أقرب من غيره لا يصطاده لكن قوله هنا انا ينافي قوله حارا في الاخرى وقد يجاب بأنه اطلق الحار على الاثني مجازا أو أنه يطلق على الذكر والاثني (فنزوا) عن مر كويهم (فاكلوا من لحما) أى الاتان (وقالوا) بواو العطف ولا يي الوقت فقالوا بقاءه بعد أن أكلوا من لحما (انا كل لحم صيد ونحن محرمون) الواو الحال قال ابو قتادة (خملنا ما بقي من لحم الاتان) وعند المؤلف في الهبة من رواية أبي حازم فرحنا وخبات العضمي (فما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا) ولا يي الوقت فقالوا (يا رسول الله انا كنا احرمنا وقد كان ابو قتادة لم يحرم فأينا جرو حش) جمع حار (خمل عليها ابو قتادة فمقر منها) انا فمقر لنا فكلنا من لحما ثم قلنا انا كل لحم صيد ونحن محرمون فمملنا ما بقي من لحما قال (بغير فام) أم منكم) بهمزة الاستفهام لا يي ذروني رواية ابن عساكر منكم باسقاطها (احد أمره ان يحمل عليها وأشار اليها) ولمسلم من طريق شعبة عن عثمان هل أشرت أم أو عنت أم وأصطدم (قالوا الا قال فكلوا ما بقي من لحما) وصيغة الامر هنا لا باحة لا للوجوب لانها رفعت جوابا عن سؤالهم عن الجواز ولم يذكر في هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم كل منها لكن في الهبة فتاواته العضا كذا حتى تعرقها وفي الجهاد قال معنار جلهما فأخذها فأكلها وفي رواية المطلب قدر فعنالك الذراع فأكل منها وفي رواية صالح بن حسان عند جد أبي داود الطيالسي وأبي عوانة فقال كلوا أو اطعموني ووقع عند الدارقطني وابن خزيمة والبيهقي ان أبا قتادة ذكر شاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه اغما اصطاده قال فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فكلوا ولم يأكل حين أخبرته اني اصطدته قال ابن خزيمة

(٣٨) قسطاني (ثالث) كما يقال رميت عن القوس أى بها (قوله عن بسر بن سعيد) هو بضم الموحدة وبالسين المهملة وقد سبق

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر أحاديث منها أو قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أبردوا عن الحز
في الصلاة فإن شدة الحر من فجع
جهنم * حدثنا محمد بن منبى حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال
سمعت مهاجر أبا الحسن يحدث أنه
سمع زيد بن وهب يحدث عن أبي
ذر قال أذن مؤذن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالظهر فقال الذي
صلى الله عليه وسلم أبرد أبرد
أو قال انتظروا تظروا فإن شدة
الحر من فجع جهنم فإذا اشتد الحر
فأبردوا عن الصلاة قال أبو ذر حتى
رأيتني في التلول * وحدثني عمرو بن
سواد وحرمة بن يحيى واللفظ
لحرمة أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال حدثني

بنيان مرأت (قوله حتى رأيتني في
التلول) هو جمع تل وهو معروف
والتي لا يكون إلا بعد الزوال وأما
الظل فيطلق على ما قبل الزوال
وبعد هذا قول أهل اللغة ومعنى
قوله رأيتني في التلول أنه أخر تأخرا
كثيرا حتى صار للتلول في التلول
منبطحة غير منتصبة ولا يصبر لها
في العادة إلا بعد زوال الشمس
بكثير (قوله صلى الله عليه وسلم
أبردوا عن الحز في الصلاة) أي
أخروها إلى البرد واطلبوا البرد لها
(قوله صلى الله عليه وسلم فلو جئتم
من برد أو زمهرير فنفس جهنم
وما وجدتم من حر أو حرور فنفس
جهنم) قال العلماء الزمهرير
شدة البرد والحرور شدة الحر قالوا
وقوله أو يجمل أن يكون شكلا من

٣ قوله أو يصاد لكم وقوله فيما يأتي
أو يصاد له كتب بهامش نسخة

وغيره تفرد به الزيادة معمر وقرأت في كتاب المعرفة قال أبو بكر يعني البيهقي قوله اصطدته لك
وقوله ولم يأكل منه لأعلم أحدا ذكره في هذا الحديث غير معمر وأجاب النووي في شرح المذهب
بأنه يجمل أنه جرى لأبي قتادة في تلك السفرة قضيتان جماعيتين * وفي هذا الحديث من
القوائد جواز كل المحرم لحم الصيد إذا لم تكن منه دلالة ولا إشارة واختلف في كل المحرم لحم
الصيد فذهب مالك والشافعي أنه ممنوع أن صاده أو صيده لأجله سواء كان بأذنه أو بغيره فإنه
لحديث جابر مر فوعا لحم الصيد لكم في الأحرار حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم ٣ رواه أبو داود
والترمذي والنسائي وعبارة الشيخ خليل في مختصره وما صاده محرم أو صيده ميتة قال شارحه
أي فلا يأكل حلال ولا حرام وقال المراد أي من الحساب في كتاب الانصاف له ويحرم ما صيد
لأجله على الصحيح من المذهب فقوله الجماعة عن أحمد وعليه الاصحاب قال وفي الانتصار احتمال
يجوز أن يأكل ما صيد لأجله وقال صاحب الهداية من الحنفية ولا بأس أن يأكل كل المحرم لحم صيد
اصطاده حلال وذبحه له إذا لم يذبحه المحرم عليه ولا أمره بصيده خلافا لما للشافعية الله فيما إذا
اصطاده لأجل المحرم يعني بغير أمره أي لما لك رضى الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم لا بأس أن
يأكل كل المحرم لحم صيد ما لم يصد أو يصاد له ولنا ما روى أن الصحابة رضوا الله عنهم تذاكروا لحم
الصيد في حق المحرم فقال عليه الصلاة والسلام لا بأس به واللام فيما روى لا تأكل فيحمل على
أن يمدى إليه الصيد دون اللحم أو يصاد بأمره قال في فتح القدير أما إذا اصطاد الحلال للمحرم
صيدا أمره فاختلف فيه عندنا فذكر الطحاوي تحريمه على المحرم وقال الجرجاني لا يحرم وأما
الحديث الذي استدل به مالك فهو حديث جابر عند أبي داود والترمذي والنسائي لحم الصيد
حلال لكم وأنتم حرم وقد سبق قريبا قال وقد عارضه المصنف ثم أوله فدفع الله عارضه بكون اللام
للمالك والمعنى أن يصاد بأمره وهذا لأن الغالب في عمل الإنسان غيره أن يكون يطلب منه فليكن
محملة هذا فدفع الله عارضه والاولى في الاستدلال على أصل المطلوب بحديث أبي قتادة على وجه
المعارضة على ما في الصحيحين فانهم لما سأله عليه الصلاة والسلام لم يجب بجمله لهم حتى سألهم
عن موانع الحل كانت موجودة أم لا فقال صلى الله عليه وسلم أمكنكم أحد أمره أن يحمل
عليها أو أشار إليهم قالوا لا قال فكلوا اذن فلو كان من الموانع أن يصطاد لهم لنظمه في سلك ما يسأل
عنه منها في النقص عن الموانع لا يجب بالحكم عند دخوله عنها وهذا المعنى كالصريح في نفي كون
الاصطاد للمحرم مانعا فاعترض حديث جابر ويقدم عليه القوة بثبوته اذ هو في الصحيحين وغيرهما
من الكتب الستة بل في حديث جابر لحم الصيد الخ انقطاع لأن المطلب بن حنطب لم يسمع من جابر
عند غيره واحد وكذا في رجاله من فيه لين اه ولا جرم عليه بدلالة ولا باعانة ولا بأكله ما صيد له عند
الشافعية لأن الجزاء تعلق بالقتل والدلالة ليست بقتل فأشبهت دلالة الحلال حلالا وقالت
الحنفية إذا قتل المحرم صيدا أو دمل عليه من قتله فعليه الجزاء أما القتل فلقوله تعالى لا تقتلوا الصيد
وأنتم حرم الآية وأما الدلالة فلحديث أبي قتادة قال العلامة ابن الهمام وليس في حديث أبي قتادة
هل دلتهم بل قال عليه الصلاة والسلام هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها وأشار إليها قالوا لا قال
فكلوا ما بقي وجه الاستدلال به على هذا أنه علق الحل على عدم الإشارة وهي تحصل بالدلالة بغير
الإنسان فاحرى أن لا يحمل إذا دله باللفظ فقال هذا صيد ونحوه قالوا الثابت بالحديث حرمة
اللحم على المحرم إذا دل قلنا فثبت أن الدلالة من محظورات الأحرار بطريق الالتزام لحرمة اللحم
فثبت أنه محظور أحرار هو جناية على الصيد فنقول حيث نحتاج جناية على الصيد بتقويت الأمن
على وجه اتصل قتله عنها ففيه الجزاء كالقتل وهذا هو القياس ولا يحسن عطفه على الحديث
لأن الحديث لم يثبت الحكم المتنازع فيه وهو وجوب الكفارة بل محل الحكم ثم ثبوت الوجوب

أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٩٩) اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي

بعضها فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف فهو أشد ما تجدون من الحر وأشد ما تجدون من الزمهرير * وحدثنى إسحق بن موسى الأنصاري حدثنا عن ابن عبد الله بن زيد عن عبد الله بن مسعود عن أبي موسى الأشعري عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الحر فأبرد واعن الصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم وذكر أن النار اشتكت إلى ربها فأذن لها في كل عام بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف * وحدثنى حرملة بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب أخبرنا حيوة قال حدثني يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قالت النار يارب أكل بعضي بعضا فأذن لي أتنفس فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف فما وجدتم من برد أو زمهرير فنفس جهنم وما وجدتم من حر أو حروق فنفس جهنم

الراوي ويحتمل أن يكون للتقسيم (قوله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف) قال القاضي اختلاف العلماء في معناه فقال بعضهم هو على ظاهره واشتكت حقيقة وشدة الحر من وجهها وجعل الله تعالى فيها ادراكا وتمييزا بحيث تكلمت بهذا ومذهب أهل السنة أن النار مخلوقة قال وقيل ليس هو على ظاهره بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب وتقديره أن شدة الحر تشبه نار جهنم فاحذروه واجتنبوا حروره قال

المدكور في المحل انما هو بالقياس على القتل اه وقال المالكية ان صيد لاجل الحرم فعلم به وأكل عليه الجزاء لا في أكلها وقال الحنابلة ان أكله كله فعليه الجزاء وان أكل بعضه ضمنه بمثل من اللحم هذا (باب) بالتسوية يذكر فيه (إذا أهدى) الحلال (للعمر جارا وحشيا) لم يقبل (أى لا يقبل) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بتصغير عبد (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بضم العين المهملة وسكون المنة الفوقية (عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (عن الصعب بن جثامة) بفتح الصاد وسكون العين المهملة من حديث آخره موحدة وجثامة بفتح الجيم والمثناة المشددة وبعده ألف ميم ابن قيس بن ربيعة (الليثي) من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكان حليف قريش وأمه أخت أبي سفيان بن حرب وأمهها فاختة وقيل زينب ويقال أنه أخو محمد بن جثامة يقال مات في خلافة أبي بكر ويقال في آخر خلافة عمر قال ابن حبان ويقال في خلافة عثمان وقال يعقوب بن سفيان أخطأ من قال إن الصعب بن جثامة مات في خلافة أبي بكر خطأ ينبغي دفعه وروى ابن إسحاق عن عمر بن عبد الله أنه حدثه عن عروة أنه قال لما ركب أهل العراق في الويلدين عقبه كانوا خمسة منهم الصعب بن جثامة وكان النبي صلى الله عليه وسلم آخى بينه وبين عوف بن مالك وأعلم أنه لم يختلف على مالك في سياق هذا الحديث معناه وأنه من مسند الصعب بن جثامة إلا أنه وقع في موطن ابن وهب عن ابن عباس أن الصعب بن جثامة جعله من مسند ابن عباس وكذا أخرجه مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الحافظ بن حجر والمحفوظ في حديث مالك الأول يعني أنه من مسند الصعب بن جثامة (أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم جارا وحشيا) الأصل في أهدى أن يتعدى إلى وقد يتعدى باللام ويكون بمعنى أهدى ولم يقل في الحديث حيا كما ترجموه وكأنه فهمه من قوله جارا ولم يختلف الرواة عن مالك في قوله جارا ومن رواه عن الزهري كما رواه مالك معروفا بن جريح وعبد الرحمن بن الحرث وصالح بن كيسان والليث وابن أبي ذئب وشعيب بن أبي حمزة ويونس ومحمد بن عروب بن علقمة كلهم قال فيه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم جارا وحشا كما قال مالك وخالفهم ابن عيينة عن الزهري فقال لحم جارا وحشا أخرجه مسلم من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقد توبع عليه من أوجه في مسلم أيضا من لحم جارا وحشا وفي رواية له من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما رجل جارا وحشا وفي أخرى عجز جارا وحشا بقطر دما وفي أخرى له شق جارا وحشا قال النووي وهذه الطرق التي ذكرها مسلم صريحة في أنه مذبوح وأنه انما أهدى بعض لحم صيد لا كله اه ولا مارة بين رجل جارا وعزة وشقة إذ يندفع ناراة رجل معها الفخذ وبعض جانب الذبيحة فوجب جعل رواية أهدى جارا على أنه من إطلاق اسم الكل على البعض ويمتنع العكس إذا أطلق الرجل على كل الحيوان غير معهود لأنه لا يطلق على زيد أصبع ونحوه لأنه غير جائز لما عرف من أن شرط إطلاق اسم البعض على الكل التلازم كلقية على الإنسان والرأس فإنه لا إنسان دون ما يختلف نحو الرجل والنظر وأما إطلاق العيينة على الرقيب فليس من حيث هو إنسان بل من حيث هو رقيب وهو من هذه الحيثية لا يتحقق إلا على ما عرف في التحقيقات أو هو أحد معاني الاشتراك اللفظي كما عده الأكثر منها ثم إن في هذا الحل ترجيح لا كثر وأحكامه يغاير رواية الباب بناء على أن الراوي رجع عنها تبيننا لغلطه قال الجدي كان سفيان أي ابن عيينة يقول في الحديث أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم جارا وحشا ورعا قال بقرط دما ورعا لم يقل ذلك وكان فيما خلا قال جارا وحشا ثم صار إلى لحم جارا وحشا حتى مات وهذا يدل على رجوعه وثباته على ما رجع إليه

ظاهره بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب وتقديره أن شدة الحر تشبه نار جهنم فاحذروه واجتنبوا حروره قال

حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار كلاهما (٣٠٠) عن يحيى القطان وابن مهدي قال ابن المثنى حدثني يحيى بن سعيد عن شعبة حدثنا

سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال ابن المثنى وحدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن سماعة عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وحدثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الرمضاء فلم يشكنا * وحدثنا جندب بن نونس وعون بن سلام قال عون أخبرنا وقال ابن نونس والله لقد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكونا اليه حر الرمضاء فلم يشكنا قال زهير قلت لابي اسحق في الظهر قال نعم قلت في تجملها قال نعم

والاول اظهره قلت والصواب الاول لانه ظاهر الحديث ولا مانع من حله على حقيقة - فهو يجب الحكم بأنه على ظاهره والله أعلم - لم اعم ان الابرار انما يشرع في الظهر - ولا يشرع في العصر عند أحد من العلماء الا شهب المالكى ولا يشرع في صلاة الجمعة عند الجمهور وقال بعض أصحابنا يشرع فيها والله أعلم

* (باب استحباب تقديم الظهر في اول الوقت في غير شدة الحر) *

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس) هو بفتح الدال والحاء أي اذا زالت وفيه دليل على استحباب تقديمها وبه قال الشافعي رحمه الله

والجمهور (قوله حر الرمضاء) أي الرمل الذي اشتدت حرارته (قوله فلم يشكنا) أي لم يزل شكونا وانا نتقدم الكلام عليه في حديث جماعة

والظاهر انه لتبينه غلظه أولا وقال البيهقي في المعرفة مما قرأته فيه بعد أن ذكر من رواه عن الزهري نحو ما سبق وكان ابن عينة يضرب فيه رواية العدد الذين لم يشكوا فيه أولى وقال الشافعي في الام حديث مالك ان الصعب أهدي حمارا أثبت من حديث من روى انه أهدي له لحم حمار وقال الترمذي روى بعض أصحاب الزهري في حديث الصعب لحم حمار وحش وهو غير محفوظ اه فيكون رده لا متنازع تلك المحرم الصيد وعورض بأن الروايات كلها تدل على البعضية كحمار (وهو) أي والحال انه عليه الصلاة والسلام (بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الموحدة مدود اجل من عمل الفرع بضم الفاء وسكون الراء بينه وبين الخفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وسمى بذلك لما فيه من الوفاء قاله في المطالع ولو كان كما قيل لقييل الا بواء أو هو مقلوب عنه والاقرب انه سمي به لتبؤ السيل به (أبو بؤان) بفتح الواو وتشديد الدال المهملة آخره نون موضع بقرب الخفة أو قرية جامعة من ناحية الفرع وودان أقرب الى الخفة من الابواء فان من الابواء الى الخفة ثلاثون ميلا ومن وودان الى الخفة ثمانية اميال والشك من الراوي لكن جزم ابن اسحق وصالح بن كيسان عن الزهري بؤان وجزم معمر وعبد الرحمن بن اسحق ومحمد بن عمرو بالابواء (فرد عليه) ولاي الوقت فرد عليه بحذف ضمير المتعول أي رده عليه السلام الحمار على الصعب وقد اتفقت الروايات كلها على انه عليه الصلاة والسلام رده عليه الامارواه ابن وهب والبيهقي من طريقه باسناد حسن من طريق عمرو بن أمية ان الصعب أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم بحمار وحش وهو بالخفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي ان كان هذا محفوظا فله رده حيا لكونه صيدا لاجله ورد اللحم تارة لذلان وتبيله تارة أخرى حيث علم انه لم يصد لاجله وقد قال الشافعي ان كان الصعب أهدي حمار وحش حيا فليس للمعمر ان يذبح حمار وحش حيا وان كان أهدي له لحما فقد يحتمل أن يكون علم انه صيده ونقل الترمذي عن الشافعي انه رده لظنه انه صيد من أجله فتركه على وجه التره ويحتمل أن يحتمل القبول المذكور في حديث عمرو بن أمية على وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده أنه جازم فيه بوقوع ذلك في الخفة وفي غيرها من الروايات بالابواء أو بؤان وقال القرطبي جاز أن يكون الصعب أحضر الحمار مذبوحا ثم قطع منه عضوا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن قال أهدي حمارا أراد به مذبوحا لحيوان قال لحم حمار أراد ما قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم (فأبى) عليه الصلاة والسلام (مأى وجهه) أي وجه الصعب من الكراهة لما حصل له من الكسر في رده به (قال) عليه الصلاة والسلام تطيبه القلب (أنا) بكسر الهمزة ووقوعها في الابتداء (لم نرده) بفتح الدال في اليونانية وهو رواية المحدثين وذكره ثعلب في النصيح لكن قال المحققون من النحاة انه غلط والصواب ضم الدال كآخر المضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مراعاة للواو التي توجبها ضمة الهاء بعدها الخفاء الهاء فكان ما قبلها واو لا يكون ما قبل الواو الا مضمة وما كان نحو هاء الموثث نحو نردها مراعاة للالف ولم يمتنع ضمها في نحوها هذا الا الضم كما أفاده السمين وصرح جماعة منهم ابن الحاجب بأنه ذهب البصريين وجوز الكسري أيضا وهو أضعفها فصار فيها ثلاثة أوجه وللعموي والكشميني لم نرده بفتح الدال الاولى مضمومة والثانية مجزومة وهو واضح والمعنى انالم نرده (عليك) اهله من العال (الانا حرم) بفتح الهمزة وضم الحاء والراء أي الا لانا محرمون زاد صالح ابن كيسان عند التماسي لانا كل الصيد وفي رواية شعبة عن ابن عباس لولا اننا محرمون لقبلائه منك وهذا يقتضي تحريم كل المحرم لحم الصيد مطلقا سواء صيده أو يأمره وهو مذهب ثقل عن

* حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا بشر بن المفضل عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله (٣٠١) عن أنس بن مالك قال كنا نصلى مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه * حدثنا قتادة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس مرتفعة ولم يذكر قتادة فيأتي العوالي * وحدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر بمثل سواء * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس ابن مالك قال كنا نصلى العصر ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنا نصلى العصر

خباب في الباب السابق (قوله فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه) فيه دليل لمن أجاز السجود على طرف ثوبه المتصل به وبه قال أبو حنيفة والجمهور ولم يجوزه الشافعي وتأول هذا الحديث وشبهه على السجود على ثوب منفصل

* (باب استحباب التكبيرة بالعصر)

(قوله كان يصلى العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس مرتفعة وفي رواية ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتيهم والشمس

جماعة من السلف منهم علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر والذي عليه أكثر علماء الصحابة والتابعين التفرقة بين ما صام أو صيدله وغيره وأولو أحدث الصعب بأنه صلى الله عليه وسلم انما رده عليه لما ظن انه صيد من أجله وبه يقع الجمع بين حديث الصعب وحديث جابر لحلم الصيد لكم في الاحرام لحلال ما لم تصدوه أو يصاد لكم وحديث أبي قتادة السابق ولا يقال انه منسوخ بحديث الصعب لان حديث أبي قتادة كان عام الحديثية وحديث الصعب كان في حجة الوداع لانا نقول ان النسخ انما يصار اليه اذا تعذر الجمع وكيف والحديث المتأخر محتمل لادلاله فيه على الحرمة العامة صريحاً ولا ظاهراً حتى يعارض الاول في نسخه وقول العلامة ابن الهمام في فتح القدير أما كون حديث الصعب كان في حجة الوداع فلم يثبت عندنا وانما ذكره الطبري وبعضهم ولم نعلم لهم فيه شيئاً صحيحاً وأما حديث أبي قتادة فانه وقع في مسند عبد الرزاق عنه انطلقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديثية فأحرم أصحابه ولم أحرم في الصحاح عنه خلاف ذلك وهو ما روى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حائضاً فوافقه فصر في طائفة فيهم أبو قتادة الحديث ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام لم يخرج بعد الهجرة إلا حجة الوداع اهـ يقال عليه قد ثبت في البخاري في باب جراء الصيد عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق إلى عام الحديثية فأحرم أصحابه ولم يحرم الحديث وكذا في باب اذا رأى المحرمون صيداً ففحصوا وأما قوله في الحديث الذي ساقه خرج حائضاً فقد سبق انه من الجواز أن المراد انه خرج معتمراً أو المراد معنى الحج في الاصل وهو قصد البيت أى خرج قاصداً البيت وألواى أراد خرج محرماً فعبر عن الاحرام بالحج غلطاً منه كما مر تقريره * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهبة ومسلم في الحج وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * هذا (باب) بالتنوين (ما يقتل المحرم من الدواب) جمع دابة وأصلها دابة فادغمت إحدى الباءين في الأخرى وهو اسم لكل حيوان لانه يذب على وجه الأرض والماء للبعوضة ثم نقله العرف العام إلى ذوات القوائم الأربع من الخيل والبقال والحير ويسمى هذا منقولاً عرفياً ولو عبر بالحيوان لمكان يشمل الغراب والحداة المذكورين في الحديث ولكنه نظر إلى جانب الأكثر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب بالرفع على الابتداء مفكرة تخصصت بتاليها وخبره (ليس على المحرم في قتلها جناح) أى اثم أو حرج وجناح بالرفع اسم ليس مؤخرًا وهذا الحديث ساقه المؤلف مختصراً وأحال به على طريق سالم وهو في الموطأ وتمامه الغراب والحداة والعقرب والنارة والكلب العقور (وعن عبد الله بن دينار) عطف على نافع أى قال مالك عن عبد الله بن دينار (عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ومثوله محذوف وتمامه في مسلم خمس من قتلها وهو حرام فلا جناح عليه فيمن القارذ والعقرب والكلب العقور والحدايا والغراب * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الليثي كرى (عن زيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حرمم الجشمى الكوفي وليس له في الصحيح رواية عن غير ابن عمر ولا له فيه الا هذا الحديث وآخر تقدم في المواقيت انه (قال سمعت ابن عمر رضى الله عنهم يقول حدثني احدى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم) هي حفصة كما يثبت في رواية سالم التالية وجهالة عين الصحابي لانه لم يصرح باسمه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال (بقتل المحرم) اقتصر منه على هذا الحالة على الطريق اللاحقة * وبه قال (حدثنا اصبغ) بالصاد المهملة والغين المعجمة ولا يذراً أصبح بن القريج (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن وهب عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر ابن الخطاب (قال قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما قالت حفصة) بنت عمر بن الخطاب زوج

مرتفعة وفي رواية ثم يخرج انسان إلى بني عمه روين عوف فيجدهم يصلون العصر) أما العوالي فهي القرى التي حول المدينة بعدها

ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف (٣٠٢) فيجدهم يصلون العصر * وحدثنا يحيى بن أيوب ومحمد بن الصباح وقتيبة

على ثمانية أميال من المدينة وأقربهم أميلان وبعضها ثلاثة أميال وبه فسرهم مالك وأما قبا فبعد ويقصر ويصرف ولا يصرف ويذكر ويؤثث والافصح فيه الصرف والتذكير والمد هو على نحو ثلاثة أميال من المدينة (قوله والشمس من تفعلة حية) قال الخطابي حياتهم أصفاً لونها قبل ان تصفر أو تغير وهو مثل قوله بيضاء نقيّة وقال هو أيضاً وغير حياتها وجود حرها والمراد بهذه الاحاديث وما بعدها المبادرة لصلاة العصر أول وقتها لانه لا يمكن أن يذهب بعد صلاة العصر ميّتين وثلاثة والشمس بعد لم تغرب بصفرة ونحوها الا اذا صلى العصر حين صار ظل كل شيء مثله ولا يكاد يحصل هذا الا في الايام الطويلة وقوله كنا نصلي العصر ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر قال العلماء منازل بنى عمرو ابن عوف على ميلين من المدينة وهذا يدل على المبالغة في تعجيل صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة بنى عمرو في وسط الوقت ولولا هذا لم يكن فيه حجة ولعل تأخير بنى عمرو لكونهم كانوا أهل أعمال في حروبهم وزرعوهم وحوادثهم فاذا فرغوا من أعمالهم تأهبوا للصلاة بالطهارة وغيرها ثم اجتمعوا لها فتنأخر صلاتهم الى وسط الوقت لهذا المعنى وفي هذه الاحاديث وما بعدها دليل لمذهب مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا صار ظل كل شيء مثله وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا يدخل حتى

التي صلى الله عليه وسلم حتى سالم ما أمهم مزيد وقد خالف زيدنا فاعا وعبد الله بن دينار في ادخال الواسطة بين ابن عمر والنبي صلى الله عليه وسلم ووافق سالمنا كما ترى ووقع في بعض طرق نافع عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يرفع ما يؤهمه ادخال الواسطة ههنا من أن ابن عمر لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من الدواب لا حرج لائم (على من قتلهن) مطاق في حل ولا حرم (الغراب والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزا ولا في ذروا الحدأة (والقارعة والعقرب والكلب العقور) وبه قال (حدثنا) ولا في الوقت حدثني بالافراد (يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي أبو سعيد نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن) المرء (في الحرم) ولا يؤي ذروا الوقت يقتلن بضم أوله وفتح ثائمه وسكون رابعه من غيرهما وقوله فاسق صفة لكل مذكرو يقتلن فيه ضمير راجع الى معنى كل وهو جمع وهو تأكيد لخمس قاله في التنقيح كافي غير نسخة منه وتعبه في المصايب بان الصواب أن يقال خمس مبتدأ وسوق الابتداع به مع كونه نكرة وصفه ومن الدواب في محل رفع أيضا على أنه صفة أخرى لخمس وقوله يقتلن جملة فعالية في محل رفع على أنها خبر المبتدأ الذي هو خمس وأما جعل كلهن تأكيداً لخمس فمأيا بآية البصريون وجعل فاسق صفة لكل خطأ ظاهر والضمر في يقتلن عائداً على خمس لا على كل اذ هو خبره ولو جعل خبر كل امتنع الاتيان بضمير الجمع لانه لا يعود عليها الضمير من خبرها الامر بما ذكرنا على لفظها على ما صرح به ابن هشام في المغني اه وعبر بقوله فاسق بالافراد ورواية مسلم فاسق بالجمع وذلك ان كل اسم موضوع لاستغراق افراد المنكر نحو كل نفس ذاتة الموت والمعرف المجوع نحو وكلهم آتية يوم القيامة فردا وأجزاء المفرد للمعرف نحو كل زيد حسن فاذا كانت كات كل رغيّف لزيد كانت لعموم الافراد فان اضيفت الرغيّف الى زيد صارت لعموم أجزاء فرد واحد ولفظ كل مفرد مذكور ومعناه بحسب ما يضاف اليه فان أضيف الى معرفة فقال ابن هشام في المغني فقالوا يجوز مرعاة لفظها ومرعاة معناها نحو وكلهم قائم أوقافون وقد اجتمعنا في قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدّهم عددًا وكلهم آتية يوم القيامة فردا فرأى اللفظ أولاً والمعنى آخره والصواب أن الضمير لا يعود اليها من خبرها الامر بما ذكرنا على لفظها نحو وكلهم آتية الآية ومن ذلك ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وفي الآية حذف مضاف واذا ما دل عليه المعنى لا اللفظ أي ان كل أفعال هذه الحوارج كان المكلف مسؤولا عنه اه وقد وقع في البخاري في كتاب الاعتصام بالسنة في باب الاقداة بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمّتى يدخلون الجنة الا من أباي قال من أطا عنى دخل الجنة ومن عصاني فقد أباي فقد أعاد الضمير من خبر كل المضافة الى معرفة غير مفرد وهذا الحديث فيه الامر ان ولا يتأق في فيه ما ذكره من الجواب عن الآية وذلك لانه قال كلهن فاسق بالافراد ثم قال يقتلن وأما تسمية هؤلاء المذكورات فواسق فقال النووي هي تسمية صحيحة جارية على وفاق اللغة فان أصل الفسق الخروج فهو خروج مخصوص والمعنى في وصف هذه بالفسق لخروجها عن حكم غيرها بالايذاء والافساد وعدم الاتفاع وقيل لانها أعدت الى خيال سفينة نوح فقطعتم اوقيل غير ذلك (الغراب) وهو يتقرظ لغيره ويعزو عينه ويختاس أطعمة الناس زاد في رواية سعيد بن المسيب عن عائشة الابقع وهو الذي في ظهره وبطنه يابس وقيل سمي غرابا لانه نأى واغترب لما أنفذته نوح عليه الصلاة والسلام يستخبر أمر الطوفان (والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزا

يصير ظل كل شيء مثليه وهذه الاحاديث حجة للجماعة عليه منع حديث ابن عباس رضي الله عنهما في بيان المواقيت وحديث جابر وفي

وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن جعفر عن العلامة بن عبد الرحمن انه دخل على (٣٠٣) أنس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف

من الظهر وداره يجنب المسجد فلما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا لا إنما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصلوا العصر فقمنا فصلينا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

رضي الله عنه وغير ذلك (قوله عن العلامة انه دخل على أنس بن مالك رضي الله عنه في داره حين انصرف من الظهر وداره يجنب المسجد فلما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا لا إنما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصلوا العصر فقمنا فصلينا العصر فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلاً وفي رواية عن أبي أمامة رضي الله عنه قال صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم دخلنا على أنس فوجدناه يصلي العصر فقلنا يا عم هذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كنا نصلي معه) هذان الحديثان صحيحان في التبرير بصلاة العصر في أول وقتها وأول وقتها يدخل بعصر ظل الشيء مثله ولهذا كان الآخرون يؤخرون الظهر الى ذلك الوقت وإنما أخرها عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على عادة الأمراء قبله قبل ان تبلغه السنة في تقديمها فلما بلغته صار الى التقديم ويحتمل انه أخرها لشغل وعذر عرض له وظاهر الحديث يقتضي التأويل الاول وهذا كان

وفي الفرع يسكون الدال وهي أخس الطير وتحطف أطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب وهي مؤنثة والاشي عقربة وعقرباء ممدود وغير مصروف ولها ثمانى أرجل وعيناها في ظهرها تلدغ وتولم بالماشديد او ربما سمعت الافعى تموت ومن عجيب أمرها أنها مع صغرها تقتل النمل والبعير بالسمعة أو انما لا تضرب الميت ولا النائم حتى يتحرك شيء من بدنه فتضربه عنده ذلك وتأوى الى الخفافس وتسالمها وفي ابن ماجه عن عائشة قالت لدغت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو في الصلاة فلما فرغ قال لعن الله العقرب ما تدع مصلياً ولا غيره اقتلوها في الخل والحرم (والفأرة) همزة ساكنة والمراد فأرة البيت وهي الفويسقة وروى الطحاوي في أحكام القرآن عن يزيد بن أبي نعيم أنه سأل أبا عبد الله الخدرى لم سميت الفأرة الفويسقة قال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة قتيلة لتعرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام اليها فقتلها وأحدها قتلها للجلال والمحرم وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال جاءت فأرة فاخذت تجر الفضيلة فجاءت بها فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخثرة التي كان فاعدا عليها فاحرقتهما مناهم موضع درهم زاد الحارث بن عمار قال صلى الله عليه وسلم فاطمة وأمر حكيم بأن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فحرقكم ثم قال صحيح الاسناد وليس في الحيوان أفسد من النار لا يبق على خطير ولا جليل إلا أهلكه وأتلفه (والكلب العقور) الجارح وهو معروف واختلف في غير العقور عما يؤمر باقتلانه فصرح بغيره بقتله القاضيان حنين والماوردي وغيرهما وفي الامم للشافعي الجواز واختلف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لا خلاف بين أصحابنا في انه محترم لا يجوز قتله وقال في التيمم والغصب انه غير محترم وقال في الحج يكره قتله كراهة تنزيه وعلى كراهة قتله اقتصر الرافعي وتبعه في الروضة وزاد انها كراهة تنزيه وقال السرقسطي في غريبه الكلب العقور يقال لكل عاقر حتى الاصل المقاتل وقيل هو الذئب وعن أبي هريرة انه الاسد قاله السرقسطي والتقييد بالنفس وان كان مفهوماً اختصاص المذكورات بالحكم لكنه مفهوم عدد وليس بحجة عند الأكثر وعلى تقدير اعتباره فيحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم أو لا يمين أن غير الخمس يشترك معها في الحكم ففي بعض طرق عائشة عندهم سلم أربع فاسقط العقرب وفي بعضها مات وهو عند أبي عوانة في المستخرج فزاد الحية وفي حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة زيادة ذكر الذئب والنمر على الخمس المشهورة فتصير بهذا الاعتبار سبعاً ولكن افاد ابن خزيمة عن الذهلي ان ذكر الذئب والفرد من نفس سائر الراوى للكلب العقور وفيه التيسير بما ذكره على جواز قتل كل مضر من فهد وصقرو أسد وشاهين وباشق وزنور وبرغوث وبوق وبعوض ونسر * وفي حديث الباب رواية التابعي عن التابعي والصحابي عن الصحابة والاخ عن أخيه * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الغين المجمة آخره مثله وعمر بن حفص بن غياث (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم) بن يزيد النخعي (عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال بيننا) ولا يبي الوقت بيننا (نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار عتي) أي ليلة عرفة كما عند الاسماعيلي من طريق ابن عمير عن حفص بن غياث (أنزل الله عليه) والى الله صلواته وسلامه عليه سورة (والمرسلات) فاعل نزل والفعل اذا استند الى مؤنث غير حقيقي يجوز تذكيره مؤنثاً (وأنه) عليه الصلاة والسلام (ليتلوها واني لاتلقاها) أتلقاها وأخذها (من فيه) أي فم الكريم (وان فاه) فم (لرطب بها) أي ليحفر ريقه بها (اذ وثبت علينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن معه من أصحابه اقتلوه) وفي رواية مسلم وابن خزيمة واللفظ له أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر محرماً بقتل حية

حين ولي عمر بن عبد العزيز المدينة نيابة لافي خلافة لان أنس رضي الله عنه توفي قبل خلافة عمر بن عبد العزيز نحو تسع سنين

تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس (٣٠٤) حتى اذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعا لا يذكر الله فيها الا

قائلا * وحدنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا عبد الله بن المبارك عن أبي بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا أمامة بن سهل يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على أنس بن مالك فوجدناه يصلي العصر فقلت يا عمر ما هذه الصلاة التي صليت قال العصر وعنده صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كنا صلى معها * حدثنا عمرو بن سواد العاصري ومحمد بن سلمة المرادي وأحمد بن عيسى وألفاظهم متقاربة قال عمرو وأخبرنا وقال الآخران حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو (قوله صلى الله عليه وسلم تلك صلاة المنافق) فيه تصريح بدم تأخير صلاة العصر بلا عذر لقوله صلى الله عليه وسلم يجلس يرقب الشمس (قوله صلى الله عليه وسلم بين قرني الشيطان) اختلافه وافية فقيل هو على حقيقته وظاهر لفظه والمراد انه يحاذيها بقرنيه عند غروبها وكذا عند طلوعها لان الكفار يسجدون لها حينئذ فيقارن بها ليكون الساجدون لها في صورة الساجدين له ويخيل لنفسه ولا وعاءه انهم اغاب سجدون له وقيل هو على الجواز والمراد بقرنيه قرنيه علوه وارتفاعه وسلطانه وتسلطه وغلبه اعوانه وسجود مطيعه من الكفار للشمس قال الخطابي هو تمثيل ومعناه ان تأخيرها بقرنين الشيطان ومدافعتهم عن تيميلها كدفاعه فتوات القرون لما تدفعه والصحيح الاول (قوله صلى الله عليه وسلم فنقرها أربعا لا يذكر الله فيها الا قائلًا)

في الحرم عنى (فأبدرناها) أى أسرها اليها (فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ووقيت) بضم الواو وكسر القاف مخففة أى حنظت ومنعت (شركم) نصب منه قول نان لوقيت وكذا قوله (كما وقيت شرها) أى لم يلحقها ضرركم كما يلحقكم شرها وهو من مجاز المقابلة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الحيوان والحج والنسائي في الحج والتفسير * وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) ابن العوام (عن عائشة رضی الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للوزع) بفتح الواو والزاى آخره غين معجمة واللام فيه بمعنى عن أى قال عن الوزع (قويق) بالتسوين مع ضم مصغرا للتحقير والذم واتفقوا على انه من الحشرات المؤذيات قالت عائشة (ولم اسمعه) عليه الصلاة والسلام (أمر يقتله) قضية تسميته اياه فويسقأن يكون قتله مباحا لو كان عائشة لم تسمعه لا يدل على منعه فقد سمعه غيرها وفي الصحيحين والنسائي وابن ماجه عن أم شريك أنها استأمرت النبي صلى الله عليه وسلم في قتل الوزعات فأمرها بذلك وفي الصحيحين أيضا أنه صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزع وسماه فويسقا وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزعة من أول ضربة فله كذا وكذا حسنة ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الاولى وفي الطبراني من حديث ابن عباس مر فوعا اقتلوا الوزع ولو في جوف الكعبة لكن في اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف ومن غريب أمر الوزع ما قيل انه يقيم في بحر من الشتاء أربعة أشهر لا يطعم شيئا ومن طبعه أن لا يدخل بيتا فيه رائحة زعفران وقد وقع في رواية أبوي ذرو الوقت هنا (قال ابو عبد الله) أى البخارى (انما اردنا بهذا) أى يحدث ابن مسعود (أن منى من الحرم وانهم لم يروا بقتل الحية) التي وثبت عليهم في الغار (باسا) كذا وقع سياق هذا آخر الباب في الفرع ومجمله عقب حديث ابن مسعود على ما لا يخفى (باب) بالتسوين (لا يعضد) يضم أوله وسكون المهملة وفتح المهملة مبني للمفعول أى لا يقطع (شجر الحرم وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله المؤلف في الباب التالى (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعضد شوكه) وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) ابن سعد (عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى شريح) بضم الشين المجهمة وفتح الراء وبالهاء المهملة قيل اسمه خويلد وقيل عمرو بن خالد وقيل كعب بن عمرو والخراعى (العدوى) ليس هو من بنى عدى لا عدى قريش ولا عدى مضر ويحتمل أن يكون حليف ابى عدى بن كعب وقيل في خراعة بطن يقال لهم بنو عدى (أنه قال لعمر بن سعيد) أى ابن العاص بن سعيد بن العاصى بن أمية المعروف بالاشدق لانه سعد المنبر قبالة فشم على رضى الله عنه فأصابته لقوة وكان يدين معاوية ولله المدينة قال الطبرى كان قدومه واليا على المدينة من قبل يزيد في السنة التى وفى فيها يزيد الخلافة سنة ستين (وهو يبعث البعوث الى مكة) جملة حاله والبعوث جمع بعث وهو الجيش بمعنى مبعوث وهو من تسمية المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجهز لقتال عبد الله بن الزبير لانه لما امتنع من بيعه يزيد وأقام عكة كتب يزيد الى عمرو بن سعيد أن يوجه الى ابن الزبير جيشا مجهزا اليه جيشا وأمر عليهم عمرو بن الزبير أن يعبد الله وكان معاديا لآخيه فجاء مروان الى عمرو بن سعيد فنهأه عن ذلك فامتنع وجاءه أبو شريح فقال له (ابذلنى) أصلا لئلا يذنبهم من قتل الثانية لئلا يسكنوها وانكسار ما قبلها يا (أيها الأمير أهدئك) بالجزم (قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم) جملة فى موضع نصب صفة لقولا المنصوب على المفعولية (الغد) بالنصب على الظرفية أى اليوم الثانى (من يوم الفتح) لمكة ٣ ولابى الوقت للغد بلام الجر (فسمعه اذناى) منه من غير واسطة

ابن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب ان مومي بن سعد الانصاري حدثه عن حفص (٣٠٥) بن عبيد الله عن أنس بن مالك انه قال صلى لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله اننا نريد ان نخسر جزورنا ونحن نحب أن نتحضرها قال نعم فانطلق وانطلقا معه فوجدنا الجوز ولم نتحضر فتحترت ثم قطعتم ثم طبخ منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس وقال المرادي حدثنا ابن وهب عن ابن أبي عمير وعمر بن الحرث في هذا الحديث * حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن أبي الثعالب قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نتحضر الجزور فنقسمه عشر قسم ثم نطبخ فناكل كل الحما نضجنا قبل مغيب الشمس * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس وشعيب بن اسحق الدمشقي قالوا حدثنا الاوزاعي بهذا الاسناد غير انه قال كنا نتحضر الجزور على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر ولم يقل كنا صلى معه

تصريحهم من صلى مسرعاً بحيث لا يكمل الخشوع والطمأنينة والأذكار والمراد بالسرعة الحركات كنقر الطائر (قوله صلى الله عليه وسلم) فقال يا رسول الله اننا نريد ان نخسر جزورنا ونحن نحب أن نتحضرها قال نعم فانطلق وانطلقا معه فوجدنا الجوز ولم نتحضر فتحترت ثم قطعتم ثم طبخ منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس) هذا نصريح بالمبالغة في التيسير بالعصر وفيه اجابة الدعوة وان الدعوة للطعام مستحبة في كل وقت سواء أول النهار وآخره

(ووعاه قلمي) أي حفظه اشارة الى تحقيقه وثبته فيه (وابصرته عيناى) زيادة في مبالغة التأكيده لتحقيقه (حين تكلم به) أي بالقول المذكور وأشار بذلك الى أن سماعه منه لم يكن مقتصر على مجرد الصوت بل كان مع المشاهدة والتحقيق لما قاله (انه جد الله واثني عليه) بيان لقوله تكلم وهو ممة انه مكسورة في الفرع (ثم قال ان مكة حرمها الله) أي حكم بتحررها وقضى به وهل المراد بطلق التحريم في تناول كل محرما منها أو خصوص ما ذكره بعد من سنك الدم وقطع الشجر (ولم يحرمها الناس) نفي لما كان يعتقده الجاهلية وغيرهم من أنهم حرموا أو حلالوا من قبل أنفسهم ولا منافاة بين هذا وبين حديث جابر المروي في مسلم ان ابراهيم حرم مكة وأما حرمت المدينة لان اسناد التحريم الى ابراهيم من حيث انه مبلغه فان الحاكيم بالشرائع والاحكام كلها هو الله تعالى والانبيا يبلغونها ثم انها كما انصاف الى الله من حيث انه الحاكم بها انصاف الى الرسل لانهم اتهم منهم وتظهر على لسانهم فعله لما رفع اليه المعمور الى السماء وقت الطوفان اندرست حرمتها وصارت شريعة متروكة منسية الى أن أحيها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فرفع قواعد البيت ودعا الناس الى حجه وحدا الحرم وبن حرمته ثم بين التحريم بقوله (فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر) قال ابن دقيق العيد هذا الكلام من باب خطاب التهيج وان مقتضاه ان استحل هذا المنهى عنه لا يليق بمن يؤمن بالله واليوم الآخر بل يناهيه فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف لأن الكفار ليسوا مخاطبين بفروع الشريعة ولوقيل لا يحل لاحد مطلقا يحصل منه الغرض وخطاب التهيج معلوم عند علماء البيان ومنه قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين الى غير ذلك (ان يسفك بها) بكسر الفاء ويجوز ضمها أي ان يصب بمكة (دما) بالقتل الحرام (ولا يعصده) بضم الصاد ولا يذروا لا يعصده بكسرهما أي لا يقطع (بها) أي في مكة (شجرة) وفي رواية عمر بن شبة ولا يحضد بالخاء المعجمة بدل العين المهملة وهو يرجع الى معنى العضد لان الخضد اكسر ويسعمل في القطع وكلمة لا في ولا يعصده زائدة لتأكيد النفي وبوخذه منه حرمة قطع شجر الحرم الرطب غير المؤذى مباحا ومملوكا حتى ما يستنبت منه واذا حرم القطع فالقطع أولى وقيس بمكة باقي الحرم (فان احذر ترخص) بوزن تفعل من الرخصة وأحذر فوع فعل مضارع يفسر ما بعده أي فان ترخص أحد (أقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم) متعلق بقوله ترخص أي لاجل قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي مستدلا به (فقولوا له ان الله عز وجل (أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم) خصوصية له (ولم ياذن لكم وانما اذن) الله (لي) بالقتال فيها (ساعة من غار) ما بين طلوع الشمس وصلاة العصر فكانت مكة في حقه عليه الصلاة والسلام في تلك الساعة بمنزلة الحل (وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس) أي عاد تحريمها كما كانت بالامس قبل يوم الفتح حرما زادا في حديث ابن عباس الا ان شاء الله تعالى بعد باب فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة (وليس بلغ الشاهد) الحاضر (الغائب) نصب على المفعولية (ف قيل لابي شريح) المذكور (ما قال لك عمرو) المذكور في الجواب فقال (قال) عمرو (انا عايتك) المذكور وهو أن مكة حرمها الله الخ (منك) يا ابا شريح) يعني انك قد صرح سماعك ولكنت لم تفهم المراد (ان الحرم لا يعيد) بالذال المعجمة أي لا يجبر (عاصيا) يشير الى عبد الله بن الزبير لان عمرو بن سعيد كان يعتقده عاصيا باستنائه من امتثال أمر يزيد لانه كان يرى وجوب طاعته لكنهاد عمرو بن عمرو بغير دليل لان ابن الزبير لم يجب عليه حذفا عن الحرم فرار منه حتى يصح جواب عمرو (ولا فارا) بالقاف من الفرار أي ولا هاربا (بدم ولا فارا بخربة) بضم الخاء المعجمة وفتحها وسكون الراء وقع الموحدة أي بسبب خربة ثم فسرها بقوله (خربة بلبه) وهو تفسير من الراوي لكن في بعض النسخ قال أبو عبد الله أي البخاري خربة

(٣٩) قسطلاني (ثالث) والجزور يفتح الجيم لا يكون الامن الا بل وشو سلمة بكسر اللام (قوله عن أبي الجبائي) هو بفتح النون

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (٣٠٦) نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الذي تقوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب قالوا حدثنا سليمان عن الزهري عن سالم عن أبيه

واسمه عطاء بن صهيب مولى رافع ابن خديج مرضى الله عنه

(باب التغليظ في تقوية صلاة العصر)

(قوله صلى الله عليه وسلم الذي تقوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله) روى بنصب اللامين ورفعهما والنصب هو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور على أنه مفعول ثان ومن رفع فعلى ما لم يسم فاعله ومعناه انتزع منه أهله وماله وهذا تفسير مالك بن أنس وأما على رواية النصب فقال الخطابي وغيره معناه نقص هو أهله وماله وسلبه فبقى بلا أهل ولا مال فلم يحذر من تقويتها كحذرهم زهاب أهله وماله وقال أبو عمر بن عبد البر معناه عند أهل اللغة والفقه أنه كالذي يصاب بأهله وماله أصابة يطالب بها وتر الوتر الجنابة التي يطلب ثارها فيجتمع عليه غمان غم المصيبة وغم مقاساة طلب الثار وقال الداودي من المالكية معناه يتوجه عليه من الاسترجاع ما يتوجه على من فقد أهله وماله فيتوجه عليه الندم والاسف لتقويته الصلاة لا توقيل معناه فاته من الثواب ما يلحقه من الاسف عليه كما يلحق من ذهب أهله وماله قال القاضى عياض رحمه الله تعالى واختلفوا في المراد بقوات العصر في هذا الحديث فقال ابن وهب وغيره هو فمين لم يصلها في وقتها المختار وقال سحنون والاصل هو

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (٣٠٦) نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الذي تقوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب قالوا حدثنا سليمان عن الزهري عن سالم عن أبيه

بلية فهو من تفسير المؤلف وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب لبيلغ الشاهد الغائب مع تفاسير آخر للخرية وفي القاموس الخربة العيب والعورة والنلة وليس كلام عمرو بن سعيد هذا حديثنا صحيح وفي رواية أخرى في آخر هذا الحديث قال أبو شريح فقطعت أعمرو وقد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد أمرنا أن يبايع شاهدنا غائبا وقد بلغتك وهو يشعر بأنه لم يوافقك في دفع قول ابن بطلان ان سكوت أبي شريح عن جواب عمرو دليل على أنه رجع اليه في التفصيل المذكور بل انما ترك أبو شريح مشاققته لجزءه عما كان فيه من قوة الشوكة (باب) بالتسوين (لا ينفر صيد الحرم) أي لا يزعم عن موضعه فان نفرة عصي سوا تلف أم لا فان تلف في نفاره قبل سكونه ضمن والا فلا * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المشي) الزمن قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفى قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم مكة) يوم خلق السموات والارض (فلم يحل لاحد قبلي ولا يحل لاحد بعدى) أخبر عن الحكم في ذلك لا الاخبار بما يقع لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الحجاج وغيره (وانما احتلت لي) بضم الهمزة وكسر الميم أي أن أقاتل فيها (ساعة من نهار) هي ساعة الفتح (لا يحتمل خلاها) بضم الخاء وسكون الحاء المعجمة وفتح القوقية واللام والخلا بفتح المعجمة مقصورا الكلام الرطب أي لا يجوز ولا يقطع كأولها الرطب وفتح يابس ما لم يمت ويجوز قطعه فلو قلعه لزمه الضمان لانه لو لم يبق له نبت ناسا فلو أخلف ما قطع به من الأخضر فلا ضمان لان الغالب فيه الاخلاف وان لم يخلف ضمنه بالقيمة ويجوز رعي حشيش الحرم بل وشجره كما نص عليه في الام بالهائم لان الهدايا كانت آتيا في عصره صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم وما كانت تسد أنفواها بالحرم وروى الشيخان من حديث ابن عباس قال أقبلت راكبا على أنان فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس عني الى غير جدار فدخلت في الصف وأرسلت الانان ترزع ومنى من الحرم وكذا يجوز قطعه للهاثم والداودي لا يحظر ولا يقطع لذلك لا بقدر الحاجة كما قاله ابن كعب ولا يجوز قطعه للبيع من يعاقبه كما في المجموع لانه كالطعام الذي أبيع أكاه لا يجوز بيعه (ولا يعضد) أي لا يقطع (شجرها ولا ينفر صيدها) أي لا يجوز تحريم ولا حلال فلو نفر من الحرم صيده فهو من ضمانه وان لم يقصد تنفيره كان عتفه فلهك بغيره أو أخذ سبع أو انصدم بشجرة أو جبل ويمتد ضمانه حتى يسكن على عادته لان هلاك قبل سكونه بأفة سماوية لانه لم يتلف في يده ولا بسببه ولان هلاك بعده مطلقا (ولا تلتقط) بضم أوله (لقطتها) بفتح القاف في الفرع وهو الذي يقوله المحدثون قال القرطبي وهو غلط عند أهل اللسان لانه بالسكون ما يلتقط وبالفخ الاخذ وقال في القاموس واللقط محركة وتحزم مقوهمزة وتعمامة ما التقط وقال النورى اللغة المشهورة فتحها أي لا يجوز التقاطها (الالمعترف) يعرفها يحفظها مالكا لها ولا يتملكها كسائر اللقطات في غيرها من البلاد فالمعنى عرفها ليتعرف مالكا لها فيردها اليه فكانه يقول المجرى التعريف (وقال العباس) بن عبد المطلب (يا رسول الله الا الاذخر) بالهمزة المكسورة والذال الساكنة والخاء المكسورة المعجمتين بت معرف طيب الرائحة وهو حلقاء مكة فانه (لصاغتنا) جمع صائغ (وقبورنا) نهداها به ونسديه فرج اللحد المتخلة بين اللسان والمستثنى منه قوله لا يحتمل خلاها أي ليكره هذا استثناء من كلامك يا رسول الله فيتعلق به من يرى انتظام الكلام من متكلمي لكن التحقيق في المسئلة ان كلام المتكلمين اذا كان ناويا لما يلقط به الآخر كان كل متكلم بكلام تام ولذا لم يكتف عليه الصلاة والسلام بقول العباس الا الاذخر بل (قال) هو أيضا (الا الاذخر) اما بوحى بواسطة جبريل نزل بذلك في طرفه عين واعتاد ان نزل جبريل يحتاج الى امدد مع وهم وزل أو ان الله نفث في روعه

ان تقوته بغروب الشمس وقيل هو تقويتها الى أن تصفر الشمس وقد ورد مفسرا من رواية الاوزاعي في هذا الحديث قال فيه وبهذا

قال عمرو يبلغ به وقال أبو بكر رفعه * وحدثني هرون بن سعيد الأيلي والفظلة (٣٠٧) حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن

شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من فاتته العصر فكأنما وتر
أهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن محمد بن عبيدة عن علي قال لما
كان يوم الأحزاب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ملائكة قبورهم
وسموتهم ناراً كما حبسونا وشغلونا عن
الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس
* وحدثنا محمد بن أبي بكر الملقب
حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا
اسحق بن إبراهيم أخبرنا المعتمر بن
سليمان جميعاً عن هشام بن هذا الأسناد
وفواتها أن يدخل الشمس صفرة
وروي عن سالم أنه قال هـ ذافين
فاتته ناسياً وعلى قول الداودي هو
في العائد وهذا هو الاظهر ويؤيده
حديث البخاري في صحيحه من ترك
صلاة العصر حبط عمله وهذا انما
يكون في العائد قال ابن عبد البر
ويحتمل أن يلحق بالعصر باقي الصلوات
ويكون نهياً بالعصر على غيرها وانما
خص بالذكر لانها تأتي وقت تعب
الناس من مقاساة أعمالهم
وحرصهم على قضاء أشغالهم
وتسويقهم إلى انقضاء وظائفهم
وفيما قاله نظير لان الشرع ورد
في العصر ولم تصفق العلة في هذا
الحكم فلا يلحق بها غيرها بالشك
والتوهيم وانما يلحق غير المنصوص
بالمنصوص اذا عرفنا أنه واشتركا
فيها والله أعلم (قوله قال عمرو يبلغ
به وقال أبو بكر رفعه) هـ ما معنى
لكن عادة مسلم رحمه الله المحافظة
على اللفظ وان اتفق معناه وهي
عادة جيله والله أعلم

وبهذا يدفع ما قاله المهلب أن ما ذكر في الحديث من تحريمه عليه الصلاة والسلام لانه لو كان
من تحريم الله ما استنبح منه اذخر ولا غيره ولا ريب ان كل تحريم وتحليل فإلى الله حقيقة
والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى فلا فرق بين اضافة التحريم الى الله واصله
الى رسوله لانه المبلغ فالتحريم الى الله حكماً والى الرسول بلاغا والاذخر بالنصب على الاستثناء ويجوز
رفعه على البديل لكونه واقعاً بعد التقي لكن المختار كما قاله ابن مالك النصب اما لكون الاستثناء
مترادفاً عن المستثنى منه فقوت المسألة بالبديهة واما لكون المستثنى عرض في آخر الكلام
ولم يكن مقصوداً أولاً (وعن خالد) هو عطف على قوله حدثنا خالد داخل في الاسناد السابق (عن
عكرمة) أنه (قال) (خالد) هل تدري ما الشيء الذي ينقض صيد مكة أي ما الغرض من قوله (لا ينقض
صيد هاهو) أي التفسير (ان ينجيه) المنقر (من الظل ينزل مكانه) بصيغة الغائب فيرجع الضمير
للمنقر والضمير في قوله مكانه للصيد ولاي الوقت أن تنجيه من الظل تنزل بالخطاب والجملة وقعت
حالا والمراد بذلك التنبيه على المنع من الاتلاف وسائر أنواع الأذى وهو تنبيه بالآذني على الأعلى
فيحرم التعرض لكل صيد بري وحشي ما كول كبير وحش ودجاجة وحمامة أو ما أحد أصليه
بري وحشي ما كول كتولد بين حمار وحشي وحمار أهلي أو بين شاة وطير ويجب باتلافه الجزاء
أقوله تعالى ومن قتله منكم متعمداً كما مر والسبب حكم المباشرة في الضمان فن نصب شبكة وهو
محرم أو في الحرم من ما وقع فيها وتلف ولو نصبه أو هو حلال ثم أحرّم فلا ضمان وكذا يحرم
التعرض إلى جزء البري المذكور كبنته وشعره وريشه بقطع أو غيره فإنه أبلغ من التضرع المذكور
وفارق الشعر ورق أشجار الحرم حيث لا يحرم التعرض له بان جزء يضرب الحيوان في الحر والبرد
بخلاف الورق فان حصل مع تعرضه للنبع قص في الصيد منه فقد سئل الشافعي عن جلب عذرا
من الظبي وهو محرم فقال تقوم العز باللبن وبالبين وينظر نقص ما بينهما ما في تصديق به وقد خرج
بالبري الجري وهو ما لا يعيش إلا في البحر فلا يحرم التعرض له وان كان البحر في الحرم وما يعيش في
البر والبحر يري تغليب الحرمه وبالمأكول وما عطف عليه ما لا يؤكل وما لا يكون في أصله ما ذكر
فنه ما هو مؤذ فيستحب قتله للمحرم وغيره كمن ورسر وبق وبرغوث ولو ظهر على المحرم لم تنكره
تنجيه ومنه ما ينفع ويضر كنه دوسر وبارق لا يستحب قتله لانه نفعه وهو تعلم الاصطيد ولا يكره
لضرره وهو عدوه على الناس والبها ثم ومنه ما لا ينظر فيه نفع ولا ضرر كسرطان ورجة وجعلان
وخنافس في كره قتله ويحرم قتل النمل السليمان والنحل والخطاف والهدهد والصدرد
وبالمأكول وحش الانسي كنم ودجاج النسيين * هذا (باب) بالتونين (لا يجعل القتل عكة) أي فيها
(وقال) ولاي الوقت قال (ابو شريح) خويلد السابق (رضي الله عنه) مما وصله قبل (عن النبي
صلى الله عليه وسلم لا يسلق بها) أي عكة (دما) * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو
عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العنسي الكوفي وهو أكبر من أخيه أبي بكر
ابن أبي شيبة بثلاث سنين قال (حدثنا جري) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن
مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر كذا رواه منصور بن المعتمر موصولاً وخالفه الاعمش فرواه عن
مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عنه وأخرجه
أيضاً عن سفيان عن داود بن سابور مرسل ومنصور ثقة حافظ فالحكم لو صله (يوم افتتح مكة)
سنة ثمان من الهجرة ويوم بالنصب ظرف لقال ومقول قوله (لا هجرة) واجبة من مكة إلى المدينة
بعد الفتح لانها صارت داراً لسلام زادي كتاب الجهاد والهجرة من دار الحرب إلى دار الاسلام باقية
إلى يوم القيامة (ولكن) لكم (جهاد) في الكفار (ونية) سالحة في الخير تحصلون بها الفضائل

الوسطى هي صلاة العصر * (قوله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي رواية شغلونا عن الصلاة الوسطى

* وحدثننا محمد بن المنني ومحمد بن بشار قال ابن (٣٠٨) المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن ابي حسان

صلاة العصر وفي رواية ابن مسعود رضي الله عنه شغلنا عن صلاة الوسطى صلاة العصر اختلف العلماء من الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم في الصلاة الوسطى المذكورة في القرآن فقال جماعة هي العصر من نقل هذا عنه علي بن ابي طالب وابن مسعود وأبو أيوب وابن عمر وابن عباس وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وعبيدة السلماني والحسن البصري وأبراهيم النخعي وقتادة والضالك والكلي ومقاتل وأبو حنيفة وأحمد وداود وابن المنذر وغيرهم رضي الله عنهم قال الترمذي هو قول أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنهم وقال الماوردي من أصحابنا هذا ذهب الشافعي رحمه الله لصحة الأحاديث فيه قال وإنما نص على أنها الصبح لأنه يبلغه الأحاديث الصحيحة في العصر ومذهبه تابع الحديث وقالت طائفة هي الصبح من نقل هذا عنه عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وابن عباس وابن عمر وجابر وعطاء وعكرمة ومجاهد والربيع بن أنس ومالك بن أنس والشافعي وجمهور أصحابه وغيرهم رضي الله عنهم وقال طائفة هي الظهر نقلوه عن زيد بن ثابت وإسامة بن زيد وأبي سعيد الخدري وعائشة وعبد الله بن شداد ورواية عن أبي حنيفة رضي الله عنه وقال قبيصة بن ذؤيب هي المغرب وقال غيره هي العشاء وقيل إحدى الخمس مبهمه وقيل الوسطى جميع الخمس حكاه القاضي عياض وقيل هي الجمعة والصحيح من هذه الأقوال قولان العصر والصبح وأصحهما العصر للأحاديث الصحيحة ومن قال هي الصبح يتأول الأحاديث على أن العصر تسمى وسطى ويقول أنها قانا

التي في معنى الهجرة التي كانت مفروضة لمفارقة الفريق الباطل فلا يكثر سوادهم ولا علاه كلمة الله وإظهار دينه قال أبو عبد الله الأبي اختلف في أصول الفقه في مثل هذا التركيب يعني قوله لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية هل هو لنفي الحقيقة أو لنفي صفة من صفاتها كالحجوب وغيره فان كان لنفي الوجوب فهو يدل على وجوب الجهاد على الأعيان لأن المستدرك هو النفي والمنني وجوب الهجرة على الأعيان فيكون المستدرك وجوب الجهاد على الأعيان وعلى أن المنني في هذا التركيب الحقيقة فالمعنى أن الهجرة بعد الفتح ليست بهجرة وإنما المطلوب الجهاد المطلوب الأعم من كونه على الأعيان أو على الكفاية قال والمذهب أن الجهاد اليوم فرض كفاية إلا أن يعين الإمام طائفة فيكون عليهم فرض عين اهـ وقوله جهاد رفع مبتدأ أخبره محذوف مقدما تقديره كما سبق لكم جهاد وقال الطبري في شرح مكانة قوله ولكن جهاد ونية عطف على محل مدخول لا والمعنى أن الهجرة من الأوطان إما هجرة إلى المدينة للفرار من الكفار ونصرة الرسول صلى الله عليه وسلم وإما إلى الجهاد في سبيل الله وإما إلى غير ذلك من تحصيل الفضائل كطلب العلم فانقطع الأولى وبقيت الآخرين فاعتقوا ههنا ولا تقاعدوا عنهم (وإذا استقرتم فأنفروا) بضم التاء وكسر الفاء فأنفروا بهم مزة وصل مع كسر الفاء أي إذا دعاكم إلى الجهاد إلى الخروج إلى الغزو فأنفروا إليهم وإذا علمتم ماذا كر (فان هذا بلد حرم الله) عز وجل بحذف الهاء والكسبه في حرمه الله (يوم خلق السموات والأرض) فتحريمه أمر قديم وشريعة مسالفة مستمرة وحكمه تعالى قديم لا يتغير بزمان فهو تمثيل في تحريمه بأقرب تصور لعدم البشر إذ ليس كلهم يفهم معنى تحريمه في الأزل وليس تحريمه مما أحدث الناس والتحليل عليه الصلاة والسلام إنما أظهره مبلغا عن الله لما رفع البيت إلى السماء من الطوفان وقيل أنه كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والأرض أن التحليل عليه الصلاة والسلام سيحرم مكة بأمر الله (وهو حرام) بواو العطف (بحرمة الله) أي بسبب حرمة الله أو متعلق بالباء محذوف أي متلبسا ونحو ذلك وهو تأكيد للتصريح (اليوم القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لا حديثي) بل الحازمة والهاضمية الشأن وفي رواية غير الكسبه في كماله مفهوم عبارة الفتح وأنه لم يحل والاول أنسب لقوله قبلي (ولم يحل لي) القتال فيه (الأساعة من نهار) خصوصية ولادالة فيه على أنه عليه الصلاة والسلام قاتل فيه وأخذ عتوة فان حل الشيء لا يستلزم وقوعه من ظاهر تحريم القتال بمكة قال الماوردي فيما نقله عنه النووي في شرح مسائل الحرم أن لا يحارب أهله فان بغوا على أهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيق عليهم حتى يرجعوا إلى الطاعة ويدخلوا في أحكام أهل العدل وقال الجمهور يقتلون على بغيتهم إذا لم يمكن ردهم عن البغي إلا بالقتال لأن قتال البغاة من حقوق الله تعالى التي لا يجوز إضعافها لحفظها في الحرم أو من إضعافها قال النووي وهذا الآخر هو الصواب ونص عليه الشافعي في الام وقال القفال في شرح التلخيص لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا قتالهم وغلطه النووي وأما القتل وإقامة الحدود فمن الشافعي ومالك حكم الحرم كغيره في مقام فيه الحدود يتوفى فيه القصاص سواء كانت الجنائية في الحرم أو في الحل ثم لجأ إلى الحرم لأن العاصي هناك حرمة نفسه فأبطل ما جعل الله له من الأمن وقال أبو حنيفة أن كانت الجنائية في الحرم استوفيت العقوبة فيه وإن كانت في الحل ثم لجأ إلى الحرم لم تستوف منه فيه ولجأ إلى الخروج منه فإذا خرج اقتصر منه واحتج بعضهم لإقامة حد القتل فيه بقتل ابن خطل ولا حجة فيه لأن ذلك كان في الوقت الذي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم (فهو) أي البلد (حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة) أي تحريمه وانقائه فهو جزاء لشرط محذوف تقديره إذا كان الله كتب في اللوح المحفوظ تحريمه ثم أمر خليله بتبليغه وانهايته

العصر والصبح وأصحهما العصر للأحاديث الصحيحة ومن قال هي الصبح يتأول الأحاديث على أن العصر تسمى وسطى ويقول أنها قانا

عن عبيدة عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا (٣٠٩) عن صلاة الوسطى حتى آتت الشمس ملا الله

قبورهم ناراً ويوتهم أو بطونهم
شك شعبة في البيوت والبطون
وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا ابن
أبي عدي عن سعيد عن قتادة بهذا
الاسناد وقال يوتهم وقبورهم
ولم يشك * وحدثناه أبو بكر بن
أبي شيبة وزهير بن حرب

غير الوسطى المذكورة في القرآن
وهذا تأويل ضعيف ومن قال انها
الصحيح يخرج بانها تأتي في وقت مشقة
بسبب برد الشتاء وطيب النوم
في الصيف والنعاس وقصور
الاعضاء وغلبة الناس بخصت
بالحفاظة لكونها معرضة للضياع
بخلاف غيرها ومن قال هي العصر
يقول انها تأتي في وقت اشتغال
الناس بعمالتهم وأعمالهم وأما
من قال هي الجمعة فذهب بضعف
جدا لان المفهوم من الايضاح
بالحفاظة عليها انما كان لانها
معرضة للضياع وهذا لا يليق
بالجمعة فان الناس يحافظون عليها
في العادة أكثر من غيرها لانها تأتي
في الاسبوع مرة بخلاف غيرها
ومن قال هي جميع الخس فضعيف
أو غلط لان العرب لا تذكر
الشيء مفصلاً ثم تجمله وانما ذكره
بجملته ففصله أو تفصل بعضه تنبيها
على فضيلته والله أعلم (قوله عن
عبيدة عن علي) هو بفتح العين
وكسر الباء وهو عبيدة السلماني
والله أعلم (قوله يوم الاحزاب) هي
الغزوة المشهورة يقال لها الاحزاب
والخندق وكانت سنة أربع من
الهجرة وقيل سنة خمس (قوله
صلى الله عليه وسلم شغلونا عن صلاة
الوسطى حتى آتت الشمس) هكذا
هو في النسخ وأصول السماع صلاة

فانما أيضا أبلغ ذلك وأخبره اليكم وأقول فهو حرام بحرمه الله عز وجل وقال فهو حرام بحرمه الله
بعد ما قال وهو حرام بحرمه الله لينيط به غير ما ناط أولاً من قوله (لا يعصده) لا يقطع (شوكه)
أي ولا شجره بطريق الأولى نعم لا بأس بقطع المؤذى من الشوك كالعصج قياساً على الحيوان
المؤذى (ولا يفر صيده) فان نفره عصي سواء تلف أم لا (ولا يلقط لقطته) بفتح القاف
في الرواية ويسبق في الباب الذي قبل هذا أن الصواب السكون (الامن عرفها) أبدأ ولا
يملكها كما يملكها في غيره من البلاد وهذا مذهب الشافعية وهو رأي متأخر المالكية
فما ذكره صاحب تحصيل المرام من المالكية والعصج من مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد
أن لا خصوصية للقطتها والوجه هو الأول لان الكلام ورد مورد الفضائل المختصة بها
كحريم صيدها وقطع شجرها وإذا سويت بين لقطته الحرم ولقطته غيره من البلاد بقي ذكر
اللقطه في هذا الحديث خالفاً عن الثابتة (ولا يلقطه) لا يلقطه (ولا يقطع نبات الرطب) قال
الرمحشيري في الفائق وحق خلاها أن يكتب بالياء وتنشبه خاليان اه أي لانه من خليت بالياء
وأما النبات اليابس فيسمى خشباً لكن حكى البطليوسي عن أبي حاتم أنه سأل أبا عبيدة عن
الخشب فقال يكون في الرطب واليابس وحكاماً لا زهرى أيضاً بقويته أن في بعض طرق
حديث أبي هريرة ولا يحتمش خشبها (قال العباس) بن عبد المطلب (بارسول الله الا الاذخر)
بالنصب ويجوز الرفع على البدلية وسبق ما فيه في الباب السابق (قائه) أي الاذخر (أقيمهم) بفتح
القاف وسكون التثنية وبالنون حدثاهم أو ألقين كل صاحب صناعة يعالجها بنفسه ومعه
يحتاج اليه القين في وقود النار (وليسوتهم) في سقوفها يجعل فوق الخشب أو لوقود كالحلفاء
(قال) عليه الصلاة والسلام (الا الاذخر) وبغير أي الوقت قال قال الا الاذخر استثناء بعض من
كل لدخول الاذخر في عموم ما يحتمل واستدل به على جواز الفصل بين المستثنى والمستثنى منه
ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظاً واما حكماً كجواز الفصل بالتعقيد مثلاً وقد اشتهر عن ابن
عباس رضي الله عنه الجواز مطلقاً واحتج له بنظر هذا الحديث وأجاب الجمهور عنه بان هذا
الاستثناء في حكم المتصل لا احتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد أن يقول الا الاذخر فشهله
العباس بكلامه فوصل كلامه بكلام نفسه فقال الا الاذخر وقد قال ابن مالك يجوز الفصل مع
اضمار الاستثناء متصلاً بالمستثنى منه (باب الحجامة للحرم) مراده أن يكون المحرم محجوماً
(وكوي ابن عمر) بن الخطاب (ابنه) واقداً كما وصله سعيد بن منصور (وهو محرم) لبرسام أصابه في
الطريق وهو مشوجه الى مكة * ومطابقة هذا الترجمة من عموم التدأوى (ويتدأوى) المحرم (مالم
يكن فيه) أي في الذي يتدأوى به (طبيب) وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال
(حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال عمرو) هو ابن دينار ولا يذوق قال لنا عمرو (أول شيء) أي
أول مرة (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول أحقهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم) جله حاله قال سفيان (ثم سمعته) أي عمرانياً (يقول
حدثني) بالافراد (طاوس) اليامي (عن ابن عباس) قال سفيان (فقلت له) أي لعل عمر (سمعه
منهما) أي من عطاء وطاوس وفي مسلم حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن عطاء وطاوس عن ابن
عباس وليس لعطاء عن طاوس رواية أصلاً والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في
الطب ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون
الخاء الجلي قال (حدثنا سليمان بن بلال) القرشي التيمي (عن علقمة بن أبي علقمة) واسمه بلال
مولي عائشة أم المؤمنين وتوفي في أول خلافة أبي جعفر وليس له في البخاري الا هذا الحديث
(عن عبد الرحمن) بن هرم (الاعرج عن ابن جينة رضي الله عنه) بضم الواحدة وفتح المهملة

الوسطى وهو من باب قول الله تعالى وما كنت بجانب الغربي وفيه المذهبان المعروفان مذهب الكوفيين جوازاً إضافة الموصوف

فالأحد ثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن (٣١٠) يحيى بن الجزار عن علي بن وحيد ثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له حدثني أبي حدثنا

شعبة عن الحكم عن شعبة عن يحيى مع
عليما يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الاحزاب وهو فاعد
على فرضة من فرض الخندق
شغلوا عن الصلاة الوسطى حتى
غربت الشمس ملائكة الله قبورهم
ويوتنهم أو قال قبورهم وبطونهم
نارا وحديثنا أبو بكر بن أبي شعبة
وزهر بن حرب وأبو كريب قالوا
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
مسلم بن صبيح عن شبيب بن شكل
عن علي قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا
عن الصلاة الوسطى صلاة العصر
ملائكة يوتنهم وقبورهم نارا ثم
صلاه بين العشاءين بين المغرب
والعشاء

الصفة ومذهب البصريين منعه
وبقدرون فيه محذوفاً وتقديره
هنا عن صلاة الصلاة الوسطى أى
عن فعل الصلاة الوسطى وقوله
صلى الله عليه وسلم لم حتى آتت
الشمس قال الحارثي معناه رجعت
الى مكانها بالليل أى غربت من
قولهم أب اذ ارجع وقال غيره معناه
سارت للغروب والتأويب سير النهار
(قوله يحيى بن الجزار) هو بالجيم
والزاي وآخره راه وفي الطريق
الاول يحيى بن الجزار عن علي وفي
الثاني عن يحيى مع علياً أعاده
سلم للاختلاف في عن ومع (قوله
فرضة من فرض الخندق) الفرضة
بضم الفاء واسكان الراء وبالصاد
المجمعة وهى المدخل من مداخله
والنفذ اليه (قوله عن مسلم بن
صبيح) بضم الصاد وهو أبو الضحى
(قوله عن شبيب بن شكل) شبيب
بضم الشين وشكل بفتح الشين
والكاف ويقال باسكان الكاف أيضاً (قوله ثم صلاه بين العشاءين بين المغرب والعشاء) فيه بيان صحة اطلاق لفظ العشاءين قطع

وسكون التحتية عبد الله بن مالك وبجينة أمه وهى بنت الارث انه (قال احتجتم النبي صلى الله
عليه وسلم وهو محرم) جملة حاله أى فى حجة الوداع كما جزم به الحازمي وغيره (الحجى جل) بفتح اللام
وسكون الحاء المهملة بعدها مشاة تحية وجل بفتح الجيم والميم اسم موضع بين مكة والمدينة الى
المدينة أقرب (فى وسط رأسه) بفتح السين من وسط ويؤخذ من هذا أن للمعمر الاحتجام والقصد
ما لم يقطع به ما شعرافان كان يقطعه به ما حرم إلا أن يكون به ضرورة اليه ما (باب تزويج
المحرم) وبالسند قال (حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج) الحمصي المتوفى سنة ثلثي
عشرة ومائتين قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثني) بالافراد (عطاء بن أبي
رباح عن ابن عباس رضى الله عنه ما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة) بنت الحارث
الهلالية (وهو محرم) بعمرة سنة سبع وهذا هو المشهور عن ابن عباس وصح نحوه عن عائشة
وأبي هريرة لكن جاء عن ميمونة نفسها أنه كان حلالاً وعن أبي رافع مثله وأنه كان الرسول إليها
فخرج روايته على رواية ابن عباس هذه لأن رواية من كان له مدخل فى الواقعة من مباشرة
أو ضوها أخرج من الاجنبى ورجحت أيضاً بانها مشقة على اثبات النكاح لمدة مقدمة على زمن
الاحرام والآخرى نافية لذلك والمثبت مقدم على الناقى قاله فى المصابيح وقيل يحمل قوله هذا وهو
محرم أى داخل الحرم ويكون العقد واقع بعد انقضاء العمرة والجمهور على أن نكاح المحرم
وانكاحه محرم لا يتقدم حديث مسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يصح نكاحه ولا انكاحه
لا يصح اذنه لعبد هذه الحلال فى النكاح كذا قاله ابن القطان وفيه كما قاله ابن المزيان نظروا حكي
الدارمى كلام ابن القطان ثم قال ويحتمل عندى الجواز ولا فدية فى عقد النكاح فى الاحرام
فيستثنى من قولهم من فعل شيئاً يحرم بالاحرام لزومه فدية وأجابوا عن حديث ميمونة بأنه اختلف
فى الواقعة كيف كانت ولا تقوم بها الحجة ولا نهى تحتل الخصوصية وقال الكوفيون يجوز للمعمر
أن يتزوج كما يجوز له أن يشتري الحارية للوطء وتعقب بأنه قياس فى معارضة السنة فلا يعتبر به
(باب ما ينهى) عنه (من) استعمال (الطيب للمعمر والحرمه) لانه من دواعى الجماع ومقدماته
المفسدة للأحرام وعند البرازن حديث ابن عمر (الحاج الشعث النفل بفتح المشاة الفوقية وكسر
الفاء الذى ترك استعمال الطيب) وقالت عائشة رضى الله عنها (مما وصله اليه فى (لاتلبس)
المرأة (الحرمه ثوباً) مصبوغاً (بورس) بفتح الواو وسكون الراء ثم سين مهملة تبت أصفر تصبغ به
الثياب (أوزعفران) ومطابقته للترجمة من حيث ان المصبوغ به ما نفوح له رائحة كالطيب
وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة المقرئ مولى آل عمر قال (حدثنا الألب
ابن سعد الامام قال (حدثنا نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قام رجل) لم يسم (فقال
يا رسول الله ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب فى الاحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا
القميص) بالافراد ولا بوى ذرو الوقت القمص بضم القاف والميم بالجمع (ولا الاسراويلات) جمع
سراويل غير منصرف قيل لانه ممتول عن الجمع بصيغة مقاعيل وان واحده سر والوقيل لانه
أعجمى على أن ابن الحاجب حكى أن من العرب من يصرفه وهى مؤنثة عند الجمهور (ولا العمام)
جمع عمامة سميت بذلك لانهم جميع الرأس بالتغطية (ولا البرانس) جمع برانس بضم الباء والنون
قلنسوة طويلة كان الناس فى صدر الاسلام يلبسونها وزاد فى باب ما لا يلبس المحرم من الثياب ولا
الخفاف (الآن يكون أحد لست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع) أى الخفين (أسفل من
الكعبين) وهما العظمان الناتان عند ملتقى الساق والقدم وهما ذاقول مالك والشافعى وذهب
المأخرون من الحنفية الى التفرقة بين الكعب فى غسل القدمين فى الوضوء والكعب المذكور فى

* وحدثنا عون بن سلام الكوفي قال أخبرنا محمد بن طلحة اليامي عن زيد عن مرة عن (٣١١) عبد الله قال حبس المنكر كون رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس أو اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر لا الله أجوافهم وقبورهم ناراً وحشا الله أجوافهم وقبورهم ناراً وحشا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة أنه قال أمرني عائشة أن أكتب لها مصفاوات إذا بلغت هذه الآية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى

على المغرب والعشاء وقد أنكره بعضهم لأن المغرب لا تسمى عشاء وهذا غلط لأن التثنية هنا للتغليب كالأبوين والقرين والعمرين ونظائرهما وأما ما أخرجه النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العصر حتى غربت الشمس فكان قبل نزول صلاة الخوف قال العلماء يحتمل أنه أخرها سبباً لا عمداً وكان السبب في التسمية الاشتغال بأمر العدو ويحتمل أنه أخرها عمداً للاشتغال بالعدو وكان هذا عذراً في تأخير الصلاة قبل نزول صلاة الخوف وأما اليوم فلا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها بسبب العدو والقتال بل يصلي صلاة الخوف على حسب الحال ولها أنواع معروفة في كتب الفقه ونشر إلى مقاصد في بابها من هذا الشرح إن شاء الله تعالى * وأعلم أنه وقع في هذا الحديث هنا وفي البخاري أن الصلاة الفائتة كانت صلاة العصر وظاهره أنه لم يفت غيرها وفي الموطأ أنها الظهر والعصر وفي غير أنه أخر أربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتى ذهب هوى من الليل وطريق الجمع بين هذه الروايات أن

قطع الخفين للمعمر وإن المراد بالكعب هنا المفصل الذي في القدم عند معد الشرائد دون الناقص وأنكره الأصمعي ولا فدية عليه وقال الحنفية عليه الفدية وقال الحنابلة لا يقطعهما ولا فدية عليه واحتجوا بحديث ابن عباس الآتي إن شاء الله تعالى في الباب الآتي بعد هذا الباب ولفظه من لم يجد الثعلين فليلبس الخفين ومن لم يجد أزاراً فليلبس سراويل وأجيب بأنه مطلق وحديث الباب مقيد فيحمل المطلق على المقيد لأن الزيادة من الثقة مقبولة وقد وقع السؤال عما يلبس المحرم وأجيب بما لا يلبس ليدل بالاتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب المطابق إلى هذا الجواب لأنه أخصر فإن ما يحرم أقل وأضبط مما يحل أولان السؤال كان من حقه أن يكون عما لا يلبس لأن الحكم العارض المحتاج إلى البيان هو الحرمة وأما جواز ما يلبس فثبت بالأصل معلوم بالاستصحاب فلذلك أتى بالجواب على وفقه تنبيهاً على ذلك والحاصل أنه يلبس بالقمص والسراويل على جميع ما في معناها ما هو ما كان مخيطاً ومعه ولا على قدر البدن أو العضو كالخوشن والران والتبان وغيرها وبالعمائم والبرانس على كل سائر الرأس مخيطاً كان أو غيره حتى العصاية فإنها حرام وبه بالخلاف على كل سائر الرأس مخيطاً كان خاص بالرجال بدليل توجيه الخطاب نحوهم (ولا تلبسوا) في حال الأحرام شيئاً من زعفران ولا الورس ولا ما في معناها مما يقصد به رائحته غالباً كالسك والعود والورد فيحرم مع وجوب الفدية بالتطيب ولو كان أخشع في ملبوسه ولو نعل أو بدنه ولو باطنياً نحو كل قيا ساعلى الملبوس المذكور في الحديث لا ما يقصد به الاكل أو التداوى وإن كان له رائحة طيبة كالفتح والارج والقرنفل والدارصيني وسائر الأباير الطيبة كالنفل والمصطكي فلا تجب فيه الفدية لأنه أغا يقصد منه الاكل أو التداوى كما هو ولا ما يثبت بنفسه وإن كان له رائحة طيبة كالشيخ والقيصوم والخزاي لأنه لا يعد طيباً ولا لا يستتبت وتعد كالورد ولا بالعصفر والحناء وإن كان لها رائحة طيبة لأنه إنما يقصد منه لونه وتجب الفدية في الترحس والريحان الفارسي وهو الضميران بفتح المعجمة وضم الميم كما ضبطه النووي قال في المهمات لكنه لغة قليلة والمعروف المجزوم به في الصحاح أنه الضومر إن بالواو وفتح الميم وهو ثبت بري وقال ابن يونس المرسين وقوله ولا الورس بفتح الواو وسكون الراء آخره مهمله أشهر طيب في بلاد اليمن والحكمة في تحريم الطيب البعد عن التسميم وملاذ الدنيا ولأنه أحد دواعي الجماع وهذا الحكم المذكور يعم الرجل والمرأة (ولا تنقب المرأة) بنون ساكنة بعد تاء المضارعة وكسر القاف وحزم الفعل على النهي فكسر لا لقائه الساكنين ويجوز رفعه على أنه خبر عن حكم الله لأنه جواب عن السؤال عن ذلك ولأنه كشمني ولا تنقب عشتاين فوقيتين مفتوحتين والقاف المشددة المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين) تنبيه فقار بضم القاف وتشديد القاف بوزن رمان في القاموس شيء يعمل لليدين يحشى بقطن فلبسها المرأة للبرد وأضرب من الخلي لليدين والرجلين وقال غيره هو ما تلبسه المرأة في يديها فيغطي أصابعها وكشها عند معاناة الشيء في غزل ونحوه وروى أحد وأبو داود والحاكم من طريق ابن اسحق حديثي نافع عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى النساء في أحرامهن عن القفازين والنقاب وما من الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما أحب من ألوان الثياب فيباح لها ستر جميع بدنهما بكل سائر مخيطاً كان أو غيره الأوجه ما فاته حرام وكذا ستر الكفين بقفازين أو أحدهما بأحدهما لأن القفازين ملبوس عضو ليس بعورة فأشبهه خف الرجل ويجوز سترهما بغيرهما ككمهم وخرقة لفتح أعليهما للعاجلة اليه ومشقة الاحتراز عنه نعم يعني عما تستر من الوجه احتياطاً للرأس الذي لا يمكن استيعاب ستره إلا بستر قد يرسيهما عليه من الوجه والمحافظة على ستره بكامله لكونه عورة أولى من المحافظة على كشف ذلك القدر من الوجه ويؤخذ من هذا التعليل

والعصر وفي غير أنه أخر أربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتى ذهب هوى من الليل وطريق الجمع بين هذه الروايات أن

قال فلما بلغتها آذنتها فأملت على حافظوا (٣١٣) على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاح العصر وقوموا لله فأتين

أن الأمة لا تسب ذلك لأن رأسها ليس بعورة لكن قال في المجموع ما ذكر في إعرام المرأة وليس لها
لم يفرقوا فيه بين الحرمة والأمة وهو المذهب والمرأة أن ترخي على وجهها ثوبا متجافيا عنه بخشبة
أو نحوها فإن أصاب الثوب وجهها بلا اختيار فرفعه فوراً فلا فدية ولا وجبت مع الإثم (تابعه)
أي تابع الليث (موسى بن عقبة) المدني الأسدي فيما وصله النساقي وأبو داود ومروعا (واسم عيل
ابن إبراهيم بن عقبة) ابن أخي موسى السابق مما وصله علي بن محمد المصري في فوائده من رواية
الحافظ السابق (وجوزية) بن أسماء مما وصله أبو يعلى الموصلي (وابن إسحق) محمد مما وصله
أحمد والحاكم مروعا (في ذكر النقاب) وهو الخمار الذي تشده المرأة على الأنف وأوتحت
الحاجر فإن قرب من العين حتى لا تبداً وجفانها فهو الوصاوص بفتح الواو وسكون الصاد المهملة
الاولى فإن نزل إلى طرف الأنف فهو اللقاص بكسر اللام وبالفاء فإن نزل إلى الفم ولم يكن على
الاربعة منه شيء فهو اللثام بالمثلثة (والقفازين) وظاهر اختصاص ذلك بالمرأة ولكن الرجل
في القفازين مثلهما الكونه في معنى الخف فإن كلامهم ما محيط يجوز من البدن وأما النقاب فلا يحرم
على الرجل من جهة الاحرام لانه لا يحرم عليه تغطية وجهه (وقال عبيد الله) بضم العين وفتح
الموحدة مصغراً ابن عمر العمري مما وصله إسحق بن راهويه في مسنده وابن خزيمة (ولا ورس)
فوافق الاربعة المذكورين في رواية الحديث المذكور عن نافع حيث جعل الحديث إلى قوله ولا
ورس مروعا ثم خالفهم ففصل بقية الحديث فجعله من قول ابن عمر أدرجه في الحديث فقال
(وكان يقول لا تنقب المحرمة ولا تنلبس القفازين) بالجزم على النهي في تنقب وتلبس والكسر
لالتقاء الساكنين ويجوز رفعه ما على الخبر كما مر وتنقب عن ثنتين فوقيتين من التفعّل (وقال
مالك) الامام الاعظم مما هو في موطنه (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (لا تنقب المحرمة
وتابعه) أي تابع مالك (ليث بن ابي سليم) بضم الميم جهلة وفتح اللام ابن زعيم القرشي الكوفي في
وقفه وفيه تقوية لعبيد الله العمري وظاهر الادراج في رواية غيره * وقد استشكل ابن دقيق
العبد الحليم بالادراج في هذا الحديث لورود النهي عن النقاب والقفاز مفرداً مروعا
وللا بد من النهي عنه ما في رواية ابن إسحق المرفوعة المذكورة فيما سبق من رواية أحمد وأبي
داود والحاكم وقال في الاقتراح دعوى الادراج في أول المتن ضعيفة وأجيب بان الثقات اذا
اختلفوا وكان مع أحدهم زيادة قدمت ولا سيما ان كان حافظاً خصوصاً ان كان أحفظ والامر هنا
كذلك فان عبيد الله بن عمر في نافع أحفظ من جميع من خالفه وقد فصل المرفوع من الموقوف
وأما الذي ابتدأ في المرفوع بالموقوف فانه من التصرف في الرواية بالمعنى فكانه رأى أشياء
متعاطفة فقدم وأخر لحوا ذلك عنده ومع الذي فصل زيادة علم فهو أولى قاله في فتح الباري ونحوه
في شرح الترمذي للحافظ زين الدين العراقي * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جابر بن
هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعمر (عن الحكم) بن عتيبة (عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال وقتب) بالفاء والصاد المهملة المتنوحين فعل ماض (برجل محرم)
أي كسرت رقبته (ناقته) فاعل وقتب (فنتلتته) وكان ذلك عند الصغرات من عرفات ولم يعرف
اسم الرجل المذكور (فاقى) بضم الهمزة مبني للمفعول (به) أي الرجل (رسول الله صلى الله عليه
وسلم) برفع رسول نائب عن الصاعل (فقال اغسلوه وكفوه ولا تغطوا رأسه ولا تفر بوجهه طيباً) بضم
المثناة الفوقية وتشديد الراء المكسورة (فانه يبعث) يوم القيامة طال كونه (جمل) بضم أوله أي يرفع
صوته بالتلبية على هيئته التي مات عليها فهو باق على إعرامه وهذا عام في كل محرم وقال الحنفية
والمالكية ينقطع الاحرام بالموت ويقبل به ما ينعل بالحي وأجابوا عن هذه القصة بأنها واقعة عين

قالت عائشة رضي الله عنها سمعتها
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا إسحق بن إبراهيم الحنظلي
أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا الفضيل
ابن مرزوق عن شقيق بن عقبة
عن البراء بن عازب قال نزلت هذه
الآية حافظوا على الصلوات
وصلات العصر فقرأناها ما شاء الله
ثم نسخها الله فتركت حافظوا
على الصلوات والصلوة الوسطى
فقال رجل كان جالساً عند شقيق
له هي اذا صلوة العصر فقال البراء
قد أخبرتك كيف نزلت وكيف
نسخها الله والله أعلم (قال مسلم)
ورواه الشيخ عن سفيان الثوري
عن الاسود بن قيس عن شقيق بن
عقبة عن البراء بن عازب قال
قرأناها مع النبي صلى الله عليه وسلم
زماناً بمثل حديث فضيل بن مرزوق
* وحديث أبي غسان المسعودي
ومحمد بن المنسي عن معاذ بن هشام
قال أبو غسان حدثنا معاذ بن هشام
حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير
حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن عن
جابر بن عبد الله

وقصة الخندق بقيت أياماً فكان هذا
في بعض الأيام وهذا في بعضها (قوله)
في حديث عائشة رضي الله عنها
فأملت على حافظوا على الصلوات
والصلوة الوسطى وصلات العصر
هكذا هو في الروايات وصلات العصر
بالواو واستدل به بعض أصحابنا على
ان الوسطى ليست العصر لان
العطف يقتضي المغايرة لكن
مذهبنا ان القراءة الشاذة لا يحتاج بها
ولا يكون لها حكم الخبر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لان ناقلها
لم ينقلها الا على انها قرآن والقرآن

لا يثبت الا بالتواتر بالاجماع واذ لم يثبت قرآن لا يثبت خبراً والمسألة مقررة في أصول النحاة وفيها خلاف بيننا وبين أبي حنيفة لا

ان عمر بن الخطاب يوم الخندق جعل يسب كفار قريش وقال يا رسول الله والله (٣١٣) ما كدت ان أصلي العصر حتى كادت أن تغرب

الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها فزنا الى بطحان فتوزار رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضأ فاصلى رسول الله صلى الله

رحمه الله تعالى (قوله ان عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله ما كدت ان أصلي العصر حتى كادت ان تغرب الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها معناه ما صليتها وانما حلف النبي صلى الله عليه وسلم تطيبها لقلب عمر رضى الله عنه فانه شق عليه تأخير العصر الى قريب من المغرب فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يصلها بعد ليكون له عمر به أسوة ولا يشق عليه ما جرى وتطيب نفسه وأكذلك الخبر باليمين وفيه دليل على جواز اليمين من غير استحلاف وهي مستحبة اذا كان فيها مصلحة من توكيد الامر أو زيادة طمأنينة أو نفي توهم نسيان أو غير ذلك من المقاصد السائغة وقد كثرت في الاحاديث وهكذا القسم من الله تعالى كقوله تعالى والذاريات والطور والمرسلات والسماء والطارق والشمس وضحاها والليل اذا بغشى والضحى والليل والعاديات والعصر ونظائرها كل ذلك لتفخيم المقسم عليه وتوكيده والله أعلم (قوله فزنا الى بطحان) هو بضم الباء الموحدة واسكان الطاء وبالحاء المهملة المتين هكذا هو عند جميع المحدثين في رواياتهم وفي ضبطهم وتقييمهم وقال أهل اللغة هو بفتح الباء وكسر الطاء ولم يحجزوا غير هذا وكذا نقله صاحب البارع وأبو عبيد البكري وهو زاد بالمدينة (قوله فزنا الى بطحان فتوزار رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضأ فاصلى رسول الله صلى الله

لا عموم فيها لانه عمل ذلك بقوله فانه يعث مليا وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لامر بقضاء بقية مناسكه ولو أريد التعميم في كل محرم لقال فإن المحرم كما قال ان الشهيد يبعث وجرحه يشعب دما وأوجب بأن الاصل ان كل ما ثبت لواحد في زمنه عليه الصلاة والسلام ثبت لغيره حتى يظهر التخصيص وقد اختلف في الصائم يموت هل يسلط صومه بالموت حتى يجب قضاء ذلك اليوم عنه أولا يسلط * وهذا الحديث قد سبق في باب الكفن في ثوبين وفي الخنوط للاميت وفي باب المحرم يموت بعرفه وفي باب سنة المحرم اذا مات ﴿ (باب الاغتسال للمعمر) لاجل التطهر من الجنابة والتطيف ﴾ (وقال ابن عباس رضى الله عنهما) مما وصله الدارقطني والبيهقي (يدخل المحرم الحمام) وعن مالك ان دخله فتدلك وأنقى الوسخ فعليه الفدية وقال المالكية ويكره له غسل يديه بالاشنان عند وضوئه من الطعام كان في الاشنان طيب أو لم يكن لانه ينقى البشرة وكان مالك يرخص للمعمر ان يغسل يديه بالديق والاشنان غير المطيب ويكره له صب الماء على راسه من حر يجده وقال الشافعية يجوز له غسل راسه بالسدر ونحوه في حمام وغيره من غير تنقي شعره (ولم ير ابن عمر وعائشة) رضى الله عنهم (بالحلق) لجلد المحرم اذا أكله (بأسا) اذ لم يحصل منه تنقي شعره وأثر ابن عمر واصله البيهقي والاخر وصله مالك وما سبقه ذلك لما ترجم له من حيث ان في الحلق من ازالة الاذى ما في الغسل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن زيد بن اسلم) العدوي مولى عمر المدني (عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء وفتح النون الاولى مولى العباس بن عبد المطلب المدني (عن ابيه) عبد الله بن حنين المتوفى في أول خلافة يزيد بن عبد الملك في أوائل المائة الثانية (ان عبد الله بن العباس) بالالف واللام (والمسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالراء مخزومة بفتح الميم والراء بينهما طاء معجمة ساكنة ابن نوفل القرشي له ولا يبه صحبة (اختلاف بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الواو موحدة موضع قريب من مكة أى اختلافهما نازلا بالابواء (فقال عبد الله بن عباس) باسقاط ال (يغسل المحرم رأسه) وقال المسور لا يغسل المحرم رأسه قال عبد الله بن حنين (فأرسلني عبد الله بن العباس) بآثبات ال (الى أبي ايوب) خالد بن زيد (الأنصاري) رضى الله عنه (فوجدته يغتسل بين القرنين) أى بين قرني البئر وهما جانبان البناء الذى على رأس البئر يجعل عليه ما خشبة تعلق بهم البكرة (وهو يستر بثوب) فسألت عليه فقال من هذا فقلت أنا عبد الله بن حنين أرسلني اليك عبد الله بن العباس) بآثبات ال (أسألت) ولا يذري سألت (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم) لم يقل عبد الله بن حنين هل كان يغسل رأسه لموافق اختلافهما بل سأله عن الكيفية لاحتمال أن يكون ما رآه يغتسل وهو محرم فهم من ذلك الجواب ثم أحب أن لا يرجع الابقاذه أخرى فسأله عن الكيفية فآله في فتح الباري (فوضع أبو ايوب يده على الثوب) الذى ستر به (فطأه) أى خفض الثوب وأزاله عن رأسه (حتى بدالى) بغير همز أى ظهر لى (رأسه ثم قال لاسان) لم يسم (يصب عليه) أصيب فصب على رأسه ثم حرك رأسه يديه) بالثنية (فأقبل بهما وأدبر) فيه جواز ذلك شعر المحرم يده اذا أمن تناثره (وقال) أبو ايوب (هكذا رأيت صلى الله عليه وسلم يفعل) فيه الجواب والبيان بالفعل وهو أبلغ من القول وزاد ابن عيينة فرجعت اليهما فأخبرتهما فقال المسور لابن عباس لا أمارك أبدا أى لأجادلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج وكذا النسائي وابن ماجه ﴿ (باب) حكم (لبس الخفين للمعمر اذ لم يجد النعلين) أى هل يقطع أسفلهما أم لا * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا

عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس (٣١٤) ثم صلى بعدها المغرب * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب بن إبراهيم قال
 أبو بكر حدثنا وقال أصحق أخبرنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى
 ابن أبي كثير في هذا الاسناد عنده * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
 على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
 عن أبي هريرة

عليه وسلم العصر بعد ما غربت
 الشمس ثم صلى بعدها المغرب) هذا
 ظاهره أنه صلاهما في جماعة
 فيكون فيه دليل لجواز صلاة
 الفريضة جماعة وبه قال
 العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي
 عياض رحمه الله عن الليث بن
 سعد أنه منع ذلك وهذا إن صح عن
 الليث مردود به هذا الحديث
 والأحاديث الصحيحة الصريحة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
 الصبح باصحابه جماعة حين ناموا
 عنها كما ذكره مسلم بعد هذا بقيل
 وفي هذا الحديث دليل على أن من
 فاتته صلاة وذكرها في وقت أخرى
 ينبغي له أن يبدأ بقضاء الفاتية ثم
 يصلي الحاضرة وهذا مجمع عليه
 لكنه عند الشافعي رحمه الله وماتقة
 على الاستحباب فلو صلى الحاضرة
 ثم الفاتية جازع عند مالك وأبي
 حنيفة رضي الله عنهما وآخرين
 على الإيجاب فلو قدم الحاضرة لم
 يصح وقد يحتج به من يقول إن وقت
 المغرب متسع إلى غروب الشفق
 لأنه قدم العصر عليها ولو كان ضيقا
 لمبدأ بالمغرب ثلاثا يقوت وقتها أيضا
 ولكن لا دلالة فيه لهذا القائل لأن
 هذا كان بعد غروب الشمس بمن
 بحيث خرج وقت المغرب عندهم
 يقول أنه ضيق فلا يكون في هذا
 الحديث دلالة لهذا وإن كان المختار
 أن وقت المغرب يمتد إلى غروب
 الشفق كما سبق أيضا به لاثله والجواب عن معارضها

شعبة بن الجراح (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) قال (سمعت جابر بن زيد) الأزدي
 الحمدي قال (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط
 بعرقا) في حجة الوداع (من لم يجد النعلين فليدس الخفين) بهذان يقطع أسفل من الكعبين
 وهما العظمان النابتان عند ملتقى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعي وذهب المتأخرون
 من الحنفية إلى التفريق بين الكعب في غسل القدمين في الوضوء والكعب المذكور في قطع
 الخفين للمحرم وأن المراد بالكعب هنا المفصل الذي في وسط القدم عند مفصل الشراك دون
 النابتين وأنكره الأصمعي ولكن قال الحافظ الزين العراقي أنه أقرب إلى عدم الاحتاطة على القدم
 ولا يحتاج القول به إلى مخالفة اللغة بل يوجد ذلك في بعض ألفاظ حديث ابن عمر في رواية الليث
 عن نافع عنه فليدس الخفين ما أسفل من الكعبين فقوله ما أسفل بدل من الخفين فيكون اللبس
 لهما أسفل من الكعبين والقطع من الكعبين فافوق وفي رواية مالك عن نافع عنه مما سبق
 وليقطعهما أسفل من الكعبين فليس فيه ما يدل على كون القطع مقتصرا على مادون الكعبين
 بل يزاد مع الأسفل ما يخرج القدم عن كونه مستورا باحاطة الخف عليه ولا حاجة حينئذ إلى
 مخالفة ما جزم به أهل اللغة اهـ وهل إذا لبسوا الحالة هذه تلزمه الفدية قال الشافعية لا تلزمه
 وقال الحنفية عليه الفدية وقال الحنابلة لا يقطعها لأنه إضاعة مال ولا فدية عليه قال المراد
 في الانصاف وهذا هو المذهب نص عليه أحمد في رواية الجماعة وعليه الأصحاب وهو من المفردات
 وعنه أن لم يقطع إلى دون الكعبين فعليه الفدية وقال الخطابي العجب من الإمام أحمد في هذا
 يعني في قوله بعدم القطع لأنه لا يكاد يخالف سنة تبلغه قال الزركشي الحنبلي العجب كل العجب
 من الخطابي في توهمه عن أحمد مخالفة السنة أو خفاءها وقد قال المروزي احتجبت على أبي
 عبد الله بقول ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وليقطع أسفل من الكعبين فقال هذا حديث
 وذلك حديث فقد اطلع على السنة وإنما انظر نظر الأيتزره إلا الفقهاء المتبصرين وهذا يدل على
 غاية من الفقه والنظر اهـ واشترط الجمهور قطع الخف جلا للمطلق على القيد في حديث ابن
 عمر السابق وقد ورد في بعض طرق حديث ابن عباس الصحيحة موافقة حديث ابن عمر في قطع
 الخفين رواه النسائي في سننه قال أخبرنا اسمعيل بن مسعود حدثنا ابن زيد بن زريع حدثنا أبو
 عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا لم يجد
 أزارا فليدس السراويل وإذا لم يجد النعلين فليدس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين
 وهذا اسناد صحيح واسمعيل بن مسعود وثقة أبو حاتم وغيره والزيادة من الثقة مقبولة على الصحيح
 وأما احتجاج أصحاب أحمد بآثار حديث ابن عباس ناسخ لحديث ابن عمر المصرح بقطعها فلو سلمنا
 تأخر حديث ابن عباس وخلقه عن الأمر بقطع الخفين لا يلزم منه الحكم بالنسخ مع إمكان الجمع
 وحمل المطلق على المقيد متعين وقد قال ابن قدامة الحنبلي الأولى قطعها مما عدا بالحدث الصحيح
 وخروجها من الخلاف اهـ وقد سبق أن نرى عن أحمد أنه قال إن لم يقطع إلى دون الكعبين
 فعليه الفدية (ومن لم يجد أزارا) هو ما يشد في الوسط (فليدس سراويل) ولا بد من السراويل
 بالتعريف (للمحرم) بلام الياء كهي في نحو هيت للوسقيا للأي هذا الحكم للمحرم ولا بد
 الوقت عن الكسح من المحرم بالالف بدل اللام والرفع فاعل فليدس وسراويل مفعل * وبه
 قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربري الكوفي قال (حدثنا
 إبراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد قال (حدثنا ابن
 شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم عن أبيه عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه
 قال (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم سين سئل مبيلا لمفعول ولم يسم السائل (ما يلبس

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة (٣١٥) بالنهار ويحجّعون في صلاة الفجر وصلاة

العصر ثم يعرج الذين بالوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فقلوا: لو نتركناهم وهم يصلون وأنتناهم وهم يصلون * وحدثننا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: والملائكة يتعاقبون فيكم بمثل حديث أبي الزناد

(قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحجّعون في صلاة الفجر وصلاة العصر) فيه دليل لمن قال من النحويين يجوز إظهار ضمير الجمع والتثنية في الفعل إذا تقدم وهو لغة بني الحارث وحكوا فيه قولهم أكلوني البراغيث وعليه جعل الأخفش ومن وافقه قول الله تعالى وأسروا النجوى الذين ظلموا وقال سيديويه وأكثرت النجوى لا يجوز إظهار الضمير مع تقدم الفعل ويتأولون كل هذا ويجعلون الاسم بعده بدلاً من الضمير ولا يرفعونه بالفعل كآله لما قبل وأسروا النجوى قيل من هم قيل الذين ظلموا وكذا يتعاقبون ونظائره ومعنى يتعاقبون تأتي طائفة بعد طائفة ومنه تعقيب الجيوش وهو أن يذهب إلى ثغر قوم ويحجّ آخرون وأما اجتماعهم في الفجر والعصر فهو من لطف الله تعالى بعباده المؤمنين وتكرمة لهم أن جعل اجتماع الملائكة عندهم ومفارقتهم لهم في أوقات عباداتهم واجتماعهم على طاعتهم فيكون شهادتهم لهم بما شاهدوه من الخير وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم فكيف تركتم عبادي فهذا السؤال على ظاهره وهو تعيبنه ملائكة كأي هم يكتب الأعمال وهو أعلم بالجميع قال

الحرم من الثياب فقال) صلى الله عليه وسلم يحببها إلي بما لا يليس لانه محصور بخلاف ما يليس اذا اصل الاباحة وفيه تنبيه على أنه كان ينبغي السؤال عما يليس وأن المعتبر في الجواب ما يحصل المقصود وإن لم يطابق السؤال صريحاً فقال (لا يليس القميص) بالافراد ولا يذعن الكشميهني القميص (ولا العمام ولا السراويل ولا يلبس) بالافراد في الثالث وهو بضم الموحدة والنون (ولا) يليس (توباً منه زعفران) مفرد زعفران كزجران وتراجم (ولا ورس) بفتح الواو وسكون الراء آخره سين مهملة تبت يصبغ به أصفر ومنه الثياب الورسية أي المصبوغة به وقيل إن الكرم معروفه وليس ذكرهما للتقيد بل لانهما الغالب فيما يصبغ للزينة والترفة فيلحق بهما في معناهما واختلاف في ذلك المعنى فقيل لانه طيب فيحرم كل طيب وبه قال الجمهور وقيل مطلق الصبغ نعم بكرة تنزيه المصبوغ ولو نبيلة أو مغرة لانها عنه رواه مالك موقوفاً على ابن عمر بإسناد صحيح ومجمله فيما يصبغ بغير زعفران أو عصفر وانما كرهوا هذا المصبوغ بغيرهما خلاف ما قالوه في باب ما يجوز لبسه انه يحرم لبس ما صبغ به ما لان الحرم أشعث أغبر فلا يناسبه المصبوغ مطلقاً لكن قيده الماوردي والروائي بما صبغ بعد النسيج (وان لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين) قيد في حديث ابن عمر وأطلق في حديث ابن عباس قال الشافعي رحمه الله فقلنا زيادة ابن عمر رضي الله عنهما في القطع كما قلنا زيادة ابن عباس رضي الله عنهما في لبس السراويل اذا لم يجد أزاراً وكلاهما حافظ صادق وليس زيادة أحدهما على الآخر شيئاً لم يروه الآخر وانما عذب عنه أو شك فيه فلم يروه أو سكبت عنه أو أداه فلم يروه عنه لبعض هذه المعاني (هذا باب) بالتسوين (اذ لم يجد) الذي يريد الاحرام (الازار) يشده في وسطه (فليلبس السراويل) حينئذ * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد) الجهمدي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات) بالجمع علم على موضع الوقوف وانما جمع وان كان الموضع واحداً باعتبار بقاعه فان كلامها يسمى عرفة وقال القراء لا واحداً له وقول الناس نزلنا عرفة شبيه بمولد فليس بعري (فقال من لم يجد الازار) يشده في وسطه عند ارادته الاحرام (فليلبس السراويل) من غير أن يشده وهذا مذهب الشافعي كتول أحمد وقال الحنفية ان لبسه ولم يشده يجب عليه دم لان لبس المحيط من محظورات الاحرام والعذر لا يسهط حرمة فيجب عليه الجزاء كما وجب في الخلق لدفع الأذى وقال المالكية ومن لم يجد أزاراً فليلبس سراويل فعلية القديمة وكان حديث ابن عباس هذا المبلغ ما لكافي الموطأ أنه سئل عنه فقال لم أسمع بهذا الحديث (ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين) أي وليقطعهما كما في السابقة (باب) جواز (لبس السلاح للمحرم) اذا احتاج اليه (وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما لم يقف الحافظ بن حجر على وماله (اذ خشى) الحرم (العدو لبس السلاح واقتدى) أي أعطى القديمة قال البخاري (ولم يتابع) بضم أوله وفتح الموحدة أي لم يتابع عكرمة (عليه في) وجوب (القديمة) وهو يقتضي أنه توجب على جواز لبس السلاح عند الخشية * وبالسند قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغراً ابن موسى العباسي مولا هم الكوفي (عن اسراثة) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال (أعتمر النبي) ولا يوذروا الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عمرة القضية (في ذي القعدة) سنة سبع من الهجرة (فأبى أهل مكة أن يذروه) بفتح الدال أي يتركوه عليه الصلاة والسلام (يدخل مكة حتى قاضاهم) في عمرة الحديبية من القضاء بمعنى الفصل والحكم (لا يدخل مكة سلاحاً) بضم الياء من الإدخال وسلاحاً نصب

وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فهذا السؤال على ظاهره وهو تعيبنه ملائكة كأي هم يكتب الأعمال وهو أعلم بالجميع قال

وحدثنا زهير بن حرب حدثنا حماد بن (٣١٦) معاوية القزاري أخبرنا سمعيل بن أبي خالد حدثنا قيس بن أبي حازم سمعت جرير بن

عبد الله وهو يقول كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال أما أنكم سترون بكم كآثر من هذا القمر لاتضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر ثم قرأ جرير فسيح جمه ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا عبد الله بن عمرو وأبو أسامة وغيرهم بهذا الإسناد وقال أما أنكم ستعرضون على ربكم فترونه كآثر من هذا القمر وقال ثم قرأ ولم يقل جرير وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن إبراهيم جميعا عن وكيع قال أبو كريب حدثنا وكيع عن ابن أبي خالد ومسلم والبخاري بن الخثار سمعوه من أبي بكر بن عمار بن ربيعة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر فقال له رجل من أهل البصرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال الرجل وأنا أنشدني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته أذنأي ووعاه قلبي وحدثني يعقوب ابن إبراهيم الدورقي حدثنا يحيى بن أبي بكر وحدثنا شيبان عن عبد الملك بن عمر عن ابن عمار بن ربيعة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النار من صلى القاضي عياض رحمه الله الاظهر وقول الاكثرين ان هؤلاء الملائكة هم الحفظة الكتاب قال وقيل

على المفعولية ولا يوي ذرو الوقت لا يدخل مكة سلاح بفتح اليا من يدخل وسلاح بالرفع يدخل (الافى القرب) بكسر القاف ليكون علما وأما رة السلم اذا كان دخولهم صلحا وقد ورد الموثق هذا الحديث هنا مختصرا وساقه بتمامه في كتاب الصلح عن عبيد الله بن موسى بإسناده هذا وكذا أخرجه الترمذي ومطابقته للترجمة في قوله لا يدخل مكة سلاحا لانه لو كان حل السلاح غير جائز مطالقا عند الضرورة وغيرهما قاضي أهل مكة عليه (باب) جواز (دخول) أرض (الحرم) دخول (مكة) من عطف الخاص على العام (بغير حرام) ان لم يرد الحج أو العمرة (ودخل ابن عمر) فيما وصله مالك في الموطأ مكة لما جاءه بقديد خبير الفتنة وكان خرج منها فرجع إليها حللا ولم يذكر المفعول قال الموثق (واعلم) أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاهلال ان أراد الحج والعمرة وأشار به إلى أن من دخل مكة غيرهم يرد للحج والعمرة فلا شيء عليه وهو مذهب الشافعية لقوله في حديث ابن عباس عن أراد الحج والعمرة والمشهور عن الأئمة الثلاثة الوجوب (ولم يذكر) عليه الصلاة والسلام ولا في الوقت ولم يذكره بضمير المفعول أي لم يذكر الاحرام (للعطابين) الذين يجابون الحطاب إلى مكة للبيع (وغيرهم) بالجر عطا على السابق الجور وباللام ولا في ذرا الخطابين وغيرهم بالنصب عطا على المفعول السابق والمراد بالغير من يسكر دخوله كالخاشين والسقطين * وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم القصاب قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم وقت لاهل المدينة ذاك الخليفة مفعول وقت والخليفة بضم الخاء المهمله وفتح اللام أصله تصغير الخليفة واحدة الخلفاء وهو النيات المعروف وهو موضع بينه وبين المدينة ستة أميال كما رجحه النووي (ولا هل نجد قرن المنازل ولا هل العين يلم) بفتح التميمية واللامين وسكون الميم الاولى ولا يوي ذرو الوقت ألم بهم مزة بدل التميمية وهو الاصل (هن لهن) وليكل آت أي عليهن من غيرهم بضمير المذكرين في هذا الخبر والمؤنثات في الثلاثة السابقة وفي باب مهل أهل مكة في أوائل كتاب الحج من غيرهن بضمير المؤنثات فالاول والثالث والرابع للمواقيت والثاني لاهلها وكان حقه أن يكون للمذكرين وأجاب ابن مالك بأنه عدل إلى ضمير المؤنثات لقصد التثنية كل (من) ولا في ذرع الكشميين (من) أراد الحج والعمرة الواو بمعنى أو والمراد ارادتهم مامعا على جهة القران (فمن كان دون ذلك) المذكور (فمن حيث أنشأ) أي النسك (حتى) ينشئ (أهل مكة) جميعهم (من مكة) أما العمرة فمن أدنى الحل لقصة عائشة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح مكة (وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المججمة وفتح الشا زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس أو رفرف البيضة أو ما غطي الرأس من السلاح كالبيضة ولا تعارض بينهما بين رواية مسلم من حديث جابر وعليه عمامة سوداء فانه يحتمل أن يكون المغفر فوق العمامة السوداء وقاية لرأسه المكرم من صدا الحديد أو هي فوق المغفر فأراد أنس بذكر المغفر كونه دخل متأهبا للحرب وأراد جابر بذكر العمامة كونه غير محرم أو كان أول دخوله على رأسه المغفر ثم أزاله وليس العمامة بعد ذلك فحكي كل منهما ماماراه واستر الرأس يدل على أنه دخل غير محرم لكن قال ابن دقيق العبد يحتمل أن يكون محرما وغطى رأسه لعذر وتعقب بتصریح جابر وغيره بأنه لم يكن محرما واستشكل في المجموع ذلك لان مذهب الشافعي أن مكة فصت صلحا خلا فالأبي حنيفة في قوله انها فقت عنوة وحيمة فلا خوف ثم أجاب بأنه عليه الصلاة والسلام صالح بأبشيان وكان لا يأمن عدرا أهل مكة فدخلها صلحا متأهبا للقتال

ان يحتمل أن يكونوا من جملة الملائكة بجملة الناس غير الحفظة (قوله صلى الله عليه وسلم لاتضامون في رؤيته)

قال نعم أشهد به عليه قال وأنا أشهد
لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقوله بالمسكن الذي سمعته منه
* حدثنا هـ داب بن خالد الأزدي
حدثنا همام بن يحيى قال حدثني
أبو جرة الضبي عن أبي بكر عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من صلى البردين دخل الجنة
* حدثنا ابن أبي عر حدثنا بشر بن
السري ح وحدثنا ابن خراش
حدثنا شعرو بن عاصم قال أخبرنا
حدثنا همام بن هذا الاسناد ونسبا
أبا بكر فقال ابن أبي موسى
* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
حاتم وهو ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي
عبيد عن سلمة بن الأكوع أن

تقدم شرحه وضبطه في كتاب
الايان ومعناه لا يلحقكم ضمير في
الرؤية وقوله صلى الله عليه وسلم أما
أنكم ستعرضون على ربكم فترونه كما
ترون هذا القمر رأي ترونه رؤية محقة
لا شك فيها ولا مشقة كما ترون هذا
القمر رؤية محقة بلا مشقة
فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي
بالمرفي والرؤية مختصة بالمتقين
وأما الكفار فلا يرونه سبحانه وتعالى
وقيل يراه منافقوه هذه الأمة وهذا
ضعيف والصحيح الذي عليه جمهور
أهل السنة أن المنافقين لا يرونه
كما لا يراهم الكفار باتفاق العلماء
وقد سبق بيان هذه المسئلة في
كتاب الايمان (قوله حدثني أبو جرة)

هو بالجيم

* (باب بيان أن أول وقت المغرب
عند غروب الشمس) *

٢ قوله من بني تميم بن فهر كذا في
النسخ الخط الصحة والذي في
القاموس تميم بن غائب بن فهر اه
٣ قوله ومقول قول الرجل هو قوله ان ابن خطل متعلق الخ اه صحيحه

ان غدروا (فلما نزع) أي فلما نزع عليه الصلاة والسلام المغفر (جامر رجل) ولا يذر عن
الكشميه بن جابر رجل وهو أبو رزة نضله بن عبيد الاسلمى كالجزم به الفا كهاني في شرح العدة
والكرماني قال البرماوي وكذا ذكره ابن طاهر وغيره وقيل سعيد بن حريث (فقال) يا رسول الله
(ان ابن خطل) يشيخ الخاء المعجمة والطاء المهملة بعدها لام وكان اسمه في الجاهلية عبد العزى فلما
أسلم سمى عبد الله وليس اسمه هلالا بل هو اسم أخيه واسم خطه عبد مناف وخطه لقب له لان
أحد خفيه كان أنقص من الآخر فظهر أنه مصروف وهو من بني تميم ٢ بن فهر بن غالب ومقول
قول ٣ الرجل هو قوله (متعلق باستار الكعبة فقال) عليه الصلاة والسلام (أقتله) فقتله أبو رزة
وشاركة فيه سعيد بن حريث وقيل القاتل له سعيد بن ذؤيب وقيل الزبير بن العوام وكان قتله بين
المقام وزمزم واستدل به الناضي عياض في الشفاء وغيره من المالكية على قتل من آذى النبي
صلى الله عليه وسلم أو تنصه ولا تقبل له توبة لان ابن خطل كان يقول الشعر يمجوه النبي صلى
الله عليه وسلم ويأمر جاريته أن تغيبه ولادلالة في ذلك أصلا لانه انما قتل ولم يستتب للكفر
والزيادة فيه بالآذى مع ما جتمع فيه من موجبات القتل ولانه اتخذ الاذى ديننا فلم يقتلهم أن سب
قتله الذم فلا يقاس عليه من فرط منه فرطة وقتلنا بكفره بها وتاب ورجع الى الاسلام فالفرق
واضح وفي كتابي المواهب اللدنية بالمنح المحمدية من حيث يبحث لذلك وانما أمر عليه الصلاة والسلام
بقتل ابن خطل لانه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقا بعث معه رجلا من
الانصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلما فقتل منزلا فأمر المولى أن يذبح نيسا ويصنع له طعاما
ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكانت له قنيتان تغنيان به جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ممن أهدر دمه يوم الفتح قال الخطابي قتله بما جناه في الاسلام
وقال ابن عبد البر قودا من دم المسلم الذي قتله ثم ارتد واستدل بقصته على جواز إقامة الحدود
والقصاص في حرم مكة وقال أبو حنيفة لا يجوز وتأول الحديث بأنه كان في الساعة التي أبيضت له
وأجاب أصحابنا بأنه انما أبيضت له ساعة الدخول حتى استولى عليها وقتل ابن خطل بعد ذلك
وقد سبق بما سبق أن الساعة التي احدث له ما بين أول النهار ودخول وقت العصر وقتل ابن خطل
كان قبل ذلك قطعاً لانه قيد في الحديث بأنه كان عند نزع المغفر وذلك عند استقراره بمكة
وحيث فلا يستقيم الجواب المذكور وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الايمان والجهاد
والمغازي ومسلم في المناسك وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الجهاد والنسائي في الحج وهذا
الحديث قد عد من أفراد مالك تفرد بقوله وعلى رأسه المغفر كما تفرد بحديث السقر قطعة من
الغراب قاله ابن الصلاح وغيره ونعقبه الزين العراقي بأنه ورد من طريق ابن أخي الزهري ومعه
وابن أويس والاوزاعي فالأولى عند البرار والثانية عند ابن عدى وفوائد ابن المقرئ والثالثة
عند ابن سعد وأبي عوانة والرابعة ذكرها المزني وهي في فوائد عتام وزاد الحافظ بن حجر طريق
عقيل في صحيح ابن جبير ويونس بن يزيد في الارشاد للذاهلي وابن أبي حفصة في الرواة عن مالك
للخطيب وابن عيينة في مسند أبي يعلى وأسامة بن زيد في تاريخ نيسابور وابن أبي ذئب في الحلية
ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي الموالى في افراد الدارقطني وعبد الرحمن ومحمد بن عبد العزيز
الانصارين في فوائد عبد الله بن اسحق الخراساني وابن اسحق في مسند مالك لابن عدى وصالح بن
أبي الاخير ذكره أبو ذر الهروي عقب حديث ابن قزعة عن مالك المخرج عند البخاري في المغازي
وبجر السقاء ذكره جعفر الاندلسي في تحريجه للجزيري بالجيم والراي اسكن ليس في طريقه شيء على
شرط الصحيح الا طريق مالك وأقر بها ابن أخي الزهري ويظهر رواية ابن أويس فيصم قول من
قال انفرد به مالك أي بشرط الصحة وقول من قال يوجب أي في الجملة * هذا (باب) بالتسوين (إذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب (٣١٨) اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب * وحدثننا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد

ابن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثني
أبو النجاشي قال سمعت رافع بن
خديج يقول كنا نصلي المغرب مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فينصرف أحدنا وأنه ليبصر مواقع
نبله * وحدثننا إسحق بن إبراهيم
الحنظلي أخبرنا شعيب بن إسحاق
الدمشقي حدثنا الاوزاعي قال حدثني
أبو النجاشي قال حدثني رافع بن
خديج قال كنا نصلي المغرب بمكة
* وحدثننا عمرو بن سواد العامري
وحرمله بن يحيى قال أخبرنا ابن

(قوله كان يصلي المغرب اذا غربت
الشمس وتوارت بالحجاب) اللفظان
يعني واحدهما تفسير للآخر (قوله
كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فينصرف أحدنا
وأنه ليبصر مواقع نبله) معناه أنه
يكره في أول وقتها بمجرد غروب
الشمس حتى تنصرف ويرى أحدنا
النبل عن قوسه ويصبر موقعه
لبقاء الضوء وفي هذين الحديثين أن
المغرب تبجل عقب غروب الشمس
وهذا يجمع عليه وقد حكى عن الشيعة
فيه شيء لا التفتات اليه ولا أصل
له وأما الأحاديث السابقة في تأخير
المغرب الى قريب سقوط الشفق
فكانت لبيان جواز التأخير كما سبق
ايضا حقا فأنها كانت جوابا لسائل
عن الوقت وهذا الحديثان اخبار
عن عادة رسول الله صلى الله عليه
وسلم المتكررة التي واظب عليها
الامة ذر فالاعتماد عليه والله أعلم
*(باب وقت العشاء وتأخيرها) *

ذكر في الباب تأخير صلاة العشاء
واختلف العلماء هل الأفضل
تقديمها أم تأخيرها وهما مذاهبان
مشهوران للسلف وقولان للمالك

أحرم شخص حال كونه (جاهلا) بأحكام الاحرام (وعليه قيس) جله حاله (وقال عطاء) هو ابن
أبي رباح مما وصله (اذا تطيب) المحرم (اولبس) مخيطا أو مجعطا حال كونه (جاهلا) للحكم
(أو ناسيا) للاحرام (فلا كفارة عليه) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك
الطيالسي قال (حدثناهما) يفتح الهاء وثبت الميم الا في ابن يحيى بن دينار العوفي الا زدي
البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يعلى عن
أبيه) يعلى بن أمية ويقال ابن أمية وهي أمه أخت عتبة بن غزوان (قال) ولا في ذكر حدثني صفوان
ابن يعلى بن أمية قال فزاد لفظ ابن أمية وأسقط لفظ عن أبيه وجرم الحافظ بن حجر بأنه تصحيف
صحف عن فصارت ابن وأبيه فصارا أمية قال وليست لصفوان صحبة ولا رؤية فالصواب رواية غير
أبي ذر حدثني صفوان بن يعلى عن أبيه قال (كنت مع رسول الله) ولا بوي ذر الوقت وابن
عسا كرمع النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في الموطأ وهو بخين وفي رواية البخاري بالجهرانة (فأنه
رجل) لم يسم (عليه جبة) جله اسمية في وضع رفع صفة لرجل (أثر صفرة) ولا في الوقت في نسخة
وأثر صفرة بالواو ولا في ذرفه أثر صفرة أي في الرجل وروى وعليه أثر صفرة أي على الجبة (أو
نحوه) قال يعلى (كان) وفي نسخة وكان (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (يقول لي تحب) أي التحب
لخذف همزة الاستفهام (اذا نزل عليه) زاده الله شرفا لديه (الوحي أن تراه) أن مصدرية في موضع
نصب مفعول تحب (فزل عليه) أي الوحي (ثم سري) بضم السين وكسر الراء المشددة أي كشف
(عنه) شيئا بعد شيئا (فقال) عليه الصلاة والسلام للرجل (اصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك) من
الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والحلق والاحتراز عن محظورات الاحرام في الحج كلبس
الخيط وغيره وفيه اشعار بأن الرجل كان عالما بصفة الحج دون العمرة زاد في باب بفعل في العمرة ما بفعل
في الحج قبل قوله اصنع اخلع عنك الجبة واغسل أثر الخلق عنك وألق الصفرة وفيه دلائل على أن
من أحرم في قيس أو جبة لا تنزع عليه كما يقول الشعبي بل ان نزعها في الحال أي من رأسه
وان أدى الى الاحاطة برأسه فلا شيء عليه نعم ان كانت الجبة مفترجة جميعها مزررة كالقباء
والفرجية وأراد المحرم نزعها فهل له نزعها من رأسه مع إمكان حمل الأزرار بحيث لا تحيط
بالراس محل نظرو في الحديث أيضا أن انحرم اذ لبس أو تطيب ناسيا أو جاهلا فلا ندية عليه
لان السائل كان قريب العهد بالاستلام ولم يأمره بالفدية والتامس في معنى الجاهل وبه قال
الشافعي وأما ما كان من باب الاتلافات من المحظورات كالحلق وقتل الصيد فلا فرق بين العاقد
والتامس والجاهل في لزوم الفدية قاله البغوي في شرح السنة وقال المالكية فعمل العمدة
والسهم والضرورة والجهل سواء في الفدية الا في حرج عام كالألقا التي يبيع عليه الطبيب فانه
في هذا وشبهه لا فدية عليه لكن ان تراخى في ازالته لزمته واجاب ابن المنبر عن المالكية في حاشيته
عن هذا الحديث بان الوقت الذي أحرم فيه الرجل في الجيبة كان قبل نزول الحكم قال ولهذا
انتظر النبي صلى الله عليه وسلم الوحي قال ولا خلاف أن التكليف لا يتوجه على المكلف قبل
نزول الحكم فلماذا لم يؤمر الرجل بفدية عما مضى بخلاف من لبس الا أن جاهلا فانه جهل حكم
استقر وقصر في علم كان عليه أن يتعمله لكونه مكلفا به وقد تمكن من تعلمه (وعض رجل) هو يعلى
ابن أمية كما في مسلم (بدرجل) ولمسلم أيضا من رواية صفوان بن يعلى ان أجبر اليه بن أمية
عض رجل ذراعه فجذبها فتمتعت أن المعضوض أجبر يعلى وأن العاض يعلى ولا ينافيه قوله
في الصحيحين كان لي أجبر فقاتل انسا لانه يجوز أن يكنى عن نفسه ولا بين للناس معين أنه
العاض كما قالت عائشة رضي الله عنها قبل النبي صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه فقال
لها الراوي ومن هي الأنت فضحكك (يعني فانتزع ثيبتها) واحدة الثنايا من السن (قائلا

إع قوله مما وصله يرض به المولى وعبرة الحافظ قوله وقال عطاء الخذ كره ابن المنذر في الاوسط ووصله في الكبير اه معجمه النبي

وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي (٣١٩) صلى الله عليه وسلم قالت أعتم رسول الله

صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي بصلاة العشاء وهي التي تدعى العتمة فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه نام النساء والصبيان فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاهل المسجد حين خرج عليهم ما ينتظروا أحدا من أهل الأرض غيركم وذلك قبل أن يفشو الإسلام في الناس زاد حرمه في روايته قال ابن شهاب وزكري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما كان لكم أن تترروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم على الصلاة وذلك حين صاح عمر بن الخطاب * وحديثي عبد الملك بن شعيب بن الليث - حدثني أبي عن جدي عن عقيل عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله ولم يذكر قول الزهري وزكري ومابعده * حدثني اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم كلاهما عن محمد بن بكر وحديثي هرون بن عبد الله - حدثنا حجاج بن محمد

والشافعي فن فضل التأخير احتج بهذه الاحاديث ومن فضل التقديم احتج بان العادة الغالبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تقديمها وانما أخرها في اوقات يسيرة لبيان الجواز أو شغل أو اعتذر وفي بعض هذه الاحاديث الاشارة الى هذا والله أعلم (قوله وحديثا عمرو بن سواد) هو بتشديد الواو وقوله أعتم بالصلاة أي أخرها حتى اشتدت عمّة الليل وهي ظلمته (قوله نام النساء والصبيان) أي من ينتظر الصلاة منهم في المسجد وانما قال عمر رضي الله عنه نام النساء والصبيان لانه ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم هو بمنزلة

النبي صلى الله عليه وسلم أي جعله هذا لادب فيه لانه جذبها دفعا للصائِل زاد في الدية بعض أحدكم أخاه كما بعض الفعل لادب لك - وهذا حديث آخر - وثلاثة مستقلة بذاتها كما يأتي ذلك ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه في باب اذا غرض رجا لافوقت شيئا من أبواب الدية ووجه تعلقه بهذا الباب كونه من ثمة الحديث فهو مذكور بالتبعية وحديث الباب سبق في مواضع وأخرجه أيضا في الحج وفضائل القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب حكم الحرم) حال كونه (عوت يعرفه ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤدي عنه) أي عن الحرم الذي مات بعرفة (بقية الحج) كرمي الجمار والخلق وطواف الافاضة لان أثر احرامه باق لانه يوم القيامة ملبيا وانما لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يؤدي عنه بقية الحج لانه مات قبل التمكن من أداء بقية فهو غير مخاطب به كن شرع في صلاة مفروضة أول وقتها في ثنائها فانه لا تبعه عليه فيها اجماعا * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائضي الأزدي قاضي مكة قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهمي الأزدي (عن عمرو ابن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال يينا) بغير ميم (رجل) لم يسم (واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) بلفظ الافراد في حجة الوداع (أدفع عن راحلته فوقصته) بفتح الفاء والواو والقاف الخفيفة والصاد المهملة (أوقال فاقصته) بهمزة مفتوحة بعد الفاء ففاف سا كنة فعين فصاد هم ملتين مفتوحتين وهما بمعنى أي كسرت راحلته عنقه والشك من الراوي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بجماء وسدرو كفتوه في ثوبين أو قال ثوبيه) بالشك من الراوي (ولا تخمروا) بالخاء المعجمة أي لا تغطوا (رأسه ولا تحنطوه) أي لا تجعلوا فيه حنوطا وهي أخلاط من طيب من كافور وذرة قصب ونحوه قال الخطابي استبقى له شمسها من الاحرام من كشف الرأس واجتناب الطيب تكريما له كما استبقى للشهيد شعار الطاعة التي تقرب بها الى الله تعالى في جهاد أعدائه فدفن بدمه وشبابه (فان الله يوم القيامة) حال كونه (يلبي) هو ايماء الى العلة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا حماد) ولا يبي الوقت حماد بن زيد (عن ايوب السخيتي) (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يينا رجل) بغير ميم (واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) بلفظ المفرد (أدفع عن راحلته فوقصته أو قال فاقصته) شك من الراوي في أن المدة هل هي من الثلاث أو من الرباعي وسبق نفسه بوجه ولكن نسبة الوقص للراحلة ان كان بسبب الوقوع فجاز وان كان من الراحلة بعد الوقوع حركة أثرت الكسر بفتحها خفيفة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بجماء وسدرو كفتوه في ثوبين ولا تسوه طيبا) بضم المثناة الفوقية وكسر الميم من الأساس ولفظ يرا في ذرو ولا تسوه بفتح المثناة والميم من المنس (ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه فان الله يوم القيامة ملبيا) نصب على الحال والفرق بينه وبين قوله في السابقة يلبي أن الفعل يدل على التجدد والاسم على الثبوت (باب سنة الحرم) في كيفية الغسل والتكفين وغيره (اذمات) وهو محرم * وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشر بضم الموحدة وفتح المعجمة مصغرين السلي الواسطي قال (أخبرنا ابو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن اياس الشكري البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعرفة (فوقصته ناقته وهو محرم) جملة اسمية (فما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بجماء وسدرو كفتوه في ثوبين) اللذين كان محرمافيهما (ولا تسوه بطيب) بفتح الفوقية والميم ولا يذرو ولا تسوه بضعها وكسر الميم (ولا تخمروا رأسه فانه انما تأخر عن الصلاة ناسا بالهاأ ولوقتها (قوله وما كان لكم أن تنزلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة) هو بمنزلة

وحدثني حجاج بن الشاعر ومحمد بن رافع قالا (٣٣٠) حدثنا عبد الرزاق وألفاظهم متقاربة قالوا جميعا عن ابن جريج قال أخبرني

المغيرة بن حكيم عن أم كلثوم بنت أبي بكر أنها أخبرته عن عائشة قالت أعتق النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلته حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد ثم خرج فصلى فقال إنه لو قتها لولا أن أشق على أمتي وفي حديث عبد الرزاق لولا أن يشق على أمتي

فوق مفتوحة ثم نون ساكنة ثم زاي مضمومة ثم راء أي تلوه عليه ونقل القاضي عن بعض الرواة أنه ضبطه تبرزوا بضم التاء وبعد ما بموحدة ثم راء مكسورة ثم زاي من الإبراز وهو الإخراج والرواية الأولى هي الصحيحة المشهورة التي عليها الجمهور وأعلم أن التأخير المذكور في هذا الحديث وما بعده كله تأخير لم يخرج به عن وقت الاختيار وهو نصف الليل أو ثلث الليل على الخلاف المشهور الذي قد منيانيه في أول المواقيت وقوله في رواية عائشة ذهب عامة الليل أي كثير منه وليس المراد أكثره ولا بد من هذا التأويل لقوله صلى الله عليه وسلم إنه لو قتها ولا يجوز أن يكون المراد بهذا القول ما بعد نصف الليل لأنه لم يقل أحدا من العلماء أن تأخيرها إلى ما بعد نصف الليل أفضل (قوله صلى الله عليه وسلم إنه لو قتها لولا أن أشق على أمتي) معناه أنه لو قتها المختارا أو الأفضل ففيه تفضيل تأخيرها وإن الغالب كان تقديمها وإنما قدمها للمشقة في تأخيرها ومن قال بتفضيل التقديم قال لو كان التأخير أفضل لو اطلب عليه ولو كان فيه مشقة ومن قال بالتأخير قال قد نبه على تفضيل التأخير بهذا

يعت يوم القيامة مليا) بصفة الملبين نسكة الذي مات فيه من حج أو عمرة أو هماما وهذا القدر كاف في التعليل للحكم السابق ثم بعد ذلك لا يمنع أن يأتي يوم القيامة ملبيا مع ذلك أي قائلا أليك اللهم إليك (باب) حكم (الحج والذود) بلفظ الجمع والنسفي فيما قاله في الفتح والذود (عن الميت و) حكم (الرجل) وفي الفرع والرجل بالرفع على الاستئناف (يحجج عن المرأة) وكان ينبغي أن يقول والمرأة فتحج عن المرأة ليطابق حديث الباب وأجاب الزركشي بأنه استنبط ذلك من قوله أقضوا الله فإنه خاطبها بخطاب دخل فيه الرجال والنساء فلرجل أن يحجج عن المرأة ولها أن تحج عنه وأما قول الحافظ بن حجر في قوله والرجل يحجج عن المرأة فنظر لأن لفظ الحديث أن امرأة سألت عن نذر كان على أبيها فكان حق الترجمة أن يقول والمرأة تحجج عن الرجل ثم قال والذي يظهر لي أن البخاري أشار بالترجمة إلى رواية شعبة عن أبي بشر في هذا الحديث فإنه قال فيه أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن اختي نذرت أن تحجج الحديث وفيه فاقض الله فهو حق بالقضاء فلا يخفى ما فيه فأن حديث الباب إنما هو أن امرأة من جهينة قالت إن أمي وكيف يقال بالمطابقة بين ترجمة وحديث مذكور في باب آخر والأصل أن المطابقة إنما تكون بين الترجمة وحديث الباب فليست أمي * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف التبوذكي بفتح المشاة وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن أبي بشر) جعفر بن أبياس (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من جهينة) هي امرأة سنان بن سلمة الجهنني كافي النسائي ولا حد سنان ابن عبد الله وهو أصح وفي الطبراني أنها عتته قاله الحافظ بن حجر في المقدمة وقال في الفتح أن ما في النسائي لا يفسره المبهمة في حديث الباب لأن في حديث الباب أن المرأة سألت بنفسها وفي النسائي أن زوجها سأل لها وعن الجمع بأن نسبة السؤال إليها مجازية وإنما الذي تولى لها السؤال زوجها الكن في حرف الغين المعجمة من الصحابيات لابن منده عن ابن وهب عن عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه أن عائشة ٣ بالغين المعجمة وبعد الألف مثلثة وقبل نون وقبل الهاء مشاة تخنية سألت عن نذر أمها وجرم ابن طاهر في المبهمة بانه اسم الجهينة المذكورة في حديث الباب لكن قال الذهبي أرسله عطاء ولا يثبت (جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) يا رسول الله (إن أمي) لم تسم نذرت أن تحجج فلم تحجج حتى ماتت أفأج عنها) الفاء الداخلة عليها همزة الاستفهام الاستفهامي عطف على محذوف أي أصبح مني أن أكون نائبة عنها فأج عنها (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم حجج عنها) ولا في الوقت قال حجج فأسقط نعم وفيه دليل على أن من مات وفي ذمته حق لله تعالى من حج أو كفارة أو نذر فإنه يجب قضاءه (أرأيت) بكسر التاء أي أخبريني (لو كان على أمك دين) الخلق (أ كنت فاضية) ذلك الدين عنها والعهود والمسئلة فاضية بضمير المفعول (أقضوا الله) أي حق الله (فإنه أحق بالوفاء) من غيره * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام والذود والنسائي في الحج (باب) حكم (الحج عن من لا يستطيع الثبوت على الرحلة) لمرض أو غيره ككبر أو زمانة * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) بالسين المهملة المخففة (عن ابن عباس) عبد الله (عن الفضل بن عباس) أخيه وكان أكبر ولد أبيه (رضي الله عنهم أن امرأة) كذا رواه ابن جريج وتابعه معمر وخالفه هماما لا وأكثر الرواة عن الزهري فلم يقلوا فيه عن الفضل وروى ابن ماجه بن طريق محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن النخعي قال الترمذي سألت محمد بن أبي النخاري عن هذا فقال أصح شيء فيه ما روي

(٣) عبارة الفتح بعد سياتي هذا الحديث وتردد يعني ابن منده هل هي تقديم المشاة تخنية على المشاة أو بالعكس ابن

* وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق اخبرنا وقال زهير حدثنا جبر (٣٣١) عن منصور عن الحكم عن نافع عن عبد الله

ابن عمر قال مكثنا ذات ليلة تنتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الاخرة فخرج المناحين ذهب ثلث الليل او بعده فلاندرى اثنى شغله في أهله وغير ذلك فقال حين خرج انكم لتنتظرون صلاة ما ينتظرها أهل دين غيركم ولولا أن ينقل على أمي لصليت بهم هذه الساعة ثم أمر المؤذن فأقام الصلاة وصلى * وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج أخبرني نافع حدثنا عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عنها ليلة فأخرها

اللفظ وصرح بان ترك التأخير انما هو للمشقة ومعناه والله أعلم انه خشى أن يواظبوا عليه فيفرض عليهم أو يتوهموا ايجابه فلهذا ترك كما ترك صلاة التراويح وعلل تركها بخشية افتراضها والعجز عنها واجمع العلماء على استحبابها لزوال العلة التي خيف منها وهذا المعنى موجود في العشاء قال الخطابي وغيره انما يستحب تأخيرها لتطول مدة انتظار الصلاة ومنتظر الصلاة في صلاة (قوله العشاء الاخرة) دليل على جواز وصفها بالاخرة وانه لا كراهة فيه خلافا لما حكى عن الاضمر من كراهة هذا وقد سبق بيان المسئلة (قوله فقال حين خرج انكم لتنتظرون صلاة ما ينتظرها أهل دين غيركم) فيه انه يستحب للامام والعالم اذا أخر عن أصحابه أو جرى منه ما يظن انه يشق عليهم أن يعتذر اليهم ويقول لكم في هذا مصلحة من جهة كذا أو كان لي عذر أو نحو

(١) ترك الخامس وهو ان يبقى من

ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن غيره ثم رواه بغير واسطة اه وانما رجع البخاري الرواية عن الفضل لانه كان رد في رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان ابن عباس قد تقدم من المزدلفة الى منى مع الضعفة فكان الفضل حدث أخاه بما شاهد في تلك الحالة ولم يسبق المؤلف لفظ رواية ابن جريج على عادته وبقيتها ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أبي أدركه الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع أن يركب البعير فأفاج عنه قال سمعته أخرجه أبو مسلم السجعي عن أبي عاصم شيخ المؤلف فيه ثم اتقل المؤلف الى اسناد عبد العزيز بن أبي سلمة وصاح الحديث على لفظه فقال (ح) التحويل السند (حدثنا) ولا في الوقت وحدثنا أبو العطف (موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) الماحشون بكسر الجيم وبعدها شين معجمة مضومة ونسبه لجدته واسم أبيه عبد الله المدني نزيل بغداد قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما) وقع عند الترمذي وأجدوا بنه عبد الله من حديث علي ما يدل على أن السؤال وقع عند المنصر بعد الفراغ من الرمي وان العباس كان حاضرا فلما مات ان يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه لحمه نارة عن أخيه الفضل ونارة شاهده (قال جاءت امرأة) لم تسم (من ختم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين المهملة غير مصروف للعلمية والتأنيب باعتبار القبيلة العالية والوزن وهي قبيلة مشهورة (عام حجة الوداع) وفي الاستئذان من رواية شعبة يوم النحر (قالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي) لم تسم أيضا (شيخا كبيرا) نصب على الاختصاص وقال الطبري حال قال العيني وفيه نظر (لا ولا في الوقت ما) يستطيع ان يسوي على الراحلة يجوز أن يكون حاله وان يكون صفة (فهو يقضي) بفتح أوله وكسر نالته أي يجزي أو يكفي (عنه) ان اجماعه قال عليه الصلاة والسلام (نم) يقضي عنه وهذا موضع الترجمة ثم ان الاستطاعة المتوقف عليها الوجوب تكون نارة بالنفس ونارة بالغير فالاولى تتعلق بخمسة أمور الاول والثاني الزاد والراحلة لتفسير السيل في الآية بهما في حديث الحاكم وقال صحيح على شرطهما والثالث الطريق فيشترط الامن فيه ولوطننا والرابع البدن فيشترط ان يثبت على المركوب ولو في حمل أو كسفة بلا مشقة شديدة فلم يثبت عليه أصلا أو ثبت عليه في حمل أو كسفة بمشقة شديدة لمرض أو غيره لم يجب عليه التسك بنفسه لعدم استطاعته بخلاف من اتقت عنه المشقة فيما ذكر فيجب عليه التسك (١) وأما الاستطاعة بالغير فالعاجز عن الحج أو العمة ولو قضاها ونذرا يكون بالموت نارة وعن الركوب الامشقة شديدة لكبر أو زمانة أخرى فانه يحج عنه لانه يستطيع بغيره لان الاستطاعة كما تكون بالنفس تكون بيد المال وقال المالكية وان استناب العاجز في الفرض أو الصحيح في النفل كرهه ذلك قال سنده والمذهب كراهتها للصحيح في التطوع وان وقع صحت الاجارة واختلف في العاجز هل تجوز استنابته وهو مروي عن مالك أو تنكره وهو المشهور أو يفرق بين الولد فيجوز منه وبين غيره فلا يجوز وهو قول ابن وهب وأبي مصعب (باب حج المرأة عن الرجل) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) قال كان الفضل ابن عباس (رديف النبي صلى الله عليه وسلم) زاد شعيب في روايته على عجز راحلته (فجأت امرأة) لم تسم (من ختم) بغير صرف وفي الفرع مصروف منون (فجعل الفضل) بن العباس وكان غلاما جعلا (ينظر اليها وتنتظر) الخشعية (اليه جعل) بالقامه ولا في الوقت وجعل (النبي صلى الله عليه وسلم) ليصرف وجه الفضل الى الشق الاخر الذي ليس فيه المرأة خشية الاقتتان

حتى رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا (٣٢٣) ثم استيقظنا ثم خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليس أحد من أهل

الأرض الليلة ينتظر الصلاة غيركم * وحدثني أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا به بن أسد العبدى حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت أنهم سألوا أنسًا عن خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة إلى شطر الليل أو كاذبه شطر الليل ثم جاء فقال إن الناس قد ضلوا وناموا وانكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة قال أنس كاني أنظر إلى ويص خاتم من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالخنصر * وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع حدثنا قرة بن خالد عن قتادة عن أنس بن مالك قال نظرت

هذا قوله رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا وفي رواية عائشة نام أهل المسجد كل هذا محمول على نوم لا ينقض الوضوء وهو نوم الخالس يمكننا معه وموقفه دليل على أن نوم مثل هذا لا ينقض وبه قال الأكثر وهو الصحيح في منتهى ما قد سبق أيضا هذه المسئلة في آخر كتاب الطهارة (قوله ويص خاتم) أي بريقه ولعانه وانخام بكسر التاء وقحها ويقال أيضا خاتم وخينام أربع لغات وفيه جواز لبس خاتم الفضة وهو إجماع المسلمين (قوله قال أنس كاني أنظر إلى ويص خاتم من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالخنصر) هكذا هو في الأصول بالخنصر وفيه محذوف تقديره مشرا بالخنصر أي أن الخاتم كان في خنصر اليد اليسرى وهذا الذي رفع أصبعه هو أنس رضي

(فقلت) أي الخنعية يا رسول الله (إن فريضة الله) أي في الحج كما في حديث الباب السابق (أدركتني شيئا كبيرا لا يثبت على الرحلة) لا يثبت حقة بعد صفة أو من الأحوال المتداخلة أو شيئا بديل لكونه موصوفاً أي وجب عليه الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير وأوصله المال في هذا الحال والأول أوجه قاله في شرح المشكاة (أفأج عنه) أي أصبح أن أوب عنه فأج عنه (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أي ججي عنه وفيه دليل على أنه يجوز للمرأة أن تخرج عن الرجل خلا فإلزمهم أنه لا يجوز للمرأة أن تلبس في الأحرام ما يلبسه الرجل فلا يحج عنه إلا رجل مثله (وذلك) أي ما ذكر (في حجة الوداع) يعني (باب حج الصبيان) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عارم بالعين والراء المهملة السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي زيد) بصغير عبد بن زيد من الزنادة المكي (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول بعثني أوقمتني) بالشذ من الراوى (الذي صلى الله عليه وسلم في الثقل) بفتح المثناة والقاف آلات السفر ومتاعه (من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم أي من المزدلفة (بليل) ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة أن ابن عباس كان دون البلوغ ولذا أوردته المؤلف بحديثه الآخر المصرح فيه بأنه كان قارب الاحتلام فقال (حدثنا هرق) بن منصور الكوسج المروزي قال (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بصغير عبد الأول وعتبة بضم العين وسكون المثناة الفوقية (أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال أقبلت وقد ناهزت) بالنون والهاء المقنوحتين وبينهما ألف وبعد الهمزة أي ساكنة أي قاربت (الحلم) بضمين أي البلوغ بالاحتلام حال كوني (أسير على أناني) هي الاثني من الجر (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي يعني) الواو في ورسول الله للعلم وعلى أنان متعلق بقوله أسير (حتى سرت بين يدي بعض الصف الأول) وهو مجاز عن القدام لان الصف لا يذله (ثم نزلت عنها) أي عن الأنان (فترعت) أكلت من نبات الأرض (فصفت مع الناس) في كتاب العلم فدخلت في الصف الأول (ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يونس) بن زيد الأيلي محموله مسلم (عن ابن شهاب يعني في حجة الوداع) وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن يونس) المستقلى الرقي قال (حدثنا حاتم بن اسمعيل) بالخاء المهملة الكوفي سكن المدينة (عن محمد بن يوسف) الكندي المدني الأعرج (عن السائب بن زيد) الكندي ويقال الأسدي وهو جد محمد بن يوسف لأمه (قال ججي) بضم الخاء مبنيًا للمفعول وقال ابن سعد عن الواقدي عن حاتم ججتني أي وعند الفاكهى من وجه آخر عن محمد بن يوسف عن السائب ججي أبي وجمع بأنه حج معهما (مع رسول الله) ولا في الوقت مع النبي (صلى الله عليه وسلم) وأنا بن سبع سنين (وزاد الترمذى عن قتيبة عن حاتم في حجة الوداع) * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن زرارعة) بفتح العين وسكون الميم وزارعة بضم الزاى وفتح الراء المكسرة بينهما ألف ابن واقد الكلابي النيسابوري قال (أخبرنا القاسم بن مالك) المزني الكوفي (عن الجعيد بن عبد الرحمن) بضم الجيم وفتح العين مصغرا ابن أوس الكندي (قال سمعت عمر بن عبد العزيز) رجة الله عليه (يقول للسائب بن زيد وكان قد) ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر وكان السائب قد (حج به في ثقل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الخاء مبنيًا للمفعول زاد الاسماعيلي وأنا غلام ولم يذكر المؤلف مقول عمرو ولا جواب السائل لأن غرضه الإعلام بأن السائب حج به وهو صغير وكان له كماله عن قدر المذ كما في الكفارات عن عثمان بن أبي شيبة عن

الله عنه وفي الأصبع عشر لغات كسر الهمزة وفتحها وضمها مع كسر الباء وفتحها وضمها والعامة أصبوع وأقصهن القسم

رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله حتى كان قريب من نصف الليل ثم جافى ثم أقبل (٣٣٣) علينا بوجهه فكانما أنظر الى وجهه خاتمه

في يده من فضة * وحدثني عبد الله بن صباح العطار حدثنا عبد الله بن عبد المجيد الحنفي حدثنا قرة بهذا الاسناد ولم يذكر ثم أقبل علينا بوجهه * وحدثنا أبو عامر الأشعري وأبو كريب قالوا حدثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى قال كنت أنا وأصحابي الذين قدموا معي في السفينة نزولا في بقيع بطحان ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فكان يتنابون رسول الله صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء كل ليلة تفر منهم قال أبو موسى فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأصحابي وله بعض الشغل في أمره حتى أغمى بالصلاة حتى أمار الليل ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم أعلمكم وأبشروا أن من نعمة الله عليكم أنه

كسر الهزمة مع فتح الباء (قوله نظرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله حتى كان قريب من نصف الليل) هكذا هو في بعض الاصول قريب وفي بعضها قريبا وكلاهما صحيح وتقدير المنصوب حتى كان الزمان قريبا وقوله نظرا أي انتظرا يقال نظرت له وانتظرته بمعنى (قوله بقيع بطحان) تقدم الاختلاف في ضبط بطحان في باب صلاة الوسطى وبقية بالباء (قوله أمار الليل) هو باسكان الباء الموحدة وتشديد الراء أي انتصف (قوله فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم أعلمكم وأبشروا أن من نعمة الله عليكم أنه

(٣) قوله ظهور الخ الظهور جمع ظهر وهو منصوب بفعل مقدر نحو

القسام بن مالك بهذا الاسناد كان الصاع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثمائة كم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز * واعلم أن الحج لا يجب على الصبي لكن يصح منه ويكون له تطير عال حديث مسلم عن ابن عباس قال رفعت امرأه صبيها لها فقالت يا رسول الله هذا حج قال نعم ولما أجز ثم ان كان الصبي ممزعا أحرم باذن وليه فان أحرم بغيره فإنه لم يصح في الاصح وان لم يكن ممزعا أحرم عنه ووليّه سواء كان الولي حلالا أم محرما وسواء كان حجه عن نفسه أم لا وكيفية أحرامه ان يقول أحرمت عنه أو جعلته محرما ومتى صار الصبي محرما فعل ما قدر عليه بنفسه ويقبل الولي به بما عجز عنه من غسل وتجرد عن مخيط ولبس أزار ورداء فان قدر على الطواف والاطيق به والسعي بالطواف ويركع عنه ركعتي الاحرام والطواف ان لم يكن ممزعا والاصلاهما بنفسه ويستترط أن يحضره المواقف فيحضره وجوب باقي الواجبات وينبغي في المسدوديات كعرفة والمزدلفة والمشعر الحرام سواء كان الصبي ممزعا أو غير ممزعا لما كان فعلهما منه ولا يعني حضوره عنه وان قدر على الرمي رمي وجوبا والاستحباب للولي أن يضع الحجر في يده ويأخذها ويرمي بها عنه بعد رميه عن نفسه ولو بلغ الصبي في أثناء الحج ولو بعد وقوف فادرك الوقوف أجزأه عن فرضه لانه أدرك معظم العبادة فصار كالأدرك الركوع بخلاف ما إذا لم يدرك الوقوف ولكن بعبد السعي وجوبا بعد الطواف ان كان سعي بعد طواف القدوم قبل بلوغه وغيث الصبي المحرم من محظورات الاحرام فلا تطيب مشلا عامدا وجبت التسدية في مال الولي ولو جامع في حجه فسد وقضى ولو في الصبا كالبالغ المتطوع بجماع حجة احرام كل منهما فيعتبر فيه لنفسه ما يعتبر في البالغ من كونه عامدا عالما بالتحریم مجامعا قبل التحليل واذ قضى فان كان قد بلغ في الفاسد قبل فوات الوقوف أجزأه قضاءه من حجة الاسلام ولو حال الوقوف أو بعده انصرف القضاء اليها أيضا ولزم القضاء من قابل وقال أبو حنيفة لا يصح احرام الصبي ولا يلزمه شيء بعد فعل شيء من محظورات الاحرام وانما يجب على جهة التدريب اه وهذا نقله النووي وسبقه اليه الخطابي وهذا فيه نظر اذا علم أحد من أئمة مذهب الامام أبي حنيفة نص على ذلك بل قال شمس الأئمة السرخسي فيما نقله عنه الزيلعي في شرح الكتلوا أحرم الصبي بنفسه وهو يعقل أو أحرم عنه أبوه صار محرما وقال في الكتلوا أحرم الصبي أو العبد بلغ أو عتق قضى لم يجز عن فرضه لان احرامه انعقد لا داء المنقل فلا يتقلب للفرض وقال في عمدة المفتي حسنات الصبي له ولا يويه أجز التعليم والارشاد (باب صفة حج النساء) قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي احمد بن محمد) بن الوليد الازرق المكي وفي هامش الفرع وأصله هو الازرق وعلى ذلك علامة السقوط من غير عزو (حدثنا ابراهيم عن أبيه) سعد (عن جده) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والضمير في جده لابراهيم لا لايه (اذن عمر) أي ابن الخطاب (رضي الله عنه لزوج النبي صلى الله عليه وسلم في آخر حجة حجهما) وكان رضي الله عنه متوقفا في ذلك اعتمادا على قوله تعالى وقرن في بيوتكن وكان يرى تحريم السفر عليهن أولا ثم ظهر له الجواز فأذن لهن في آخر خلافه فخرجن الازنب وسودة لحديث أبي داود وأحمد من طريق واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتسأله في حجة الوداع هذه ثم ظهر الحصر زاد ابن سعد من حديث أبي هريرة فكأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم يحجبن الازنب وسودة فقالا لا تختر كنادة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد حديث أبي واقد صحيح (فبعث) عمر رضي الله عنه (معهم) في خدمته (عثمان بن عفان وعبد الرحمن) زاد ابن عساكر ابن عوف وكان معهم نسوة ثقات فقمن مقام المحرم وأن كل الرجال محرم لهن وزاد عبدان في هذا الحديث عند البيهقي فنادى الناس عثمان أن لا يدفون منهن أحد ولا ينظر اليهن الامد البصر وهن في الهوادج على الابل وأنزلهن صدر الشعب ونزل عثمان وعبد الرحمن بذنبه فلم يصعد الزمان والحصر بضمتين وقد تسكن الصاد جمع حصير الذي يسط في البيوت وفي النهاية أفضل الجهاد وأجله حج مبرور ثم زوما الحصر اه

ليس من الناس احد يصلي هذه الساعة (٣٣٤) غيركم او قال ما صلى هذه الساعة احد غيركم لاندري أي الكلماتين قال قال أبو

موسى فرجعنا فرحين بما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
* وحديثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء أي حين أحب اليك أن أصلي العشاء التي يقولها الناس العتمة اماما وخلقوا قال سمعت ابن عباس يقول أعتم نبي الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة بالعشاء قال حتى رقد الناس واستيقظوا ورقدوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب فقال الصلاة فقال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم كأنني أنظر اليه الآن يقطر رأسه ماء واضعا يده على شق رأسه فقال لولا أن أشق على أمتي لأمرتكم أن تصلوا كذلك قال فاستثبت عطاء كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يده كما أنبأه ابن عباس فبذلك عطاء بين أصابعه شيئا من تبيد ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس
ليس الخ) فقلوه رسالكم هو بكسر الراء وفتحها الغتان الكسر أقصم واشهر أي تألوا وقوله ان من نعمة الله هو بفتح الهمزة معمول لقوله أعلمكم وقوله أنه ليس بفتحها أيضا وفيه جواز الحديث بعد صلاة العشاء اذا كان في خبر وانما نهي عن الكلام بعده في غير الخبر (قوله اماما وخلقوا) بكسر الخاء أي منفردا (قوله يقطر رأسه ماء) معناه انه اغتسل حينئذ (قوله ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس) قوله بذل النفس عبارة الكرماني بذل المقدور كذا بهامش نسخة معتمدة
٣ قوله ألف الجمع لا يخفى ان هذه

البن أحد وقدر واه المؤلف مختصرا وقوله أذن عمر ظاهرا انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن عمرو ادراكه لذلك يمكن لان عمره انذاك كان أكثر من عشرين وقد أنبت سماعه من عمر يعقوب بن شبة وغيره قاله في فتح الباري * وبه قال (حدثنا مسدد) السنين المهمة وتشديد الدال المهمة الاولى الاسدي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصري قال (حدثنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم القصاب الحناني بكسر المهملة الكوفي (قال حدثنا عائشة بنت طلحة) بن عبيد الله التميمي وكانت فائقة الجمال (عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها) انها (قالت قلت يا رسول الله ألا تغزوا) أي نقصد الجهاد (ونجاهد) نبذل المقدور في القتال (معكم) أو الغزوا والجهاد مترادفان فيكون ذكر الجهاد بعد الغزوا لكيد كذا في الفرع وفي غيره تغزوا ونجاهدنا وبذل الواو وعليه شرح البرماوى كالكرماني وغيره وقال الحافظ بن حجر هذا من الراوى وهو مسدد شيخ البخارى وقدر واه أبو كامل عن أبي عوانة شيخ مسدد بلفظ ألا تغزوا ومعكم أخرج الاسماعيلي وأغرب الكرماني فقال ليس الغزوا والجهاد بمعنى واحد فان الغزوا التقصد للقتال والجهاد بذل النفس في القتال قال أبو ذر الثاني تأكيده الاول اه وكأنه ظن أن الالف تتعلق بغزوا فشرح على أن الجهاد معطوف على الغزوا بالواو أو جعل أو بمعنى الواو اه فليست أمم فان الذي وجدته في ثلاثة أصول معتمدة ألا تغزوا ونجاهد بالفاء واحدة بين الواو بين وهى ٣ ألف الجمع والواو التاليفية لها أو الجمع بالاريب فالكرماني اعتمد على الاصل المجتمعة وقد قال في القاموس الجهاد بالكسر القتال مع العدو ثم قال غزاه غزوا وأراد وطلبه وقصده كاستغزاه والعدو سار الى قتالهم وانتهى بهم ففرق بين الجهاد والغزوا وكافرق الكرماني وبالجملة فيحصل أن يكون فيها روايتان والواو العطف أو والشك والعلم عند الله تعالى (فقال) عليه الصلاة والسلام (لكن أحسن الجهاد أو أجله الحجج مبرور) بضم الكاف وتشديد النون بلام الجر الداخلة على ضمير المخاطبات وهو ظرف مستقر خبر أحسن وأجله عطف عليه والحجج بدل من أحسن ووج مبرور خبر مبتدأ محذوف أي هو حج مبرور أو بدل من البذل ويجوز لكن بفتح اللام وكسر الكاف مع زيادة ألف قبل الكاف وتشديد النون للاستدراك وأحسن نصبهم أو هذا في الفرع كاصوله وعزاه صاحب الفتح في باب فضل الحجج المبرور للعموى وقال التميمي لكن بتحقيق النون وسكونها وأحسن مبتدأ والحجج خبره (فقال عائشة فلا ادع الحجج) أي لا تركه (بعد اذ سمعت هذا) الفضل (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث سبق في باب فضل الحجج المبرور في أوائل كتاب الحجج * وبه قال (حدثنا أبو الزمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جاد بن زيد عن عمرو) هو ابن دينار (عن ابي معبد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة نافذ بقاء ومعجزة المكي (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة) شابة أو عجوزا سفرا قليلا أو كثيرا للبع أو غيره (الأمع ذى محرم) بنسب أو غيره وفي الرواية الآتية أن شاء الله تعالى في هذا الباب ليس معها زوج أو ذر محرم لتأمن على نفسها ولا يدخل عليها رجل الا معها محرم لها فيه حرمة اختلاؤ الاجنبي مع المرأة (فقال رجل) لم يسم (يا رسول الله اني أريد ان اخرج في جيش كذا وكذا) لم يسم الغزوة وفي الجهاد اني اكتب في غزوة كذا وكذا أي كتبت نفسي في أسما من عين تلك الغزوة (وامرأتى تريد الحج فقال) عليه الصلاة والسلام (اخرج معها) الى الحج واستدل به الحنابلة على انه ليس للزوج منع امرأته من حج القرض اذا استكملت شروط الحج وهو وجهه للشافعية والاصح عندهم أن له منعها لكون الحج على التراخي وأخذ بعضهم بظاهره فأوجب على الزوج السفر مع امرأته اذا لم يكن

الالف انما ترسم بعد الواو والجمع وواو تغزوا لام الكلمة كما هو ظاهر وقوله والواو التاليفية لها أو الجمع صوابه والواو العطف اه لها

ثم صابرها كذلك على الراس حتى مست ايامه طرف الاذن مما يلي الوجه ثم على (٣٣٥) الصدغ وناحية اللعبة لا يقصر ولا يطش

لها غيره وبه قال أحدوا المشهور عند الشافعية انه لا يلزمه فلو امتنع الابا لاجرة منها وفيه كما قال
النووي تقديم الهم فالاهم عند المعارضة فرج الحج لان الغزو يقوم فيه غيره مقامه بخلاف
الحج معها وقد أخرج المؤلف هذا الحديث أيضا في الجهاد والنكاح ومسلم في الحج * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عبد الله بن عثمان بن جبلة ابن أبي رواد المروزي قال (أخبرنا يزيد بن
زريع) بضم الزاي مصغرا قال (أخبرنا حبيب المعلم) بفتح العين وكسر اللام المشددة ابن قريمة
بضم القاف وفتح الموحدة مصغرا (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من حجة) الى المدينة (قال لام سنان الانصارية) وفي عمرة
رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هراة من الانصار سماها ابن عباس فسميت اسمها
وقد سبق هنالك ان الناسي ابن جريج لا عطاء لانه سماها هنا كما ترى ويحتمل كما سبق انه كان
ناسيا لاسمها لما حدث به ابن جريج وهذا كراهه لما حدث حبيبا (ما منعك من الحج) معنا (قالت)
أم سنان يا رسول الله (أبو فلان) أي ابوسنان (تعي زوجها) أباسنان وفي عمرة رمضان قالت كان
لنا ناضح ومسلم ناضحان وفي اليونانية كان له ناضحان ملحقه (حج على احدهما) الناضح (الآخر
يسقى أرضنا قال) عليه الصلاة والسلام (فان عمرة في رمضان تقضى حجة معي) يعني في التواب
وليس المراد أن العمرة يقضى بها فرض الحج وان كان ظاهره يشعر بذلك بل هو من باب المبالغة
والحاق الناقص بالكمال للترغيب فيه ولا يذرى في حجة أو حجة معي بالشك ومطابقة الحديث
للتبرجة في قوله ما منعك من الحج فان فيه دلالة على أن النساء يجمعين والتبرجة في حج النساء (رواه)
أي الحديث المذكور (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فباسم سبق موصولا في عمرة رمضان
(عن عطاء سمعت ابن عباس رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه تقوية طريق
حبيب المعلم وتصريح عطاء بسماعه من ابن عباس (وقال عبد الله) بضم العين مصغرا ابن عمرو
الرقى بما وصله ابن ماجه (عن عبد الكريم بن مالك الجزري) (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله
الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وعامة عند ابن ماجه انه قال عمرة في رمضان
تعديل حجة قال الحافظ بن حجر وأراد البخاري بهذا بيان الاختلاف فيه على عطاء وقد وافق ابن أبي
ليلى ويعقوب بن عطاء حبيبا وابن جريج فحينئذ ورواية عبد الكريم وشذمه قل الجزري
أيضا فقال عن عطاء عن أم سليم وصنيع البخاري يقتضي ترجيح رواية ابن جريج ويؤي الى ان
رواية عبد الكريم ليست مطروحة لاحتمال أن يكون لعطاء فيه شيخان ويؤيد ذلك أن رواية
عبد الكريم خالية عن القصة مقتصرة على المتن وهو قوله عمرة في رمضان تعدل حجة كما مر * وبه
قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشي بحجة ثم مهله البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبه)
ابن الحجاج (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم حليف بني عدي الكوفي ويقال له القوسي
بفتح القاف والراء ثم مهله نسبة الى فرس له سابق (عن فزعة) بفتح القاف والزاي والمهله
(مولي زباد) بتخفيف التخمينة (قال سمعت ابا سعيد) الخدرى رضي الله عنه (وقد غزا مع النبي
صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة قال اربع) من الحكمة (سمعت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم اوقال يحدثن) بالشك وللكشمي أخذتهن بالخاء والذال المعجمتين من الاخذأ
جاءتهن (عن النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبني) الاربع وهي يسكون الموحدة وفتح النون الاولى
وكسر الثانية بصيغة الجمع لا مؤنث (وأنتقني) بفتح الهاء المدودة والنون وسكون القاف بصيغة
جمع المؤنث الماضي أي أعجبني وهومن عطف الشيء على مرادفه نحو انما أشكوكني وحزني
الى الله أو أفرحني وأسرتني قال في القاموس الاتق محركة القرح والسرور أولها (ان لا تسافر
امرأة) بنصب تسافر في الفرع وغيره وقال البرماوى كالكرمانى بالرفع لا غير لان أن هي المفسرة

قال والاول هو الصواب وقوله لا يقصر ولا يطش هكذا هو في صحيح مسلم وفي بعض نسخ البخاري وفي بعضه اولا يعصر بالعين وكذا صحيح
ثم صابرها هكذا هو في اصول رواياتنا قال القاضي وضبطه بعضهم قلبها وفي البخاري ضمه

ثم صابرها هكذا هو في اصول رواياتنا قال القاضي وضبطه بعضهم قلبها وفي البخاري ضمه

لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء (٣٣٦) فانما في كتاب الله العشاء وانما تعتم بحجاب الابل **حديث** ابو بكر بن ابي شيبة

وعمر والناس قد وزهين حرب كلهم
عن سفيان قال عمرو حدثنا سفيان
ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن
عائشة ان نساء المؤمنات كن يصلين
الصبح مع النبي صلى الله عليه
وسلم ثم يرجعن

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تغلبنكم
الاعراب على اسم صلاتكم
العشاء فانما في كتاب الله
العشاء وانما تعتم بحجاب الابل)
معناه ان الاعراب يسمونها العقة
لكونها يعقون بحجاب الابل أي
يؤخرونه الى شدة الظلام وانما
اسمها في كتاب الله العشاء في قول
الله تعالى ومن بعد صلاة العشاء
فينبغي لكم ان تسموها العشاء وقد
جاء في الاحاديث الصحيحة تسميتها
بالعقة كحديث لويعلون ما في الصحيح
والعقة لا توهموا ولو جوبوا وغير ذلك
والجواب عنه من وجهين أحدهما
انه استعمل لبيان الجواز وان النهي
عن العقة للتنزيه لا للتحريم والثاني
يحتمل انه خطوب بالعقة من لا يعرف
العشاء فخطوب بما يعرفه أو
استعمل لفظ العقة لانه أشهر عند
العرب وانما كانوا يطلقون العشاء
على المغرب ففي صحيح البخاري
لا يغلبنكم الاعراب على اسم
صلاتكم المغرب قال وتقول
الاعراب العشاء فلو قال لويعلون
ما في الصحيح والعشاء اتوهم وان
المراد المغرب والله أعلم

* (باب استحباب التبكير بالصبح
في أول وقتها وهو التغليس وبيان
قدر القراءة فيها) *

(قوله ان نساء المؤمنات) صورته
صورة اضافة الشيء الى نفسه

الا انما صفة وهذا فيه شيء فان قوله بالرفع لا غير ان أراد به الزاوية فغير مسلم وان أراد به من جهة
العربية فكذلك فقد قال ابن هشام في المغني اذا ولي أن الصالحة لا تنفسر مضارع معه لا نحو
أشرت اليه أن لا يفعل جاز رفعه على تقدير لا نافية وجرمه على تقديرها ناهية وعليهما فإن مفسرة
ونصبه على تقدير لا نافية وأن مصدرية (مسيرة يومين) وفي حديث ابن عمر التقيد بثلاثة أيام وفي
حديث أبي هريرة في الصلاة يوم وليلة وفي حديث عائشة السابق أطلق السفر وقد أخذ أكثر
العلماء المطلق لاختلاف التقيدات قال النووي ليس المراد من التحديد ظاهره بل كل ما يسمى
سفرًا فالمرأة منهية عنه بالاحرام وانما وقع التحديد عن أمر واقع فلا يعمل بمفهومه وقال ابن
دقيق العيد وقد جلا هذا الاختلاف على حسب اختلاف السائلين والمواظن وأنه متعلق بأقل
ما يقع عليه اسم السفر وعلى هذا تناول السفر الطويل والقصير ولا يتوقف امتناع سفر المرأة
على مسافة القصير خلافا للحنفية ووجههم أن المنع المقيد بالثلاث متحقق وما عداه مشكوك فيه
فيؤخذ بالتبيين وتعب بأن الزاوية المطلقة شاملة لكل سفر فينبغي الأخذ بها وطرح ما عداها
فانه مشكوك فيه ومن قواعد الحنفية تقديم الخبر العام على الخاص وترك محل المطلق على المقيد
وقد خالفوا ذلك هنا وقال صاحب العدة في شرح العمدة وليس هذا من المطلق والمقيد الذي
وردت فيه قيود متعددة وانما هو من العام لأنه نكرة في سياق النفي فيكون من العام الذي
ذكرت بعض أفراده فلا تخصيص بذلك على الراجح في الأصول (ليس معها زوجها وأزواجهم) ولا ي
ذرى بعض النسخ أود ومحرم محرم بفتح الميم في الاول وتخفيف الراء وضها في الثاني مع تشديد
الراء واظف امرأة عام يشمل الشابة والعجوز لكن خص أبو الوليد الباجي المنع بغير العجوز التي
لا تشتهى أمأى فتسافر كيف شامت في كل الاسفار بالزوج ولا يحرم وتعب بأن المرأة
مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا السك ساقطة لافطة وأجيب بأنه ما لنا
لاقطعة لهذه الساقطة ولو وجد خرجت عن فرض المسئلة لانها تكون حينئذ مشتهاة في الجملة
وليس الكلام فيها انما الكلام في ان تشتهى أمأى ولا نسلم أن من هي به المشابة
مظنة الطمع والميل اليها بوجه قال ابن دقيق العيد والذي قاله الباجي تخصيص العموم بالنظر الى
المعنى وقد اختار الشافعي أن المرأة تسافر في الامن ولا تحتاج لاحد بل تسير وحدها في جملة
القافلة وتكون آمنة قال وهذا يخالف لظاهر الحديث اه وهذا الذي قاله من جواز سفرها
وحدها نقله الكرايسي ولكن المشهور عند الشافعية اشتراط الزوج أو المحرم أو النسوة الثقات
ولا يشترط أن يخرج معهن محرم أو زوج لاحدها من لاقطاع الاطماع باجتماعهن ولها أن
تخرج مع الواحدة اقترض الحج على الصحيح في شرعي المذهب ومسلم ولو سافرت لتجوزارة وتجارة
لم يجز مع النسوة لانه سفر غير واجب قال في المجموع والخنثى المشكل يشترط في حقه من المحرم
ما يشترط في المرأة ولم يشترط في الزوج والمحرم كونهما ثقتين وهو في الزوج واضح وأما في المحرم
فسيبه كما في المهمات أن الوازع الطبيعي أقوى من الشرعي وكالمحرم عبدها الامين صرح به
المرعشي وابن أبي الصيف والمحرم أيضا عام فيشمل محرم النسب كإبيها وابنها وأخيها ومحرم الرضاع
ومحرم المصاهرة كإبي زوجها وابن زوجها واستثنى بعضهم وهو منقول عن مالك ابن الزوج
فقال يكره سفرها معه لعلية الفساد في الناس بعد عصر الاول ولان كثيرا من الناس لا ينزل زوجة
الاب في النفرة عنهما منزلة محارم النسب والمرأة فتنة لا فيما جبل الله النفوس عليه من النفرة عن
محارم النسب قال ابن دقيق العيد والحديث عام فان عني بالسكراهة التحريم فهو مخالف لظاهر
الحديث وان عني كراهة التنزيه فهو أقرب واختلفوا هل المحرم وما ذكره شرط في وجوب
الحج عليهم أو شرط في التمكن فلا يمنع الوجوب والاستقرار في النية والذين ذهبوا الى الاول

واختلف في تأويله وتقديره فقيل تقديره نساء الانفس المؤمنات وقيل نساء الجماعات المؤمنات وقيل ان نساءها تبعني استبدوا

متنفعات بمروطهن لا يعرفهن أحد * وحديث حرمه من يحيى أخيرا باب (٣٣٧) وهب أخسرى ثوبان ابن شهاب أخبره

قال أخبرني عسرة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان نساء من المؤمنات يشهدن الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم متنفعات بمروطهن ثم ينقلبن إلى بيوتهن وما يعرفن من تغليب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة * وحديث أنس بن مالك الجهمي وأسمع بن موسى الأنصاري قال حدثنا معن عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمة عن عائشة قالت إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فنصرف النساء متنفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس وقال الأنصاري في روايته متنفعات

الفاضلات أي فاضلات المؤمنات كما يقال رجال القوم أي فضلاؤهم ومقدموهم (قوله متنفعات) هو بالعين المهملة بعد الفاء أي متجللات ومتلفعات (قوله بمروطهن) أي بأكسيتن واحدها مرطبة ككسر الميم وفي هذه الأحاديث استقصاب التكبير بالصبح وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة الأسفار أفضل وفيها جواز حضور النساء الجماعة في المسجد وهو الذي يخش فتنة عليهن أو يجهن (قوله ما يعرفن من الغلس) هو بفتح الغلام الليل قال الداودي معناه ما يعرفن أنفسهن أم رجال ويصل ما يعرفن أعينهن وهذا ضعيف لأن المتلفة في النهار أيضا لا يعرف عينها فلا يبقى في الكلام فائدة (قوله وكان يصلي الصبح) فينصرف الرجل فينظر إلى وجهه جلوسه الذي يعرفه فيعرفه وفي الرواية الأخرى وكان ينصرف

استدلوا بهذا الحديث فإن سفرها الحج من جملة الأسفار الداخلة تحت الحديث فتفتح الامع الحرم والذين قالوا بالثاني جوزوا سفرها مع رفقة مأمونين إلى الحج رجالا أو نساء كما مر وهو مذهب الشافعية ومالك والاولى مذهب الحنفية والحنابلة قال الشيخ نقي الدين وهذه المسئلة تتعاقب بالنصين إذا تعارضا وكان كل منهما عام من وجه خاص من وجه فإن قوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا يدخل تحته الرجال والنساء فيقتضي ذلك أنه إذا وجدت الاستطاعة المتفق عليها أن يجب عليها الحج وقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة الحديث خاص بالنساء عام في الأسفار فيدخل فيه الحج فنأخرجه عنه خص الحديث بعموم الآية ومن أدخله فيه خص الآية بعموم الحديث فأدأ قبل به وأخرج عنه لفظ الحج لقوله تعالى ولله على الناس حج البيت قال الخائف بل يعمل بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت فتدخل المرأة فيه ويخرج سفر الحج عن النبي فيقوم في كل واحد من النصين عموم وخصوص ويحتاج إلى ترجيح من خارج قال وذكروا بعض الظاهرية أنه يذهب إلى دليل من خارج وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تمتعوا الماء الله مساجدا لله ولا تبغ ذلك فإنه عام في المساجد فيمكن أن يخرج عنه المسجد الذي يحتاج إلى السفر في الخروج إليه بحديث النبي اه وقال المراد من الحنابلة الحرم من شرائط الوجوب للاستطاعة وغيرها وعليه أكثر الأصحاب ونقله الجماعة عن الإمام أحمد وهو ظاهر كلام الخري وقدمه في الحرر والقروع والحاويين والراعيين وجرم به في المنهاج والأفادات قال ابن منجاني شرحه هذا المذهب وهو من المقررات وعنه أن الحرم من شرائط لزوم الحج وجرم به في الوجيز وأطلقه الزركشي اه وفائدة الخلاف تظهر في وجوب الإيصاء * (و) الثانية من الأربعة (لا صوم يومين) صوم اسم لا يومين خبره أي لا صوم في هذين اليومين ويجوز أن يكون صوم مضافا إلى يومين والتقدير لا صوم يومين ثابتا وم شروع يوم عيد (الفطر والاضحى) بفتح الهمزة * (و) الثالثة (لا صلاة بعد صلاتين بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس وبعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس و) الرابعة (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحرام) بمكة ومسجد الجريد من سابقه (ومسجدي) بطنية (ومسجد الأقصى) إلا بعد عن المسجد الحرام في المسافة أو عن الأقدار وهو مسجد بيت المقدس (باب من نذر المشي إلى الكعبة) هل يجب عليه الوفاء بذلك أم لا * وبه قال (حدثنا ابن سلام) بخفيف اللام ولا يوزن الوقت محمد بن سلام قال (أخبرنا القزاري) بفتح القاف والراء المخففة وبالراء هو مروان بن معاوية كجرم به أصحاب الأطراف والمسخرجات (عن حميد الطويل قال حدثني) بالافراد (ثابت) البناي (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى شيئا فميسل هو أبو إسرائيل نقله مغلطاي عن الخطيب لكن قال في فتح الباري أنه ليس في كتاب الخطيب وقبل اسمه قيس وقبل قيسر (بهادي) بضم التحتية وفتح الدال المهملة مبنيا للمفعول (بين الله) لم يسمي أي عيشي بينهما معدا عليهما (قال) عليه الصلاة والسلام (ما بال هذا) أي عيشي هكذا (قالوا) وفي مسلم من حديث أبي هريرة قال إننا ما نرى رسول الله (نذران عيشي) أي نذر المشي إلى الكعبة (قال) عليه الصلاة والسلام (إن الله عز وجل (عن تعذيب هذا نفسه لعني أمره) ولا يذر عن الكشمهني وأمره بالواو (أن يركب) أن مصدرية أي أمره بالركوب وإعالم يأمره بالوفاء بالنذر ما لا ناله الحج زكيا أفضل من الحج ما شاق فنذر المشي يقتضي التزام ترك الأفضل فلا يجب الوفاء به أولئك عنه عن الوفاء بنذره وهذا هو الظاهر قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي القراء قال (أخبرنا هشام بن يوسف) بن عبد الرحمن (ابن

حين يعرف بعض متناوجه بعض) منها ما واحد وهو أنه ينصرف أي يسلم في أول ما يمكن أن يعرف بعضنا وجهه من يعرفه مع أنه يقرأ

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر (٣٣٨) عن شعبة ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر

حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال لما قدم الحاج المدينة فساءلنا جابر بن عبد الله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة والعصر والشمس نقيصة والمغرب اذا وجبت والعشاء احيانا يؤخرها و احيانا يجعل كان اذا رآهم قد اجتمعوا وعمل واذا رآهم قد ابطوا أخر والصبح كانوا وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغسل * وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سعد سمع محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال كان الحاج يؤخر الصلوات فساءلنا جابر بن عبد الله بمثل حديث غندر * وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا شعبة أخبرني سيار بن سلامة قال سمعت أبي يسأل أبا برزة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أنت سمعته قال فقال كان غائما سمعت الساعة قال سمعت أبي يسأل عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لا يبالي ببعض تأخيرها قال يعني العشاء الى نصف الليل

بالستين الى المائة قراءة مرثلة وهذا ظاهر في شدة التذكير وليس في هذا مخالفة لقوله في النساء ما يعسر فن من الغلس لان هذا اخبار عن رؤية جلسه وذلك اخبار عن رؤية النساء من بعد (قوله كان يصلي الظهر بالهاجرة) هي شدة الحر نصف النهار عقب الزوال قيل سميت هاجرة من الهجر وهو الترك لان الناس يتركون التصرف حينئذ لشدة الحر ويقبلون وفيه استعجاب

(جريح) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن أبي أيوب) الخزاعي (أن يزيد بن أبي حبيب) من الزيادة واسم أبي حبيب سويد (أخبره ان أبا الخير) هو مرثد بن عبد الله (حدثه عن عقبة بن عامر) الجهني رضى الله عنه أنه (قال نذرت أختي) هي أم حبان بكسر الهمزة وتشديدا الموحدة بنت عامر الانصاري كما قاله المنذري والقطب القسطلاني والخبلي كما نقلوه عن ابن ماكولا وتعبه الحافظ بن حجر فقال لا يعرف اسم أخت عقبة هذا وما نسبته هؤلاء لابن ماكولا وهم فاته انما نقله عن ابن سعد وابن سعد انما ذكر في طبقات النساء أم حبان بنت عامر ابن نابت بنون وموحد بن زيد بن حرام هم ملتين الانصاريه وأنه شهد بدرا وهو مغير للجهني (أن غشي الى بيت الله) الحرام ولا جد وأصحاب الست من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر الجهني أن أخته نذرت أن غشي حافية غير مخمرة (وأمرتني أن أستفتي اها النبي صلى الله عليه وسلم فاستفتيته) ولا يوي ذرو الوقت فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم وزاد الطبراني أنه شكك اليه ضعفها (فقال صلى الله عليه وسلم لئن لم يجرؤم بحذف حرف العلة ولا يذركشي (ولتركب) بسكون اللام وجرم الباء وفي رواية عبد الله بن مالك مرها فلتختم وتتركب ولتصم ثلاثة أيام وفي رواية عكرمة عن ابن عباس عند أبي داود فتركب ولتصم بدنة (قال) يزيد بن أبي حبيب (وكان أبو الخير) مرثد بن عبد الله (لا يفارق عقبة) بن عامر الجهني والمراد بالبيان سماع أبي الخير له من عقبة * وبالسند قال (حدثنا) وفي بعض الاصول وهو لا يوي ذرو الوقت قال أبو عبد الله أي البخاري حدثنا (أبو عاصم) النخعي الضحاك (عن ابن جريح عن يحيى بن أيوب) أبي العباس الغافقي المصري (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد (عن عقبة) الجهني (قد كرا الحديث) فأشار المؤلف به الى أن لابن جريح فيه شيخين وهما يحيى بن أيوب وسعيد بن أبي أيوب وقد اختلف فيما اذا نذر أن يحج ماشيا هل يلزمه المشي بناء على أن المشي أفضل من الركوب قال الراعي وهو الاظهر وقال النووي الصواب أن الركوب أفضل وان كان الاظهر لزوم المشي بالنذر لانه مقصود ثم ان صرح الناذر بأنه غشي من حيث سكنه لزمه المشي من مسكنه وان أطلق فن حيث أحرّم ولوقبل الميقات ونهاية المشي فمراغمة من التهاين فلو فاته الحج لزمه المشي في قضائه لافي تحله في سنة القنات لخر وجهه بالقنات عن اجرائه عن المنذرو لافي المضى في فاسده لو أفسده ولو ترك المشي اعذر وأغیره أجزأه مع لزوم الدم فيها والاثم في الثاني ولونذر الحج حافيا لم ينعقد نذر الحقاء لانه ليس بقربة فله ليس النعلين والحج في ذلك العمرة وقال أبو حنيفة من نذر المشي الى بيت الله تعالى فحجز عنه فانه غشي ما استطاع فإذا عجز ركب وأهدى شاء وكذلك ان ركب وهو غير عاجز * وهذا الحديث أخرجه أيضا في النذور وكذا أبو داود * (باب) بيان فضل (حرم المدينة) النبوية التي اختارها الله تعالى لخبرته وصفوته من خلقه وجعلها دار هجرته وترتبته ولا يذرع عن الجوى بسم الله الرحمن الرحيم فضل المدينة وفي رواية عنه أيضا فضائل المدينة بالجمع باب حرم المدينة وفي رواية أبي علي الشبوي عماد كوفي القتيح باب ما جاء في حرم المدينة * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا ثابت بن يزيد) بالملثة ويزيد من الزيادة الاحول البصري قال (حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن) بن سليمان (الاحول عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المدينة حرم) محرمة لا تنتهك حرمتها (من كذا الى كذا) يفتح الكاف والذال مجعنة كناية عن امي مكانين وفي حديث علي الا أن شاء الله تعالى في هذا الباب ما بين عا إلى كذا وهو جبل بالمدينة واتفقت الروايات التي في البخاري كلها على إيهام الثاني وفي حديث عبد الله بن سلام عند أحمد والطبراني ما بين

المبادرة بالصلاة في أول الوقت (قوله والشمس نقيصة) أي صافية خالصة لم يدخلها بعد صفرة (قوله والمغرب اذا وجبت) أي غير

ولا يجب النوم قبلها والحديث بعدها قال شعبة ثم لقينته بعد ذلك فقال وكان يصلي (٣٢٩) الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب

الرجل الى أقصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لا أدرى أي حين ذكر قال ثم لقينته بعد فسادته فقال وكان يصلي الصبح فينصرف الرجل فينظر الى وجهه جلوسه الذي يعرف فيعرفه قال وكان يقرأ فيها بالسنتين الى المائة * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا رزة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالي بعض تأخير صلاة العشاء الى نصف الليل وكان لا يجب النوم قبلها ولا الحديث بعدها قال شعبة ثم لقينته مرة أخرى فقال أو ثلث الليل * وحدثنا أبو بكر يرب حدثنا سويد بن عمرو الكلبي عن حماد بن سلمة عن سيار بن سلامة أبي المنهال قال سمعت أبا رزة الاسلمي يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقرأ في صلاة النجوى من المائة الى الستين وكان ينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض

غابت الشمس والوجوب السقوط كما سبق وحذف ذكر الشمس للعلم بها كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب (قوله حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا رزة هذا الاسناد كله بصريون) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها قال العلماء وسبب كراهة النوم قبلها انه يعرضها لقوات وقتها باستغراق النوم أو لقوات وقتها المختار

غير الى أحد وفي مسلم الى ثور لكن قال أبو عبيد الله أهل المدينة لا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور وانما ثور بجكة وقيل ان البخاري انما أتتهم بعد المواقف عندهم وهم لكن قال صاحب القاموس ثور رجل بجكة وجبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرم ما بين عير الى ثور وأما قول أبي عبيد بن سلام وغيره من اكابر الاعلام ان هذا التحصيف والصواب الى أحد لان ثورا انما هو بجكة فغير جيد لما أخبرني الشيخ الجليل البيهقي عن الحافظ أبي محمد عبد السلام البصري ان حدثا واحدا جانا الى ورائه جبلا صغيرا يقال له ثور وتكرر رسوالي عنه طوائف من العرب العارفين تلك الارض فكل أخبر ان اسمه ثور ولما كتب الى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة قال ان خلف أحد عن شماله جبلا صغيرا مدمورا يسمى ثورا يعرفه أهل المدينة خلفا عن سلف ونحو ذلك قاله صاحب تحقيق النصرة (لا يقطع شجرها) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول وفي رواية يزيد بن هرون لا يجتلي خلاها وفي مسلم من حديث جابر لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها وفي رواية أبي داود بإسناد صحيح لا يجتلي خلاها ولا يقر صيدها ففي ذلك انه يحرم صيد المدينة وشجرها كما في حرم مكة لكن لا ضمان في ذلك لان حرم المدينة ليس محل للنسك بخلاف حرم مكة وقال أبو حنيفة ومحمد وأبو يوسف ليس للمدينة حرم كالمكة فلا يمنع أحد من أخذ صيدها وقطع شجرها وأجابوا عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم انما أراد بقوله ذلك بقاء زينة المدينة ليستطيعوها وألقوها (ولا يتحدث فيها حدث) مبنى للمفعول كسابقه أي لا يعمل فيها عمل يخالف للكتاب والسنة (من أحدث) أي فيها (حدثا) مخالفا لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وزاد شعبة فيه عن عاصم عن أبي عوانة وأوى محمد ثنا قال الحافظ ابن حجر وهو زيادة صحيحة الآن عاصم لم يسمعهما من أنس (فعله لعنسة الله والملائكة والناس اجمعين) وعبيد شديدا لكن المراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه لا كما من الكافر المبعد عن رحمة الله كل الابداد * وهذا الحديث من الربايعيات وأخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام ومسلم في المناسك هو به قال (حدثنا يومئذ) بفتح الميم وبينهم ما مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو ابن الحجاج المقرئ المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العبدي البصري (عن أبي السباح) بفتح المثناة الفوقية والتحقية المشددين آخر مهملة يربيد بن جند الصبعي (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) انه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة من ربيع الاول في قول ابن الكلبي وفي مسلم كالبخاري في الصلاة أنه أقام في قباء قبل أن يدخل المدينة أربع عشرة ليلة وأسس مسجد قباء ثم رحل الى المدينة (واحر) ولا يورى ذرو الوقت فأمر (ببناء المسجد) بها (نقال يا بني النجار) وهم أخواله عليه الصلاة والسلام (ثامنوني) بالثالثة وكسر الميم أي يا بني عوني بالثمن وفي الصلاة ثامنوني بمحاطةكم أي يستأنكم وحذف ذلك هنا والمحاط بهم هذا من يستحق الحائط وكان فيما قبل سهل وسهيل يمين في حجر أسعد بن زرارة (فقالوا) التيمان وولج ما ولاي الوقت قالوا (لا تطلب ثمنه الا الى الله) أي منه تعالى زاد أهل السير فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابتاعه منهم مائة عشرة دينار وأمر أبابكر أن يعطى ذلك وزاد في الصلاة أنه كان في الحائط قبور المشركين وخرب (فأمر) صلى الله عليه وسلم (بقبور المشركين فنبشت) وبالغظام فنبشت (ثم بالنجرب) بكسر الخاء المعجمة وفتح الراء جمع خربة كذا في اليونانية وفي الفرع بفتح الخاء وكسر الراء (فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد) أي في جهتها وانما قطع عليه الصلاة والسلام الشجر لانه كان في أول الهجرة وحديث التحريم انما كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من خيبر كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الجهاد والمغازي أو أن النهي عنه مقصور على القطع الذي يحصل به الفساد فأما من يقصد الاصلاح فلا أو النهي انما يتوجه

حدثنا خلف بن هشام حدثنا جاد بن زيد (٣٣٠) وحديثي ابوالرياس الزهراني وابو كهل الجهمري قال حدثنا جاد بن زيد

عن أبي عمران الجوني عن عبد الله ابن الصامت عن أبي ذر

يؤدى الى السهر ويخاف منه غلبة النوم عن قيام الليل والذكرفيه أو عن صلاة الصبح في وقتها الجائز أو في وقتها المختار أو الأفضل ولان السهر في الليل سبب للكسل في النهار عما يتوجه من حقوق الدين والطاعات ومصالح الدنيا قال العلماء والمكره من الحديث بعد العشاء هو ما كان في الامور التي لا مصلحة فيها أما ما فيه مصلحة وخير فلا كراهة فيه وذلك كدراصة العلم وحكايات الصالحين ومحادثة الضيف والعروس للتأنيس ومحادثة الرجل أهله وأولاده للملاطفة والحاجة ومحادثة المسافرين لحفظ متاعهم أو أنفسهم والحديث في الاصلاح بين الناس والشفاعة اليهم في خير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والارشاد الى مصلحة ونحو ذلك فكل هذا لا كراهة فيه وقد جاءت احاديث صحيحة ببعضه والباقي في معناه وقد تقدم كثير منها في هذه الابواب والباقي مشهور ثم كراهة الحديث بعد العشاء المراد بها بعد صلاة العشاء لا بعد دخول وقتها واتفق العلماء على كراهة الحديث بعدها الا ما كان في خير كذاكرناه وأما النوم قبلها فمكره عمر وابنه وابن عباس وغيرهم من السلف ومالك وأصحابنا رضي الله عنهم أجمعين ورضي الله عنه على وابن مسعود والكوفيون رضي الله عنهم أجمعين وقال الطحاوي يرخص فيه بشرط أن يكون معه من يوقظه وروى

عن ابن عمر مثله والله أعلم

الى ما نبتة الله من الشجر مما لا يمنع للاذى فيه كما حل عليه النهي عن قطع شجر مكة وعلى هذا يحمل قطعه عليه الصلاة والسلام وجعله قبلة المسجد ففيه تخصيص النهي عن قطع الشجر بما لا ينبته الا تميمون كما أن في الحديث السابق التصريح بكون المدينة حراماً وهذا الحديث مضى في الصلاة ويأتى بتمامه ان شاء الله تعالى في المغازي * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله الاويسى (قال حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد بن عبد الله (عن سليمان) بن بلال (عن عبيد الله) بضم العين مصغراً العمري ولا يذري زيادة ابن عمر (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم) بضم الحاء وكسر الراء أى حرم الله ولا يذري عن المستحلى حرم يقتضين مرفوع خير مقدم والمبتدأ (ما بين لابتي المدينة على اساني) بتخفيف الموحدة تشبة لآفة وهي الحرة الارض ذات الحجارة السود والمدينة ما بين حرتين عظيمتين احدهما شرقية والاخرى غربية ووقع عند أحد من حديث جابر وأما حرم ما بين حرتيها وزعم بعض الخنفية أن الحديث مضطرب لانه وقع في رواية ما بين جبلها وفي رواية ما بين لابتيها وأجيب بأن الجمع واضح وبمثل هذا التردد الاحاديث الصحيحة ولو تمذرا لجمع أمكن الترجيح ولا ريب أن رواية لابتيها أرجح لتوارد الرواة عليها ورواية جبلها لاتفاقها فيكون عند كل لآفة جبل أو لابتيها من جهة الجنوب والشمال وجبلها من جهة المشرق والمغرب وتسمية الجبلين في رواية أخرى لاتضر وزاد مسلم في بعض طرقه وجعل اثني عشر ميلاً حول المدينة حتى وعندها في داود من حديث عدي بن زيد قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل ناحية من المدينة تبريداً يريد ان يذوق هذا بيان ما أجل من حدرم المدينة (قال) أي أبوه ريرة (وأتى النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثة) بالمهمل والمثلثة بطن من الاوس وكانوا اذذاك غربي مشهم دجزة زاد الاسماعيلي وهي في سند الحرة أي في الجانب المرتفع منها (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا في الوقت وقال (أراكم) بفتح الهمزة في القرع وغيره (بابي حارثة قد خرجتم من الحرم) جزم بما غلب على ظنه (ثم التفت) صلى الله عليه وسلم فرأهم داخلين في الحرم (فقال بل انتم فيه) فرجع عن الظن الى اليقين واستنبط منه المهلب أن العالم أن يقول على غلبة الظن ثم يتصرف في صحيح النظر * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة الملقب بذي الدار قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي الغنبري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد بن شريك (اليميني عن ابيه) يزيد (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال ما عندنا شيء) أي مكتوب من أحكام الشريعة أو المنقوش في اختصاصه عن الناس (الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسبب قول علي رضي الله عنه هذا يظهر عارونه في مسند أحمد من طريق قتادة عن أبي حسان الأعرج ان علياً كان يأمر بالامر فيقال له قد فعلناه فيقول صدق الله ورسوله فقال له الا شتر هذا الذي تقول شيء عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عهد الى شيء خاص دون الناس الاشياء سمعته منه فهو في حقيقة في قراب سيق في روايه حتى أخرج الصحيفة فاذا فيها (المدينة حرم) محرومة (ما بين عائر) بالعين المهملة والالف مهموز آخره را مجمل بالمدينة (الى كذا) في مسلم الى نور وتقدم ما فيه قريباً (من أحدث فيها حديثاً) مخالفاً للكتاب والسنة (أو أوى محدثاً) بدهمة أوى على الافصح في التعدد وعكسه في اللازم وكسر الدال محدثاً أي من نصر جانياً وأوامه وأجاره من خصمه وحال بينه وبين أن يقتص منه ويجوز فتح الدال ومعناه الامر المستدع نفسه وادارضى بالبدعة وأقر قاعها ولم ينكرها عليه فقد آواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه) بضم أوله وفتح ثالثه مبنياً لله فعول (صرف ولا عدل)

* (باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المختار وما يفعله المأموم اذا أخرها الامام) قال

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أتت اذا كانت عليك امرأة يؤخرون (٣٣١) الصلاة عن وقتها أو يمينون الصلاة عن

وقتها قال قلت فانما مرني قال صل الصلاة لوقتها فان أدركتها معهم فصل فانها لك نافلة ولم يذ كر خلف عن وقتها حديث يحيى بن يحيى أخـ برنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر

(قوله صلى الله عليه وسلم كيف أتت اذا كانت عليك امرأة يؤخرون الصلاة عن وقتها أو يمينون الصلاة عن وقتها قال قلت فانما مرني قال صل الصلاة لوقتها فان أدركتها معهم فصل فانها لك نافلة وفي رواية صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلواتكم معها نافلة) معنى يمينون الصلاة يؤخرونها فيجمعونها كاليت الذي خرجت روحه والمراد بتأخيرها عن وقتها أي عن وقتها المختار لا عن جميع وقتها فان المنقول عن الأمراء المتقدمين والمتأخرين انما هو تأخيرها عن وقتها المختار ولم يؤخرها أحد منهم عن جميع وقتها فوجب حل هذه الاخبار على ما هو الواقع وفي هذا الحديث الحديث على الصلاة أول الوقت وفيه ان الامام اذا أخرها عن أول وقتها يستحب للمأموم أن يصلها في أول الوقت منفردا ثم يصل مع الامام فيجمع فضلتها أول الوقت والجماعة فلو أراد الاقتصار على احدهما فهل الافضل الاقتصار على فعلها منفردا في أول الوقت أم الاقتصار على فعلها جماعة في آخر الوقت فمذهب خلاف مشهور ولا يحسنه وأختلفوا في الراجح وقد أؤخذ في باب التيمم من شرح المذهب

قال في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعدل القدية أو هو النافلة والعدل القريضة أو بالعكس أو هو الوزن والعـ دل الكيل أو هو الاكتساب والعدل القدية أو الحيلة ومنه ما يستطيعون صرفا ولا نصرا معناه فياستطيعون أن يصرفوا عن أنفسهم العذاب اهـ وقال البيضاوي همصرف الشفاعة والعدل القدية وقال عياض معناه لا يتقبل منه قبول رضا وان قبل منه قبول جزاء وقد يكون معنى القدية لا يجدي القيامة فداء يقتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله عز وجل على من يشاء منهم بأن يفيدهم من النار يهودي أو نصري ككافي الصحيح (وقال دمة المسلمين واحدة) أي أمانهم صحيح سواء صدر من واحد أو أكثر شريف أو وضع فاذا أمن الكافر واحد منهم بشرطه المعروف في كتب الفقه لم يكن لاحد نقضه (نقـ أخضر مسلما) بهزيمة مفتوحة فيجعله ساكنة فقاء ثمراه أي نقض عهد المسلم أو ذمامه (فعلبه لعنه الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن نولي قوما) أي اتخذهم أولياء (بغير إذن مواليه) ليس بشرط لتقسيد الحكم بعدم الأذن وقصره عليه وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب أو المراد موالاة الخلف فاذا أراد الانتقال عنه لا ينتقل الا باذن وبالجملة فان أريد ولاه الخلف فهو سائغ وان أريد ولاه العتق فلا يفهم له وانما هو للتنبية على المانع وهو ابطال حق الموالى (فعلبه لعنه الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) قال النووي وفي هذا الحديث ابطال ما يزرعه الشيعة ويفترونه من قولهم ان عليا رضي الله عنه أوصى اليه بأمر كثير من أسرار العلم وقواعد الدين وأنه صلى الله عليه وسلم خص أهل البيت بحمل بطلان عليه عنهم فهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسدة وفيه دليل على جواز كتابة العلم (قال أبو عبد الله) البخاري (عدل) أي (فداء) وهذا انفسير الاصح وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ في غير رواية أي ذر عن المستقلى وفي هذا الحديث التحديث والعنونة وثلاثة من التابعين في نسق واحد ورواته كلهم كوفيون الا شيخه وشيخه فبصرى ان (باب فضل المدينة وأنتم اتقوا الناس) أي شرارهم وسقط لابن عساكر وأنها تنق الناس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى ابن سعيد) الانصاري (قال سمعت أبا الخطاب) يضم الحاء المهملة وتحذف الموحدة الاولى (سعيد ابن يسار) بالمهملة الخففة (يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بقرية) بضم الهمزة أي أمرني ربي بالهجرة الى قرية (تأكل القرى) أي تغلبها وتظهر عليها يعني ان أهلها تغلب أهل سائر البلاد فتفتح منها يقال أكلنا بني فلان أي غلبناهم وظهرنا عليهم فان الغالب المستولى على الشيء كلفني له اقضاء الاكل اياه في موطن ابن وهب قلت لما لك ما تأكل القرى قال تفتح القرى وقال ابن المنبر في الحاشية قال السهيلي في التوراة يقول الله يا طابة يا مسكنة اني سأرفع أجاجيرك على أجاجير القرى وهو قريب من قوله أمرت بقرية تأكل القرى لانها اذا غلبت عليها علو الغلبة أكلتها أو يكون المراد يأكل فضلها الفضائل أي يغلب فضلها الفضائل حتى اذا قيست بفضـ لها تلاشت بالنسبة اليها فهو المراد بالاكل وقد جاء في مكة أنها أم القرى كما جاء في المدينة تأكل القرى لكن المذكور للمدينة أبلغ من المذكور لمكة لان الامومة لا يعمى بوجودها وجود ما هي أمه لكن يكون حق الام أظهر وأما قوله تأكل القرى فمعناه ان الفضائل تضمحل في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما وما يضمحل له الفضائل أعظم وأفضل مما تبقى معه الفضائل اهـ وهو ينزع الى تفصيل المدينة على مكة قال المهاب لان المدينة هي التي أدخلت مكة وغيرهما من القرى في الاسلام فصار الجميع في صفاتها أهلها وأجيب بأن أهل المدينة الذين فتحوا مكة معظمهم من أهل مكة فانه فضل ثابت للقرىين ولا يلزم من ذلك تفصيل احدى البقعتين وقد استنبط ابن أبي جرة من قوله عليه

والمختار استحباب الانتظار ان لم يفش التأخير وفيه الحديث على موافقة الأمراء في غير معصية لثلاثة فرق الكلمة وتقع الفتنة

قال ان خيلي اوصاني ان اسمع وأطيع وان كان عبد المجدع الاطراف وان أصلى الصلاة (٣٣٣) لوقت فان أدركت القوم وقد صلوا كنت

قد أحزنت صلاتك والا كانت لك نافلة * وحديث يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحرث قال حدثنا شعبة عن بديل قال سمعت أبا العاليا يحدث عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاتك بشغلك في أول الوقت أي صلاتها ومنعها واحتطت لها (قوله) أوصاني خيلي ان اسمع وأطيع (وان كان عبد المجدع الاطراف) أي مقطوع الاطراف والمجدع بالذال المهملة القطع والمجدع أردأ العبيد لخسسته وقلة قيمته ونقص منفعته ونفرة الناس منه وفي هذا الحديث على طاعة ولاية الامور ما لم تكن معصية فان قيل كيف يكون العبد اماما وشرط الامام ان يكون حرا قرىا سليم الاطراف فالجواب من وجهين أحدهما ان هذه الشروط وغرها انما اشترطت فيمن تعقله الامامة باختيار أهل الحل والعقد وأما من قهر الناس لشوكته وقوة بأسه وأعوانه واستولى عليهم واتصبا اماما فان أحكامه تنفذ وتجب طاعته وتحرم مخالفته في غير معصية عبدا كان أحرأ أو فاسقا بشرط ان يكون مسلما الجواب الثاني انه ليس في الحديث انه يكون اماما بل هو محمول على من يفوض اليه الامام امر من الامور أو استيناهم أو نحو ذلك (قوله) صلى الله عليه وسلم فان أدركت القوم وقد صلوا كنت قد أحزنت صلاتك والا كانت لك نافلة وفي الرواية الاخرى صل الصلاة لوقت فان اذهب لحاجتك فان أقيمت الصلاة وأنت في المسجد فصل معناه صل

كما أخرجه ترك ربك من بيتك بالحق أي من المدينة لا اختصاصها به اختصاص البيت بنا كنه * والحرم تحريمها كحرم * والحيية لحبه صلى الله عليه وسلم لها ودعائه به * وحرم الرسول عليه الصلاة والسلام لانه الذي حرّمها وفي الطبراني بسند رجاله ثقات حرم ابراهيم مكة وحرى المدينة * وحسنه قال الله تعالى لنموئهم في الدنيا حسنة أي مباءة حسنة وهي المدينة ودار الابرار * ودار الاخير * لانها دار المختار والمهاجرين والانصار وتنتي شرارها ومن أقام بها منهم فليست له في الحقيقة بدار * وربما نقل منها بعد الاقبار * ودار اليعان * ودار السنة * ودار السلامة * ودار الفتح * ودار الهجرة فنهافت سائر الامصار * واليه الهجرة السيد المختار * ومنها انتشار السنة في الاقطار * والشافية لحديث تراه شافيا من كل داء وذكر ابن مسعود الاستشفاء بتعليق اسمائها على الموموم * وقبة الاسلام لحديث المدينة قبة الاسلام * والمؤمنة تصديقها بالله حقيقة خلقة قابلية ذلك فيها كما في تسبيح الحصى أو مجاز الاتصاف أهلها به واتسارها منها وفي خبر والذي نفسى بيده ان تربتها المؤمنة وفي آخرها المكتوبة في التوراة مؤمنة * ومباركة لان الله تعالى بارك فيها بدعائه صلى الله عليه وسلم لها وحاوله فيها * والمختارة لان الله تعالى اختارها للمختار من خلقه * والمحفوفة لحفظها من الطاعون والذبال وغيرهما * ومدخل صدق * والمرزوقة أي المرزوق أهلها * والمسكنة نقل عن التوراة كما روى مرفوعا ان الله تعالى قال للمدينة يا طيبة يا طيبة لا تقبلي الكفور ارفع أجاجيرك على أجاجير القرى والمسكنة الخضوع والخشوع خلقه الله فيها وهي مسكن الخاشعين أسأل الله العظيم بوجهه الوجهية ونبيه النبوة عليه أفضل الصلاة والسلام أن يجعلني من ساكنيها المفرقين حيا وميتا انه جابر المنكسرين وواصل المنقطعين * ومنها المقدسة لتزهرها عن الشرك وكونها تنقي الذنوب * وأكلالة القرى لعلبها الجميع فضلا وتسلطها عليها واقتناحها بأيدي أهلها فغفوها واكلوها وروى الزبير في أخبار المدينة من طريق عبد العزيز الدراوردي أنه قال بلغني أن للمدينة في التوراة أربعين اسما * وبالسند قال (حدثنا خالد بن مخلد) البجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان) بن بلال التيمي القرشي (قال حدثني) بالافراد (عرو بن يحيى) بنخ العين ابن عمارة الانصاري المدني (عن عباس بن سهل بن سعد) بالموحدة والمهملة في الاول وفتح المهملة وسكون الهاء في الثاني وسكون العين في الثالث الساعدي (عن أبي جند) بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي (رضي الله عنه) أنه قال (أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة (بولس) سنة تسع من الهجرة (حتى) أشرفنا على المدينة فقال صلى الله عليه وسلم (هذه) اسمها (طابة) كسامة ولا يدرطابة بالتسوين وفي بعض طرقه طيبة كهية ولمسلم عن جابر بن سمرة ان الله تعالى سمى المدينة طابة * وحديث الباب هذا طرف من حديث طويل سبق في باب خرص التمر من باب الزكاة والله أعلم (باب لا بئى المدينة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بنخ الباء المشددة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه كان يقول لو رأيت الظباء بكسر الظاء المعجمة ممدودا جمع ظبي (بالمدينة ترعى) أي ترى (مأذرتها) بذال مخجمة وعين مهملة أي مأفزة ونفرتها أو كنى بذلك عن عدم صيدها واستدل رضي الله عنه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لابتيها) أي المدينة (حرام) لا يجوز صيدها ولا قطع شجرها الذي لا يستنبته الا دميون والمدينة بين لابتين شرقية وغربية ولها الابتان أيضا من الجانبين الاخرين الا أنهم ما يرجعان الى الاولين لا تعالها ما بهما جميع دورها كما بداخل ذلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والترمذي في المناقب والتساق في الحج (باب من رغب عن المدينة) فهو مذموم * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة

في أول الوقت ونصرف في شغلك فان صادفتم بعد ذلك وقد صلوا أجزأتكم صلاتك وان أدركت الصلاة معهم فصل معهم وتكون

وضرب نخذي كيف أنت اذا بقيت في قوم (٣٣٤) يؤخرون الصلاة عن وقتها قال قال ما تأمر قال صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لم حاجتك

الخصي (عن ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ولاي الوقت
عن سعيد بن المسيب (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يتركون المدينة) بالمثناة التحتية في يتركون في فرع اليونينية وبالفريقية على الخطاب
في غيره قال الحافظ بن حجر الاكثر على الخطاب والمراد بذلك غير الخاطين لكنهم من أهل
البلد ومن نسل الخاطين أو من نوعهم قال وروى ياء الغيبة ورجحه القرطبي قال في المصايح
وفي كلام القرطبي اشعاراً بأن رواية البخاري ليست بقاء الخطاب اه وقد ثبت بقاء الخطاب
فلا عبرة بما يشعره كلام القرطبي (على خير ما كانت) من العمارة وكثرة الاثمار وحسنها
وفي أخبار المدينة لعمري شبهة أن ابن عمر أنكر على أبي هريرة قوله خيراً ما كانت وقال إنما قال
صلى الله عليه وسلم أعز ما كانت أو أبا هريرة صدقه على ذلك (لا يغشاه) بالغين المجهلة لا يسكنها
(الاعواف) بفتح العين المهملة والواو آخره فاء من غير ياء جمع عافية التي تطلب أفواها ولاي ذر
الاعوافي بحذف ال وبالمثناة التحتية بعد الفاء (يريد عوافي السباع والطير) بنصب ياء عوافي قال
القاضي عياض هذا جرى في العصر الاول وانقضى وقد تركت المدينة على ما أحسن ما كانت
حين انتقلت الخلافة منها الى الشام وذلك خيراً ما كانت للدين لكثرة العلماء بها وللدنيا لعمارتها
والتساع حال أهلها وذكر الاخباريون في بعض الفتن التي جرت في المدينة أنه رحل عنها أكثر
الناس وبقيت أكثر عمارها للعوافي وخلت مدة ثم تراجع الناس اليها وقال النووي المختار أن هذا
الترك يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة ويوضحه قصة الراعيين فقد وقع عند مسلم ثم يحشر
راعيان وفي البخاري أنهم ما آخر من يحشر وقال أبو عبد الله الابي وهذا لم يقع ولو وقع لثواريل
الظاهر أنه لم يقع بعد ودليل المعجزة وجوب القطع بوقوعه في المستقبل ان صح الحديث وأن الظاهر
أنه بين يدي نفخة الصعق كما يدل عليه موت الراعيين اه ومراد بالراعيين المذكور ان في قوله
(وأخر من يحشر) بضم أوله وفتح ثامنه أي آخر من يموت فحشر لان الحشر بعد الموت ويحتمل أن
يتأخر حشرهما لتأخر موتهما ويحتمل آخر من يحشر الى المدينة أي يساق اليها كما في لفظ رواية
مسلم (راعيان من مزينة) بضم الميم وفتح الزاي المعجمة قبيلة من مضر (يريدان المدينة ينعقان)
بكسر العين المهملة وبعد ها فاف ماضي نقي بفتحها أي يصيحان (بفهمهما) ليسوقاها وذلك عند
قرب الساعة وصعقة الموت (فيجدانها) أي يجدان المدينة (وحوشاً) بالجمع أي ذات وحوش
خلقها من سكانها واغیر الاربعة وحشاً بالافراد أي خالية ليس بها أحد والوحش من الارض
الخلاء وقد يكون وحشاً بمعنى وحوش وأصل الوحش كل شيء يوحش من الحيوان وجمعه
وحوش وقد يعبروا عنه بواحدة من جمعه وخينته فالضهير للمدينة وعن ابن المراتب أنه لا غم أي انقلبت
الغم وحوشاً والقدرة صالحة أو المعنى أن الغم صارت متوحشة تنفر من أصوات الرعاة وأنكره
القاضي وصوب النووي الاول (حتى اذا بلغا) أي الراعيان (ثنية الدواع) التي كان يشيع اليها
ويودع عندها وهي من جهة الشام (خراً) بفتح المعجمة وتشديد الراء أي سطة طار على وجوههما
ميتين ثم ان قوله وأخر من يحشر الخ يحتمل أن يكون حديثاً آخر غير الاول لا تعلق له به وأن يكون
من يقبته وعليه ما يترتب الاختلاف السابق عن عياض والنووي والله أعلم * وقد أخرج
الحديث مسلم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن هشام
ابن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) بن العوام (عن سفيان بن ابي
زهير) بضم الزاي وفتح الهاء مصغر الازدي من أرض شنوءة بفتح المعجمة وضم النون وبعد الواو
همزة النحرى ويلقب بابن القرد بفتح القاف وكسر الراء وبعد هادال مهملة تحكي ي يعنى أهل

فان أقيمت الصلاة وأنت في المسجد
فصل * وحدثنى زهير بن حرب
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن
أبوب عن أبي العالية البراء قال
أخبرنا زياد الصلاة جاءني عبد الله
ابن الصامت فالتفت له كرسياً
فجلس عليه فذكرت له صنيع ابن
زياد فغضب على شفته فضرب نخذي
وقال اني سألت أباذر كما سألتني
فضرب نخذي كما ضربت خذك
وقال اني سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم كما سألتني فضرب نخذي
كما ضربت خذك وقال صل الصلاة
لوقتها فان أدركت الصلاة معهم
فصل ولا تقل اني قد صليت فلا
أصلي * وحدثننا جاسم بن النضر
التميمي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا
شعبة عن أبي نعام عن عبد الله بن
الصامت عن أبي ذر قال قال كيف
أنتم أو قال كيف أنت اذا بقيت في
قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها
فصل الصلاة لوقتها ثم ان أقيمت
الصلاة فصل معهم فانهم ازادوا خير
* وحدثنى ابو غسان المسعبي
حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال
حدثني أبي عن مطر عن أبي العالية
البراء قال قلت لعبد الله بن الصامت
نصلي يوم الجمعة خلف أمراء
فيؤخرون الصلاة قال فضرب
نخذي ضربة أو جعنتي وقال سألت
أباذر عن ذلك فضرب نخذي وقال
سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال صلوا الصلاة
لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم نافلة
قال وقال عبد الله ذكر لي أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم ضرب نخذي في ذر
هذه الثانية لك نافلة (قوله وضرب
نخذي) أي للتنبية وجمع الذهن على
ما يقوله له (قوله عن أبي العالية البراء) هو تشديد الراء

ما يقوله له (قوله عن أبي العالية البراء) هو تشديد الراء وما يمد كان يبري النبل واسمه زياد بن فيروز البصري وقيل اسمه كاسموم المدينة

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن (٣٣٥) أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

توفي يوم الاثنين في شوال سنة تسعين والله أعلم

* (باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها وانما افترض كفاية) *

في رواية ان صلاة الجماعة تفضل صلاة المنفرد بخمسة وعشرين جزءاً وفي رواية بخمسة وعشرين درجة وفي رواية بسبع وعشرين درجة والجمع بينها من ثلاثة أوجه أحدها انه لامنافاة بينها فذكر القليل لا ينفي الكثير ومفهوم العسدد باطل عند جمهور الأصوليين والثاني أن يكون أخبر أولاً بالقليل ثم أعلم الله تعالى بزيادة الفضل فأخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف أحوال المصلين والصلاة فيكون لبعضهم خمس وعشرون وبعضهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلاة ومحافظة على هيأتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة ونحو ذلك فهذه هي الاجوبة المعتمدة وقد قيل ان الدرجة غير الجزء وهذا غلط من قائله فان في الصحيحين سبعاً وعشرين درجة وخمساً وعشرين درجة فاختلاف القدر مع اتحاد اللفظ الدرجة والله أعلم واحتج أصحابنا والجمهور بهذه الأحاديث على ان الجماعة ليست بشرط لصحة الصلاة خلافاً لداود ولا فريضة على الاعيان خلافاً لجماعة من العلماء واختارنا ما افترض كفاية وقيل سنة وبسطت دلائل كل هذا واضحة في شرح

المدينة (رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح اليمن) يضم القوقية وسكون الفاء وتفتح القوقية مبنيًا للمفعول واليمن رفع نائب فاعل وسعى اليمن لانه عن يمن القبلة أو عن يمن الشمس أو يمن بن حطان (فيأتي قوم) من الذين حضروا فتحها وأعجبهم حسناتها ورخاؤها (يسون) يفتح المشاة الخمسة وكسر الموحدة وتشديد المهملة ثلاثياً وعن ابن القاسم يضم الموحدة فهو من باب ضرب يضرب ومن باب نصر ينصر ويضم التحميم كسر الموحدة أيضاً من الثلاثي المزبد أي يسوقون دوابهم الى المدينة سوقاً لينا (فيجمعون) منها أي المدينة (باهلهم ومن اطاعهم) من الناس راحلين الى اليمن (والمدينة خير لهم) منها لانها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بما فيها من الفضائل كالصلاة في مسجد هداها وثواب الإقامة فيها وغير ذلك من القوائد الدينية والاخرية التي يستحق قدرها ما يجودونه من الحظوظ القانية العاجلة بسبب الإقامة في غيرهما ارتحلوا منها وفي حديث أبي هريرة عنده سلم يأتي على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وظاهره ان الذين يجمعون غير الذين يسون فكأن الذي حضر الفتح أعجبه حسن اليمن ورخاؤه فدعا قريبه الى المجي اليه فيتحمل المدعو بأهله وأتباعه لكن صوب النووي أن في حديث الباب الاخبار عن خروج من المدينة متحملاً بأهله بأساق سيره مسرعاً الى الرخاء والامصار المقتضحة وفي رواية ابن خزيمة من طريق أبي معاوية عن هشام بن عروة في هذا الحديث ما يؤيده لفظه تفتح الشام فيخرج الناس اليها يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويوضح ذلك حديث جابر عند البزار مر فوعالياً ثين على أهل المدينة زمان ينطاق الناس منها الى الارياض يلتبسون الرخاء فيجدون رخاء ثم يجمعون بأهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال المنذري رجاله رجال الصحيح والارياض جمع راء وهو ما قارب المياه في أرض العرب وقيل هو الأرض التي فيها الزرع والخصب وقيل غير ذلك (وتفتح الشام) يضم أوله مبنيًا للم اسم فاعله وسعى بالشام لانه من شمال الكعبة (فيأتي قوم يسون) يفتح أوله وضمة وكسر الموحدة وضعها (فيجمعون) من المدينة (باهلهم ومن اطاعهم) من الناس راحلين الى الشام (والمدينة خير لهم) منها ما ذكر (لو كانوا يعلمون) بفضلها فالجواب محذوف كافي السابق واللاحق دل عليه ما قبله وان كانت لو معنى ليت فلا جواب لها وعلى كلا التقديرين ففيه تجهيل لمن فارقها لتفويته على نفسه خيراً عظيماً (وتفتح العراق فيأتي قوم يسون فيجمعون بأهلهم) من المدينة (ومن اطاعهم) من الناس راحلين الى العراق (والمدينة خير لهم) من العراق (لو كانوا يعلمون) والواو في قوله والمدينة في الثلاثة للعال وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم حيث أخبر عليه الصلاة والسلام بفتح هذه الاقاليم وأن الناس يجمعون بأهلهم ويقارون المدينة فكان ما قاله عليه الصلاة والسلام على الترتيب المذكور في الحديث لكن في حديث عنده سلم وغيره تفتح الشام ثم اليمن ثم العراق وانظروا أن اليمن فتح قبل فتح الشام للاتفاق على أنه لم يفتح شيء من الشام في حياته صلى الله عليه وسلم فتكون رواية تقديم الشام على اليمن معناها استيفاء فتح اليمن انما كان بعد الشام وأما قول المظهر انه عليه الصلاة والسلام أخبر في أول الهجرة الى المدينة بأنه سيفتح اليمن فيأتي قوم من اليمن الى المدينة حتى يكثروا أهل المدينة والمدينة خير لهم من غيرها فتعقبه الطيبي بأن تشكيروهم ووصفهم يسون ثم نو كيد بقوله لو كانوا يعلمون لا يساعد ما قاله لان تشكيروهم لتقديروهم ونوهم ثم الوصف يسون وهو سوق الدواب يشعروا كاد عقولهم وأنهم ممن ركن الى الحظوظ البهيمية وحطام الدنيا القانية العاجلة وأعرضوا عن الإقامة في جوار

ولا فريضة على الاعيان خلافاً لجماعة من العلماء واختارنا ما افترض كفاية وقيل سنة وبسطت دلائل كل هذا واضحة في شرح

قال تفضل صلاة في الجمع على صلاة (٣٣٦) الرجل وحده بخمسة وعشرين درجة قال وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار

في صلاة الفجر قال أبو هريرة أقروا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا * وحديثي أبو بكر بن اسحق - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سفيان بن عيينة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث عبد الأعلى عن معمر الانه قال بخمسة وعشرين جزءا * وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب - حدثنا أفلح عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نزم عن سلمان الاغر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة تعدل خسا وعشرين من صلاة الفرد * حدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن حاتم قال احداثنا جاج ابن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار انه يينا هو جالس مع نافع بن جبير بن مطعم اذ مر بهم أبو عبد الله خن زيد بن زبانه مولى الجهنيين فدعاه نافع فقال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة مع الامام افضل من خمس وعشرين صلاة يصليها وحده * حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد سبع

المهذب (قوله تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده بخمسة وعشرين درجة وفي رواية بخمسة وعشرين جزءا) هكذا هو في الاصول ورواه بعضهم خمس وعشرين درجة وخمسة وعشرين جزءا هذا هو الجارى على اللغة والاول مؤول

الرسول عليه الصلاة والسلام ولذلك كرر قوما وصفه في كل قرية يبسون اسنخقار التلث الهيئة القبيحة قال والذي يقتضيه هذا المقام أن ينزل يعلمون منزلة اللازم لمتني عنهم العلم والمعرفة بالكلية ولو ذهب مع ذلك الى معنى التقى لكان أبلغ لان التقى طلب ما لا يمكن حصوله أى ليتهم كانوا من أهل العلم تغليظا وتشديدا * ومطابقة الحديث للترجمة حيث ان هؤلاء القوم المذكورين تفرقوا في البلاد بعد الفتوحات ورغموا عن الإقامة في المدينة ولو صبروا على الإقامة فيه لكان خيرا لهم امان خرج لحاجة كجهاد أو تجارة فليس داخل في معنى الحديث * ورواة هذا الحديث كلهم مدينون الاشخه وفيه التعديت والاخبار والغفنة والسماع والقول ورواية تابعي عن تابعي لان هشاما في بعض الصحابة وصحابي عن صحابي وأخرجه مسلم في الحج وكذلك النسائي * هذا (باب) بالتونين (الايمن) يارزالي (المدينة) بهمزة ساكنة ورام مكسورة ثم زاي كضرب يضرب أى ينضم ويجتمع بعضه الى بعض فيها وحكى القاسبي فتح الراعي باب علم يعلم وحكى ضمهما من باب نصر نصر * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) هو ابراهيم بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة الخزاعي قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة الليثي المديني (قال حديثي) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغر ابن عمر العمري (عن) خاله (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى (عن حفص بن عاصم) بن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان يارز) اللام في يارز للتوكيد أى ان أهل الايمان لتضم وتجتمع (الى المدينة) كما تارز الحية (الى حجرها) أى كما تستشر الحية من حجرها في طلب ما تعيش به فاذا زاعها شئ رجعت الى حجرها كذلك الايمان انشر من المدينة فكل مؤمن له من نفسه سائق اليها المحبة في ساكنها صلوات الله وسلامه عليه وهذا شامل لجميع الازمنة أما زمنه صلى الله عليه وسلم فالتعلم منه وأما زمن الصحابة والتابعين وتابعهم فلا قد دأبهم بهم وأما بعدهم فلزيارة قبره المنيف والصلاة في مسجده الشريف والتبرك بمشاهدة آثاره وأما أصحابه رزقني الله ذلك والممات على محبته هنالك ياسيدي يا رسول الله انى أتوجه بك الى ربك في ذلك وفي جميع أموري اللهم شفعه في وفى سلقى * وهذا الحديث رواه مسلم في الايمان وابن ماجه في الحج والله اعلم * (باب انهم من كاد أهل المدينة) أى أرادهم سوءا * وبالسند قال (حدثنا حسين بن حريث) بضم الحاء من وآخر الثاني مثلثة مصغر بن المروزي مولى عمران بن الحصين الخزاعي قال (أخبرنا الفضل) بن موسى السيناني بكسر السين المهملة وسكون التحتية وبالتونين المروزي (عن جعيد) بضم الجيم وفتح العين وسكون التحتية مصغرا ابن عبد الرحمن بن أوس (عن عائشة) زاذني رواية غير ابن عساكر وأبي ذرهي بنت سعد بسكون العين أى ابن أبي وقاص (قالت سمعت سعدا) تعني أباها (رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يكيد أهل المدينة أحد) أى لا يفعل بهم كيدامن مكروا حرب وغير ذلك من وجوه الضرر بغير حق (الانعام) بسكون التون بعد ألف الوصل آخره مهملة أى ذاب (كأن يباع) يذوب (الخلق الماء) وفي حديث مسلم في رواية ولا يدا أحد أهل المدينة بسوء الأدياب الله في السار ذوب الرصاص أو ذوب الخلق في الماء وهذا صريح في الترجمة لانه لا يستحق هذا العذاب الا من ارتكب اثما عظيما * (باب أطام المدينة) بالمدمج أطم بضمين وهى الحصون التى تبني بالحجارة * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني وسقط في غير رواية أبي ذر ابن عبد الله قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (قال سمعت اسامة) بن زيد (رضي الله عنه قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم) نظرا من مكان مرتفع (على أطم من أطام المدينة) بضم الهمزة والطاء

عليه وانه اراد بالدرجة الجزء وبالجزء الدرجة (قوله عطاء بن أبي الخوار) هو بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو وقوله خن زيد بن زبانه في

[illegible]

(٤٣) قسطلانی (ثالث) وسباق الحديث يقتضيه فانه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة انه

* حدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا الاعمش ح (٣٣٨) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لهما قال حدثنا أبو معاوية عن

الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أثمل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبوا ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلا فيصلي بالناس ثم أنطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار

الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجده ولأنه لم يحرق بل هم به ثم تركه ولو كانت فرض عين لما تركه قال بعضهم في هذا الحديث دليل على أن العقوبة كانت في أول الأمر بالمال لأن تحريق البيوت عقوبة مالية وقال غيره أجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف عن الصلاة والغال من الغلبة واختلف السلف فيه ما أوجبوا وعلى منع تحريق متاعهم ما ومعنى أخاف إلى رجال أي أذهب إليهم ثم إنه جاء في رواية أن هذه الصلاة التي هم يحرقونها تختلف عنها هي العشاء وفي رواية أنها الجمعة وفي رواية يتخلفون عن الصلاة مطلقا وكله صحيح ولا منافاة بين ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا تؤهوا ولو حبوا (البحر المحيى) الصغرى على يديه ورجليه معناه لو يعلمون ما فيها من الفضل والخير ثم لم يستطيعوا الايمان اليها الا حبوا حبوا اليها ولم يقوتوا جماعتهم في المسجد فففيه الحث الباسخ على حضورهما (قوله صلى الله عليه وسلم ثم أمر رجلا فيصلي بالناس) فتقام ثم أمر رجلا فيصلي بالناس فيه ان الامام اذا عرض له شغل

وعند الطبري من حديث عبد الله بن عمرو والالكعبة وبيت المقدس وزاد أبو جعفر الطحاوي ومسجد الطور وفي بعض الروايات فلا يقي له موضع الا يأخذه غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فان الملائكة تطرده عن هذه المواضع (ليس له) سقط لابي الوقت له (من تقابها) بكسر النون أي من تقاب المدينة (تقاب الاعليه الملائكة) حال كونهم (صافين) حال كونهم (بحر سونها) منه وهو من الاحوال المتداخلة وسقط في رواية أبي الوقت لفظه ونقب (ثم ترجف المدينة) أي تزلزل (بأهلها) الباء يحتمل أن تكون سببية أي تزلزل وتضطرب بسبب أهلها تنفض إلى الدجال الكافر والمنافق وأن تكون حالا أي ترجف متلبسة بأهلها وقال المظهرى ترجف المدينة بأهلها أي تحركهم وتلقي ميل الدجال في قلب من ليس بمؤمن خالص فعلى هذا فالباصلة الفعل (ثلاث رجفات) بقصات (فيخرج الله) في الثالثة منها (كل كافر ومنافق) ويبقى به المؤمن الخالص فلا يسلط عليه الدجال ولعمري والكشميني فيخرج الله إلى الدجال كل كافر ومنافق وهذا لا يعارضه ما في حديث أبي بكر الماضى انه لا يدخل المدينة رعب الدجال لان المراد بالارعب ما يحصل من الفرع من ذكره والخوف من عتوه لا الرجفة التي تقع بالزلزلة لاخر ارجح من ليس بمخلص وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم في الفتن والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي وولاهم المصري نفسه في الليث وتكلموا في سماعه من مالك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم العين في الاول مصغرا وسكون القوية في الثالث بعد الضم ابن مسعود الهذلي المدني (ان اباسعيد الخدرى رضى الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال) عن حاله وفعله وسقط في رواية أبي الوقت قوله حديثا (فكان فيما حدثناه أن قال) أن مصدره أي قوله (بأنى الدجال وهو محترم عليه أن يدخل) أي دخوله (تقاب المدينة ينزل) بجله متسائفة كأن قال قال اذا كان الدخول عليه حراما فكيف يفعل قال ينزل (بعض السباح التي بالمدينة) بكسر السين جمع سباحة وهي الارض تعالوها الملوحة ولا تكاد تنبت شيئا والمعنى انه ينزل خارج المدينة على أرض سبخة من سباحها وسقط في رواية أبي ذر عن الكشميني قوله ينزل (فيخرج اليه) أي إلى الدجال (يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس) شك من الراوى وذكر ابراهيم بن سفيان الراوى عن مسلم كافي صححه أنه يقال انه الخضر وكذا أحكامه معمر في جامعه وهذا انما يتم على القول ببقاء الخضر كالا يخفى (فيقول) الرجل (انه هذا الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال) لمن معه من أوليائه (أرايت) أي أخبرني (ان قتلت هذا) الرجل (ثم أحييته هل تشكون في الامر فيقولون لا) أي اليهود ومن يصدقهم من أهل السقاوة أو العموم يقولون ذلك خوفا منه لا تصديقا له أو يقصدون بذلك عدم الشك في كفره وأنه دجال (فيقتله ثم يحييه) بقدره الله تعالى ومشيئته وفي مسلم فإما من الدجال به فيشيع فيقول خذوه فيوسع ظهره ويطنه ضربا فيقول أوما تؤمن بي قال فيقول أنت المسيح الكذاب فيؤشرون بالمشار من مفرقه حتى يفرق بين رجله قال ثم عشي الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوى قائما (فيقول حين يحييه والله ما كنت قط أشد بيرة مني اليوم) لان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بان علامة الدجال انه يحيى المقتول فزادت بصيرته تلك العلامة وفي بعض النسخ أشد مني بصيرة اليوم فالفضل والمفضل عليه كلاهما هو نفس المتكلم ٣ لكنهم مفضل باعتبار غيره (فيقول الدجال أقتله فلا يسلط عليه) أي على قتله لان الله يعجزه بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره

وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا (٣٣٩) ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم فذكر حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن آمر قتياني أن يستعذروا لي بحزم من حطب ثم أمر رجلا يصلي بالناس ثم يفرق بيوتنا على من فيها * وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب واسحق بن إبراهيم عن وكيع عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * وحدثنا أحمد ابن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن أبي الأحوص سمع منه عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم * حدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن إبراهيم وسويد بن سعيد وبعقوب الدورقي كلهم عن مروان الفزاري قال قتيبة حدثنا الفزاري عن عبيد الله بن الأصم حدثنا يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال يا رسول الله إنه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة

يستخلف من يصلي بالناس وإنما هم باتمامهم بعد إقامة الصلاة لأن ذلك الوقت يتحقق مخالفتهم وتخلفهم فيتوجه اللوم عليهم وفيه جواز الانصراف بعد إقامة الصلاة بعد ذلك (قوله جعفر بن برقان) هو بضم الراء الموحدة واسكان الراء (قوله) أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال يا رسول الله إنه ليس لي

وحينئذ يطل أمره وفي مسلم ثم يقول أي الرجل يا أيها الناس أنه لا يفعل بعدى يا حذو الناس قال فما أخذوا الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى رقبته نحاسا فلا يستطيع إليه سبيلا قال فأخذ بيده ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنه قد ذمه إلى النار وإنما أتى في الجمعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين * وحدث الباب أخرجه المؤلف في الفتن وكذلك مسلم وأخرجه النسائي في الحج * هذا (باب بالنسوز) (المدينة تنبئ الخبث) * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالوحدة وبعد الألف مهملة الباهلي البصري وهو الهوازي قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال) (حدثنا سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر السلمي بفتح السين المهملة واللام) (رضي الله عنه) (قال) جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه إلا أن الزمخشري ذكر في ربيع الأبرار أنه قيس بن أبي حازم وهو مشكل لأنه تابعي كبير مشهور صرحوا بأنه هاجر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد مات فان كان محفوفا فله أن يوافق اسمه واسم أبيه وفي الذيل لأبي موسى في الصحابة قيس ابن حازم المنقري فيتمهل أن يكون هو هذا (فبايعه على الإسلام فجاء من الغد) حال كونه (محموفا قال) للنبي صلى الله عليه وسلم (أقاني) قال عباس من المبيعة على الإسلام وقال غيره إنما استقاله على الهجرة ولم يرد الارتداد عن الإسلام قال ابن بطل بدليل أنه لم يرد حل ما عقده الأجماعة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولو أراد الردة ووقع فيها لقتله أذالك وحله بعضهم على الأقالمة من المقام بالمدينة (قاني) النبي صلى الله عليه وسلم أن يقيه (ثلاث مرار) تسأله الإعلان قبله وهما قوله فقال وقوله قاني أي قال ذلك ثلاث مرات وهو صلى الله عليه وسلم يأتي من أقالته وإنما لم يقله ببعته لأنها ان كانت بعد الفتح فهي على الإسلام فلم يقله أذ لا يحل الرجوع إلى الكفر وان كانت قبله فهي على الهجرة والمقام مع بالمدينة ولا يحل للمهاجر أن يرجع إلى وطنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (المدينة كالكبر) بكسر الكاف المنفخ الذي تنفخ به النار أو الموضع المشغل عليها (تنبئ خبئها) بمجمة فوحدة مفتوحة وحين ومثلثة ما تبرز النار من الوسخ والقدر (وينصع طيبها) بفتح الطاء وتشديد التحتية وبالرفع فاعل ينصع وهو بفتح التحتية وسكون التون وفتح الصاد المهملة آخره عين مهملة من النصوع وهو الخالص ولا يذعن الحموى والمسكتى وتنصع بالمثناة الفوقية أي المدينة طيبها بكسر الطاء وسكون التحتية منصوب على المفعولية كذا في اليونانية والرواية الأولى في طيبها قال أبو عبد الله الإبي هي الصحيحة وهي أقوم معنى وأي مناسبة بين الكبير والطيب اه وهذا تشبيه حسن لأن الكبير بشدة تنفخه تنبئ عن النار السخام والدخان والرماد حتى لا يبقى إلا الخالص الجرو وهذا أن أريد بالكبر المنفخ الذي ينفخ به النار وان أريد به الموضع فيكون المعنى أن ذلك الموضع لشدة حرارته ينزع خبث الحديد والفضة والذهب ويخرج خلاصة ذلك والمدينة كذلك تنبئ شرار الناس بالحجى والوصب وشدة العيش وضيق الحال التي تخلص النفس من الاسترسال في الشهوات وتظهر خيارهم وتزكهم وليس الوصف عامالها في جميع الأزمنة بل هو خاص بزمان النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يخرج عنها رغبة في عدم الإقامة معه إلا لخيفته وقد خرج منها بعد جماعته من خيار الصحابة وقطنوا غيرها وما نوا خارجا عنها كابن مسعود وأبي موسى وعلي وأبي ذر وعمار وحذيفة وعبادة ابن الصامت وأبي عبيدة ومعاذ وأبي الدرداء وغيرهم فدل على أن ذلك خاص بزمانه صلى الله عليه وسلم بالقيد المذكور * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عدى بن ثابت) (الانصاري الصحابي) (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة الخطمي الانصاري الصحابي أنه (قال سمعت يزيد بن ثابت رضي الله عنه يقول لما خرج النبي) ولا يذعن رسول الله صلى الله عليه

قائد يقودني إلى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة

فقال نعم قال فأجب حديثاً أبو بكر بن أبي (٣٤٠) شعبة حديثنا محمد بن بشر العبدي حديثنا زكريا بن أبي زائدة حديثنا عبد الملك بن

عمر عن أبي الاحوص قال قال
عبد الله لقد رأيتنا وما يتخلف عن
الصلاة الا منافق قد علم نفاقه
أو مريض ان كان المريض لم يشأ
بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
علمنا سنن الهدى وان من سنن
الهدى الصلاة في المسجد الذي
يؤذن فيه * حديثنا أبو بكر بن أبي
شعبة حديثنا الفضل بن دكين عن
أبي العميس عن علي بن الأقرع عن
أبي الاحوص عن عبد الله قال من
سره أن يلقي الله تعالى غدا مسلماً
فليحفظ على هؤلاء الصلوات

فقال نعم قال فأجب هذا الاعشى
هو ابن أم مكتوم جاء مفسراً في سنن
أبي دود وغيره وفي هذا الحديث
دلالة لمن قال الجماعة فرض عين
وأجاب الجهور عنه بأنه سأل عنه
رخصة ان يصلي في بيته وتحصل له
فضيلة الجماعة بسبب عذره فقبل لا
ويؤيد هذا أن حضور الجماعة يسقط
بالعذر باجماع المسلمين ودليله من
السنة حديث عثمان بن مالك
المدني كور بعد هذا وأما ترحيص
النبي صلى الله عليه وسلم له ثم رده
وقوله فأجب فيحتمل أنه يوجب
نزل في الحال ويحتمل أنه تغيب
اجتهاده صلى الله عليه وسلم اذا قلنا
بالصحيح وقول الاكثر انه يجوز له
الاجتهاد ويحتمل انه رخص له أولاً
وأراد انه لا يجب عليه الحضور اما
للعذر واما لان فرض الكفاية
حاصل بحضور غيره واما للامرين ثم
نذهب الى الأفضل فقال الأفضل لك
والأعظم لاجل أن تجيب وتحضر
فأجب والله أعلم (قوله رأيتنا وما
يتخلف عن الصلاة الا منافق قد علم

وسلم الى) غزوة (أحمد) وكانت سنة ثلاث من الهجرة (رجع ناس من اصحابه) عليه الصلاة
والسلام من الطريق وهم عبد الله بن أبي ومن تبعه (فقاتل فرقة) من المسلمين (نقتلهم) أي تقتل
الراجلين (وقالت فرقة) منهم (لا تقتلهم) لانهم مسلمون (فزلت) لما اختلفوا (فألكم في
المنافقين فقتل) أي تفرقت في أمرهم فرقتين حال عاملها الكرم وفي المنافقين متعلق بما دل عليه
فتن أي متفرقتين فيهم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم انما) أي المدينة (تنفي الرجال) جمع رجل
والآل واللام للعهد أي شرارهم وأخساءهم أي عزوتهم شرار الرجال من خيارهم ولا يذر
عن الكشمهني تنفي الدجال بالذال ونسب الجيم قال في الفتح وهو تصحيف وفي غزوة احدثني
الذئب وفي تفسير سورة النساء تنفي الخبث وأخرج في هذه المواضع كلها من طريق شعبة
وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة باللفظ الذي أخرجه في التفسير من
طريق غندر وغندر ثابت الناس في شعبة وروايته توافق رواية حديث جابر الذي قبله حيث قال
فيه تنفي خبثها وكذا أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ يخرج الخبث ومضى في أول فضائل
المدينة من وجه آخر عن أبي هريرة تنفي الناس والرواية التي هنا تنفي الرجال لا تنافي الرواية التي
بلفظ الخبث بل هي مفسرة للرواية المشهورة بخلاف تنفي الذئب ويحتمل أن يكون فيه حذف
تقديره أهل الذئب فتلتزم مع باقي الروايات اهـ (كأن تنفي النار خبث الحديد) وتبقى الطيب أركي
ما كان وأخلص وكذلك المدينة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في المغازي والتفسير
ومسلم في المناسك وفي ذكر المنافقين والترمذي والنسائي في التفسير (باب) بالتنوين بلا
ترجمة فهو معنى الفصل من الباب السابق وفيه حديثان فحاشا الأول لما سبق من جهة أن
تضعيف البركة وتكثيرها يلزم منه تقليل ما يصادفها فاسب في الخبث ومناسبة الثاني من جهة
ان حب الرسول صلى الله عليه وسلم للمدينة يناسب طيب ذاتها وأهلها وسقط لفظ باب لا يذر
* وبالسند قال (حديثنا) بالجمع ولا يوجب ذر والوقت حديثي (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون
أو بكسرها قال (حديثنا) بفتح الجيم قال (حديثنا) بفتح الحاء قال (سعدت
يونس) بن زيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اللهم اجعل بالمدينة ضعفي) ثنية ضعف بالكسر قال في القاموس
مثله وضعفاه مثلاً وأضعف المثل الى ما زاد ويقال لك ضعفه يريدون مثليه وثلاثة أمثاله لانه
زيادة غير محصورة وقول الله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين أي ثلاثة أعذبة ومجاز يضاعف أي
يجعل الى الشيء شيئاً حتى يصير ثلاثة اهـ وقال الفقهاء في الوصية بضعف نصيب ابنه مثلاً
وبضعفيه ثلاثة أمثاله عملاً بالعرف في الوصايا وكذلك في الأقارب نحو قوله علي ضعف درهم فيلزمه
درهمان لا العمل باللفظ والمعنى هنا اللهم اجعل بالمدينة مثلي (ما جعلت بمكة من البركة) أي
الدينية اذ هو محمل فسر الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومئة نافلة قال ان مقتضى
اطلاق البركة أن يكون ثواب صلاة المدينة ضعف ثواب الصلاة بمكة أو المراد عموم البركة لكن
خصت الصلاة ونحوها يدل خارجي فاستدل به على تفضيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه
الجهة لكن لا يلزم من حصول أفضلية الفضول في شيء من الأشياء ثبوت الأفضلية على الإطلاق
وأبضاً لدلالة في تضعيف الدعاء للمدينة على فضلها على مكة اذ لو كان كذلك للزم أن يكون الشام
واليمن أفضل من مكة لقوله في الحديث الآخر اللهم بارك لنا في شأنا وعيئنا أعادها ثلاثاً وهو باطل
لما لا يخفى فالتكثير للتأكيد والمعنى واحد قال الأبي ومعنى ضعف ما بمكة أن المراد ما أشبع
بغير مكة رجلاً أشبع بمكة رجلين وبالمدينة ثلاثة فالظاهر في الحديث أن البركة انما هي في الاقتيات
وقال النووي في نفس المكمل بحيث يكفي المذيقها من لا يكفيه غيرها وهذا أمر محسوس عند

نفاقه (أو مريض) هذا دليل ظاهر لجهة ما سبق تأويله في الذين هم بتجريق يومهم انهم كانوا منافقين (قوله علمنا سنن الهدى) من

حيث ينادى بهن فان الله شرع لنبىكم سنن الهدى وانهن من سنن الهدى (٣٤١) ولوانكم صليتم في سننكم كما يصلى

هذا المتخلف في بيته لتر كتم سنة نبيكم ولو تر كتم سنة نبيكم لاضلتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يمد الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة واقدرا يتناوما يتخلف عنها الامنافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابراهيم بن المهاجر عن ابي الشعثاء قال كنا قعودا في المسجد مع ابي هريرة فاذن المؤذن فقام رجل من المسجد عشي فاتبه ابو هريرة بصره حتى خرج من المسجد فقال ابو هريرة ما هذا فقد عصى ابا القاسم * وحدثنا ابن ابي عمر المكي حدثنا سفيان بن هوان بن عيينة عن عمر بن سعيد عن اشعث بن ابي الشعثاء الحارثي عن ابيه قال سمعت ابا هريرة رأى رجلا يجتاز المسجد خارجا بعد الاذان فقال اما هذا فقد عصى ابا القاسم * حدثنا اسحق بن ابراهيم

روى بضم السين وفتحها حكاها ما القاضى وهما بجمع في متقارب أى طرائق الهدى والصواب (قوله) ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف (معنى) يهادى أى يسكه رجلا من جانبيه بهضد به يعقد عليه ما وهو مراده بقوله في الرواية الاولى ان كان المريض يمشى بين رجلين وفي هذا كله تأكيدهم الجاعة وتحمل المشقة في حضورها وانها اذا أمكن المريض ونحوه التوصل اليها

من سكنها * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج (تابعه) أى تابع جرير بن حازم (عثمان ابن عمر) بضم العين البصري مما وصله الذهلي في الزهريات (عن يونس) بن يزيد الايلي عن ابن شهاب * وفيه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري الزرقى (عن حميد) بضم الحاء وفتح الميم مصغرا ابن ابي حميد الطويل البصري (عن انس) رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر فنظر الى حدرات المدينة (بضم الجيم والدال جمع) مدارج سلامة (أوضح) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالضاد المعجمة أى حل (راحلة) على السير السريع (وان كان على دابة حركها من جهتها) أى حرك الدابة من حب المدينة وقد استجاب الله تعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم (حيث دعا اللهم حبب اليها المدينة كحبنا مكة أو أشد حتى كان يحرك دابته اذا رآها من حبها) اللهم حببها اليها وحبب صالحى أهلها فبينا واجعل انماهم اقرارا ورزقا حسنا وتوفناهم فى عافية بلا محنة (باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة) بضم التاء من تعرى أى تخلو وأعربت المكان جعلته خاليا ولا ي ذر أن تعرى بفتحها أى تخلو وتصير عرا وهو الفضا من الارض الذى لا شجرة به * وبالسند قال (حدثنا) ولا ي ذروا بن عساكر حدثني بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام محمد السلي مولا هم البخارى البكندى قال (أخبرنا الفزاري) بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبعدة هاراء مروان بن معاوية (عن حميد الطويل عن انس رضى الله عنه قال أراد بنو سلمة) بكسر اللام بطن كبير من الانصار (أن يتحولوا) من منازلهم (الى قرب المسجد) لاننا كانت بعيدة منه (فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعرى المدينة) بضم أول تعرى ولا ي ذر تعرى بفتحهم (وقال) عليه الصلاة والسلام (يا بنى سامة ألا تحسبون أناركم) أى ألا تعدون الأبر في خطاكم الى المسجد فان لكل خطوة أجرا (فأقاموا) فى منازلهم وأراد عليه الصلاة والسلام أن تبقى جهات المدينة عامرة بساكنيها يعظم المسلمون فى عين المنافقين والمشركين اربابا بهم وغلبة عليهم فان قلت لم ترك عليه الصلاة والسلام التعليل بذلك وعلل بزيادة الجربى سامة أجيب بأنه ذكر لهم المصلحة الخاصة بهم ليكون ذلك ادعى لهم على الموافقة وأبعث على نشاطهم الى البقاء فى ديارهم وعلى هذا فوجه البخارى ولذا ترجم عليه ترجمتين احدهما فى صلاة الجماعة باب احتساب الآثار والاخرى كراهة الرسول أن تعرى المدينة (باب) هذا (باب) بالتونين من غير ترجمة فهو كالفضل مما قبله * وبالسند قال (حدثنا مسدد) بالسين المهملة بعد الميم المضمومة وتشديد المهملة الاولى ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله بن عمر) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا العمرى (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى وهو خال عبيد الله (عن حفص بن عاصم) أى ابن عمر بن الخطاب (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة) حقيقة بان يكون مقطعا منها كما أن الحجر الاسود والنيل والقرات منها أو مجازا بان يكون من اطلاق اسم المسبب على السبب فان ملازمة ذلك المكان للعبادة سبب فى نيل الجنة وهذا فى نفسه نظرا ذلا اختصاص لذلك ثلاث البقعة تنقل بينهما فتكون روضة من رياض الجنة ولا مانع من الجمع فهى من الجنة والعمل فيها واجب محاسبه روضة فى الجنة وتنقل هى أيضا الى الجنة وفى رواية ابن عساكر وقبرى بدل بيتي قال الحافظ بن حجر وهو خطأ فقد تقدم هذا الحديث فى كتاب الصلاة قبيل الجنائز بهذا الاسناد بلفظ بيتي وكذلك هو فى مسند مسدد شيخ البخارى فيه نعم وقع فى استحبابه حضورها (قوله فى الذى خرج من المسجد بعد الاذان اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم) فيه كراهة

أخبرنا المغيرة بن سلمة الخزومي حدثنا عبد (٣٤٣) الواحد وهو ابن زياد حدثنا عثمان بن حكيم حدثنا عبد الرحمن بن أبي عمرة قال

دخل عثمان بن عفان المسجد بعد صلاة المغرب فوجد وحده ففعلت اليه فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله * وحدثني زهير بن حرب حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق جميعا عن سفيان عن أبي سهل عثمان بن حكيم بهذا الاسناد مثله * وحدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر يعني ابن الفضل عن خالد عن أنس بن سيرين قال سمعت جندب بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم الله من ذمة بشي فيدركه فيكبه في نار جهنم * وحدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا اسمعيل عن خالد عن أنس بن سيرين قال سمعت جندبا القسري يقول قال رسول الله

الخروج من المسجد بعد الاذان حتى يصلي المكتوبة الا لغيره والله أعلم (قوله عن جندب بن عبد الله) وفي الرواية الاخرى جندب بن سفيان وهو جندب بن عبد الله بن سفيان ينسب تارة الى أبيه وتارة الى جندبه (قوله سمعت جندبا القسري) هو بفتح القاف واسكان السين المهملة وقد توقف بعضهم في صحة قولهم القسري لان جندبا ليس من بني قسرا نا هو بجلى علقى وعلقة بطن من بجيلة هكذا ذكره أهل التواريخ والانساب والاسماء وقسره هو أخو علقة قال القاضي

حديث سعد بن أبي وقاص عند البراز بسند رجاله ثقات وعند الطبراني من حديث ابن عمر بلفظ القبر فعلى هذا المراد بالبيت في قوله بيتي أحديونه لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره وقد ورد الحديث بلفظ ما بين المنبر وبيت عائشة روضة من رياض الجنة أخرجه الطبراني في الاوسط اه (ومنبري) يوضع بعينه يوم القيامة (على حوضي) والقدرة صالحة لذلك وقيل يوضع له هناك منبر وقيل ملازمة منبره للاعمال الصالحة توردها صاحبها الحوض وهو الكوثر فيشرب منه واستدل به على ان المدينة أفضل من مكة لانه أثبت ان الارض التي بين البيت والمنبر من الجنة وقد قال في الحديث الاخر لقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها وأجيب بان قوله من الجنة مجاز ولو كانت من الجنة حقيقة لكانت كما وصف الله الجنة بقوله تعالى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى سلنا أنه على الحقيقة لكن لانسلم أن الفضل غير تلك البقعة وهذا الحديث قد سبق في آخر كتاب الصلاة في باب فضل ما بين القبر والمنبر * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين واسمه في الاصل عبد الله القرشي الكوفي الهباري قال (حدثنا ابواسامة) بضم الهمزة حاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول كاجر من به النووي في كتاب السير من الروضة (وعك) بضم الواو وكسر العين المهملة (أى حم) (أبو بكر) الصديق (وبلال) رضى الله عنهما (فكان أبو بكر إذا أخذته الحصى يقول كل امرئ مصح) بضم الميم وفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة أى يقال له أنتم صباها أو يلقى صبوحه وهو شرب الغداة (في أهله * والموت أدنى) أقرب (من شر النعلة) بكسر الشين المعجمة وسكون الهاء فيهما في اليونانية أحدهما روى الزهلي في كتابه (وكان بلال) رضى الله عنه (إذا ألق) بضم الهمزة ومبني للمفعول ولا يذرا فاع بفتحها أى كف (عنه الحصى يرفع عقيرته) بفتح العين وكسر القاف وسكون التحتية فعبارة عنى مفعولة أى صوته با كحال كونه (يقول) (ألا ليت شعري هل أبيت ليلة * بواد) ويرى بفتح (وحوى) مبتدأ خبره (أذخر) بكسر الهمزة وفتح حاء المعجمة الحشيش المعروف (وجليل) بفتح الجيم وكسر اللام الاولى بنت ضعيف وهو الشام والجله حاله وأنشده الجوهري في مادة جلال بمكة حوى بلاوا وهو أيضا حال (وهل أردن) بالنون الخفيفة (يوماميا بمجنة) بفتح الميم وكسر هاء وفتح الجيم والنون المشددة موضع على أميال يسيرة من مكة بناحية مصر الظهران وقال الأزرقى على يري من مكة وهو سوق هجر (وهل يبدون) بالنون الخفيفة أى يظهرن (لى شامة) بالشين المعجمة (وطفيل) بفتح الهمزة وكسر الفاء جبالان على نحو ثلاثين ميلا من مكة أو الاول جبل من حدود هرسى مشرف هو وشامة على مجنة أو عينان قيل وليس هذان البيتان لبلال بل لغيره بن غالب بن عامر بن الحرث بن مضااض الجرهيم أنشدهما عندما انفتحت خراطة من مكة وتأمل كيف تعزى أبو بكر رضى الله عنه عند أخذ الحصى بما ينزل به من الموت الشامل للاهل والغريب وبلال رضى الله عنه تنفى الرجوع الى وطنه على عادة الغرباء يظهر لك فضل أى بكر على غيره من الصحابة رضى الله عنهم (قال) أى بلال وفي نسخة وقال بواو العطف وسقط ذلك في رواية أبي ذر وابن عساكر واقتصر على قوله (اللهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميمة بن خلف كما أخرجونا) أى اللهم أبعدهم من رحمتك كما أبعدونا (من أرضنا) مكة (الى أرضي الوياه) بالهمزة والمدودة بقصر الموت الذي ربيع يريد المدينة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد) حبنا من حبنا مكة (اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا) صاع المدينة وهو كيل يسع

عياض أهل الجندب خلفا في بني قسرا وسكنا أو جوارا فنسب اليهم لذلك أو جعل بنى علقة ينسبون الى عهم قسرا كغير واحدة من أربعة

صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم الله من ذمته (٣٤٣) بشئ فانه من طلبه من ذمته بشئ يدركه

ثم يكبه على وجهه في نارجه - ثم
* وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبه
حدثنا يزيد بن هرون عن داود بن
أبي هند عن الحسن عن جندب بن
سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم
بهذا ولم يذكر في كنهه في نارجه - ثم
* حديثي حرمله بن يحيى التميمي
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب ان محمدا بن الربيع
الانصاري حدثنا ان عتب بن مالك
وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم عن شهد بدرا من الانصار انه
أقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اني قد أنكرت
بصري وأنا أصلي لقوي وإذا كانت
الأمطار سال الوادي الذي بيني
وبينهم ولم أستطع ان آتي مسجدكم
فأصلي لهم ووددت انك يا رسول
الله تأتني فتصلي في مصلي ألتخذه مصلي
قال فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتب
فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر الصديق حين ارتفع النهار
فاستأذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأذن له فلم يجلس حتى دخل
البيت ثم قال أين يجلس حتى دخل
من بيتك قال فاشرت الى ناحية من
من البيت فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكبر

القائل يسمون بنسبة بني عهم
لكثرتهم أو شهرتهم (قوله صلى الله
عليه وسلم من صلى الصبح فهو في
ذمة الله) قيل النعمة هنا الضمان
وقيل الامان

* (باب الرخصة في التخلف عن
الجماعة لعذر) *

عتبان بن مالك بكسر العين على
المشهور وحكى ضمها (قوله
في حديث عتب بن مالك بكسر العين على

أربعة أمدا والمذطل وثلاث عند أهل الحجاز وورطلان في غيرها والثاني قول أبي حنيفة وقيل
يحمل أن ترجع البركة الى كثرة ما يكال به من غلاتها وغارها (وصحها) أي المدينة (لنا) من
الامراض (وانقلل جأها الى الخفة) بضم الجيم وسكون المهملة ميعات أهل مصر وخصما
لأنها كانت اذ ذلك دار شرك ليستغلوا بها عن معونة أهل الكفر فلم تزل من يومئذ أكثر بلاد الله
حي لا يشرب أحد من ماءها الا حم قال عروة بالسند السابق (قالت) عائشة رضي الله عنها
(وقد منا المدينة وهي أوبأ أرض الله) بمزة مضمومة آخر أوبأ على وزن أفعول التفضيل أي أكثر
وباء وأشد من غيرها (قالت) عائشة أيضا رضي الله عنها (فكان بطحان) بضم الموحدة وسكون
الطاء وفتح الحاء المهملة وباء بعد الالف نون واد في صحراء المدينة (يجري فجلا) بفتح النون وسكون
الجيم ما يجري على وجه الأرض قال الراوي (تعي) عائشة (ما أجتنا) بفتح الهمزة المهذوبة
وكسر الجيم بعده نون أي متغيرا وغرض عائشة بذلك بيان السبب في كثرة الوباء بالمدينة لان الماء
الذي هذا صفة يحدث عنه المرض وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الحج * وبه قال (حدثنا
يحيى بن بكير) المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن خالد بن زيد) من الزيادة (عن
سعيد بن أبي هلال) الليثي المدني (عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (عن عمر
رضي الله عنه) أنه (قال اللهم ارزقني شهادة في سبيلك) قد استحييت دعوته فقله أو لؤلؤة غلام
المغيرة بن شعبة يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين فحصل له ثواب الشهادة
لانه قتل ظلميا (واجعل موتي في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم) فتوفي بها من ضربة أي لؤلؤة في
خاصرته ودفن عند أبي بكر رضي الله عنه عند النبي صلى الله عليه وسلم فالتلثة في بقعة
واحدة وهي أشرف البقاع على الاطلاق * ومناسبة هذا الاثر لما ترجم به في طلبه الموت بالمدينة
اظهارا لمحبة اياها كحبه مكة وأعلى (وقال ابن زريع) يزيد مما وصله الاسماعيلي (عن روح
ابن القاسم) بفتح الراء (عن زيد بن أسلم عن أمه) وفي الاولى قال عن أبيه وفي نسخة بالشرع عن
أبيه (عن حفصة بنت عمر رضي الله عنهما) قالت سمعت عمر يقول لمحمود (واظف الاسماعيلي
اللهم قتل في سبيلك ووفاة في بلد نبيك قالت فقلت وأني يكون هذا قال يأتي به الله اذا شاء (وقال
هشام) هو ابن سعد القرشي مما وصله ابن سعد (عن زيد) هو ابن أسلم (عن أبيه عن حفصة) انها
قالت (سمعت عمر رضي الله عنه) يقول فذكر مثله وفي آخره ان الله يأتي بأمره ان شاء وأراد
المؤلف بهذين التعليقين بان الاختلاف فيه على زيد بن أسلم فاتفق هشام بن سعد وسعيد بن أبي
هلال على انه عن زيد عن أبيه أسلم عن عمر وتابعهما حفص بن ميسرة عن زيد عند عمر بن شبة
وانفرد روح بن القاسم عن زيد بقوله عن أمه * ثم كآب الحج والله الحمد

* (كتاب الصوم) * بفتح الصاد وسكون الواو

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في فرع اليونانية وفي غيرها بتقديم البسملة * وفي رواية التسنني
كما في فتح الباري كتاب الصيام بكسر الصاد والياء بدل الواو وهما مصدران لصام وثبتت البسملة
للجميع وذكر الصوم متأخرا عن الحج أنسب من ذكره عقب الزكاة لاشتمال كل منهما على بذل
المال فلم يبق للصوم موضع الا الاخير وهو ربيع الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف
الصبر وقوله الصبر نصف الايمان * وشرعه سبحانه لقوائدا عظمتها كسر النفس وقهر الشيطان
فالتسبيح نهر في النفس يرد الشيطان والجوع نهر في الروح ترد الملائكة * ومنها ان الغنى
يعرف قدر نعمته الله عليه باقداره على ما منع منه كثير من الفقراء من فضول الطعام والشراب
والتكاح فانه باستناعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المشقة له بذلك يتذكر بمنع ذلك

في حديث عتب بن مالك بكسر العين على

فقهنا وراه فصلي ركعتين ثم سلم قال (٣٤٤) وجبنا على خزيمة بن عذرة ما قاله قال قتاد بن ربعي من أهل الدار حولنا حتى اجتمع في

على الإطلاق فيوجب له ذلك شكر نعمة الله تعالى عليه بالغنى ويدعوه إلى رحمة أخيه المحتاج ومواساته بما يمكن من ذلك * وهو لغة الامسالك ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام اني نذرت للرحمن صوماً اى امساكاً وسكوتاً عن الكلام وقول النابتة

خيل صيام وخيل غير صائمة * تحت العجاج وأخرى نعلك اللجاء

وشرعاً سأل عن المفطر على وجه مخصوص وقال الطيبي امسالك المكاف بالنسبة من الخيط الأبيض إلى الخيط الأسود عن تناول الاطيين والاستثناء والاستتفاء فهو وصف سلبى وإطلاق العمل عليه تجوز (باب وجوب صوم) شهر (رمضان) وكان في شعبان من السنة الثانية من الهجرة ورمضان مصدر رمض اذا احترق لا ينصرف للعامة والالف والنون وانما هو بذلك اما لارتعاضهم فيه من حر الجوع والعطش أو لارتعاض الذنوب فيه أو لوقوعه أيام رمض

الخر حيث نقلوا أسماء الشهر وعن اللغة القديمة سموها بالارمنة التي وقعت فيها وافق هذا الشهر أيام رمض الحر أو من رمض الصائم اشتد حرقه أو لانه يحرق الذنوب ورمضان ان صح انه من أسماء الله تعالى في غير مشتق أو راجع الى معنى الغفر اى يحو الذنوب ويغفرها وقد روى أبو أحمد ابن عدى الجرجاني من حديث نعيم أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وفيه أبو معشر ضعيف لكن قالوا يكتب حديثه (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه (يا أيها

الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) يعنى الانبياء والامم من ابدن آدم وفيه توكيد للحكم وترغيب للفعل وتطيب للنفس (لعلكم تتقون) المعاصى فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء وهل صيام رمضان من خصائص هذه الامة أم لا ان قلنا ان التشبيه الذى يدل عليه كافى بقوله كما كتب على الذين من قبلكم على حقيقة فيكون رمضان كتب على من قبلنا واذكر ان أى حاتم عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم وفي اسناده مجهول وان قلنا المراد مطلق الصوم دون قدره ووقته فيكون التشبيه واقعا على مطلق الصوم وهو قول الجمهور * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) التقي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصارى المدني (عن ابي سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغراً نافع (عن ابيه) مالك بن أى عامر أبى أنس الاصمى المدني حدثنا مالك الامام (عن طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة المبشرة بالخلة (ان اعرابيا) تقدم في الايمان أنه ضمام بن ثعلبة (جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (نائر

الراس) بالثلثة أى منتفش شعر الرأس (فقال يا رسول الله اخبرنى ماذا فرض الله على من (الصلاة) بالافراد (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم هو (الصلوات الخمس) في اليوم والليلة ولا يذرا الصلوات الخمس بالنصب بتقدير فرض زادنى الايمان فقال هل على غيرها فقال لا (الا ان تطوع شيئاً) بتشديد الطاء وقد تخفف وهل الاستثناء منقطع أو متصل فعلى الاول يكون المعنى لكن التطوع مستحب للاب والحيث لا يلزم النوافل بالشروع فيها وقد روى النسائي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان أحياً نايئاً صوم التطوع ثم ينفرد على أن الشروع في النفل لا يستلزم الاتمام فهذا نص في الصوم والقياس في الباقي وقال الحنفية متصل واستدلوا به على أن الشروع في التطوع يلزم اتمامه لانه في وجوب شئ آخر الاما تطوع به والاستثناء من النفي اثبات والمنفى وجوب شئ آخر فيكون المثبت بالاستثناء وجوب ما تطوع به وهو المطلوب وهذا ما لفظه لان هذا الاستثناء من وادى قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف وقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاولى أى لا يجب عليكم شئ قط الا أن تطوع وقد علم ان

البيت رجال ذوو عدد فقال قاتل منهم أين مالك بن الدخشن فقال بعضهم ذلك منافق لا يجب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل له ذلك الا تراه قد قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال قالوا الله ورسوله أعلم قال فانما نرى وجهه ونصيحته للمنافقين قال فقال رسول الله

صحيح مسلم فلم يجلس حتى دخل وزعم بعضهم ان صوابه حين قال القاضى هذا غلط بل الصواب حتى كما ثبتت الروايات ومعناه لم يجلس في الدار ولا في غيرها حتى دخل البيت مبادراً الى قضاء حاجتى التي طلبتها وجاء بسببها وهي الصلاة في بيتي وهذا الذى قاله القاضى واضح متعين ووقع في بعض نسخ البخارى حين وفي بعضها حتى وكلاهما صحيح (قوله وجبنا على خزيمة) هو بانحاء المجتهدين بالراى وآخره راء ويقال خزيمة بالهاء قال ابن قتيبة الخزيمة لحم يقطع صغارا ثم يصب عليه ماء كثير فاذا انضج ذر عليه دقيق فان لم يكن فيه اللحم فهو عصيد وفي صحيح البخارى قال قال النضر الخزيمة من الخالة والحريرة بالخاء الموحدة والراء المكررة من اللبن وكذا قال أبو الهيثم اذا كانت من نخالة فهي خزيمة واذا كانت من دقيق فهي حريرة والمراد نخالة فيها غليظ الدقيق (قوله في الرواية الاخرى جشنة) قال شهرى ان طعن الحنيفة طعننا جليلاً ثم بلى فيها اللحم وأقر فطبخ به (قوله فتاب رجال من أهل الدار) هو بالشاء المثناة وآخرها موحدة أى اجتمعوا والمراد بالدار هنا المحلة (قوله مالك بن

الدخشن) هذا تقدم ضبطه وشرح حديثه في كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه وسلم لا تقل له ذلك) أى لا تقل في حقه ذلك التطوع

صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يستغنى بذلك وجهه (٣٤٥) الله قال ابن شهاب ثم سالت الحصين بن

محمد الانصاري وهو احدثني سالم وهو من سرائهم عن حديث محمود ابن الربيع فصدقه بذلك * وحدثنا محمود بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري حدثني محمود بن رافع عن عتب بن مالك قال آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بمعنى حديث يونس غيرانه قال فقال رجل أين مالك بن الدخشن أو الدخشن وزاد في الحديث قال محمود فحدثت بهذا الحديث فقرا فيه - م أبو أيوب الانصاري فقال ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قال خلفت ان رجعت الى عتب بن مالك قال قال فرجعت اليه فوجدته شيخا كبيرا قد ذهب بصره وهو امام قومه فجلست الى جنبه فسألته عن هذا الحديث فحدثني كما حدثني أول مرة قال الزهري ثم نزلت بعد ذلك فرائض وأمور نرى ان الامر انتهى اليها فن استطاع ان لا يفتـر فلا يفتـر

وقد جاءت اللام بمعنى في في مواضع كثيرة نحو هذا وقد بسطت ذلك في كتاب الايمان من هذا الشرح (قوله وهو من سرائهم) هو بفتح السين أي ساداتهم (قوله نرى ان الامر انتهى اليها) ضبطناه نرى بفتح النون وضهها وفي حديث عتب بن مالك فحدثت بهذا الحديث في كتاب الايمان منها انه يستحب لمن قال سأفعل كذا ان يقول ان شاء الله للآية والحديث ومنها التبرك بالصالحين وآثارهم والصلاة في المواضع التي صلوا بها وطلب التبرك منهم ومنها ان فيه زيارة الفضل

التطوع ليس بواجب فيلزم (فقال) الاعرابي (أخبرني) يا رسول الله (ما) ولا يوى ذرو الوقت وابن عساكر بما (فرض الله على من الصيام فقال) عليه الصلاة والسلام فرض الله عليكم (شهر رمضان) زاد في الايمان فقال هل على غيره فقال لا (الا ان تطوع شيئا فقال) الاعرابي (أخبرني ما فرض الله على من الزكاة فقال) ولا يوى ذرو الوقت وابن عساكر قال (فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام) الشهادة لتسب الزكاة ومقاديرها والحج وأحكامه أو كان الحج لم يفرض أو لم يفرض على الاعرابي السائل وبهم هذا قول الاشكال عن الاخبار بفلاحه لتساوله جميع الشرائع وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر شرائع بحذف باء الجر والنصب على المفعولية (قال) الاعرابي (و) الله (الذي أكرمك) زاد الكشميني بالحق (لا ألتطوع شيئا ولا انقص ما فرض الله على شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح) أي ظفروا أدركوا بغيته دنيا وأخرى (ان صدق أو دخل الجنة) ولا يوى ذروا وأدخل الجنة (ان صدق) والشك من الراوي فان قلت منهومه أنه اذا تطوع لا يفلح أو لا يدخل الجنة أجيب بأنه مفهوم مخالفة ولا عبرة به ومفهوم الموافقة مقدم عليه فاذا تطوع يكون مفلحا بالطريق الأولى * وفي الحديث دلالة على انه لا فرض في الصوم الا رمضان وسبق في كتاب الايمان مع كثير من مباحثه * وبه قال (حدثنا سعد) قال (حدثنا اسمعيل) بن علية (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما قال صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشورا بالمدينة بقصر العائش من المحرم أو هو التاسع منه ما أخذ من اطماء الابل فان العرب تسمى اليوم الخامس من أيام الورد ربعا وكذا باقيا على هذه النسبة فيكون التاسع عشرا والاول هو الصحيح (وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك) صوم عاشورا واستدل به الخنفية على انه كان فرضا ثم نسخ بفرض رمضان وهو وجه عند الشافعية والمشهور عندهم انه لم يجب قط صوم قبل صوم رمضان ويدل لذلك حديث معاوية مرفوعا لم يكتب الله عليكم صيامه (وكان عبد الله) بن عمر راوي الحديث (لا بصومه) أي عاشورا مخافة ظن وجوبه أو ان يعظم في الاسلام كالجاهلية والافهوسنة كما سألني البحث فيه ان شاء الله تعالى (الا ان يوافق صومه) الذي كان يعتاده فيصومه على عادته لا لتفله بعاشوراء * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن ابي حبيب) المصري أبي رجاء واسم أبيه سويد (ان عزال بن مالح) بكسر العين وتحقيف الراء وبعد الالف كاف (حدثنا عروة) بن الزبير بن العوام (اخبره عن عائشة رضي الله عنها ان قرشا كانت تصوم يوم عاشورا في الجاهلية) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية (ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصيامه) لما قدم المدينة وصامه معهم (حتى فرض رمضان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه) أي عاشورا ولا يوى ذرعن الكشميني فليصم بحذف ضمير المذعول (ومن شاء فاطر) بحذف الضمير ولا يوى ذرعن الجوى والمسئلة على أظفره بآتياته وقال في الصوم فليصم بلفظ الامر وفي الاططار أظفرا شعارا بأن جانب الصوم أرجح * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأخرجه النسائي في الحج والتفسير (باب فضل الصوم) أعلم أن الصوم لحام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار والمقرين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام الاعظم (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام جنة) بضم الجيم وتشديد النون أي وقاية وسترة قبيل من المعاصي لانه يكسر الشهوة ويضعفها وقيل من النار لانه امسالك عن الشهوات والنار مخوفة بالشهوات وعنه الترمذي

وحدثنا الحق بن ابراهيم أخبرنا الوليد بن (٣٤٦) مسلم عن الاوزاعي حدثني الزهري عن محمود بن الربيع قال اني لاعقل

بمجة هارسل الله صلى الله عليه وسلم من دلو في دارنا قال محمود حدثني عتيان بن مالك قال قلت يا رسول الله ان بصري قد ساء وساق الحديث الى قوله صلى بنار كعتين وحدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على جشيشة صنعناها له ولم يذكر ما بعده من زيادة يونس ومعه امر أصحابه في ذهابه وفيه الاستئذان على الرجل في منزله وان كان صاحبه قد تقدم منه استدعاء وفيه الابتداء في الامور باجمعها لان صلى الله عليه وسلم جاء للصلاة فلم يجلس حتى صلى وفيه جواز صلاة النفل جماعة وفيه ان الافضل في صلاة النهار ان تكون مثنى كصلاة الليل وهو مذهبهما ومذهب الجمهور وفيه انه يستحب لاهل الخلة وجيرانهم اذا ورد رجل صالح الى منزل بعضهم ان يجتمعوا اليه ويحضروا مجلسه لزيارته واكرامه والاستفادة منه وفيه انه لا بأس بالزمنة الصلاة في موضع معين من البيت وانما جاء في الحديث انتهى عن ايطان موضع من المسجد الخوف من الرياء ونحوه وفيه الذب عن ذكر بسوء وهو بريء منه وفيه انه لا يجحد في النار من مات على التوحيد فيه غير ذلك والله أعلم (قوله اني لاعقل بمجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا هو في صحيح مسلم وزاد في رواية البخاري مجها في وجهي قال العلماء المجرح الماء من الفم بالتريق وفي هذا ملاطفة الصبيان وتأييدهم واكرام آبائهم بذلك وجواز المزاح قال بعضهم ولعل النبي صلى الله عليه وسلم أراد بذلك أن يحفظه محمود فينبهه كالموقع

وسعيد بن منصور جنة من النار ولا جنة من حديث أبي عبيدة بن الجراح الصيام جنة ما لم يخرقها وزاد الدارمي بالغيبة وفيه تلازم الامرين لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان ستره من النار (فلا يرقى) بالمشقة وبثلاث الفاء أي لا يفحش الصائم في الكلام (ولا يجهل) أي لا يفعل فعل الجاهل كالصياح والسخرية أو يسفه على أحد وعنده سعيد بن منصور فلا يرفث ولا يجادل وهذا المنوع في الجلة على الاطلاق لكنه يتأكد بالصوم كما لا يخفى (وان امرؤ قاتله أو شاعه) قال عياض قاتله أي دافعه ونارعه ويكون بمعنى شاعه ولا عنه وقد جاء القتل بمعنى اللعن وفي رواية أبي صالح فان سابه أحد أو قاتله أو سبه من طريق سهل فان سابه أحد أو ماراه يعني جادله وقد استشكل كل ظاهره لان المتابعة تقتضي وقوع الفعل من الجانبين فانه ما مور بأن يكف نفسه عن ذلك وأجيب بأن المراد بالمتابعة التبرؤ لها يعني ان تمياً أحد لمقاتله أو مشاعته (فليقل) له بلسانه كما رجحه النووي في الاذكار أو بقلبه كما جزم به المتولي ونقله الرافعي عن الاثمة (ان صائم مرتين) فانه اذا قال ذلك أمكن أن يكف عنه والادفع به بالاخف فالاخف والظاهر كما قاله في المصايح أن هذا القول على تلاصكه بالمنع فكأنه يقول لخصه اني صائم تحذيرا وتمديد بالوعيد الموجه على من انتهك حرمة الصائم وتذرع الى تقبيص أجره بإبقائه بالمشقة أو يذكرك نفسه شديد المنع المعلن بالصوم ويكون من اطلاق القول على الكلام النفسي وظاهر كون الصوم جنسة ان بقي صاحبه من أن يؤذى كما يقبضه أن يؤذى (والذي نفسي بيده) الخوف فم الصائم بضم المعجمة واللام على الصحيح المشهور وضبطه بعضهم بفتح الخاء وخطأه الخطابي وقال في المجموع انه لا يجوز أن يغير رائحة فم الصائم بخلاصة معدته من الطعام (اطيب عند الله من ريح المسك) وفي لفظ مسلم والنسائي اطيب عند الله يوم القيامة وقد وقع خلاف بين ابن الصلاح وابن عبد السلام في أن طيب رائحة الخلوفا هل هو في الدنيا والآخرة أو في الآخرة فقط فذهب ابن عبد السلام الى أنه في الآخرة واستدل برواية مسلم والنسائي هذه وروى أبو الشيخ بإسناد فيه ضعف عن أنس مرفوعا يخرج الصائمون من قبورهم يعرفون بريح أفواههم أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك وذهب ابن الصلاح الى أن ذلك في الدنيا واستدل بحديث جابر مرفوعا وأما الثانية فان خلوفا أفواههم حين يمسون أطيب عند الله من ريح المسك واستشكل هذا من جهة أن الله تعالى منزعه عن استجابة الروائح الطيبة واستفاد الروائح الخبيثة فان ذلك من صفات الحيوان وأجيب بأنه مجاز واستغارة لانه جرت عادة من يتقرب الروائح الطيبة من فاسمته غير ذلك تقر به من الله تعالى وقال ابن بطال أي أركب عند الله اذهو تعالى لا يوصف بالشم قال ابن المنير لكنه يوصف بأنه تعالى عالم بهذا النوع من الادراك وكذلك بقبية المدرجات المحسوسات يعلمها تعالى على ما هي عليه لانه خالقها لا يعلم من خالق وهذا مذهب الاشعرى وقيل انه تعالى يجزيه في الآخرة حتى تكون نكهته أطيب من ريح المسك أو أن صاحب الخلوفا ينال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك عندنا فان قلت لم كان خلوفا فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ودم الشميد ريح المسك مع ما فيه من الخطورة بالنفس وبذل الروح أجيب بأنه انما كان أثر الصوم أطيب من أثر الجهاد لان الصوم أحد أركان الاسلام المشار اليه بقوله عليه الصلاة والسلام بنى الاسلام على خمس وبأن الجهاد فرض كفاية والصوم فرض عين وفرض العين أفضل من فرض الكفاية كما نص عليه الشافعي وروى الامام أحمد في المسند انه صلى الله عليه وسلم قال دينار تنفقه على أهلك ودينار تنفقه في سبيل الله أفضلهما الذي تنفقه على أهلك وبه الدليل أن النفقة على الاهل التي هي فرض عين أفضل من النفقة في سبيل الله وهو الجهاد الذي هو فرض كفاية ولا يعارض هذا ما رواه أبو داود الطيالسي

فحصل له فضيلة تفضل هذا الحديث وصحة صحته وان كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ميمز او كان عمره حينئذ خمس سنين من

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن جابر عن عبد الله بن أبي طه (٣٤٧) عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فأكل منه ثم قال قوموا فأصلي لكم قال أنس بن مالك فقامت إلى حصر

الناقد أسود من طول

وقيل أربعاً والله أعلم

(باب جواز الجماعة في النافلة والصلاة على حصر وخبرة ونوب وغيرهما من الطاهرات) *

(قوله أن جدته مليكة) الصحيح أنها

جدته أسحق فتسكون أم أنس لأن

أسحق ابن أخي أنس لأنه وقيل

أنها جدته أنس وهي مليكة بضم

الميم وفتح اللام وهذا هو الصواب

الذي قاله الجمهور من الطوائف

وحكي القاضي عياض عن

الأصلي أنها ابنته الميم وكسر اللام

وهذا غريب ضعيف مردود

وفي هذا الحديث أجابة الدعوة

وإن لم تكن وليمة عرس ولا خلاف

في أن أجابته مشروعة لكن هل

أجابتها واجبة أم فرض كناية أم

سنة فيه خلاف مشهور ولا يحجنا بنا

وغيرهم وظاهر الأحاديث الإيجاب

وستوضحه في باب إن شاء الله تعالى

(قوله صلى الله عليه وسلم قوموا

فلا صلى لكم) فيه جواز النافلة

جماعة وتبريك الرجل الصالح والعالم

أهل المنزل بصلاته في منزلهم فقال

بعضهم ولعل النبي صلى الله عليه

وسلم أراد تعليمهم أفعال الصلاة

مشاهدة مع تبريكهم فإن المرأة

قلما تشاهد أفعالها صلى الله عليه

وسلم في المسجد فأراد أن تشاهدها

وتعلمها وتعلمها غيرها (قوله فقامت

إلى حصرنا قد أسود من طول

قوله أو أن فيه إلى قوله عن الغذاء

كذا بخطه وكتب عليه حاشية اه

قوله هو ابن راشد كذا بخطه والصواب ابن أبي راشد كما في التبريد وابن حجر وغيرهما اه

من حديث أبي قتادة قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الجهاد وفضله على سائر الأعمال
الا المكتوبة فانه يحتمل أن يكون ذلك قبل وجوب الصوم وأما قول امام الحرمين وجماعة أن
فرض الكفاية أفضل من فرض العين فخالف النص الشافعي فلا يقول عليه وقد قال عليه الصلاة
والسلام للرجل الذي سأله عن أفضل الأعمال عليكم بالصوم فانه لا مثله زاد الامام أحمد عن
اسحق بن الطباع عن مالك يقول الله تعالى (يتذكر) الصائم (طعامه وشربه وشهوته) أي شهوة
الجماع لعل طهارة على الطعام والشراب أو من عطف الصائم على الخاص لكن وقع عند ابن خزيمة
ويذكر زوجته من أجله فهو صريح في الأول وأصرح منه ما وقع عند الحافظ وهو من الطعام
والشراب والجماع (من أجل الصيام) من بين سائر الأعمال ليس للصائم فيه حظ أول يتعبد به
أحمد بن حنبل وهو من بني وبين عبد بن يعقوب خالص الوجه في الموطأ فالصيام بقاء السببية أي
بسبب كونه لي أنه يتذكر شهوته لأجله ٢ أو أن فيه صفة الصلواتية وهي التنزيه عن الغذاء (وأن
أجرى) صاحبه (به) وقد علم أن الكريم إذا تولى الإعطاء بنفسه كان في ذلك شارة إلى تعظيم ذلك
العطاء وتفضيحه ففيه مضاعفة الجزاء من غير عدد ولا حساب (و) سائر الأعمال (الحسنة بعشر
أمنالها) زاد في رواية في الموطأ إلى سبعائة ضعف وانتقوا على أن المراد بالصائم هنا من سلم
صيامه من المعاصي وحديث الغيبة تغطر الصائم على ما في الأحياء قال العراقي ضعيف بل قال
أبو حاتم كذب نعم بأنهم منع نوابه اجابا ذكره السبكي في شرحه وفيه نظر راشدة الاحتراز لكن
أن أكثر توجهت المقالة لتصلحوا وتطعموا ونحوه الحاكم ونحوه وادنى درجات الصوم الاقتصاد على
الكف عن المفطرات وأوسطها أن يضم إليه كف الجوارح عن الجرائم وأعلىها أن يضم إليها
كف القلب عن الوسواس وقال بعضهم معناه الصوم لا لا أي أنا الذي لا ينبغي لي أن أطمع
وأشرب وإذا كان بهذه المثابة وكان دخولك فيه كوني شرعاً لك فأنأجرى به كأنه يقول أنا جازؤه
لأن صفة التنزيه عن الطعام والشراب تطلبني وقد تلبست بها ولست لك لكذلك انصفت بها في
حال صومك فهي تدخلك على فإن الصبر حبس النفس وقد حبستها بأمرى عما تعطيه حقيقة لها
من الطعام والشراب فلم هذا قال للصائم فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروح الحيوان
لا غير وفرحة عند لقائه وتلك الفرحة لنفسه الناطقة الطبيعية الربانية فأورثه الصوم لقاء الله
وهو المشاهدة * وهذا الحديث أخرجه أبو داود وكذا النسائي والترمذي (باب) بالتسوين
(الصوم كفارة) * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
قال (حدثنا جامع) ٣ هو ابن راشد الصيرفي الكوفي (عن أبي وائل) بالله من شقيق بن سلمة (عن
حذيفة بن اليمان) أنه قال قال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه من يحفظ حديثاً عن النبي ولا ي
الوقت من يحفظ حديث النبي صلى الله عليه وسلم في الفتنة) المخصوصة (قال حذيفة أنا سمعته
صلى الله عليه وسلم يقول فتنة الرجل في أهله) بأن يأتي بسببهم بغير جازم (وماله) بأن يأخذ من
غير حله ويصرفه في غيره صرفه وزاد في باب الصلاة وولده (وجارة) بأن تمنى سعة كسعه كلها
(تسكفها الصلاة والصيام والصدقة) وهذا موضع الترجمة قال في الفتح وقد قال هذا لا يعارضه
ما عند أحمد من طريق جاد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه كل العمل كفارة إلا الصوم
الصوم لي وأنا أنجز به لانه يحتمل في الإثبات على كفارة شيء مخصوص وفي النبي على كفارة شيء
آخر وقد جله المصنف في موضع آخر على تكفيره مطلق الخطيئة فقال في الزكاة باب الصدقة تكفر
الخطيئة ثم أورده هذا الحديث بهينه ويؤيد الإطلاق ما ثبت عند مسلم من حديث أبي هريرة
أيضاً من فروع الخمس ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن مما اجتنب الكبار ولا بن
حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد من فروع ما من رمضان وعرف حدوده كفر ما قبله وعلى

٣ قوله هو ابن راشد كذا بخطه والصواب ابن أبي راشد كما في التبريد وابن حجر وغيرهما اه

ما لبس فنضجته بما فقام عليه رسول الله (٣٤٨) صلى الله عليه وسلم ففت أنا واليقيم وراءه والعجوز من ورائنا

فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف * وحدثنا
شيبان بن فروخ وأبو الربيع
كلاهما عن عبد الوارث قال شيبان
حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح
عن أنس بن مالك قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أحسن
الناس خلقا فربما تحضر الصلاة
وهو في بيتنا فيأمر بالسلامة الذي
تحتة فيمكنس ثم ينضح ثم يؤم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ونقوم
خلفه فيصلي بنا قال وكان بساطهم
من جريد النخل * حدثني زهير بن
سرب حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا
سليمان عن ثابت عن أنس قال
دخل النبي صلى الله عليه وسلم
علينا وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام
خالتي فقال قوموا فلا صلى بكم في
غير وقت صلاة فصلى بنا فقال رجل
لثابت أين جعل انسا منه قال
جعله عن يمينه

ما لبس فنضجته بما فقام عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصفت أنا واليقيم وراءه والعجوز
من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف
فيه جواز الصلاة على الحصر وسائر
مآبته الأرض وهذا مجمع عليه
وماروي عن عمر بن عبد العزيز
خلاف هذا المحمول على استحباب
التواضع مباشرة نفس الأرض وفيه
أن الأصل في الثياب والبسط
والحصرو ونحوها الطهارة وأن حكم
الطهارة مستقر حتى يتحقق نجاسته
وفيه جواز النافلة جماعة وفيه أن
الأفضل في نوافل النهار أن تكون
ركعتين كنوافل الليل وقد سبق
بيانه في الباب قبله وفيه صحة صلاة

هذا فقوله كل العمل كفارة إلا الصيام يحتمل أن يكون المراد إلا الصيام فإنه كفارة وزيادة ثواب على
الكفارة ويكون المراد بالصيام الذي هذا شأنه ما وقع خالصا للمؤمنين الرياه والشواحب اه (قال)
عمر لحذيفة رضي الله عنهما (ليس أسأل عن ذك) بكسر الهمزة والميم وكسر الهاء في الفتح وأصله
وفي غيره ما بالسكون وهي هاء السكت ويجوز فيها الاختلاس والسكون والاشباع واسم ليس
ضمير الشأن (انما أسأل عن) الفتنة الكبرى (التي عوج كما عوج البحر) أي تضطرب كاضطرابه
(قال حذيفة) زاد في الصلاة ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين (وإن دون ذلك) ولابن عساكر
قال إن دون ذلك (بابا مغلطا) بالنصب صفة لبا أي لا يخرج شيء من الفتنة في حياتك (قال) عمر
(في فتح) الباب (أو يكسر قال) حذيفة (يكسر قال) عمر (ذالك) أي الكسر (أجدر) أولى من
الفتح وفي نسخة أخرى (أن لا يغلق إلى يوم القيامة) أي إذا وقعت الفتنة فالظاهر أنها لا تسكن قط
قال شقيق (فقلنا مسروق) هو ابن الأجدع (سأله) أي حذيفة (أكان عمر يعلم من الباب فسأله) أي
سأل مسروق حذيفة عن ذلك (فقال نعم) يعلمه (كما يعلم أن دون غد الليلة) أي أن الليلة أقرب من
الغد ولا يدرى من المسئلة أن غدا دون الليلة قبل وانما علمه عمر من قوله علمه الصلاة والسلام لما
كان والعمران وعثمان على حراء انما علمه نبي وصديق وشهيدان وكان عمر هو الباب وكانت
الفتنة بقتل عثمان وانخرق بسببها ما لا يغلق إلى يوم القيامة * وهذا الحديث سبق في باب الصلاة
كفارة ويأتي إن شاء الله تعالى في علامات النبوة والفتن (باب الريان للصائين) ولا يدرى باب
بالتنوين الريان للصائين والريان بفتح الراء وتشديد المنة القمية اسم علم على باب من أبواب الجنة
يختص بدخول الصائين منه وبالسند قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الميم المجمة الجمل
الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالحاء
المهملة والزاي سلمة بن دينار لا أخرج القاصص المدني (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة بابا يقال له الريان) نقيض العطشان وهو ما
وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه فإنه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائين لأنهم
بتهطيشهم أنفسهم في الدنيا يدخلون من باب الريان ليأمنوا من العطش وقال ابن المنير انما قال في
الجنة ولم يقل للجنة ليس هو أن في الباب المذكور من النعم والراحة ما في الجنة فيكون أبلغ في
التشويق إليه وزاد الناسق وابن خزيمة من دخل شرب ومن شرب لا يظم أبدا (يدخل منه
الصائمون يوم القيامة) إلى الجنة (لا يدخل منه أحد غيرهم) يقال أين الصائمون فيقومون لا يدخل
منه أحد غيرهم فإذا دخلوا منه (أغلق) الباب (فلا يدخل منه أحد) عبر بلم يدخل لما مضى وكان
القياس فلا يدخل لكنه عطف على قوله لا يدخل فيكون في حكم المستقبل وكررتني دخول غيرهم
منه للتأكيد * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر)
الحزامي بالزاي (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم وسكون المهملة ابن عيسى بن يحيى القزاز
المدني (قال حدثني) بالافراد أيضا (مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن حميد بن عبد
الرحمن) بن عوف الزهري (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)
ولابن عساكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اتفق زوجين) اثنين من أي شيء كان صنفين
أو مشاهين وقد جاء مفسرا مرفوعا بعير بن شاتين حمارين درهمين وزاد اسمعيل القاضي عن أبي
مصعب عن مالك من ماله (في سبيل الله) عام في أنواع الخير وأخص بالجهاد (نودي من أبواب
الجنة يا عبد الله هذا خير) من الخيرات وليس المراد به أفضل التفضيل والتنوين للتعظيم (فن
كان من أهل الصلاة) المؤدين للفرائض المكثرين من النوافل وكذا ما يأتي في باب قبل (دعي

الصبي المميز لقوله صفت أنا واليقيم وراءه وفيه أن للصبي موقفا من الصف وهو الصحيح المشهور من مذهبه نويه قال جمهور العلماء من

ثم دعانا أهل البيت بكل خير من خير الدنيا والآخرة فقالت أمي يا رسول الله (٣٤٩) خويدمك ادع الله له قال فدعاني بكل خير

وكان في آخر ما دعاني به أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه * وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا وفيه أن الاثنين يكون صفاء وراء الامام وهذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة الابن مسعود وصاحبيه فقالوا لا يصح ونان هم ما والامام صفاء واحد افيقف بينهم ما وفيه ان المرأة تنقف خلف الرجال وانها اذا لم يكن معها امرأة أخرى تنقف وحدها متأخرة واحتج به أصحاب مالنا في المسئلة المشهورة بالخلاف وهي اذا حلف لا يلبس ثوبا فاقتريه فعندهم يحثت وعندنا لا يحثت واحتجوا بقوله من طول ما لبس وأجاب أصحابنا بأن لبس كل شيء بحسبه فحمانا اللبس في الحديث على الافتراء للقريظة ولانه المنهوم منه بخلاف من حلف لا يلبس ثوبا فان أهل العرف لا ينفهون من لبسه الافتراء وأما قوله حصر قد أسود فقالوا أسوداده لطول زمنه وكثرة استعماله وانما ضمه ليلين فانه كان من جريد النخل كما صرح به في الرواية الأخرى ويذهب عنه الغبار ونحوه هكذا أفسره القاضي اسمعيل المالكي وآخرون وقال القاضي عياض رحمه الله الاظهر انه كان للشيء في نجاسته وهذا على مذهبه فان النجاسة المشكوك فيها تظهر بنصفها من غير غسل ومذهبنا ومذهب الجمهور ان الطهارة لا تحصل الا بالغسل فانتهار التأويل الاول وقوله أما واليتيم هذا اليتيم اسمه ضمير بن سعد الجعفي والعجوز هي أم أنس ام سليم (قوله في الحديث الآخر ثم دعانا أهل البيت بكل خير الخ)

من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصيام الذي الغالب عليه الصيام والافضل المؤمنين أهل للكل (دعى من باب الريان) وعندنا جد لكل أهل عمل باب يدعون منه بذلك العمل فلا هل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان (ومن كان من أهل الصدقة) المسكرين منها (دعى من باب الصدقة) وفي نسخة دعى من أبواب الصدقة بجمع باب وليس هذا تكرار لما في صدر الحديث حيث قال من أتفق زوجين لان الانفاق ولو بالقليل خير من الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل أبواب الجنة وهذا استدعاء خاص وفي نوادر الاصول من أبواب الجنة باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وهو باب التوبة وسائر الابواب مقسومة على أعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه من لأحساب عليه وعندنا لا جرى عن أبي هريرة مرفوعا ان في الجنة بابا يقال له الضحى فاذا كان يوم القيامة ينادى مناد أين الذين كانوا يدعون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا منه وفي الفردوس عن ابن عباس يرفعه للجنة باب يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعندنا الترمذي باب للذكر وعندنا ابن بطال باب الصابرين والحاصل أن كل من أكثر نوعا من العبادات خص باب يناسبها ينادى منه جراه وفاقا وقيل من يجمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم ان من يجمع له ذلك انما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم والافدخوله انما يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغلب عليه (فقال أبو بكر رضى الله عنه يا بني أنت) أي مفدى يا بني (وأني يا رسول الله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) أي ليس على المدعو من كل الابواب ضرر بل له تكرمة واعزاز وقال ابن المنير وغيره يريدهم أحد تلك الابواب خاصة دون غيره من الابواب فيكون أطلق الجمع وأرادوا واحدا وقال ابن بطال يريد أن من لم يكن الا من أهل خصه له واحدة من هذه الخصال ودعى من بابها لا ضرر عليه لان الغاية المطلوبة دخول الجنة وقال في شرح المشكاة قلنا خص كل باب بمن أكثر نوعا من العبادات ومع الصديق رضى الله عنه رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على من دعى من تلك الابواب ضرر بل شرف واكرام ثم سأله فقال (فهو يدعى احدهم من تلك الابواب) ويختص به هذه الكرامة (كما قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يدعى منها كما على سبيل التخصيص في الدخول من أيما شاء الاستحالة الدخول من الكل معا (وأرجو أن تكون منهم) الرجاء منه صلى الله عليه وسلم واجب ففيه أن الصديق من أهل هذه الاعمال كلها * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في فضائل أبي بكر ومسلم في الزكاة والترمذي في المناقب والسناني في فضائل الزكاة والصوم والجهاد هذا (باب) بالتأويل (هل يقال) معنى للفعول وللسرخصى والمستقلى كما في الفتح هل يقول أي هل يجوز للانسان أن يقول (رمضان) بدون شهر (أو) يقال (شهر رمضان) ومن رأى كدواسعا أي جازا بالاضافة وبغيرها وللكتشيم في معاني الفتح ومن رأى بزيادة الضمير قال البيضاوي كالزخم شري رمضان مصدرو مرض اذا احترق فأضيف اليه الشهر وجعل على فصرح كما قال الدماميني بأن مجموع المضاف والمضاف اليه هو العلم ويجمع رمضان على رمضان ورماضين وأرمضة وأرمضاء وهي بذلك لمرض الحرو شدة وقوعه فيه حال التسمية لانهم لما نقلوا أسماء الشهر من اللغة القديمة سموها باسم الازمنة التي وقعت فيها فصار هذا الشهر أيام مرض الحرأى شدة فقال القاضي أبو الطيب سمى بذلك لانه يمرض الذنوب أي يحرقها وله أسماء غير هذا أنها والى ستن ذكرها الطالقاني في كتابه حظائر القدس منها شهر الله وشهر الآلا وشهر القرآن وشهر النجاة وقول الأكثرين يكره أن يقال رمضان بدون شهر ردة النووي

(١) قوله لانهم لما نقلوا الى قوله مرض الحرأى شدة بهامش بعض النسخ التنبيه على انه احاشية بخط المؤلف اهـ مصححه

أَوْ خَالَته قال فأقامني عن عيشه
وأقام المرأة خالفتنا * وحدثناه محمد
ابن المنثري حدثنا محمد بن جعفر ح
وحدثناه زهير بن حرب حدثنا عبد
الرحمن يعني ابن مهدي قال حدثنا
شعبة بهذا الاسناد * وحدثنا يحيى
ابن يحيى التميمي أخبرنا ناخذ بن
عبد الله ح وحدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حدثنا عباد بن العوام كلاهما
عن الشيباني عن عبد الله بن شداد
قال - حدثني ميمونة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
وأنا حذاؤه ورعاً أصابني ثوبه إذا
سجد وكان يصلي على خرة * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قال
حدثنا أبو معاوية ح وحدثني
سويد بن سعيد - حدثنا علي بن
مسهر ح - حدثنا الأعمش ح وحدثنا
اسحق بن إبراهيم واللفظ له أخبرنا
عيسى بن نونس - حدثنا الأعمش
عن أبي سعيدان عن جابر - حدثنا أبو
سعيد الخدري أنه دخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فوجد
ه - صلى على حصاة - يريد بحمد عليه

فيه ما أكرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم من استجابة دعائه لأنس رضي الله عنه في تكثير ماله وولده وفيه طلب الدعاء من أهل الخير وجواز الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة فيه ما (قوله وأم حرام) هي بالراء (قوله في غير وقت صلاة) يعني في غير وقت فريضة (قوله فأقامني = عيسته) هذه قضية أخرى في يوم آخر (قوله وكان يصلي على خجرة) هذا الحديث تقدم شرحه في أواخر كتاب الطهارة

في المجموع بأن الصواب خلافه كما ذهب اليه المحققون لعدم ثبوت نهج فيه بل ثبت ذكره بدون شهر كما أشار اليه المؤلف بقوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الباب التالي (من صام رمضان وقال) عليه الصلاة والسلام مما وصله من حديث أبي هريرة (لا تقدموا رمضان) فلم يقل شهر رمضان واعتذر الخشعي وتبعه البيضاوي عن هذا ونحوه بناء على أن مجموع شهر رمضان هو العلم بأنه من باب الحذف لامن باب الالباس كما قال بما أعيا النظامي حديثاً أراد ابن حزم قال في المصابيح يشير إلى ما أشده في المفصل من قول الشاعر فهل لك فيما إلى قاتني * طيب بما أعيا النظامي حديثاً وقد عده في المفصل من الحذف الملبس نظراً إلى أنه لا يعلم أن اسم الطبيب حديم أو ابن حديم وعده هنا من باب الحذف لامن باب الالباس نظراً إلى المشتهر فيما بين البعض كرمضان عندما يعلم أن الاسم شهر رمضان أو جعله نظيراً لمجرد الحذف مما هو كالعلم وجاز الحذف من الاعلام وإن كان من قبيل حذف بعض الكلمة لأنهم أجروا مثل هذا العلم مجرى المضاف والمضاف اليه حيث أعربوا الجزأين وقوله تقدموا بفتح التاء والدال أصله تتقدموا الحذف إحدى التابن تخفيفاً أي لا تتقدموا الشهر بصوم تعدونه منه احتياطاً ويأتي محض هذا إن شاء الله تعالى في باب * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) (الانصاري مولى رزيق المؤدب) (عن أبي سهل) نافع (عن أبيه) مالك بن أبي عامر التابعي الكبير (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جاء رمضان) بدون شهر وأحجبه المؤلف لجواز ذلك لكن رواه الترمذي بذكر الشهر وزيادة الثقة مقبولة فتكون رواية البخاري مختصرة منه فلا تبقى له حجة فيه على إطلاقه بدون شهر (فتحت) بضم الفاء وتخفيف المشاة الفوقية في الفرع وفي غيره فتحت بتشديد ها (أبواب الجنة) حقيقة لمن مات فيه أو عمل عملاً لا يفسد عليه أو هو علامة للملائكة لدخول الشهر وتكظيم حرمته ومنع الشياطين من أذى المؤمنين قال ابن العربي وهو يدل على أنها كانت مغلقة ويدل عليه أيضاً حديث ثاني باب الجنة فتقع فيه قول الخازن من فاقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفصح لاحد قبلك قال وزعمه بعضهم أنها مفتحة دائماً من قوله تعالى حتى إذا جاءوها ففتحت أبوابها وهذا اعتداء على كتاب الله وغلط أذهو جواب الجزء اه وتعبه أبو عبد الله الإبي بأنه انما يكون جواباً إذا كانت الواو زائدة وكذا أعربه الكوفيون وقال المبرد الجواب محذوف تقديره سعدوا والواو للجمال ولم يشك أن الجمال لا تقتضي انما مفتوحة دائماً ولا يستقيم مع الحديث المذكور إلا أن يقال تفتح له أولاً ثم يأتون فيجودونها مفتوحة اه أو مجاز لأن العمل يؤدي إلى ذلك أولئك أبواب المغفرة والرحمة بدليل رواية مسلم فتحت أبواب الرحمة إلا أن يقال الرحمة من أسماء الجنة وهذا الحديث أخرجه هنا مختصراً وقد أخرجه مسلم والنسائي من هذا الوجه بتمامه مثل رواية الزهري الثانية ورواية الحديث مدينون الأشيخه فلتجني وأخرجه المؤلف في الصوم وفي صفة الملبس ومسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثني) ولا يذرو حديثي وواو العطف وفي نسخة أخبرني بالافراد في الثلاثة (يحيى بن بكير) القعنبي قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغراً ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) ولا يذرو ابن عسا كر حديثي بالافراد فيه ما (ابن أبي أنس) أبو سهل نافع (مولى التميمي) أي بني تميم وكان نافع هذا أخو أنس بن مالك بن أبي عامر عم مالك بن أنس الامام حليف عثمان بن عبيد الله التيمي (ان اباه) مالك بن أبي عامر (حدثه انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان) وأخبرني في ذكر

(٢) قوله قال ابن العربي الى قوله أو مجازاً به امش نسخة معول عليها التنبيه على انه حاشية بخط المؤلف كتبه معه وابن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً عن أبي معاوية قال أبو بكر حدثنا (٣٥١) أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعة وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلون على أحدكم مادام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه اللهم اغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يحدث فيه * حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن بكر بن الريان حدثنا اسمعيل بن زكريا

* (باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة وفضل انتظار الصلاة وكثرة الخطا إلى المساجد وفضل المشي إليها) *

(قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعة وعشرين درجة) المراد به صلاته في بيته وسوقه منفرداً وهذا هو الصواب وقيل فيه غير هذا وهو قول باطل نهت عليه لثلاثي عشرة والبضع بكسر الباء وفتحها وهو من الثلاثة إلى العشرة وهذا هو الصحيح وفيه كلام طويل سبق بيانه في كتاب الأيمان والمراد به هنا خمس وعشرون وسبع وعشرون درجة كما جاء معنيها في الروايات السابقة (قوله لا تنهزه إلا الصلاة) هو بفتح أوله وفتح الهاء وبالزاي أي لا تنهضه

وإن عساكر شهر رمضان (فتحت) بتشديد التاء ويجوز تحقيقها (أبواب السماء) قيل هذا من تصرف الرواة والاصل أبواب الجنة وكذا وقع في باب صفة إبليس وجنوده من بدء الخلق باللفظ أبواب الجنة في غير رواية أي ذروها أبواب السماء وقال ابن بطال المراد من السماء الجنة بقرينة قوله (وعلق أبواب جهنم) يحتمل أن يكون الفتح على ظاهره وحقيقته وقال التوربشتي هو كناية عن تنزيل الرحمة وإزالة الغلق عن مصائد أعمال العباد تارة يسهل التوفيق وأخرى بحسن القبول وغلق أبواب جهنم عبارة عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواغث على المعاصي بقمع الشهوات فإن قيل ما منعكم أن تجعلوا على ظاهر المعنى قلنا لأنه ذكر على سيد المن على الصوام وإتمام النعمة عليهم فيما أمر وأبه وتنبأوا إليه حتى صار الجنان في هذا الشهر كأن أبوابها افتحت ونعيمها هي والنيران كأن أبوابها غلقت وأنكاله اعطيت وإذا ذهبنا إلى الظاهر لم تقع المنه موقعها وتخلو عن الفائدة لأن الإنسان مادام في هذا الدار فإنه غير مبسر لدخول إحدى الدارين وريح القرطبي حمله على ظاهره إذ لا ضرورة تدعو إلى صرف اللفظ عن ظاهره قال الطيبي فائدة فتح أبواب السماء توقيف الملائكة على استحسان فعل الصائمين وإن من الله بمنزلة عظيمة ويؤيده حديث عمران الجنة لتزخر لرمضان الحديث (وسلست الشياطين) أي شددت بالأسلاك حقيقة والمراد من تفرقوا السمع منهم وإن تسلسلهم يقع في أيام رمضان دون ألباله لأنهم كانوا منعوهم من نزول القرآن من استراق السمع فزبدوا التسلسل مباغته في الحفظ أو هو مجاز على العموم والمراد أنهم لا يصلون من أقساد المسلمين إلى ما يصلون إليه في غيره لا اشتغالهم فيه بالصيام الذي فيه قمع الشيطان وإن وقع شيء من ذلك فهو قليل بالنسبة إلى غيره وهذا أمر محسوس * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) القعني (قال حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (سالم) أن ولا بوي ذروا الوقت سالم بن عبد الله بن عمران (ابن عمر رضي الله عنهما) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأيتهم فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا الضمير راجع إلى الهلال وإن لم يسبق له ذلك لالة السياق عليه ويأتي التصريح به إن شاء الله تعالى في الرواية المتعلقة في هذا الباب وبعده في الموصول (فإن غم عليكم) بضم الغين المجمة وتشديد الميم مبنيا للمفعول من غممت الشيء إذا غطيته وفيه ضمير الهلال أي غطي الهلال بغيم (فأفطروا له) بهمزة وصل وضم الدال ويجوز كسرها أي قدروا له تمام العدد ثلاثين يوماً لأنه من التقدير (وقال غيره) أي غير يحيى بن بكير وأراد به عبد الله بن صالح كاتب الليث (عن الليث) بن سعد قال (حدثني) بالافراد (عقيل) هو ابن خالد محارواه الأسعيلي (ويونس) بن يزيد مما أوردته الذهلي في الزهريات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لهلال رمضان) إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا * ومرواه أن عقيلاً ويونس أظهرهما كان مضراً (باب من صام رمضان) حال كون صيامه (إيماناً) تصدياً بوجوبه (واحتساباً) طلباً للآجر (وينية) عطف على احتسابه لأن الصوم إنما يكون لأجل التقرب إلى الله تعالى والنية شرط في وقوعه قربة (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله المؤلف تاماً في أوائل السبع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) بلفظ يغزو جيش الكعبة حتى إذا كانوا يبعدون من الأرض خسف بهم ثم (يعنون على نياتهم) يعني في الآخرة لأنه كان في الجيش المذكور المكروه والمختار فإذا بهجوا على نياتهم وقعت المواخذه على المختار دون المكروه * وبالسند قال (حدثنا سالم بن إبراهيم) الأزدي القصاب البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) بن

وتقمه وهو بمعنى قوله بعده لا يريد إلا الصلاة (قوله حدثنا عبد الرحمن) هو بالباء الموحدة ثم المثلثة المفتوحة (قوله محمد بن بكر بن الريان) هو

ح وحديثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي (٣٥٢) عدي عن شعبة كلهم عن الاعشى في هذا الاسناد بمثل معناه وحديثنا ابن

أبي عريضة ثنا سفيان عن أيوب
السختياني عن ابن سيرين عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن الملائكة تصلي على
أحدكم ما دام في مجلسه تقول اللهم
اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث
وأحدكم في صلاة ما كانت الصلاة
تحتسبه * وحديثنا محمد بن حاتم
حدثنا محمد بن حماد بن سلمة عن
ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يزال العبد في صلاة ما كان في
مصلاه ينتظر الصلاة وتقول
الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه
حتى ينصرف أو يحدث أو يضطر
ما يحدث قال يفسو أو يضطر
* وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يزال أحدكم
في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه
لا ينمعه أن يقلب إلى أهله إلا الصلاة
* حديثنا حرمله بن يحيى أخبرنا
ابن وهب أخبرني يونس ح وحديثنا
محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد
الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب
عن ابن هـ رمز عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
إن أحدكم ما قعد ينتظر الصلاة في
صلاة ما لم يحدث تدعوه الملائكة
اللهم اغفر له اللهم ارحمه * وحديثنا
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق
حدثنا معمر بن همام بن منبه عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم بنحو هذا * حدثنا عبد الله بن
براد الأشعري وأبو كريب

بالرأى المشاهدة تحت المشددة (قوله
يضطر) هو بكسر الراء

النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر حال كون قيامه (إيمانا) تصديقا (واحسانا)
طلبه الأجر (غفر له ما تقدم من ذنبه) وعند أحمد في مسنده برجال ثقات لكن فيه انقطاع من
حديث عبادة بن الصامت مرفوعا ليلة القدر في العشر البواق من قامهن استغفار حسبتن فأن
الله تبارك وتعالى يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الحديث (ومن صام رمضان) حال كون
صيامه (إيمانا) مصداقا لوجوبه (واحسانا) قال الخطابي أي عزيمته وهو أن يصومه على معنى
الرغبة في ثوابه طيبة به نفسه غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لآيامه (غفر له ما تقدم من ذنبه)
زاد الامام أحمد من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة ومات آخر وقدر واه جماعة منهم
مسلم وليس فيه ومات آخر لكن رواه النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد بلفظ قام
شهر رمضان وفيه ومات آخر ومن قام ليلة القدر إيمانا واحسانا غفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر
وقد تابع قتيبة جماعة وقوله من ذنبه اسم جنس مضاف فيم جميع الذنوب لأنه مخصوص
عند الجمهور بالصغار * هذا (باب) بالنون (أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون
في رمضان) ٣ قال ابن الحاجب في أمالي المسائل المنفردة الرفع في أجود هو الوجه لأنك إن
جعلت في كان ضمير يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن أجود بمجرد خبره لأنه مضاف إلى
ما يكون فهو كون ولا يستقيم الخبر بالكون عالم ليس يكون ألا ترى أنك لا تقول زيد أجود ما يكون
فيجب أن يكون امام يند أخبره قوله في رمضان من باب قولهم أخطب ما يكون الأمير قائما أو أكثر
شرب السويق في يوم الجمعة فمكون الخبر الجملة بكالها كقولك كان زيد أحسن ما يكون في يوم
الجمعة وامابدا من الضمير في كان فيكون من بدل الاشتغال كما تقول كان زيد علمه حسنا وان جعلته
ضمير الشأن تعين رفع أجود على الاستدعاء والخبر وان لم يجعل في كان ضمير اثنين الرفع على أنه اسمها
والخبر محذوف وقامت الحال مقامه على ما تقرر في باب أخطب ما يكون الأمير قائما وان شئت
جعلت في رمضان هو الخبر كقولهم ضربني في الدار لان المعنى الكون الذي هو أجود الا كون
حاصل في هذا الوقت فلا يتعين أن يكون من باب أخطب ما يكون الأمير قائما * وبالسند
قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني نزيل بغداد قال (أخبرنا ابن شهاب) محمد
ابن مسلم الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم عين الاول منه غراو الثالث مع سكوت
القوية ابن مسعود الهذلي المدني (أن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم أجود الناس) أمخاهم (بالخبر وكان أجود ما يكون في رمضان) لأنه شهر يتضاعف فيه ثواب
الصدق ومما صدريه أي أجودا كونه يكون في رمضان (حين يلقاه جبريل) عليه الصلاة
والسلام وهو أفضل الملائكة وأكرمهم (وكان جبريل عليه الصلاة والسلام يلقاه كل ليلة)
ولابن عساكر في كل ليلة (في رمضان) منذ أنزل عليه أو من فترة الوحي إلى آخر رمضان الذي توفي
بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى يسلم يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن)
بعضه أو معظمه (فأذا القيه) صلى الله عليه وسلم (جبريل عليه الصلاة والسلام كان أجود بالخبر
من الریح المرسلة) يحتمل أن يكون زيادة الجود بمجرد لقاء جبريل ومجاالسته ويحتمل أن يكون
بمدارسته أيا ما القرآن وهو بحث على مكارم الاخلاق وقد كان القرآن له صلى الله عليه وسلم خلفا
بحيث يرضى لرضاه ويسخط لسخطه ويسارع إلى ما حث عليه ويمتنع عما جرح عنه فلهذا كان
يتضاعف جوده وأفضاله في هذا الشهر لقرب عهده بمخالطة جبريل وكثرة مدارسته له هذا
الكتاب الكريم ولا شك أن المخالطة تؤثر وتورث أخلاقا من المخالط لكن إضافة آثار ذلك إلى
القرآن كما قال ابن المنبر كذا من اضافتم إلى جبريل عليه الصلاة والسلام بل جبريل انما أتوا

٣ قوله قال ابن الحاجب الخ أي في شرح الحديث الاتي كما شرحه به البدر في مصابحه ونقله عن ابن الحاجب إفاده هامش ينزوله

قالا حدثنا أبو اسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله (٣٥٣) صلى الله عليه وسلم إن أعظم الناس

أجر في الصلاة أبعدهم اليها ثمني فأبعدهم والذي ينتظر الصلاة حتى يصلها مع الإمام أعظم أجر من الذي يصلها ثم ينأى وفي رواية أبي كريب حتى يصلها مع الإمام في جماعة * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عن عمر بن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أبي بن كعب قال كان رجل لا أعلم رجلا أبعده من المسجد منه وكان لا تحطه صلاة قال فقبل له أو قلت له لو اشتريت جارا تركه في الظلماء وفي الرضا قال ما يسرني أن منزلي إلى جنب المسجد أني أريد أن يكتب لي بمشاي إلى المسجد ورجوعي إذا رجعت إلى أهلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله * وحدثنا محمد بن عبد الله عن علي بن محمد بن سليمان ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا عن أبي بكر المقدي حدثنا عن عباد بن عباد حدثنا عن أبي عثمان عن أبي بن كعب قال كان رجل من الأنصار يقيم في المدينة فكان لا تحطه الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوجهنا له فقلت له يا فلان لو أنك اشتريت جارا يقيمك من الرضا ويقيمك من هوام الأرض

(قوله أني أريد أن يكتب لي بمشاي إلى المسجد ورجوعي إذا رجعت إلى أهلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله) فيه اثبات الثواب في الخطأ في الرجوع من الصلاة كما ثبت في الذهاب

بنزوله بالوحي فالإضافة إلى الحق أولى من الإضافة إلى الخلق لاسما والنبي صلى الله عليه وسلم على المذهب الحق أفضل من جبريل قضاة الناس الأفضل لا المقضون فلا يقاس على مجالسة الأحاد للعلماء * وفي هذا الحديث تعظيم شهر رمضان لاختصاصه بإتيان نزول القرآن ثم معارضة ما نزل منه فيمؤان ليلة أفضل من غيره وأن المقصود من التلاوة الحضور والفهم لأن الدليل مظنة ذلك لما في النهار من الشواغل والحوادث وأن فضل الزمان إنما يحصل بزيادة العبادة وأن مداومة التلاوة توجب زيادة الخير واحتساب تكثير العبادة في أواخر العمر * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الوحي (باب من لم يدع قول الزور) أي من لم يترك الكذب والميل عن الحق (والعمل به) أي بعتقه ضاه عما نهى الله عنه (في الصوم) كذا في الفرع زيادة في الصوم ونسبها للحافظ بن حجر لنسخة الصغاني * وبالسند قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) العسقلاني الخراساني الأصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا سعيد المقبري عن أبيه) كيسان اللبكي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله) ولا يترك ذروا بن عساكر قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع من لم يترك (قول الزور والعمل به) زاد المؤلف في الأدب عن أحمد بن يونس عن أبي ذئب * والجهل وفي رواية ابن وهب والجهل في الصوم ولا ين ماجه من طريق ابن المبارك من لم يدع قول الزور والجهل والعمل به فالضمير في به يعود على الجهل لكونه أقرب مذكورا وعلى الزور فقط وإن بعد لاتفاف الروايات عليه أو عليها ما أورد الضمير لاسترا كما هي تنقص الصوم قاله العراقي وفي الأولى يعود على الزور فقط والمعنى متقارب وفي الأوسط للطبراني بسند رجاله ثقات من لم يدع الخنا والكذب والجهور على أن الكذب والغيبة والنميمة لا تفسد الصوم وعن الثوري معاني الأحياء أن الغيبة تفسده قال وروى إمام عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب هذا لفظه والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما سلم له صومه الغيبة والكذب رواه ابن أبي شيبة والصواب الأول نعم هذه الأفعال تنقص الصوم وقول بعضهم أنها صغائر تكفر باجتناب الكبائر أجاب عنه الشيخ في الدين السبكي بأن في حديث الباب والذي مضى في أول الصوم دلالة قوية لذلك لأن الرفث والخصب وقول الزور والعمل به معاملة النهي عنه مطلقا والصوم مأمور به مطلقا فلا كانت هذه الأمور إذا حصلت فيه لم يثأر بها لم يكن لذكرها فيه مشروطة بمعنى نفهه فلماذا كرت في هذين الحديثين نهيتا على أمرين أحدهما زيادة قبحها في الصوم على غيره والثاني الخ على سلامة الصوم عنها وإن سلامته منها صفة كمال فيه وقوة الكلام تقتضي أن يقع ذلك لأجل الصوم تقتضي ذلك أن الصوم يكمل بالسلامة عنها فإذا لم يسلم عنها نقص ثم قال ولا شك أن التكليف قد تدرج بأشياء ونسبها على أخرى بطريق الإشارة وليس المقصود من الصوم عدم المحض كما في المنهيات لأنه يشترط له النسبة بالاجتماع ولعل القصد به في الأصل الامتناع عن جميع المخالفات لكن لما كان ذلك يشق خفف الله وأمر بالامتناع عن المخفطات ونسبها العاقل بذلك على الامتناع عن المخالفات وأرشد إلى ذلك ما تضمنته أحاديث الميامين عن الله مراده فيكون اجتناب المضطرات واجتناب ما عداها من المخالفات من المكملات نقله في فتح الباري (فليس لله حاجة في أن يدع) يترك طعامه وشربه (هو مجاز عن عدم الالتفات والقبول فغنى السبب وأراد المسبب والأفانته لا يحتاج إلى شيء) قاله البيضاوي عما نقله الطبري في شرح المشكاة وقول ابن بطال وغيره عنه ليس لله إرادة في صيامه فوضع الحاجة موضع الإرادة فيه اشكال لأنه لو لم ير الله ترك طعامه وشربه لم يقع الترك ضرورة أن كل واقع تعلقت الإرادة بوقوعه ولو لذلك لم يقع وليس المراد الأمر بترك صيامه إذا لم يترك الزور وانما معناه التحذير من قول الزور فهو كقوله عليه الصلاة والسلام من باع الخمر فليس بقص الخبر يرى يذبحها ولم يأمره

قال أم والله ما أحب أن يتي مطنب بيت (٣٥٤) محمد صلى الله عليه وسلم قال فحملت به جلا حتى أتيت نبي الله صلى الله

عليه وسلم فأخبرته قال فدعا فقال له مثل ذلك وذكرك له أنه يرجو في أثره الآخر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إن لك ما احتسبت * وحدثنا سعيد بن عمرو الأشعري ومحمد بن أبي بكر كلاهما - ما عن ابن عينة - ح وحدثنا سعيد بن أنس الزرطاسطي حدثنا وكيع حدثنا أبي كاهم عن عاصم بهذا الإسناد نحوه * وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن إسحق حدثنا أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله قال كانت ديارنا نائية من المسجد فاردنا أن نبيع بيوتنا فنهترب من المسجد فنها نارسل الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لكم بكل خطوة درجة * حدثنا محمد بن منفي حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يحدث قال حدثني الجري عن أبي نصره عن جابر بن عبد الله قال خلت البقاع حول المسجد فاراد بنو سلمة أن ينتقلوا قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انه باغى أنكم تريدون أن تنتقلوا قرب المسجد قالوا نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك فقال يا بني سلمة (قوله ما أحب أن يتي مطنب بيت محمد صلى الله عليه وسلم) أي ما أحب أنه مشدود بالطناب وهي الحبال التي يت النبي صلى الله عليه وسلم بل أحب أن يكون بعيدا منه لكثير ثوابي وخطاي إليه (قوله مطنب) بفتح النون (قوله فحملت به جلا حتى أتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم) هو بكسر الحاء قال القاضي معناه أنه عظم على وثقل واستعظمته إشاعة لفظه وهمي ذلك وليس المراد به الجل على الظهر (قوله يرجو في أثره الآخر) أي في ممشاه (قوله صلى الله عليه وسلم) سئل

بشقصها ولكنه على التحذير والتعظيم لا ثم شارب الخمر وكذلك حذر الصائم من قول الزور والميل به ليمت له أجر صيامه * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الأدب وأبو داود وأخرجه الترمذي في الصوم وكذا النسائي وابن ماجه * هذا (باب بالتسوين (هل يقول) الشخص (أني صائم إذا شتم) * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني القاضيا (عن ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالأفراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن أبي صالح) ذكوان (الزيات أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل (كل عمل ابن آدم له) فيه حظ ومدخل لاطلاع الناس عليه فهو يتجمل به ثوابا من الناس ويحوز به حظا من الدنيا وزاد في رواية كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعائة ضعف (الاصيام فاته) خالص (لي) لا يعلم ثوابه المترتب عليه غيري أو وصف من أو صافي لانه يرجع إلى صفة الصمدية لان الصائم لا يأكل ولا يشرب فتخلق باسم الصمد وأن كل عمل ابن آدم مضاف له لانه فاعله الا الصوم فاته مضاف لي لاني خالقه له على سبيل التشريف والتخصيص فيكون كخصيص آدم بإضافته إليه ان خلقه بيده وكل مخلوق بالحقيقة مضاف إلى الخالق لكن إضافة التشريف خاصة بن شاء الله أن يخصه بها وكأنه تعالى يقول هو لي فلا يشغلك ما هو لك عاهولي ولان فيه مجمع العبادات لان مدارها على الصبر والشكر وهما حاصلان فيه ولما كان ثواب الصيام لا يخصه الا الله تعالى لم يكله تعالى إلى ملائكته بل تولى جزاءه تعالى بنفسه قال (وأنا جري به) بفتح الهمزة وفيه دلالة على أن ثواب الصوم أفضل من سائر الأعمال لانه تعالى أسند إعطاء الجزاء إليه وأخبر أنه يتولى ذلك بنفسه والله تعالى اذا تولى شيئا بنفسه دل على عظم ذلك الشيء وخطر قدره وهذا كما روي ان من أدمن قراءة آية الكرسي عقب كل صلاة فاته لا يتولى قبض روحه الا الله تعالى (والصيام جنة) وقاية من المعاصي ومن النار (واذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث) بتثنية الفاء وآخره تام مثله لا يفحش في الكلام (ولا يصخب) بالصاد المهملة والخاء المعجمة المقترحة ويجوز بدل الصاد سيناً أي لا يصح ولا يخاصم (فان سابه أحد) وزادته بن منصور من طريق سهيل أو مراه يعني جادله (أو قاله) يعني أن تهما أحدى لثامته أو مقاتلته (فليقل) له بلسانه أني صائم ليكتب خصمه عنه أو يقبله ليكف هو عن خصمه ورجع الاول النووي في الاذكار وبالثاني حزم المتولي ونقله الرافي عن الأئمة وتعب بأن القول حقيقة انما هو باللسان وأجيب بأنه لا يتنع الجواز وقال النووي في المجموع كل منهما حسن والقول باللسان أقوى ولو جمعهما لكان حسنا قال في الفتح ولهذا التردد في البخاري في ترجمته لهذا الباب بالاستفهام فقال هل يقول أني صائم اذا شتم وقال الروياني ان كان رمضان فليقل بلسانه وان كان غيره فليقل في نفسه (أني امرؤ صائم) قال في الرواية السابقة في باب فضل الصوم مرتين (و) الله (الذي نفس محمد بيده مخلوق) بضم الخاء على الصواب ولا يذر عن الكسبية في خلاف بضم الخاء واللام وحذف الواو جمع خلقه بالكسر أي تغير رائحة (فم الصائم) خلا معدته من الطعام ولا يذرى نضجة في الصائم بضم الميم بعد الفاء (أطيب عند الله) يوم القيامة كما في مسلم أوفى الدنيا الحديث فان خلو أفواههم حين يمسون أطيب عند الله (من ريح المسك) وفيه إشارة إلى أن رتبة الصوم عالية على غيره لان مقام العندية في الحضرة المقدسية أعلى المقامات السنية وانما كان الخلاف أطيبي عند الله من ريح المسك لان الصوم من أعمال السر التي بين الله تعالى وبين عبده ولا يطلع على صحتها غيره فجعل الله رائحة صومه تنم عليه في الحشر بين الناس وفي ذلك اثبات الكرامة والثناء الحسن له وهذا كما قال عليه الصلاة والسلام في الحرم فانه يعث يوم القيامة ملبيا وفي الشهيدي عث وأوداجه تشخب دما نشهد له بالقتل في

وهمي ذلك وليس المراد به الجل على الظهر (قوله يرجو في أثره الآخر) أي في ممشاه (قوله صلى الله عليه وسلم) سئل

دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم * حدثنا عاصم بن النضر التيمي حدثنا (٣٥٥) معتبر سمعت كه ماسا يحدث عن أبي نضرة

عن جابر بن عبد الله قال أراد بنو سلمة ان يتحولوا الى قرب المسجد قال والباق خالية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم فقالوا ما كان يسرنا أنا كنا نتحولنا * حدثني اسحق بن منصور أخبرنا زكريا بن عدي أخبرنا عبيد الله بن عدي عن ابن عمر عن زيد بن أبي أنيسة عن عدي بن ثابت عن أبي حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداها تحط خطيئة والاخرى ترفع درجة * وحدنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث و قال قتيبة حدثنا بكر بن عدي بن مضر كلاهما عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وفي حديث بكر بن عدي سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرايت لو أن نهر اياك أحكم بك فعمل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنة شيء قالوا لا يبقى من درنة شيء قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحسب الله بهن الخطايا * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر وهو ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر

سبيل الله ويعت الإنسان على ما عاش عليه قال السمرقندي يعبث الزامر وتعلق زمارته في يده فيلقها فتعود اليه ولا تفارقه ولما كان الصائم يتغير فيه بسبب العبادة في الدنيا والنفس تكره الراحة الكريمة في الدنيا يجعل الله تعالى راحة فم الصائم عند الملائكة أطيب من ريح المسك في الدنيا وكذا في الدار الآخرة فمن عبد الله تعالى وطلب رضاه في الدنيا فانشأ من عمله آثارا مكرومة في الدنيا فانها محبوبة له تعالى وطيبة عنده لكونها نشأت عن طاعته واتباع مرضاته ولذلك كان دم الشهيد يريحه يوم القيامة كريح المسك وغبار المجاهدين في سبيل الله ذرية أهل الجنة كما ورد في حديث مرسل (للصائم فرحتان) خبر مقدم ومبتدأ مؤخر (يفرح بهما) أي يفرح بهما فحذف الجار يوسعا كقوله تعالى فليصمه أي فيه (إذا فطر فريح) زاد مسلم بفطره أي لزال جوعه وعطشه حيث أبيع له الفطر وهذا الفرح الطيبعي أو من حيث انه تمام صومه وخطاة عبادته وفتح كل أحد بحسبه لاختلاف مقامات الناس في ذلك (وإذا التقي ربه) عز وجل (فرح بصومه) أي بجزائه وثوابه أو ببقائه به وعلى الاحتمالين فهو مسرور بقبوله (باب) مشروعية (الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة) أي ما ينشأ عنها من ارادة الوقوع في الغنى ولا يذلل العزوبة بضم العين وسكون الزاي وحذف الواو * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عوف بن عثمان بن جبلة الأزدي العتكي المروزي البصري الأصل (عن أبي حمزة) بجاء مهملة وزاي محمد بن ميمون السكري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي انه (قال بينا) بغير ميم (أنا مشي مع عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) وجواب بينا قوله (فقال كنما مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع منكم (الباء) بالمدة على الافصح لغة الجماع والمراد به هذا ذلك وقيل مؤن النكاح والقاتل بالاول رده الى معنى الثاني اذا التقدير عنده من استطاع منكم الجماع اقدرته على مؤن النكاح (فليتزوج فانه) أي التزوج (أعص) بالغين والصادا المجتمعين (للبرص وأحصن للفرج ومن لم يستطع) أي الباء للعجزه عن المؤن (فعليه بالصوم) وانما قدر به ذلك لان من لم يستطع الجماع لعدم شهوته لا يحتاج الى الصوم لدفعها وهذا فيه كلام للنهضة فقيل من اغراء الغائب ومهله تدم المغري به في قوله من استطاع منكم الباء فكان كغراء الحاضر قاله أبو عبيدة وقال ابن عصفور الباء زائدة في المبتدأ ومعناه الخبر لا الامر أي فعليه الصوم وقال ابن خروف من اغراء المخاطب أي أشيروا عليه بالصوم فحذف فعل الامر وجعل عليه عوضا منه وتولى من العمل ما كان الفعل يتولاه واستغفر فيه ضمير المخاطب الذي كان متصلا بالفعل ورجع بعضهم رأى ابن عصفور بأن زيادة الباء في المبتدأ أوسع من اغراء الغائب ومن اغراء المخاطب من غير أن ينجز ضميره بالظرف أو حرف الجر الموضوع مع ما خفصه موضع فعل الامر (فانه) أي فان الصوم (له) للصائم (وجاء) بكسر الواو والمداي فاطع للشهوة واستشكل بأن الصوم يزيد في تجميع الحرارة وذلك مما يشير الشهوة وأجيب بأن ذلك انما يكون في مبداء الامر فاذا اتسدى عليه واعتاده سكن ذلك قال في الروضة فان لم يتكسر به لم يكسر بها بكافور ونحوه بل ينكس قال ابن الرفعة نقلا عن الاحصاح لانه نوع من الاختصاص (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث مسلم (اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا) بهم - مزة قطع (وقال صلى الله عليه وسلم) بن زفر بضم الزاي وفتح الفاء الخفيفة وصله بكسر الصاد بوزن عدة العبدى السكونى التابعى الكبير بمواصله اصحاب السنن (عن عمار) هو ابن ياسر (من صام يوم الشك) الذي تحدث الناس فيه برؤية الهلال ولم تثبت رؤيته (فقد عصي) ابا القاسم صلى الله عليه وسلم (وذكر الكنية الشريفة دون الاسم اشارة الى انه يقسم أحكام الله بين عباده واستدل به على تحريم صوم يوم الشك لان الصحابي لا يقول ذلك من قبل رايه معروفة من الانصار رضى الله عنهم (قوله هل يبقى من درنة شيء) الدرر الوسخ (قوله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر

على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس (٣٥٦) مرات قال قال الحسن وما سبق ذلك من الدرن * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن

حرب قال أحدهما حديث زيد بن هرون أخبرنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غدا أو راح * حدثنا أبو عبد الله بن يونس حدثنا زهير بن حدثنا سماعة بن حرب وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أحمد بن أيوب خزيمة عن سماعة بن حرب قال قلت لخابر بن سمرة أكنت تجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كثيراً كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح أو الغداة حتى تطلع الشمس فإذا طلعت الشمس قام وكانوا يتصدقون فيما أخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ح قال أبو بكر وحدثنا محمد بن بشر عن زكريا كلاهما عن سماعة عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس حسناً * وحدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة قال أحدهما أو الأحوص ح وحدثنا ابن مشني وابن بشار قال أحدهما محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن سماعة بهذا الإسناد على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات (الفجر يفتح الغين الموحدة واسكان الميم وهو الكثير) قوله على باب أحدكم إشارة إلى سهولته وقرب تناوله (قوله صلى الله عليه وسلم أعد الله له في الجنة نزلاً) النزول ما بهيأ الضيف عند قدومه والله أعلم

* (باب فضل الجلوس في مصلاه بعد الصبح وفضل المساجد) * فيه حديث طبر بن سمرة وهو مخرج في الترجمة (قوله تطلع الشمس حسناً) هو يفتح السين الجيم

فهو من قبيل المرفوع والمعنى فيه القوة على صوم رمضان وضعفه السبكي بعدم كراهة صوم شعبان على أن الأسنوي قال إن المعروف المنصوص الذي عليه الأكثر كون الكراهة لا التحريم * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الإمام (وابن عساكر) حدثنا مالك (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال) أي إذا لم يكمل شعبان ثلاثين يوماً (ولا تفطروا) من صومه (حتى تروه) أي الهلال وليس المراد رؤية جميع الناس بحيث يحتاج كل فرد فرد إلى رؤيته بل المعتد به رؤية بعضهم وهو العدد الذي ثبت به الحقوق وهو عدلان إلا أنه يكفي في ثبوت هلال رمضان بعد واحد يشهد عند القاضي وقالت طائفة منهم بغوى ويجب الصوم أيضا على من أخبره موثق به بالرؤية وإن لم يذكره عند القاضي ويكفي في الشهادة أشهد أني رأيت الهلال لأن يقول غدا من رمضان لأنه قد بعثت قد دخوله بسبب لا يوافقه عليه المشهود عنه بأنه يكون أخذه من حساب أو يكون حنفياً يرى إيجاب الصوم ليلة الغيم أو غير ذلك واستدل بقول الواحد بحديث ابن عباس عند أصحاب السنن قال جاء عراقي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الهلال فقال أتشهد أن لا إله إلا الله أتشهد أن محمداً رسول الله قال نعم قال يا بلال أذن في الناس أن يصوموا غدا وروى أبو داود وابن حبان عن ابن عمر قال ترا أي الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني رأيت فصام وأمر الناس بذلك وهذا أشهر قول الشافعي عند أصحابه وأصحهم ما لكن آخر قوله أنه لا بد من عدلين قال في الام لا يجوز على هلال رمضان إلا شاهدان لكن قال الصمري إن صح أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل شهادة الإعرابي وحده أو شهادة ابن عمر وحده قبل الواحد والآخر لا يقبل أقل من اثنين وقد صح كل منهما وعندي أن مذهب الشافعي قبول الواحد وانما يرجع إلى الاثنين بالقياس لما لم يثبت عنده في المسئلة سنة فانه تسلسل للواحد بأثر عن علي ولهذا قال في المختصر ولو شهد برؤيته عدل واحد برأيت أن أقبله لا ترفيه (فإن غم عليكم) يضم الغين الموحدة وتشديد الميم أي إن حال يشكم وبين الهلال غم في صومكم أو فطرتم (فاقدروا له) بهمزة وصل وضم الدال وهو تأكيد لقوله لا تصوموا حتى تروا الهلال إذا المقصود حاصل منه وقد أورث هذه الزيادة المؤلف كدعة عند المخالف شبهة بحسب تفسيره لقوله فاقدروا له فالجمهور قالوا معناه قدره والعام العدد ثلاثين يوماً أي انظروا في أول الشهر واحسبوا ثلاثين يوماً كما جاء مفسراً في الحديث الأخير ولذا أخره المؤلف لأنه مفسر وقال آخرون ضيقوا له وقدروه تحت الحساب وهو مذهب الحنابلة وقال آخرون قدره بحساب المنازل قال الشافعية ولا عبرة بقول المتهم فلا يجب به الصوم ولا يجوز والبراديبية وبالجمهور هم يمتدون الاحتداد في أدلة القبلة ولكن له أن يعمل بحسابه كالمسئلة ولظاهر هذه الآية وقيل ليس له ذلك وصح في المجموع أن له ذلك وأنه لا يجوز له عن فرضه وصح في الكفاية أنه إذا اجتاز أجزأه ونقله عن الأصحاب وصوبه الزركشي تعالى السكي قال وصرح به في الروضة في الكلام على أن شرط التوبة الجزم قال والخاص وهو من بعد منازل القمر وتقدير سيره في معنى المتهم وهو من يرى أن أول الشهر طالع النجم الفلاني وقد صرح به ما معاني المجموع * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب قال (حدثنا مالك) الإمام (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشر ون ليلة فلا تصوموا حتى تروه) أي الهلال (فإن غم عليكم) في صومكم (فأكلوا هذه) عدة شعبان (ثلاثين) يوماً وهذا منسوخ ومبين لقوله في الحديث السابق فاقدروا له وأولى ما مفسر الحديث بالحديث * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن جيلة) بفتح

الجميع

ولم يقول أحسنًا * وحدثناهرون بن معروف واسحق بن موسى الأنصاري قال (٣٥٧) حدثنا أنس بن عياض أخبرني ابن أبي ذباب في

رواية هرون وفي حديث الأنصاري أخبرني الحرث بن عبد الرحمن بن مهران مولى أبي هريرة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحب البلاد إلى الله تعالى مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أبي أنسرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم * وحدثننا محمد بن بشر حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا شعبة ح وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن سعيد بن أبي عروبة ح وحدثننا أبو غسان المسهبي حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي كلهم عن قتادة بهذا الإسناد مثله * وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا سالم ابن نوح ح وحدثننا حسن بن عيسى حدثنا ابن المبارك جميعا عن الجريري عن أبي أنسرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

وبالتسوية أي طوعا أحسننا أي مرتفعة وفيه جواز الضحك والتسليم (قوله أحب البلاد إلى الله تعالى مساجدها) لأنها بيوت الطاعات وأساسها على التقوى (قوله وأبغض البلاد إلى الله أسواقها) لأنها محل الغش والخداع والربا والأيمان الكاذبة وأخلاف الوعد والأعراض عن ذكر الله تعالى وغير ذلك مما في معناها والحب والبغض من الله تعالى إرادته الخير والشر أو فعله ذلك بمن أسعده أو أشقاه والمساجد محل نزول الرحمة والأسواق ضدها * (باب من أحق بالإمامة) * (قوله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم وفي حديث أبي

البحيم والموحدة واللام (ابن حنبل) بضم السين وفتح الحاء المهملتين الكوفي المتوفى زمن الوليد ابن يزيد قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا) أشهر بيديه الكريمتين أشهر أشهره من تين فهذه عشرون (وخصس الأبهام) بفتح الحاء المعجمة والنون المخففة آخره مة أي قبض أصبعه الأبهام ونشر بقية أصابعه (في) المرة الثالثة فهي تسعة والجملة تسعة وعشرون يوما ولا يذر عن الكشميين وجس الأبهام بالحاء المعجمة ثم الموحدة أي منها من الأرسال والحاصل أن العبرة بالهلال فتارة يكون ثلاثين وتارة تسعة وعشرين وقد لا يرى فيجب إكمال العدد ثلاثين وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة ولا يقع في أكثر من أربعة أشهر وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الطلاق ومسلم والنسائي في الصوم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخية القرشي الجعي المدني الأصل سكن البصرة التابعي الثقة (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم أوفال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) بالشك من الراوي (صوموا) أي أنووا الصيام وبيتوا على ذلك أو صوموا إذا دخل وقت الصوم وهو من فجر الغد (رؤيته) الضمير للهلال وإن لم يسبق له ذكر دلالة السياق عليه واللام للتوقيت كهي في قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس أي وقت دلوكها وقال ابن مالك وابن هشام معني بعد أي بعدزوالها أو بعد رؤية الهلال (وأفطروا رؤيته) بهمزة قطع (فان غي عليكم) بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة المكسورة مبنيًا للفعول وللعموى فان غي بفتح المعجمة وكسر الموحدة كسمل وقال عياض غي بفتح الغين وتخفيف الباء لا يذر وعند القاسبي بضم الغين وشد الباء المكسورة وكذا قيده الأصميلي والأول أبين ومعناه خفي عليكم وهو من الغباوة وهو عدم الفطنة استعارة خلفاء الهلال وللشمس غي بضم الهاء همزة وزيادة ياء مبنيًا للفعول من الانغما يقال أنغى عليه الخبر إذا استجهم وللمسئلة غم بضم المعجمة وتشديد الميم قال في القاموس حال دون غم رقيق (فاكلوا عدة شعبان ثلاثين) فيه تصريح بأن عدة الثلاثين المأمور به في حديث ابن عمر تكون من شعبان وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد الذبيل (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن يحيى بن عبد الله بن صفير) بصادمه ملة مفتوحة فحسية ساكنة وفاء اسم بلفظ النسبة (عن عكرمة بن عبد الرحمن) بن الحرث الخزومي (عن أم سلمة) أم المؤمنين (رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى من نسائه) عدة الهمة من أي أي حلف لا يدخل عليهن (شهرًا) وفي مسلم من حديث عائشة أقسم أن لا يدخل علي أزواجه شهرًا فقيه التصريح بأن حلفه عليه الصلاة والسلام كان على الامتناع من الدخول عليهن شهرًا فقيه أن المراد بقوله هنا آلى حلف لا يدخل ولم يرد الحلف على الوطء والروايات يفسر بعضها بعضًا فإن الإيلاء في اللغة مطلق الحلف وبسبب العمل في عرف الفقهاء في حلف مخصوص وهو الحلف على الامتناع من وطء زوجته مطلقًا أو مدة تزيد على أربعة أشهر وتعديته من في قوله من نسائه تدل على ذلك لأنه راعى المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو يتعدى بمن (فلما مضى تسعة وعشرون يومًا) وفي حديث عائشة عند مسلم فلما مضت تسع وعشرون ليلة تدخل علي واستشكل لأن مقتضاه أنه دخل في اليوم التاسع والعشرين فلم يكن ثم شهر لا على الكمال ولا على نقصان وأجيب بأن المراد تسع وعشرون ليلة بأيامه فإن العشر تورخ بالليالي وتكون الأيام تابعة لها ويدل لهذا حديث أم سلمة هذا فلما مضى تسعة وعشرون يومًا (عدا) بالغين المعجمة ذهب أول النهار (أوراج) ذهب آخره

الرحمة والأسواق ضدها * (باب من أحق بالإمامة) * (قوله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم وفي حديث أبي

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد (٣٥٨) الأشجعي كلاهما عن أبي خالد قال أبو بكر حدثنا أبو خالد الأحمر عن الأعمش عن اسمعيل

ابن رباح عن أوس بن ضميم عن أبي مسعود الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة مسعود يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة (فيه دليل لمن يقول بقديم الاقرا على الافقه وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وبعض أصحابنا وقال مالك والشافعي رحمه الله وأصحابهما الافقه مقدم على الاقرا لان الذي يحتاج اليه من القراءة مضبوط والذي يحتاج اليه من الفقه غير مضبوط وقد يعرض في الصلاة أمر لا يقدر على مراعاة الصواب فيه الاكمل الفقه فالواول هذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر رضي الله عنه في الصلاة على الباقرين مع انه صلى الله عليه وسلم نص على ان غيره أقرأ منه وأجابوا عن الحديث بان الاقرا من الصحابة كان هو الافقه لكن في قوله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة دليل على قديم الاقرا مطلقا ولنا وجه اختاره جماعة من أصحابنا ان الاورع مقدم على الافقه والاقرا لان مقصود الامامة يحصل من الاورع أكثر من غيره (قوله صلى الله عليه وسلم فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة) قال أصحابنا يدخل فيه طائفتان احدهما الذين هاجروا اليوم من دار الكفر الى دار الاسلام فان الهجرة باقية الى يوم القيامة عندنا وعند جمهور العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح أي لا هجرة من مكة لانها صارت دارا لاسلام أو لا هجرة فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح وسيأتي شرحه مبسوطا عظيم

والشك من الراوي (فتقبل له) وفي مسلم من حديث عائشة بدأبي فقلت يا رسول الله (انك حلفت ان لا تدخل) علينا (شهر اقبال) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما) ولا يذروا عشرين بالرفع وهذا محمول عند الفقهاء على انه عليه الصلاة والسلام أقسم على ترك الدخول على أزواجه شهرا بعينه بالهلال وجاء ذلك الشهر ناقصا فلو تم ذلك الشهر ولم ير الهلال فيه ليلة الثلاثين لم يكن ثلاثين يوما ما لو حلف على ترك الدخول عليهن شهر اطلاقا لم يبر الا بشهر تام بالعدد وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح ومسلم في الصوم والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه في الطلاق * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى القرشي المدني قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (عن حميد) الطويل (عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساها) عبد الله مزة ففتح اللام أي حلف لا يدخل عليهن شهرا (وكانت) بالواو وفي نسخة فكانت (انفك رجله فأقام في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المججمة وضم الراء وقصها وبالواحدة غرفة (تسعة وعشرين ليلة) وفي نسخة بالرفع كاصله لم يعر هاتسعة وعشرين (ثم نزل) من المشربة ودخل على عائشة (فقالوا) وعند مسلم قالت عائشة فقلت (يا رسول الله) انك (آليت) حلفت ان لا تدخل (شهر اقبال) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعة وعشرين) يوما وللكشميهي والجوي والمسقلاني وابن عساكر تسعة وعشرين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الايمان والتذوق والنكاح (باب) بالتسعين (شهر اعيد) رمضان وذوالحجة (لا ينقصا) قال أبو عبد الله (الجاري) قال (اصح) هو ابن راهويه وأبو سويد بن هبيرة العدوي (وان كان) كل واحد من شهر العبد (ناقصا) في العدد والحساب (فهو تام) في الاجر والثواب (وقال محمد) هو ابن سيرين والمؤلف نفسه (لا يجتمعان كلاهما ناقص) كلاهما مبتدأ وناقص خبره والجملة حال من ضمير الاثنين قال احمد بن حنبل ان نقص رمضان ثم ذوالحجة وان نقص ذوالحجة ثم رمضان ذكرناهم في الدلائل انه سمع البراري يقول لا ينقصان جميعا في سنة واحدة قال ويدل له رواية يزيد بن عتبة عن حمزة بن جندب مرفوعا عنهما عيدا لا يكونان ثمانية وخمسين يوما وقال آخرون يعني لا يكاد يتفق نقصانهما جميعا في سنة واحدة غالبوا والافولجل الكلام على عمومها اختل ضرورة ان اجتماعهما ناقصين في سنة واحدة قد وجد بل قال الطحاوي قد وجدناهما ميتين معا في أعوام وهذا الوجه أعدل مما قبله ولا يجوز جملة على ظاهره ويكفي في رده قوله عليه الصلاة والسلام صوموا الرؤيته وأفطروا الرؤيته فان غم عليكم فأكلوا العدة فانه لو كان رمضان أبدا ثلاثين لم يتجئ الى هذا وقيل لا ينقصان في ثواب العمل فيهما كما سيأتي ان شاء الله تعالى وسقط من قوله قال أبو عبد الله الى آخر قوله ناقص من رواية أبي ذر وابن عساكر * وبالسند قال (حدثنا مسدد) بالمهمل ابن مسهر قال (حدثنا معتمر) هو ابن سليمان البصري (قال سمعت اسحق يعني ابن سويد) وسقط لفظ يعني لابي الوقت والجملة لابي ذر وابن عساكر واسحق هذا هو العدوي (عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه) أبي بكرة نفي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يسبق المؤلف من هذا الاسناد وهو عند أبي نعيم في مستخرجه من طريق أبي خليفة وأبي مسلم الكجي جميعا عن مسدد بهذا الاسناد بلفظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذوالحجة قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (مسدد قال حدثنا معتمر عن خالد الحذاء قال أخبرني) بالافراد ولا يوجب ذر والوقت وابن عساكر حدثني بالافراد أيضا (عبد الرحمن ابن أبي بكرة عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان) مبتدأ وخبر قال الزين بن المنير المراد ان النقص الحسي باعتبار العدد يخبر بان كلا منهما شهر عيديد

لا هجرة بعد الفتح أي لا هجرة من مكة لانها صارت دارا لاسلام أو لا هجرة فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح وسيأتي شرحه مبسوطا عظيم

فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم مسلما ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد (٣٥٩) في يمينه على تكريمه الا بذنه قال الشيخ

في روايته مكان مسلما سنا وحدثنا
ابو كريب حدثنا ابو معاوية ح
وحدثنا اسحق حدثنا جبرير واثو
معاوية ح وحدثنا الشيخ حدثنا
ابن فضيل ح وحدثنا ابن ابي عمر
حدثنا سفيان كلهم عن الامش
بهذا الاسانيد له

في موضعه ان شاء الله تعالى الطائفة
الثانية اولاد المهاجرين الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا استوى
اثنان في الفقه والقراءة واحدهما
من اولاد من تقدمت هجرته
والآخر من اولاد من تأخرت هجرته
قدم الاول (قوله صلى الله عليه وسلم
فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم
سلما وفي الرواية الاخرى سنا وفي
الرواية الاخرى فاكثرهم سنا) معناه
اذا استويا في الفقه والقراءة
والهجرة ورجح احدهما بما تقدم
اسلامه أو بكثر سنا فقدم لانها
فضيلة يرجح بها (قوله صلى الله
عليه وسلم ولا يؤمن الرجل الرجل
في سلطانه) معناه ما ذكره أصحابنا
وغيرهم ان صاحب البيت والمجلس
وامام المسجد أحق من غيره وان
كان ذلك الغير أفقه وأقرأ وأورع
وأفضل منه وصاحب المكان أحق
فان شاء تقدم وان شاء قدم من
يريد وان كان ذلك الذي يقدمه
مفضولا بالنسبة الى باقي الحاضرين
لانه سلطانه فيتصرف فيه كيف
شاء قال أصحابنا فان حضر السلطان
أو نائبه قدم على صاحب البيت
وامام المسجد وغيرهما لان ولايته
وسلطنته عامة قالوا ويستحب
لصاحب البيت ان يأذن لمن هو
افضل منه (قوله صلى الله عليه
وسلم ولا يقعد في يمينه على تكريمه
الاباذنه وفي الرواية الاخرى ولا تجلس على تكريمه في يمينه الا ان يأذن لك) قال العلماء رحمهم

عظيم فلا ينبغي وصفه ما بالنقصان بخلاف غيرهما من المشهور وقال البيهقي في المعرفة انما
خصه ما بالذ كر لعلق حكم الصوم والحج به ما به حزم النووي وقال انه الصواب المعتمد وان كل
ما ورد عنهم من الفضائل والاحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين أو تسعا وعشرين سواء
صادف الوقوف اليوم التاسع أو غيره ولا ينبغي ان يحل ذلك ما اذا لم يحصل تقصير في ابتغاء الهلال
وقائده الحديث رفع ما يقع في القلوب من شك لمن صام تسعا وعشرين أو وقف في غير يوم عرفة
وقال الطيبي ظاهر سياق الحديث في بيان اختصاص الشهرين بعزبة ليست في سائرهما وليس
المراد ان ثواب الطاعة في سائرهما قد ينقص دونهما وانما المراد رفع الحرج عما عسى أن يقع فيه
خطأ في الحكم لاختصاصه ما بالعبدين وجواز احتمال وقوع الخطأ فيهما ومن ثم لم يقتصر على
قوله رمضان وذو الحجة بل قال (شهر اعبد) خبره مبتدأ محذوف اي هما شهر اعبد أو رفع على
البدلية أحدهما (رمضان) بغير صرف العلمية والالف والنون (و) الآخر (ذو الحجة) وهذا اللفظ
متن السنة الثاني وهو موافق للفظ الترجمة وأطلق على رمضان انه شهر عید لقر به من العید
أو لكون هلال العید عاريا في اليوم الاخير من رمضان قاله الاثرم والاول أولى ونظيره قوله
صلى الله عليه وسلم المغرب وتر النهار لقر بها منه وفيه اشارة الى أن وقتها يقع أول ما تغرب الشمس
جهرية وأطلق كونها وتر النهار لقر بها منه وفيه اشارة الى أن وقتها يقع أول ما تغرب الشمس
واستشكل ذكر الحجة لانه انما يقع الحج في العشر الاول منه فلا دخل لنقصان الشهر وتامه
وأجيب بأنه مؤول بأن الزيادة والنقص اذا وقع في القعدة يلزم منها نقص عشرين الحجة
الاول أو زيادته فيقفون الثامن أو العاشر فلا ينقص أجر وقوفهم عما اغلط فيه قاله الكرمانى
لكن قال البرماوى وقوف الثامن غلطا لا يعتبر على الاصح (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم
لا تكتب ولا تحسب) بالنون فيهما وبالسند قال (حدثنا دم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن
الجباج قال (حدثنا الاسود بن قيس) الكوفي التابعي الصغير قال (حدثنا سعيد بن عمرو) بفتح
العين ابن سعيد بن العاصي المدني سكن دمشق ثم الكوفة (الله مع ابن عمر رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا) أي العرب أنفسهم المقدسة (امة) جماعة قريش (امية) بلفظ
النسبة الى الام أي باقون على الحالة التي ولد تناعلوا الامهات (لا تكتب) بيان لكونهم كذلك
أو المراد النسبة الى أمة العرب لانهم ليسوا أهل كتاب والكتاب منهم نادر (ولا تحسب) بضم
السين لانعرف حساب النجوم وتسميرها فلم نكلف في تعريفها وقايت صومنا ولا عبادتنا
ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة انما زبطت عبادتنا باعلام واضحة وأمور ظاهرة لا تحجة
يستوى في معرفتها الحساب وغيرهم ثم تم عليه الصلاة والسلام هذا المعنى بإشارته بيده من غير
لفظ اشارة يفهمها الاخرس والاعمى (الشهر هكذا وهكذا) قال الراوى (يعني) عليه الصلاة
والسلام (مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين) قال في الفتح هكذا ذكره آدم شيخ المؤلف مختصرا
ورواه عند عن شعبه تاما أخرجه مسلم عن ابن المنني وغيره عنه بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعقد
الابهام في الثلاثة والشهر هكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين أي أشاروا بالأصابع بيده العشر
جميعا مرتين وقبض الابهام في المرة الثالثة وهذا هو المعبر عنه بقوله تسع وعشرون وأشار بها
مرة أخرى ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون وحديث الباب أخرجه مسلم في الصوم
وكذا أبو داود والنسائي (باب بالتسوين وبغيره) لا يتقدم (بنون التوكيد الثقيلة ويجوز
تحقيقها ولا يذروا بن عساكر لا يتقدم أي المكلف (رمضان) وقال الحافظ بن حجر لا يتقدم بضم
أوله وفتح ثانيه يعني مبنيا للمفعول رمضان رفع نائب عن الفاعل ثم قال ويجوز فتحها أي أول

الاباذنه وفي الرواية الاخرى ولا تجلس على تكريمه في يمينه الا ان يأذن لك) قال العلماء رحمهم

يقول سمعت أبا سعيد عود يقول قال الناصر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله وأقدمهم قراءة فان كانت قرااتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فليؤمهم أكبرهم سننا ولا تؤمن الرجل في أهله ولا في سلطانه ولا تجلس على تكبرته في بيته الا أن يأذن لك أو يأذنه * وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فأخذنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحباً رقيقاً فظن أننا قد اشتقنا أهلنا فأسأنا عن تركنا من أهلنا فأخبرناه فقال ارجعوا إلى أهلكم فاقبلوا فيهم وعلموهم ومروهم فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤمكم أكبركم * وحدثنا أبو الريع الزهراني وخلف بن هشام قال حدثنا حماد عن أيوب بهذا الاسناد * وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا عبد الوهاب عن أيوب قال قال لي أبو قلابة

لصاحب المنزل ويخص به وهي بفتح التاء وكسر الراء (قوله عن أوس ابن ضميم) هو بفتح الصاد المعجمة واسكان الميم وفتح العين (قوله ونحن شببة متقاربون) جمع شاب ومعناه متقاربون في السن (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحباً رقيقاً) هو بالالفين هكذا ضبطناه في مسلم وضبطناه في البخاري بوجهين أحدهما هذا والثاني رقيقاً بالفاء والقاف وكلاهما ظاهر

(قوله صلى الله عليه وسلم فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم) فيه الحث على الأذان والجماعة وتقديم

يتقدم وثانيه ولم يهزله لا أحد (بصوم يوم ولا) ولا بن عساكر أو (يومين) بهذمه بقصد الاحتياط له فان صومه من تطب بالرؤية فلا حاجة إلى التكلف * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم الفراهيدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) الهمامي أحد الثقات الاثبات الا أنه كان كثير الارسال والتدليس رأى أناساً لم يسمع منه وما خرج به الا أنه (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يتقدم من أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين) أي بنية الرضاينة احتياطاً ولكراهة التقدم معان * أحدنا خوفاً من أن يزداد في رمضان ما ليس منه كما نهى عن صيام يوم العيد لذلك حذرنا عما وقع فيه أهل الكتاب في صيامهم فزادوا فيه بما رأته وأهواهم وخرج الطبراني عن عائشة أن ناساً كانوا يتقدمون الشهر فيصومون قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله تعالى بآيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ولهذا نهى عن صوم يوم الشك * والمعنى الثاني الفصل بين صيام الفرض والنفل فان جنس الفصل بين الفرائض والنوافل مشروع ولذا حرم صيام يوم العيد ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توصل صلاة مفروضة بصلاة حتى يفصل بينهما بالسلام وكلام خصوصاً سنة الفجر وفي المسند أنه صلى الله عليه وسلم فعله وهذا فيه نظر لانه يجوز أن له عادة كما سألني أن شاء الله تعالى * والمعنى الثالث انه لا تقوى على صيام رمضان فان مواصلة الصيام تضعف عن صيام الفرض فاذا حصل القطر قبله يوم أو يومين كان أقرب إلى التقوى على صيام رمضان وفيه نظر لان معنى الحديث أنه لو تقدمه بصيام ثلاثة أيام فصاعداً جاز * المعنى الرابع أن الحكم علق بالرؤية فن تقدمه يوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم (الا ان يكون رجل كان يصوم صومه) المختصين ورد كائن اعتد بصوم الدهر أو صوم يوم وفطر يوم أو يوم معين كالشئ فصادفه أو نذر أو قضاء ولا يذعن الحموي والمستطلي بصوم صوماً (فليصم ذلك اليوم) فانه ما دون له فيه ويجب عليه النذر وما بعده فهو مستثنى بالادلة القطعية ولا يبطل القطعي بالظني ومفهوم الحديث الجواز اذا كان التقدم بأكثر من يومين وقيل يتقدم المنع لما قبل ذلك بوجه قطع كثير من الشافعية وأجابوا عن الحديث بأن المراد منه التقدم بالصوم بحيث وجد منع وانما اقتصر على يوم أو يومين لانه الغالب من بقصد ذلك وقالوا أمداً المنع من أول السادس عشر من شعبان الحديث اذا اتصف شعبان فلا تصوموا رواه أبو داود وغيره وظاهره أنه يحرم الصوم اذا اتصف شعبان فلا تصوموا لاصل مطلوبية الصوم وقد قال النووي في المجموع اذا اتصف شعبان حرم الصوم بلا سبب ان لم يصله بما قبله على الصحيح * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب قول الله جل ذكره أحل لكم ليلة الصيام الرفق إلى نسائكم) كناية عن الجماع وعذتي بالي لتضمنه معنى الافشاء ثم بين سبب الاحلال فقال (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) لان الرجل والمرأة يتضاجعان ويشغل كل واحد منهما على صاحبه شبهة باللباس أو لان كلا منهما ما يسترحل صاحبه ويمنع عن الفجور (علم الله أنكم كنتم تتحانون أنفسكم) تجامعون النساء وتاكلون وتشربون في الوقت الذي كان حراماً عليكم (فتاب عليكم) علمتكم مما اقرقتموه (وعفا عنكم) ومحا عنكم أثره (فالا أن يشرهين) أي جامعوهن فقد فسح عنكم التحريم (وانتوا ما كتب الله لكم) واطلبوا ما قدره لكم وأثبت في اللوح المحفوظ من الولد والمعنى أن المباشرة ينبغي أن يكون غرضه الولد فانه الحكمة في خلق السموة وشرع النكاح ولظن رواية أبي ذر أحل لكم ليلة الصيام الرفق إلى نسائكم إلى قوله ما كتب الله لكم * وبالسند

قال

حدثنا مالك بن الحويرث أبو سليمان قال أتيت رسول الله صلى الله عليه (٣٦١) وسلم في ناس ونحن شدة متقاربون واقتصا

جميع الحديث بنحو حديث ابن عاتية * وحدثننا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم أنا وصاحبني فلما أردنا الاقفال من عنده قال لنا إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقموا وليؤمكما أكبركما * وحدثننا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص يعني ابن غياث حدثنا خالد الحذاء بهذا الاسناد وزاد قال الحذاء وكنا متقاربين في القراءة

الاكبر في الامامة اذا استووا في باقي الخصال وهؤلاء كانوا مستوين في باقي الخصال لانهم هاجروا جميعا واسلموا جميعا وصحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولازموه عشرين ليلة فاستووا في الاخذ عنه ولم يبق ما يقدم به الا السن واستدل جماعة بهذا على تفصيل الامامة على الاذان لانه صلى الله عليه وسلم قال يؤذن أحدكم وخص الامامة بالاكبر من قال بتفصيل الاذان وهو الصحيح المختار قال انما قال يؤذن أحدكم وخص الامامة بالاكبر لان الاذان لا يحتاج الى كبير علم وانما اعظم مقصوده الاعلام بالوقت والاسماع بخلاف الامام والله أعلم (قوله فلما أردنا الاقفال) هو بكسر الهمزة يقال فيه قفل الجيش اذا رجعوا واقتلهم الامير اذا أذن لهم في الرجوع فكانه قال فلما أردنا أن يؤذن لنا في الرجوع (قوله صلى الله عليه وسلم) واذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقموا وليؤمكما أكبركما فيه ان الاذان والجماعة مشروعان

قال (حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين مصغرا العيسى الكوفي (عن اسرائيل بن يونس ابن أبي اسحق السبعي (عن) جده (ابن اسحق) عمرو بن عبد الله (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) في أول ما افترض الصيام (إذا كان الرجل صائما خضرا لا يفطار فقام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى عسى) وفي رواية زهير عن عبد الله بن مسعود قال إذا نام قبل أن يتمشى لم يجل له أن يأكل شيئا ولا يشرب ليلته ويومه حتى تغرب الشمس ولا يمشي من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق كان المسلمون إذا أفطروا يأكلون ويشربون ويأبون النساء ما لم يناموا فإذا ناموا لم يفعلوا شيئا من ذلك الى مثلها وقد بين السدي أن هذا الحكم كان على وفق ما كتب على أهل الكتاب كما أخرجه ابن جرير من طريق السدي بلفظ كتب على النصاري الصيام وكتب عليهم أن لا يأكلوا ولا يشربوا ولا ينكحوا بعد النوم وكتب على المسلمين أن لا مثل ذلك (وان قيس بن صرمة) بكسر الصاد المهملة وسكون الراء (النصاري) قال في الاصابة ووقع عند أبي داود من هذا الوجه صرمة بن قيس وفي رواية النسائي أبو قيس بن عمرو فان جل هذا الاختلاف على تعدد أسماء من وقع له ذلك والافهمك الجمع برديج الروايات الى واحد فانه قيل فيه صرمة بن قيس وصرمة بن مالك وصرمة بن أنس وصرمة بن أبي أنس وقيل فيه قيس ابن صرمة وأبو قيس بن صرمة وأبو قيس بن عمرو فيمكن أن يقال ان كان اسمه صرمة بن قيس فن قال فيه قيس بن صرمة قلبه وانما اسمه صرمة وكنيته أبو قيس أو العكس وأما أبو قيس فاسمه قيس أو صرمة على ما تقرر من القلب وكنيته أبو أنس ومن قال فيه أنس حذف أداة الكنية ومن قال فيه ابن مالك نسبته الى جده والعلم عند الله تعالى (كان صائما فلما حضر الافطار أتى امرأته) لم تسم (فقال لها عندك طعام) بهمة الاستفهام وكسر الكاف (قالت لا ولكن أنطلق فأطلب لك) وظاهره أنه لم يجي معه شيء لكن في مرسل السدي أنه أتاهما بقر فقال استبدلي به طعينا واجعله سخينا فان التمر أحرق جوفى وفي مرسل ابن أبي ليسى فقال لاهله أطمعوني فقالت حتى أجمع لك شيئا سخينا ووصله أبو داود من طريق ٣ ابن أبي داود (وكان يومه) بالنصب (يعمل) أى في أرضه كما صرح به أبو داود في روايته (فغلبته عيناه) فنام (فجاءته امرأته) ولا يدرى الكشميني عينه فجاءت أمرأته بالافراد وحذف الضمير من فجاءته (فلما رأتها) نائما (قالت خيبة لك) حرمانا منصوب على أنه مفعول مطلق حذف عامله وجوابا قال بعض النحاة اذا كان بدون لام وجب نصبه أو معها جاز النصب وفي مرسل السدي فأيقظته فكره أن يعصى الله وأبى أن يأكل وزاد في رواية أجدهنا فأصبح صائما (فلما اتصف النهار عشي عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم) بضم الدال وكسر الكاف مبني للمفعول وزاد الامام أحمد وأبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل وكان عمرأصاب النساء بعد ما نام ولا بن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال كان الناس في رمضان اذا اصام الرجل فأمسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سهر عنده فأراد امرأته نفقة قالت اني قد غت فقال ماتت ووقع عليه او صنع كعب بن مالك مثل ذلك (فنزلت هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام) التي تصجون منها صائمين (الرفث الى نساءكم ففرحوا بها فراح شديدا ونزلت) ولا بن عساكر فنزلت بالقامع بدل الواو (وكلاوا واشربوا) جميع الليل (حتى يتبين لكم الخط الابيض) بياض الصبح (من الخط الاسود) من سواد الليل قال الأكرمانى لما صار الرفث وهو الجماع هنا حلالا بعد ان كان حراما كان الاكل والشرب بطريق الاولى فلذلك فرحوا بنزولها وفهموا منها الرخصة هذا وجهه مطابقة ذلك لقصة

(٤٦) قسطلاني (ثالث) للمسافرين وفيه الحديث على المحافظة على الاذان في الحضر والسفر وفيه ان الجماعة تصح بامام ومأموم وهو

حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالا (٣٦٣) أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب

وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
أنهما سمعا أبا هريرة يقول كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
حين يفرغ

اجتماع المسلمين وفيه تقديم الصلاة
في أول الوقت

*(باب استحباب القنوت في جميع
الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة
والعياد بالله واستحبابه في الصبح
دائما وبين أن محله بعد رفع الرأس
من الركوع في الركعة الأخيرة
واستحباب الجهر به)*

مذهب الشافعي رحمه الله أن
القنوت مسنون في صلاة الصبح
دائما وأما غيره فله فيه ثلاثة أقوال
الصحيح المشهور أنه أنزلت نازلة
كعدو وقط ووباء وعطش وضرب
ظاهر في المسلمين يؤخذ ذلك فتتوافق
جميع الصلوات المكتوبة والأفلا
والثاني يقتنون في الحالين والثالث
لا يقتنون في الحالين ومحل القنوت
بعد رفع الرأس من الركوع في
الركعة الأخيرة وفي استحباب
الجهر بالقنوت في الصلاة الجهرية
وجهران أحسنهما ويجهر ويستحب
رفع اليدين فيه ولا يمسح الوجه
وقيل يستحب مسحه وقيل لا يرفع
اليدين وانفقوا على كراهة مسح
الصدر والصحيح أنه لا يتعين فيه
دعاء مخصوص بل يحصل بكل دعاء
وفيه وجه أنه لا يحصل إلا بالدعاء
المشهور اللهم اهْدني فإني هديت
إلى آخره والصحيح أن هذا مستحب
لا شرط ولو نزل القنوت في الصبح
تجدد للمسلم وذهب أبو حنيفة وأحمد
وآخرون إلى أنه لا قنوت في الصبح
وقال مالك يفتت قبل الركوع

أبي قيس ثم لما كان حالهما بطريق المفهوم نزل بعد ذلك قوله تعالى وكلا واشربوا العلم بالمنطوق
تسهيل الأمر عليهم تصريحا والمراد نزول الآية بتسامها قال في فتح الباري وهذا هو المعتمد به
بحرم السهميلي وقال إن الآية نزلت في الأمرين معا فقدم ما يوافق بعد مرضي الله عنه لفضله اه
ووقع في رواية أبي داود فتزلت أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى قوله من الفجر فهذا بين أن محل
قوله وفجر حواجه بعد قوله الخيط الأسود وقد وقع ذلك صريحا في رواية زكريا بن أبي زائدة واقظه
فتزلت أحل لكم إلى قوله من الفجر ففرح المسلمون بذلك * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في
الصوم والترمذي في التفسير (باب قول الله تعالى) مخاطبا للمسلمين (وكلا واشربوا) بعد أن
كنتم ممنوعين منها بعد التوم في رمضان (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من
الفجر) بيان للخيط الأبيض (ثم أعوا الصيام إلى الليل) فإنه آخر وقته وحتى للغاية واستشكل بأنه
يلزم منه أن يؤكل جرمن النهار وأجيب بأن الغاية غايان غاية مد وهي التي لو لم تذ كر لم يدخل
ما بعدها حال ذكرها في حكم ما قبلها وغاية اسقاط وهي التي لو لم تذ كر لكان ما بعدها أخلا في
حكم ما قبلها فالاول أعوا الصيام إلى الليل والثاني إلى المرافق أي وائر كما ما بعد المرافق
ويأتي مثل هذا في قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن ابن أم مكتوم ولفظ رواية ابن هسا كرو وكلا
واشربوا إلى قوله ثم أعوا الصيام إلى الليل (فيه) أي في الباب حديث رواه (البراء) في الباب
السابق موصولا لابن عساكر عن البراء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال (حدثنا
حجاج بن منهل) السلمي الانماطي ولابن عساكر الحاج بن منهل قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء
وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح المعجمة مصغر بن السلمي (قال أخبرني) بالافراد (حصين
ابن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن السلمي أيضا (عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون
المهملة عامر بن شراحيل (عن عدي بن حاتم) الصحابي (رضي الله عنه قال لما نزلت حتى يتبين
لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) ثم قدمت فأسمت وتعلمت الشرائع ولا جدم من طريق
محمد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة والصيام وقال صل كذا وصم كذا فإذا غابت
الشمس فكل حتى يتبين لك الخيط الأبيض من الخيط الأسود (عمدت) بفتح الميم (إلى عقيل
يكسر العين حبل) (أسودوا إلى عقيل) بضم فاعلمت ما تحت وما دني جعلت أنظر) اليهما (في الليل
فلا يستبين لي) فلا يظهري وفي رواية مجال فلا أستبين الأبيض من الأسود (فعمدت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك) ولغير أبي الوقت فذكرت ذلك له (فقال) عليه
الصلاة والسلام (أعنا ذلك) المذكور في قوله حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود
سواد الليل وياض النهار) وفي التفسير يركل يارسل الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود
أهما الخيطان قال أنك لعريض القفا أن أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هما سواد الليل وياض
النهار * وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وقال
حسن صحيح * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق
الجحفي قال (حدثنا ابن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز (عن أبيه) أي حازم سلمة بن
دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي (ح) (لهويل السند) (وحدثني)
بالافراد (سعيد بن أبي مرزوق) قال (حدثنا أبو عوانة) بالغين المعجمة والمهملة المشددة (محمد بن
أعمر) (ولفظ المتن) (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة (عن سهل بن سعد) قال أنزلت وكلا
واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ولم ينزل قوله تعالى (من الفجر فركن)
بالقاف ولا في الوقت وكان (رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رحله) بالافراد ولا يؤي ذرو الوقت

ودلائل الجميع مبروفة وقد أوضحتم في شرح المذهب والله أعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ رجله

من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله من جده ربنا ولك الحمد (٣٦٣) ثم يقول وهو قائم اللهم أنج الوليد بن الوليد

وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصبة عصت الله ورسوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزلت ليس للثمن الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أني قوله واجعلها عليهم كسني يوسف وليد كرماء بعده

من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله من جده ربنا ولك الحمد ثم يقول اللهم أنج الوليد بن الوليد إلى آخره فيه استحباب القنوت والجهري به وأنه بعد الركوع وأنه يجمع بين قوله سمع الله من جده وربنا ولك الحمد فيه جواز الدعاء لانسان معين وعلى معين وقد سبق أنه يجوز أن يقول ربنا ولك الحمد وربنا ولك الحمد بآيات الواو وحذفها وقد ثبت الأمران في الصحيح وسبق بيان حكمه الواو (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر) الوطأة بفتح الواو واسكان الطاء وبعد هاهنا مزة وهي البأس (قوله صلى الله عليه وسلم واجعلها عليهم كسني يوسف) هو بكسر السين وتخفيف الياء أي اجعلها سنن شدد اذا ذوات خط وغلا (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم العن لحيان إلى آخره) فيه جواز لعن الكفار وطائفة معينة منهم (قوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك) يعني الدعاء ٣ قوله عبد الله صوابه عبيد الله

أرجله (الخط الأبيض والخط الأسود لم يزل) ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر ولا يزال (يا كل حتى يتبين له) بالمشاة القسبة ثم القوقيسة والموحدة وتشديد المشاة التحسية ولا ذرتين عشتاين فوقيتين قبل الموحدة وللشمس حتى يستبين له بسين مهمله ساكنة مع التخفيف (رؤيتهما) أي الخططين (فأنزل الله) عز وجل (بعد) قوله (من الفجر) قال البيضاوي شبه أول ما يدوم من الفجر المعترض في الأفق وما يتدمع من غيش الليل بخطين أبيض وأسودوا ككتفي بيان الخط الأبيض بقوله من الفجر عن بيان الخط الأسود لدلالته عليه وبذلك خرجا من الاستعارة إلى التمثيل ويجوز أن تكون من التبعيض فان ما يدوم بعض الفجر وما روى أنها نزلت ولم ينزل من الفجر وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحداهم في رجله الخط فزلت له لعل كان قبل دخول رمضان فأنخير البيان إلى وقت الحاجة جائز أو ككتفي أو لا يشتهر ما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وذكر في الفتح والعمدة والتنقيح والمصابيح أن حديث عدى يقتضى نزول قوله تعالى من الفجر منه لا بقوله من الخط الأسود وحديث سهل بن سعد صريح في أنه لم ينزل الا منصف الا فان حمل على واقعيتين في وقتين فلا اشكال والاحتمل أن يكون حديث عدى متأخرا عن حديث سهل فانما سمع الآية مجردة فحملها على ما وصل اليه فهمه حتى يتبين له الصواب وعلى هذا يكون من الفجر متعلقا بيمين وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقا بمذوف اه وليس في حديث عدى هنا عند المؤلف بل ولا في التفسير ذكر من الفجر أصلا فليتأمل نعم ثبت ذكره في روايته عند مسلم في صحيحه (فعلوا) أي الرجال (أنه أعانيه) بقوله الخط الأبيض والخط الأسود (للليل والنهار) وابن عساكر من النهار وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير وكذا النسائي (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه مسلم من حديث سمرة (لا يمنعكم) بنون التوكيد الثقيلة ولا يذرعن الكشميهني لا يمنعكم باسقاطها وحرم العين (من يحوركم) بفتح السين اسم ما يشعربه (أذان بلال) وبالسند قال (حدثنا عبيد ابن اسمعيل) وكان اسمه عبد الله ٤ الهباري القرشي (عن أبي اسامة) جاذب أسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر والقاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق المتوفى سنة ست ومائة على الصحيح (عن عائشة رضي الله عنها) والقاسم جر عطف على نافع لا على ابن عمر لان عبيد الله رواه عن نافع عن ابن عمر وعن القاسم عن عائشة والحاصل أن لعبيد الله فيه شيعين يروى عنهم ما رواه نافع والقاسم بن محمد (أن بلالا كان يؤذن) للفجر (بليل) ليستهدلها بالتطهير وغيره وقال أبو حنيفة والثوري للسجور وردبانه انما أخبر عن عادته في الأذان دائما (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم) عمرو بن قيس العامري وأم مكتوم اسمها عاتكة بنت عبد الله وزاد في باب أذان الامعي كالموطأ وكان أعشى لا نادى حتى يقال له أصحت أصحت أي قارب الصباح وقيل على ظاهره من ظهور الصباح والاول أرجح وعليه يحمل قوله هنا (فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر) أي حتى يقارب طلوع الفجر والمعنى في الجميع أن بلالا كان يؤذن قبل الفجر ثم يربص بعد الدعاء ونحوه ثم يقرب الفجر فاذا قارب طلوعه نزل فأخبر ابن أم مكتوم فيظهر ويرقى ويشرع في الأذان اذا قارب الصباح حوطة للفجر فاذنه علم على الوقت الذي يجتمع فيه الاكل ولعل بتمام أذانه يتضح الفجر وتصح الصلاة على التأويل الآخر في أصبحت أصبحت فيكون جمع بين الأمرين فانه لا يبي وسبق في الباب الذي قبل هذا أن حتى هنا غيبة المد (قال القاسم) بن محمد (ولم يكن بين أذانهما) بكسر النون من غيراء (الأن يرقى) بفتح القاف أي يصعد (ذا) ابن أم مكتوم (وينزل) بالنصب عطف على يرقى (ذا) بلال

بالتصغير كما في التقرىب وعبارته عبيد بن اسمعيل القرشي الهباري بفتح الهاء والموحدة الثقيلة ويقال اسمه عبيد الله اه صحيحه

* وحديثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا (٣٦٤) الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن ابي سلمة ان ابا هريرة

حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركعة في صلاة شهر اذا قال سمع الله لمن حده يقول في قنوته اللهم نج الوليد بن الوليد اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج عياش بن أبي ربيعة اللهم نج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف قال ابو هريرة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد فقلت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك الدعاء لهم قال فقبل وماتراهم قد قدسوا * وحديثي زهير بن حرب حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة ان ابا هريرة اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو يصلي العشاء اذ قال سمع الله لمن حده ثم قال قبل ان يسجد اللهم نج عياش ابن أبي ربيعة ثم ذكر عن حديث الاوزاعي الى قوله كسني يوسف ولم يذكر ما بعده * حدثنا محمد بن منفي حدثنا معاذ بن هشام اخبرني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول والله لا قرب بكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو هريرة يقنت في الظهر والعشاء الآخرة وصلاة الصبح ويدعو للمؤمنين وبلغن الكفار * وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا يدعو على رعل وذكوان ولحيان وعصبة عصت الله ورسوله

ولم يشاهد ذلك القائم بن محمد وقول الداودي هذا يدل على أن ابن أم مكتوم كان يراعى قرب طلوع الفجر أو طلوعه لانه لم يكن يكتبني بأذان بلال في علم الوقت لان بلالا فمبايدل عليه الحديث كان تختلف أوقاته وانما حكى من قال يرقى ذوا ينزل داما شهد في بعض الاوقات ولو كان فعلا لا يختلف لا كتنى به النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم ولم يقل فاذا فرغ بلال فكفوا تعقبه ابن المنير بأن الراوي انما أراد أن يبين اختصارهم في السجود وانما كان بالقيمة والقرّة ونحوها بقدر ما ينزل هذا ويصعد هذا وانما كان يصعد قبيل الفجر بحيث اذا وصل الى فوق طلع الفجر ولا يحتاج هذا الى حمله على اختلاف أوقات بلال بل ظاهر الحديث ان أوقاته ما كانت على رتبة مهيمة وقاعدة مطردة اهـ (باب تأخير السجود) الى قرب طلوع الفجر الصادق ولا يذرعجيل السجود خوفا من طلوع الفجر في أول الشروع قال الزين بن المنير التحميل من الامور النسبية فان نسب الى أول الوقت كان معناه التقديم وان نسب الى آخره كان معناه التأخير وانما سماه البخاري تحميلا لاشارة منه الى أن الصحابي كان يسابق بسجوده الفجر عند خوف طلوعه وخوف فوات الصلاة بقدر وصوله الى المسجد قال الزركشي فعلى هذا يقرأ بضم السين اذا لم يرتجى الاكل وقول الحافظ بن حجر انه لم يرق في شيء من نسخ البخاري تأخير السجود لا يلزم منه العدم فقد ثبت في اليونانية بلفظ تأخير السجود ولا يذرعجيل السجود على ما مر وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد الله) بضم العين مصغرا مضافا الى المدي قال (حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد رضى الله عنه) انه (قال) كنت أتصرف في أهلي ثم تكون سرعني أن أدرك السجود بالادال اي صلاة الصبح (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللكشمة في كافي الفتح أن أدرك السجود بالادال او الصواب الاول * وهذا الحديث من افراد البخاري وقد أخرجه في باب وقت الفجر من الصلاة وفيه تأخير السجود ومحملة ما لم يشك في طلوع الفجر فان شك لم يسن التأخير بل الافضل تركه لحديث دع ما يريك الى ما لا يريك (باب قدركم بين) انتهاء (السجود) ايتاء (صلاة الفجر) من الزمان وبالسند قال (حدثنا مسلم ابن ابراهيم) القراهدي قال (حدثنا هشام) الدستواقي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس عن زيد بن ثابت رضى الله عنه) انه (قال) سمعنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام الى الصلاة (قال) أنس (قلت) لا زيد (كم كان بين الاذان والسجود قال) زيد هو (قدر خمسين آية) أي قدر قرأتها وهذا الحديث سبق في باب وقت الفجر (باب بركة السجود من غير اجاب) في محل نصب على الحال أي من غير أن يكون واجبا ثم علل عدم الوجوب بقوله (لان النبي صلى الله عليه وسلم واجبا) رضى الله عنهم (واصلا) في صومهم من غير افطار بالليل (ولم يذكر السجود) بضم الياء وفتح الكاف مبني للمفعول وفي نسخة ولم يذكر السجود مبني للفاعل وللكتمة في والنسفي فيما قاله في فتح الباري ولم يذكر سجود بدون الالف واللام وفي بعض الاصول المعتمدة باب من ترك السجود الخ * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) بن أسماء الضمعي البصري (عن نافع عن عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل) بين الصومين من غير افطار بالليل (فواصل الناس) أيضا تبعه الله صلى الله عليه وسلم (فشق عليهم) أي الوصال المشقة الجوع والعطش (فتهاهم) عن الوصال لما رأى من المشقة عليهم نهى ارشادا وتحريما وهو المريح عند الشافعية (قالوا لك) ولان ابن عمر كرفانك (نواصل قال) عليه الصلاة والسلام (لست كهيتةكم) أي لست حالي كالحالكم وأفظ الهيئة زائد والمراد لست كأحدكم (اني اظل) بفتح الهمزة والظاء المعجمة المشالة (اطم واسق) بضم الهمزة وفيه ما مبين

على هذه القبائل واما أصل الفتوى في الصبح فلم يتركه حتى فارق الدنيا كذا صرح عن أنس رضى الله عنه (قوله بينما هو يصلي) للمفعول

قال أنس أنزل الله تعالى في الذين قتلوا بغير معونة قرآنهم حتى نسخ بعد أن بلغوا (٣٦٥) قومنا أن قد قمنا بغيرنا فرضي عنا ورضينا عنه

* وحدثني عمرو والنافذ وزهير بن حرب
قالا حدثنا اسمعيل عن أيوب عن
محمد قال قال أنس هل كنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
صلاة الصبح قال نعم بعد الركوع
يسرا * وحدثني عبيد الله بن معاذ
العنبري وأبو كريب واسحق بن
إبراهيم ومحمد بن عبد الأعلى واللفظ
لأن معاذ حدثني المعتمر بن سليمان
عن أبيه عن أبي مجلز عن أنس بن
مالك قال كنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم شهرا بعد الركوع في
صلاة الصبح يدعو على رطل
وذكوان ويقول عصية عصت الله
ورسوله * وحدثني محمد بن حاتم
حدثنا بهز بن أسد حدثنا جابر بن
سلمة أخبرنا أنس بن سيرين عن أنس
ابن مالك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قنت شهرا بعد الركوع
في صلاة الفجر يدعو على بني عصية
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قالا حدثنا أبو معاوية عن
عاصم عن أنس قال سألت عن
القنوت قبل الركوع أو بعد
الركوع فقال قبل الركوع قال
قلت فإن ناسا يزعمون أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قنت بعد
الركوع فقال إنما قنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على
أناس قتلوا أناسا من أصحابه يقال
لهم القراء * حدثنا ابن أبي عمر
حدثنا سفيان عن عاصم سمعت
أنسا يقول ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجد على سرية
ما وجد على السبعين الذي أصيبوا
يوم بئر معونة كانوا يدعون القراء
فكثرت شهر يدعو على قتلهم
* وحدثنا أبو كريب حدثنا حماد

للمفعول أي أعطى قوة الطاعم والشارب فليس المراد الحقيقة اذ لو أكل حقيقة لم يتق وصل
* وفي هذا الحديث مباحث تأتي إن شاء الله تعالى في موضعها * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي أياس)
بكسر الهمة وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب)
بضم الصاد المهملة وفتح الهاء صغرا (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي)
ولأن عسا كر رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا هو تفعل من السحر وهو قيل الصبح وقال
في الروضة كاصلها ويدخل وقته بنصف الليل قال السبكي وفيه نظر لأن السحر لغة قبيل النجس
ومن ثم خصه ابن أبي الصيف اليقيني بالسحر الأخير والمراد الأكل في ذلك الوقت وذلك على معنى أن
التفعل هنا في الزمن المصوغ من لفظه فانه من معاني تفعل كما ذكره ابن مالك في التسهيل أو الأخذ
في الأمر شيئا فشيئا ويحصل السحور بقليل الطعموم وكثيره والأمر به للندب (فإن في السحور) بفتح
السين اسم لما يتسحربه وبالضم الفعل (بركة) بالنصب اسم إن وفي معنى كونه بركة وجوه أن يبارك
في اليسر منه بحيث تحصل به الاعانة على الصوم وفي حديث علي عند ابن عدى مرفوعا تسحروا ولو
بشرية فمن ما زاد في حديث أبي أمامة عند الطبراني مرفوعا ولو بتمرة ولو بجبات زبيب الحديث
ويكون ذلك بالخاصية كما بورك في التمر يد والاجتماع على الطعام أو المراد بالبركة في التبعة وفي
حديث أبي هريرة مما ذكره في الفردوس ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أظفر
عليه وما أكل مع الإخوان والمراد بها التقوى على الصيام وغيره من أعمال النهار وفي حديث جابر
عند ابن ماجه والحاكم مرفوعا استعينوا بطعام السحر على صيام النهار بالقبول على قيام الليل
ويحصل به النشاط ومدافعة سوء الخلق الذي يشبه الجوع والمراد بها الأمور الآخرة فإن إقامة
السنة توجب الاجر وزيادة وقال القاضي عياض قد تكون هذه البركة ما يتفق للمتسحر من ذكر
أو صلاة أو استغفار وغير ذلك من زيادات الأعمال التي لولا القيام للسحور لكان الإنسان نائما عنها
وتاركها وتجديد النية للصوم يخرج من خلاف من أوجب تجديدها إذا نام بعدها وقال ابن دقيق
العيد ومما يعال به استحباب السحور مخالفة لأهل الكتاب لانه ممنوع عندهم وهذا أحد الوجوه
المقتضية لازية في الاجور الآخرة * (تنبيه) * إن قلنا أن المراد بالبركة الاجر والثواب فالسحور
بالضم لانه مصدر بمعنى التسحر وإن قلنا التقوية فبالفتح * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي
والنسائي وابن ماجه * هذا (باب) التنوين (أذوق) الإنسان (بالتأمر صوما) فرضا ونفلا هل
يصح أولا (وفات أم الدرداء) خيرة مما وصله ابن أبي شيبة (كان أبو الدرداء) عويز الانصاري
(يقول عندكم طعام فان قلنا لا قال فاني صائم يومى هذا وفعله) أى ما فعل أبو الدرداء (ابو طلحة) زيد
ابن مهمل الانصاري مما وصله عبد الرزاق (و) كذا فعله (ابو هريرة) مملو صله البيهقي (و) كذا
(ابن عباس) مما وصله الطحاوي (و) كذا (حديث قرضى الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق وهذا
كله في النفل قبل الزوال ويدل له قوله في أثر أم الدرداء عند ابن أبي شيبة كان أبو الدرداء يغدو
أحيانا فيسأل الغداء وفي أثر أبي طلحة عند عبد الرزاق كان يأتي أهله فيقول هل من غداء وقول
ابن عباس لقد أصبحت وما أريد الصوم وما أكلت من طعام ولا شراب ولا صوم يومى هذا إذ
الغداء بفتح الغين اسم لما يؤكل قبل الزوال وهذا مذهب الشافعية واستدل له أيضا بأنه صلى
الله عليه وسلم قال لعائشة تواماهل عندهم من غداء قالت لا قال فاني أذن أصوم رواه الدارقطني
وصححه أسناده ويحكم بالصوم في ذلك من أول النهار فيثاب على جميعه وفي أثر حذيفة عند عبد
الرزاق أنه قال من بدله الصياح بعد ما تزول الشمس فليصم واليه مذهب جماعة سواء كان قبل
الزوال أو بعده وهو مذهب الحنابلة وبعبارة المرداوي في تنقيحه ويصح صوم نفل بنية من النهار
مطلقا أو يحكم بالصوم الشرعى المئاب عليه من وقت النية نفا وقال مالك لا يصوم في النافلة

قال أهل اللغة أصل بينما وبيننا وبين وتقديره بين أوقات صلاته قال كذا وكذا وقد سبق أيضا

قوله عن أبي مجلز) هو بكسر الميم

وابن فضيل ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا (٣٦٦) مروان كاهن عن عاصم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث يزيد

بعضهم على بعض * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا الاسود بن عامر أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يلعبن رعدا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا الاسود بن عامر أخبرنا شعبة عن موسى بن أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا هشام عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على احياء من احياء العرب ثم تركه * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة سمعت ابن أبي ليلى حدثنا البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب * وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا سفيان عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر والمغرب * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح المصري حدثنا ابن وهب عن الليث عن عمران بن أبي أنس عن حنظلة بن علي عن خفاف بن ايماء الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة اللهم العن بني حيان ورعدا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله غفارا غفرا الله لها وأسلم سالمها الله * وحدثنا يحيى بن أيوب وقيس بن سعيد وابن حجر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل أخبرني محمد وهو ابن عمرو عن خالد ابن عبد الله بن حرمة عن الحرث ابن خفاف انه قال قال خفاف بن

الآن بيت لقوله عليه الصلاة والسلام لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل والحديث الاعمال بالنيات فالامساك أول النهار عمل بلانية وقياسا على الصلاة اذ فعلها وفرضها في النية سواء * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل (عن يزيد بن ابي عبيد) يزيد من الزيادة وعبيد مصغرا مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع) واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبعث رجلا هو هذبن اسماء من حارة الاسلمى كما عند اجدوا بن أبي خيمه (ينادي في الناس يوم عاشوراء ان) بفتح الهمزة وفي اليونينية يسكون النون مع فتح الهمزة ولا يذران بكسر هاء مع تشديد النون (من أكل فليتم) يسكون اللام ويجوز كسر هاء بلفظ الامر للغائب والميم مفتوحة تحقيا أي لم يمسك بقية يومه حرمة للوقت كما يمسك لو أصبح يوم الشك مقطرا ثم ثبت أنه من رمضان (أو) قال (فليصم) شك من الراوى (ومن لم يأكل فلا يأكل) واستدل به أبو حنيفة على ان الفرض يجوز بنية من النهار لان صوم عاشوراء كان فرضا ورد بانه امساك لا صوم وبان عاشوراء لم يكن فرضا عند الجمهور وبانه ليس فيه أنه لا قضاء عليهم بل في أبي داود أنهم أتوا بقية اليوم وقضوه واستدل الجمهور لا شرطا لنية في صوم الفرض من الليل بحديث حفصة عند أصحاب السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له وهذا لفظ النسائي ولا يذروا الترمذي من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له واختلف في رفعه ووقفه ورجح الترمذي والنسائي الموقوف وعمل بظاهر الاسناد جماعة فصحوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وروى له الدارقطني طريقا أخرى وقال رجالها ثقات وظاهر العموم في الصوم نفلا أو فرضا وهو محمول على الفرض بقرينة حديث عائشة السابق وهو قوله عليه الصلاة والسلام لها يوما هل عندكم من غداء قالت لا قال فاني اذن أصوم قالت وقال لي يوما آخر أعندكم شيء قلت نعم قال اذن أفطر وإن كنت فرضت الصوم رواء الدارقطني وصحح اسناده فلا تجزئ النية مع طلوع الفجر لظاهر الحديث ولا تختص بالنصف الاخير من الليل لا لاطلاقه ولوشك في تقدمها الفجر لم يصح صومه لان الاصل عدم التقدم ولا بد من التثبيت لسلك يوم لظاهر الحديث ولان صوم كل يوم عبادة لتخال اليومين ما يناقض الصوم كالصلايتين يتخللهما السلام وقال المالكية المشهور لا اكتفاء بنية واحدة في أول ليلة من رمضان لجميعة في حق الحاضر الصحيح وأما المسافر والمريض فلا بد لكل منهما من التثبيت في كل ليلة ولا بد عند الشافعية من كونها اجازمة معينة كالصلاة بخلاف الحنفية فلم يشترطوا التعيين * وهذا الحديث من الثلاثيات وأخرجه المؤلف أيضا في الصيام وفي خبر الواحد ومسلم والنسائي في الصوم ﴿باب الصام﴾ حال كونه (بصحيح جنبا) هل يصح صومه أم لا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى (عن مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم وتشديد التحيمة (مولى ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام بن المغيرة) القرشى (انه سمع) مولا (ابا بكر بن عبد الرحمن) راهب قريش (قال كنت انا وابى) عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشى المخزومى ابن عم عكرمة بن أبي جهل بن هشام (حين) ولا يذروا حتى (دخلنا على عائشة وام سلمة) هند بنت ابي أمية (ج) للتحويل (حدثنا) ولا يذروا حدثنا (ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام) ان ابا عبد الرحمن أخبرهم (وان) بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن قصي الاموى القرشى ولابعد الهجرة بسنتين ولم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم ولما خلافة تسعة

واسكان الجيم وفتح اللام (قوله عن خفاف بن ايماء الغفاري) خفاف بضم الخاء المعجمة وايماء بكسر الهمزة وهو مصروف أشهر

أيما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها واسلم سالها (٣٧٧) الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن

بني الحيان والعن رعلاذ كوان ثم وقع ساجدا قال خفاف فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك * حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا اسمعيل قال واخبرني عبد الرحمن ابن حرملة عن حنظلة بن علي بن الاسقع عن خفاف بن ايعاب بمثله الا أنه لم يقل فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك * حدثني حرملة بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل من غزوة خيبر

باب قضاء الصلاة الفائتة واستصحاب تعجيل قضائها *

حاصل المذهب أنه اذا فاتته فريضة وجب قضاؤها وان فاتت بعد ذلك استحب قضاؤها على الفور ويجوز التأخير على الصحيح وحكى البغوي وغيره وجهها أنه لا يجوز ان فاتته بلا عذر وجب قضاؤها على الفور على الأصح وقيل لا يجب على الفور بل له التأخير واذا قضى صلوات استحب له قضاؤها من ثبات فان خالف ذلك صححت صلواته عند الشافعي ومن وافقه سواء كانت الصلوات قليلة أو كثيرة وان فاتته سنة راتبة فقيمها قولان للشافعي أحدهما يستحب قضاؤها لموم قوله صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها ولا حديث آخر كثيرة في الصحيح كقضائه صلى الله عليه وسلم سنة الظهر بعد العصر حين شغله عنها الوفود وقضائه سنة الصبح في حديث الباب والقول الثاني لا يستحب وأما السنن التي شرعت لعارض كصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوهما فلا يشرع قضاؤها بخلاف والله أعلم (قوله قفل من غزوة خيبر) أي رجع والقول

أشهر ووثق في رمضان سنة خمس وستين (أن عائشة وأم سلمة أخبرتا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو) أي والحال أنه (جنب من) جماع (أهله) وفي رواية يونس عن ابن شهاب عن عروة وأبي بكر بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كان يدركه الفجر في رمضان من غير حل وللنساء عنهما من غير احتلام وفي النظار له كان يصح جنباً مني (ثم يتغسل ويصوم) بيان الجواز والافلا بفضل الغسل قبل الفجر والاحتلام يطلق على الانزال وقد يقع الانزال من غير رؤية شيء في المنام وأرادت بالتقييد بالجماع من غير احتلام المبالغة في الرد على من زعم أن فاعل ذلك عمداً مفسط (وقال) ولابن عساكر فقال (مروان) بن الحكم (لعبد الرحمن بن الحارث اقسام بالله لتقرعن) بفتح القاف وتشديد الراء من التقريع وهو التعنيف ولا يذرع الحموى والمستقلى لتقرعن بالنساء الساكنة والزناى المكسورة من الأنواع أى الخوفن (بها) أى بالمقالة المذكورة (أباهرية) وذلك لأن أباهرية كان يرى أن من أصبح جنباً من جماع لا يصح صومه لحديث الفضل بن عباس في مسلم وحديث أسامة في النسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدركه الفجر جنباً فلا يصح وفي النسائي عن أبي هريرة أنه قال لا ورب هذا البيت ما تأملت من أدركه الصبح وهو جنب فلا يصوم محمد ورب السكبة قاله (ومروان يومئذ) حاكم (على المدينة) من قبل معاوية بن أبي سفيان (فقال أبو بكر فذكر ذلك) أى فعل ما قاله مروان من تربع أبي هريرة وتغيبه مما كان يراه أبي (عبد الرحمن ثم) بعد ذلك (قد رانا نحن مجتمع) بأبي هريرة (بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة (وكانت لابي هريرة هنالك أرض فقال عبد الرحمن لابي هريرة اني ذا كركك امرأ) وللكشميهني كما قاله الحافظ بن جراني أذكر بصيغة المضارع (ولولا مروان اقسام على فيه لم أذكره لك) وللكنهيهني كفى الفتح لم أذكر ذلك (فذكر) عبد الرحمن له (قول عائشة وأم سلمة) وفي رواية معمر عن ابن شهاب قتلون وجه أبي هريرة (فقال كذلك) أى الذي رأيته من كون من أدركه الفجر جنباً لا يصوم (حدثني) بالافراد (الفضل بن عباس وهو أعلم) بما روى والعهد في ذلك عليه لا على وفي رواية النسائي عن البخاري كما قاله الحافظ بن جرير هو أعلم أى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وكذا في رواية معمر وفي رواية ابن جرير فقال أبو هريرة أهما قالتا قال نعم قال هما أعلم وهذا يرجح رواية النسائي وزاد ابن جرير في روايته فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك وترك حديث الفضل وأسامة ورأه منسوخاً في قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم دلالة وإشارة اليه وحديث عائشة وأم سلمة يرجح على غيرهما لأنهما ترويان ذلك عن مشاهدة بخلاف غيرهما * وفي هذا الحديث أربعة من التابعين أبو بكر وأبو هريرة والزهرى ومروان (وقال همام) هو ابن منبه مما وصله أحمد وابن حبان (وابن عبد الله بن عمر) قيل هو سالم وقيل عبد الله وقيل عبد الله بالتكبير والتصغير مما وصله عبد الرزاق (عن أبي هريرة) كان النبي صلى الله عليه وسلم بأمر بالفطر (ولابن عساكر) بأمر باب الفطر قال المؤلف (والأول) أى حديث عائشة وأم سلمة (استد) أى أظهر اتصالاً وقال في الفتح أقوى اسناداً من حيث الرجحان لأنه جاء عنهما من طرق كثيرة جداً معني واحد حتى قال ابن عبد البر أنه صح وتواتر وأما أبو هريرة فأكثر الروايات عنه أنه كان يفتي به ولم يسمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم انما سمع عنه بواسطة الفضل وأسامة وأما حلقه أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله كما مر فكانه لشدة وثوقه بخبرهما لم يحلف على ذلك وقد رجع عن ذلك (بابه) حكم (المباشرة للصائم) أى لمس بشرة الرجل بشرة المرأة ونحو ذلك لا الجماع (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله الطحاوى (يحرم عليه) أى على الصائم (فرجها) أى فرج امرأته * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب قال عن شعبه) بن الحجاج وسقط لفظ

كصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوهما فلا يشرع قضاؤها بخلاف والله أعلم (قوله قفل من غزوة خيبر) أي رجع والقول

سار إليه حتى اذا أدركه الكرى عزم وقال (٣٦٨) لبلال اكلأ لنا الليل فصلي لبلال ما قدر له ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأصحابه فلما تقارب الفجر استند لبلال الى راحلته فواجهه الفجر فغابت بلال لا عيناه وهو مستند الى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضرب بهم الشمس فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا فزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي بلال فقال بلال أخذت نفسي الذي أخذت بآبي أنت وأمي يا رسول الله بنقسل

الرجوع ويقال غزوة وغزاة وخير بالجماعة هذا هو الصواب وكذا ضبطناه وكذا هو في أصول بلادنا من نسخ مسلم قال الباجي وأبو عمر ابن عبد البر وغيرهما هذا هو الصواب قال القاضي عياض هذا قول أهل السير وهو الصحيح قال وقال الاصيلي انما هو حنين بالحاء المهملة والنون وهذا غريب ضعيف واختلفوا هل كان هذا النوم مرة أو مرتين وظاهر الأحاديث مرتان (قوله اذا أدركه الكرى عزم) الكرى عزم الكاف النعاس وقيل النوم يقال منه كرى الرجل بفتح الكاف وكسر الراء يكري كرى فهو كروا امرأة كرية بتحفيف الياء والتعريس نزول المسافرين آخر الليل للنوم والاستراحة هكذا قاله الخليل والجهور وقال أبو زيد هو النزول أي وقت كان من ليل أو نهار وفي الحديث معرسون في فجر الظهيرة (قوله وقال لبلال اكلأ لنا الفجر) هو بهمزا آخره أي ارقبه واحفظه واحرسه ومصدره الكلاء بكسر الكاف والممد ذكره الجوهري وقوله

قال لابي ذر وابن عساكر ولا يذر عن الكشمهني عن سعيد بن شعبة قال الحافظ بن حجر وهو غلط فاحش فليس في شيوخ سليمان بن حرب أحد اسمه سعيد حدثه عن الحكم وكذا وقع عند الاسماعيليين عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عن شعبة (عن الحكم) بن عتبة مصغرا (عن ابراهيم) التيمي (عن الاسود) بن يزيد خال ابراهيم (عن عائشة رضي الله عنها) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل (بعض أزواجه) (وياسر) بعضهم من عطف العام على الخاص لان المباشرة أعم من التقبيل والمراد غير الجماع كما مر (وهو صائم وكان) عليه الصلوة والسلام (أملككم لاربه) بكسر الهمزة واسكان الراء في الفروع وغيره أي عضوه وعنت الذكرا خاصة للقرينة الدالة عليه ويروي بفتح الهمزة والراء وقدمه في فتح الباري وقال انه أشهر رواي ترجمه أشار البخاري بما أورده من التفسير أي أغلبكم لهواه وحاجته وقال التوربشتي حمل الارب ساكن الراء على العضوف هذا الحديث غير شديد لا يفتربه الا جاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الادب ونهج الصواب وأجاب الطيبي بان ذكر أنواع الشهوة مترجمة من الادنى الى الاعلى فبدأت بقدمتها التي هي القبلية ثم نزلت بالمباشرة من نحو المداعسة والمعاينة وأرادت أن تعبر عن الجماعة فكنت عنها بالارب وأي عبارة أحسن منها اه وفي الموطأ رواية عبيد الله أيكم أملاك لنفسه وبذلك فسره الترمذي في جامعه فقال ومعنى لاربه لنفسه قال الحافظ الزين العراقي وهو أولى الاقوال بالصواب لان أولى ما فسره به الغرب ما ورد في بعض طرق الحديث وقد أشارت عائشة رضي الله عنها بقولها وكان أملككم لاربه الى أنه تباح القبلية والمباشرة بتغير الجماع لمن يكون ما لك لاربه دون من لا يأمن من الانزال أو الجماع وظاهرها أنها اعتقدت خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لكن ثبت عنها صريحها بالباحة ذلك حيث قالت فيما سبق أول الباب يحل له كل شيء الا الجماع فيحمل النهي هنا عنه على كراهة التنزيه لانها لا تنافي الا بالباحة وفي كتاب الصيام ليوسف القاضي بلفظ سئلت عائشة عن المباشرة للصائم فكرهتها وكان هذا هو السرتي تصدير البخاري بالانزال اولها لانه يفسر مرادها بما ذكرته مما يدل على الكراهة ويدل على أنها لا ترى بخبرها ولا يكون من الخصائص ما في الموطأ ان عائشة بنت طلحة كانت عند عائشة فدخل عليها زوجها وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فقالت له عائشة ما منعك أن تدن من أهلي فتلاعبها وتقبلها قال أقلبها أو ناصم قالت نعم ولا يجني ان محل هذا مع الا من فان حرك ذلك شهوة حرم لان فيه تعريض لانفساد العادة والحديث الصحيحين من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه وروي البيهقي باسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلية للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ عا لاربه والشاب يفسد صومه ففهمنا من التعليل أنه دائر مع تحريك الشهوة بالمعنى المذكور وان تعبير الشيخ والشاب جرى على الغلب من أحوال الشيوخ في انكسار شهوتهم ومن أحوال الشباب في قوة شهوتهم فلما انعكس الأمر انعكس الحكم ولوضم المرأة الى نفسه بجائز لا يقطر اذ لا مباشرة كالاحتلام وخرج بالمائل ضمها بدونه فيبطل ولو لم يشعرها فانزل قال في المجموع قال المتولي في فطره وجهان بناء على انتقاض الوضوء بلمسه ولو أنزل لم يمس عضوها المبان لم يقطر قاله في البحر (وقال) المؤلف (قال ابن عباس) رضي الله عنهما ما وصله ابن أبي حاتم (بفتح الهمزة ممدودة أي) (حاجة) بالافراد ولا يذر عن الكشمهني حاجات بالجمع ولعمري والمستقلى ما رتب بسكون الهمزة حاجة (قال طاووس) في تفسير قوله (اولى الارب) ولا يذر غير أولى الارب (الحق لا حاجة له في النساء) وهذا وصله عبد الرزاق في تفسيره ووقع في رواية أي ذكرها زيادة كناية عليها الحافظ بن حجر وهي وقال جابر بن زيد أبو الشعثاء ما وصله ابن أبي شيبة ان نظرا فأمي يتم صومه ولا يبطل لانه انزال

مواجهه الفجر أي مستقبلا بوجهه (قوله فزع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي اتبته وقام (قوله صلى الله عليه وسلم أي بلال) من

قال اقتادوا فاقادوا واحلهم شيئا ثم نوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٦٩) وأمر بلال فأقام الصلاة فصرى بهم الصبح فلما

قضى الصلاة قال من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى

قال أقم الصلاة ذكرى قال بونس

وكان ابن شهاب يقرؤها للذكرى

هكذا هو في رواياتنا ونسخ بلالنا

وحكى القاضي عياض عن جماعة أنهم

ضبطوه أين بلال بن رباحة (قوله

فاقادوا واحلهم شيئا) فيه دليل

على أن قضاء الفائتة بعذر ليس على

الفرور وانما اقتادوها لما ذكره في

الرواية الثانية فان هذا منزل حضرننا

فيه الشيطان (قوله وأمر بلال

بالاقامة فأقام الصلاة) فيه اثبات

الاقامة للفائتة وفيه اشارة الى ترك

الاذان للفائتة وفي حديث أبي

قنادة بعده اثبات الاذان للفائتة

وفي المسئلة خلاف مشهور والاصح

عندنا اثبات الاذان لحديث أبي

قنادة وغيره من الاحاديث الصحيحة

وأما ترك ذكر الاذان في حديث أبي

هريرة وغيره فبوجهين ومن وجهين

أحدهما لا يلزم من ترك ذكره انه لم

يؤذن فلهذا أذن وأهمله الراوى

أولم يعلم به والثاني لعله ترك الاذان

في هذه المرة لبيان جواز تركه

واشارة الى أنه ليس بواجب متعتم

لا سيما في السفر (قوله فصلى بهم

الصبح) فيه استحباب الجماعة في

الفائتة وكذا قال أصحابنا (قوله

من غير مباشرة كالاختلام وهذا بخلاف الانزال بالامس أو القبلة أو المضا جعة فانه يقسده لانه
انزال بمباشرة (باب) بيان حكم (القبلة للصائم) وسقط الباب والترجمة لابي ذر (وقال جابر بن
زيد ان نظرقامنى يتم صومه) كذا ثبت هذا الاثر هنا في غير رواية أبي ذر وثبت في روايته في آخر
الباب السابق مع اسقاط الباب والترجمة كما مر ومناسيته للباين من جهة التفرقة بين من يقع منه
الانزال باختياره ومن يقع منه بغير اختياره * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) العنرى الزمى
البصرى قال (حدثنا) بالجمع ولان عسا كحدثني (يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال
اخبرني) بالافراد (ابى) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه
وسلم ح) للتحويل (وحدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن هشام عن ابيه)
عروة (عن عائشة) رضى الله عنها قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان محففة من
الثقبه دخلت على الجلة القعلية فيصحبها لها واللام في قوله (ليقبل) للتأكيد وهي مفتوحة
(بعض أزواجه) هي عائشة نفسها كافي مسلم أو ام سلمة كافي البخارى (وهو صائم) جلة حاله
(ثم صمكت) تنبيه على انها صاحبة القصة ليكون ذلك أبلغ في النقبة أو ونجبا عن خالفها في ذلك
أو لنجبت من نفسها اذ حدثت بثل هذا ما يستحي من ذكر التسامع للرجال ولكنها ألحقتها
الضرورة في تليغ العلم الى ذلك أو سرورا بما كانها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة
لها وقد روى ابن أبي شيبة عن شريك عن هشام فضمكت وظننا أنها هي * وبه قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام بن ابي عبد الله) سنبر
بهملة مفتوحة فتون ساكنة فو حدة مفتوحة وزن جمع الدستوانى بفتح الدال وسكون السين
المهملةتين وفتح المنة الفوقية مدودا قال (حدثنا يحيى بن ابي كثير) بالثلثة (عن ابي سلمة) بن عبد
الرحمن بن عوف (عن زينب ابنة ام سلمة) الصمائية (عن امها) ام سلمة هذبت ابي امية أم المؤمنين
(رضى الله عنها قالت بينما) باليم (انما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة) بفتح الخاء المعجمة
فوب من صوف له علم (اذحضت) جواب بينما (فان قلت) ذهبت في خفية لئلا يصيبه عليه الصلاة
والسلام شئ من دمه أو قد ذرت نفسها ان تضاجعه وهي بهذه الحالة (فاخذت ثياب حبيضى)
بكسر الخاء قال النوروى وهو الصحيح المشهور رأى ثيابى التى أعدتها لابسها حاله الحيض (فقال)
عليه الصلاة والسلام (مالك انقست) بفتح النون ولا يذرا نفست بضمها أى أحضت (قلت نعم)
حضت زاد في باب من يحيى النفاس حياض من كتاب الحيض فدعاني (فدخلت معه في الخيلة)
وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغسلان من انا واحد وكلاهما جنب (وكان)
عليه الصلاة والسلام (يقبلها وهو صائم) لان ذلك لا يؤثر فيه كشد تقواه وورعه فكل من أمن
على نفسه الانزال أو الجماع كان في معناه فيلتحق به في حكمه ومن ليس في معناه فهو مغاير له في
هذا الحكم وهذا أريج الاقوال وقد أجمع العلماء على أن من كره القبلة لم يكرهها لنفسها وانما
كرهها خشية ما تؤول اليه من الانزال ومن يبيع ما روى في ذلك حديث عمر بن الخطاب أنه قال
هششت فقبلت وأنا صائم فقلت يا رسول الله صنعت اليوم أمرا عظيما فقبلت وأنا صائم قال
أرايت لو مضى من الماء وأنت صائم قلت لا بأس قال فصره رواء أبو داود والنسائي قال النسائي
منكره وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم قال المازرى فأشار الى فقه بديع وذلك ان المضمة
لا تنقض الصوم وهي أول الشرب ومقتاحه كما أن القبلة من دواعي الجماع ومقتاحه والشرب
يفسد الصوم كما يفسده الجماع كما ثبت عندهم أن أوائل الشرب لا تفسد الصوم فكذلك
أوائل الجماع ولو قبل فأمذى بالذال المعجمة لم يكن عليه شئ عند الشافعية والحنفية وقال مالك
عليه القضاء وقال متأخروا أصحابه البغداديون القضاء عنها استحباب وحكى ابن قدامة الفطرية

(٤٧) فسطاني (ثالث) الله عليه وسلم فليصلها اذا ذكرها فجمعون على الاستحباب فانه يجوز تأخير قضاء الفائتة بعذر على الصحيح

* وحدثنى محمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم (٣٧٠) الدورقي كلاهما عن يحيى قال ابن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا يزيد بن كيسان

حدثنا أبو حازم عن أبي هريرة قال عرسنا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لياخذ كل رجل برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ففعلنا ثم دعانا الماء فتوضأ ثم سجد سجدتين وقال يعقوب ثم صلى سجدتين ثم أقيمت الصلاة فصلى الغداة وقد سبق بيانه ودليله وشذبه بعض أهل الظاهر فقال لا يجب قضاء الفائتة بغير عذر وزعم أنها أعظم من أن يخرج من وبال معصيتها بالقضاء وهذا خطأ من قائله وجهالة والله أعلم وفيه دليل لقضاء السنن الراتبة إذا فاتت وقد سبق بيانه والخلاف في ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم) فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان (فيه دليل على استحباب اجتناب مواضع الشيطان وهو أظهر المعنيين في النهي عن الصلاة في الحمام) (قوله فتوضأ ثم سجد سجدتين ثم أقيمت الصلاة فصلى الغداة) فيه استحباب قضاء النافلة الراتبة وجواز تسمية صلاة الصبح الغداة وأنه لا يكره ذلك فان قيل كيف نام النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس مع قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني تنامان ولا ينام قلبي فجوابه من وجهين أحدهما ما أشره مما أنه لا منافاة بينهما لان القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحدث والالم ونحوهما ولا يدرك طلوع الفجر وغيره مما يتعلق بالعين وانما يدرك ذلك بالعين والعين نائمة وان كان القلب يقظان والثاني انه كان له حالان أحدهما

عن أحمد ثم ان المتبادر الى الفهم من القبله تقبيل القم لكن قال النووي في شرح المذهب سواء قبل القم أو الخذا وغيرهما * وهذا الحديث قد سبق في باب من سعى النفس حياء (باب اغتسال الصائم وبل ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما رواه ابن أبي شيبه (توباً بالماء) (فألقاه عليه وهو صائم) (ولابن عساكر) وأبي ذر عن الحموي والمسقل فأتى عليه مبنية للمفعول وكأنه أمر غيره فألقاه عليه * ووجه المطابقة ان التوب المبالل اذا ألقى على البدن به في شبهه ما اذا صب عليه الماء (ودخل الشعبي) عامر بن شرحبيل (الحمام وهو صائم) رواه ابن أبي شيبه موصولاً (وقال ابن عباس) (رضي الله عنهما) ما (لأبأس ان يتطم القدر) بكسر القاف ما يطبخ فيه أى من طعام القدر (أو الشئ) من الطعومات فهو من عطف العام على الخاص وهذا واصله ان أبي شيبه رواه البيهقي ووجه المطابقة من حيث ان التطم من الشئ الذي هو ادخال الطعام في القم من غير بلع لا يضر الصوم فإيصال الماء الى البصرة بالطريق الاولى لا يضر (وقال الحسن) البصري (لأبأس بالمضضة والتبريد للصائم) قال العيني مطابقتها للترجمة من حيث ان المضضة جرت من الغسل وقال في فتح الباري وصله عبد الرزاق بمعناه (وقال ابن مسعود اذا كان صوم) ولا يذرا اذا كان يوم صوم (أحدكم) فليصبح دهيئاً أى مدهوناً فاعبى لا يعنى مفعول (مترجلاً) من الترجل وهو تسريح الشعر وتنظيمه وقول الحفاظ بن حجر في وجه المطابقة هي ان المانع من الاغتسال لعله سلك به مسلك استحباب التقشف في الصيام كما ورد منه في الحج فالدهان والتبرج في مخالفة التقشف كالاغتسال تعقبه العيني بان الترجمة في جواز الاغتسال لا في منعه وكذلك أثر ابن مسعود في الجواز لا في المنع فكيف يجعل الجواز مناسبا للمنع اه (وقال ابن المنير الكبير) أراد البخاري الرد على من كره الاغتسال للصائم لانه ان كرهه خشية وصول الماء حلقه فاعله ناطلة بالمضضة والسؤال وبذوق القدر ونحو ذلك وان كرهه للرفاهية فقد استحب السلف للصائم الترفه والتجمل بالتبرج والادهان والكحل ونحو ذلك ولذلك ساق هذه الآثار قال العيني وهذا أقرب الى القبول (وقال انس) هو ابن مالك رضي الله عنه مما وصله قاسم بن ثابت في غريب الحديث له (ان لي ابناً) يفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الزاى آخره نون وقال عياض بكسر الهمزة وأيضاً في القاموس بتثنيها (وقال الكرماني) وفي بعضها بقصر الهمزة قال البرماوى وهو يدل على أنه بالمد والقصر منصوب على أنه اسم ان ولا يذرا بن بالرفع قال الزركشي على أن اسم ان ضمير الشأن والجملة بعد ما مبتدأ وخبر في موضع رفع على أنها خبر ان وضعفه في المصابيح والرواية ان في الفرع منوستان وفي غيره بغير تنوين لانه فارسي فلذلك لم يصرف قال الكرماني هي كلمة مركبة من آب وهو الماء ومن زن وهو المرأة لان ذلك تتخذها النساء غالباً وحدث عزب أعرب قال في القاموس هو حوض يغتسل فيه وقد تضمنت فحاش اه (أنقح) بفتح الهمزة والفوقية والمهملة المشددة بعد هاء ميم أى ألقى نفسه (فيه وأنا صائم) اذا وجدت الحرأ تبرد بذلك (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة مبنية للمفعول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه استأذنه وهو صائم) رواه أبو داود وغيره من حديث عامر بن ربيعة عن أبيه وحسنه الترمذي لكن قال النووي في الخلاصة مداره على عاصم بن عبيد الله وقد ضعفه الجمهور وقلعه اعتضد * ومطابقة الحديث للترجمة قيل من حيث ان السؤال مطهرة للنفس كما أن الاغتسال مطهر للبدن وسقط قوله ويذكر الخ عند ابن عساكر (وقال ابن عمر) مما وصله ابن أبي شيبه بمعناه (يستاك) الصائم (أول النهار وأخره) ولا يذرا ونسبه في الفتح لنسخة الصغاني ولا يبلغ ريقه وهو ساقد عند ابن عساكر (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (ان ازدر) أى ابتلع (ريقه لا أقول يطر) به اذا كان طاهراً صراً فاولم يفصل من معدته

ينام فيه القلب ومادق هذا الموضوع والثاني لا ينام وهذا هو الغالب من أحواله صلى الله عليه وسلم وهذا التأويل ضعيف لعسر

* وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة حدثنا ثابت عن عبد الله بن (٣٧١) رباح عن أبي قتادة قال خطبنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسرون عشتكم وليتكم وتأتون المان شاء الله غدا فانطلق الناس لا يلوي احد على احد قال أبو قتادة فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير حتى ابهار الليل وأنا إلى جنبه قال فنعس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عن راحلته فأتته فدعته

والصحيح المعتمد هو الاول (قوله عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة) رباح هذا بفتح الراء وبالواحدة وأبو قتادة الحارث بن ربعي الانصاري (قوله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسرون) فيه انه يستحب لامر الجيش اذا رأى مصلحة لقومه في اعلامهم بأمر أن يجمعهم كاهم ويشيع ذلك فيهم ليلباغهم كاهم ويتأهبوا له ولا يخص به بعضهم وكبارهم لانه ربما خفي على بعضهم فيملحقه الضرر (قوله صلى الله عليه وسلم وتأتون المان شاء الله غدا) فيه استحباب قول ان شاء الله في الامور المستقبلية وهو موافق للامر به في القرآن (قوله لا يلوي احد على احد) أي لا يعطف (قوله ابهار الليل) هو بالياء الواحدة وتشديد الراء أي اتصف (قوله فنعس) هو بفتح العين والنعاس مقدمة النوم وهو ريح اطيفة تأتي من قبل الدماغ تغطي على العين ولا تصل الى القلب فاذا وصلت الى القلب كان نوموا لا ينتقض الرضوء بالنعاس من المضطجع وينتقض بنومه وقد بسطت الفرق بين حقيقة - مافي شرح المذهب (قوله فدعته) أي اقت ميله من النوم وصرت تحته

لعسر التجرز عنه وخرج بالظاهر التجس كالمودميت لثته وان صفاو بالصرف المخلوط بغيره وان كان طاهرا فلا نزل معه شيء من بين أسنانه الى جوفه بطل صومه ان أمكنه مجمله كونه غير صرف وقال الحنفية اذا اتسع قدر ايسر من الطعام من بين أسنانه ذاكر الصوم لا يفسد عندنا لانه لا يمكن الاحتراز عنه عادة فصار بمنزلة ريقه والكثير يمكن الاحتراز عنه وسقط قوله وقال عطاء الخفي رواية ابن عساكر (وقال ابن سيرين) محمد بن عاصم بن أبي شيبه عنه (الاباس) أن يتسوك (بالسواك) الرطب قيل له طعم قال ابن سيرين (والماء له طعم وانت تخفض به) قال بضم الفوقية وكسر الميم الثانية ولا يذر بعض بفتح الفوقية والميم (ولم يرأس) هو ابن مالك الصحابي رضى الله عنه مما وصله أبو داود (والحسن) البصري مما وصله عبد الرزاق باسناد صحيح (وابراهيم) الضبي عمار واه سعيد بن منصور (بالسجل للصائم ياسا) ولو تشرته المسام لانه لم يصل في منفذ مفتوح كما لا يطله الانغماس في الماء وان وجد أثره يباطنه وهذا مذهب الشافعية والحنفية وقال المالكية والحنابلة ان الكحل بما يتحقق معه الوصول الى حلقه من كل أوصبر وقطورا وذرور أو أخذ كثيرا أو يسير مطيب أفطر * وبالسند قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري المعروف بابن الظبراني قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وأي بكر) هو ابن عبد الرحمن بن الحارث انهما قال (قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يدرك الفجر جنبيا في رمضان من) جنبه (غير حرم) بضمين ويجوز سكون اللام وأسقط الموصوف وهو جنبه اكتفاء بالصفة عنه لظهوره وقولها من غير حرم لا يلزم منه أنه عليه الصلاة والسلام يحتمل بل هو صفة لازمة مثل ويقتلون النبيين بغير حق والاحتمال من تلاعب الشيطان فلا يجوز على الانبياء (فيغتسل ويصوم) وهذا موضع الترجمة وهذا الحديث سبق قريبا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس الاصبجي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم وتشديد الياء التحتية (مولي أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة أنه سمع) مولاه (أبا بكر ابن عبد الرحمن) يقول (كنت أنا وأبي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضى الله عنها قالت أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان ليصبح جنبيا من جاع غير احتلام ثم يصومه) أي اليوم الذي يصبح فيه جنبيا ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك) القول الذي قالته عائشة رضى الله عنها وزاد في باب الصائم يصبح جنبيا يغتسل وبذلك تحصيل المطابقة بين الحديث والترجمة (باب) حكم (الصائم اذا أكل أو شرب) حال كونه (ناسيا وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبه (ان استنثر فدخل الماء) من خياشيمه (في حلقه لا بأس به) ليس هو جواب الشرط والالكان بالقاء بل هو مفسر لجواب المحذوف والجمله الشرطية وهي قوله (ان لم يملك) جزء لقوله ان استنثر وقوله ان لم يملك أي دفعه بل دخل في حلقه غلبة فان ملك دفعه فلم يدفعه حتى دخل أفطر وسقط لفظة ان في رواية أبي ذر وابن عساكر كما في الفرع وأصله وقال الحافظ بن حجر والتسفي بدل ابن عساكر وحينئذ فهي جملة مستأنفة كالتعليل لقوله لا بأس والقاء في لا بأس محذوفة كقوله * من يفعل الحسنات الله يشكرها * (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبه (ان دخل حلقه) أي الصائم (الذياب فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره وهو مذهب الاثنية الرابعة (وقال الحسن) أيضا مما وصله عبد الرزاق (ومجاهد) مما وصله أيضا عبد الرزاق (ان جامع) حال كونه (ناسيا فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره كالاكل ناسيا فلا فطره بطل اجما وقال الحنابلة يفطروا عليه القضاء والكفارة عايدا كان أو ناسيا قال المرادواي نقله الجماعة عن الامام

من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته (٣٧٣) قال ثم سار حتى تمور الليل مال عن راحلته قال فدعته من غير أن أوقظه حتى

اعتدل على راحلته قال ثم سار حتى اذا كان من آخر السجور مال ميلاً هي أشد من المثلين الأولين حتى كاد ينفصل فأتته فدعته فرفع رأسه فقال من هذا قلت أبو قتادة قال متى كان هذا مسيرك متى قلت ما زال هذا مسيري منذ الليلة قال حفظك الله بما حفظ به نبيه ثم قال هل ترانا تخفي على الناس ثم قال هل ترى من أحد قلت هذا واكب ثم قلت هذا راكب آخر حتى اجتمعنا فكان سبعة ركب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطريق فوضع رأسه ثم قال احفظوا علمنا صلواتنا فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره قال فقمنا فزعين ثم قال اركبوا فركبنا فسرنا حتى اذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعنا بعضاً كانت معي فيها شيء من ماء قال فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء قال وبقي فيها شيء من ماء كالدعامة للبناء فوقها (قوله تمور الليل) أي ذهب أكثر مما خون من تمور البناء وهو انهدامه يقال تمور الليل ويوتر (قوله ينفصل) أي يسقط (قوله قال من هذا قلت أبو قتادة) فيه انه اذا قيل للمستأذن ونحوه من هذا يقول فلان باسمه وانه لا بأس أن يقول أبو فلان اذا كان مشهوراً بكنيته (قوله صلى الله عليه وسلم حفظك الله بما حفظ به نبيه) أي بسبب حفظك نبيه وفيه أنه يستحب لمن صنع اليه معروف ان يدعو لفاعله وفيه حديث آخر صحيح مشهور (قوله سبعة ركب) هو جمع راكب كصاحب وصاحب وتطأه (قوله ثم دعنا بعضاً) هي بكسر الميم وبهمزة بعد الصاد وهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة (قوله فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء) معنا وضوءاً خفيفاً مع انه أسبغ بسلامة

أحمد وعليه أكثر الاصحاب قال الزركشي الحنبلي وهو المشهور عن أحمد وهو المختار لاجتماع أصحابه وهو من مفردات المذهب وعنه لا يكفر واختاره ابن بطة قال الزركشي وعله مبني على ان الكفارة ماحية ومع النسيان لا اثم يعصى وعنه ولا يقضى أيضاً * وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي البصري الاصل قال (أخبرنا يزيد بن زريع) مصغر قال (حدثنا هشام) هو القردوسي كما صرح به مسلم في صحيحه لا الدستواني وان قاله الحافظ بن حجر قال (حدثنا ابن سيرين) محمد (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا نسى) الاصائم (فأكل وشرب) سواء كان قليلاً أو كثيراً كما رجه النووي لظاهر إطلاق الحديث وقد روى عبد الرزاق عن عمرو بن دينار ان انساناً جاء الى أبي هريرة رضي الله عنه فقال أصبحت صائماً فنسيت فطعت فقال لا بأس قال ثم دخلت الى انسان فنسيت فطعت وشربت قال لا بأس الله أطعمك وسقاه قال ثم دخلت على آخر فنسيت فطعت فقال أبو هريرة أنت انسان لم تتعود الصيام وروى أو شرب واقتصر عليهم ما دون باقي المفطرات لانهم الغالب (فلم يتم صومه) بفتح الميم ويجوز كسرهما على التقاء الساكنين وسمى الذي يتم صوماً وظاهره حمله على الحقيقة الشرعية واذا كان صوماً وقع مجزئاً ولا يلزم من ذلك عدم وجوب القضاء قاله ابن دقيق العيد وهذا الحديث دليل على الامام مالك حيث قال ان الصوم يبطل بالنسيان ويجب القضاء وأجيب بأن المراد من هذا الحديث اتمام صورة الصوم وأجيب بما سبق من حمل الصوم على الحقيقة الشرعية واذا دار اللقط بين حمله على المعنى اللغوي والشرعي كان حمله على الشرعي أولى وقد اخرج ابن خزيمة وجان والحاكم والدارقطني من طريق محمد بن عبد الله الانصاري عن محمد بن عمرو عن أبي سبرة عن أبي هريرة من أفطر في شهر رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة فصريح ما ساقط القضاء والكفارة قال الدارقطني تفرد به محمد بن مزروق وهو ثقة عن الانصاري وأجيب بأن ابن خزيمة أخرجه أيضاً عن ابراهيم بن محمد الباهلي وبان الحاكم أخرجه من طريق أبي حاتم الرازي كلاهما عن الانصاري فهو المنفرد به كما قال البيهقي وهو ثقة وحينئذ فقول ابن دقيق العيد ان قول مالك بوجوب القضاء هو القياس فان الصوم قد فات ركنه وهو من باب المأمورات والقاعدة تقتضي أن النسيان لا يؤثر في باب المأمورات فيه نظر فان القياس شرطه عدم مخالفة النص قاله البرماوي في شرح الهدية ثم علل كون الثاني لا يقطر بقوله (فانما أطعمه الله وسقاه) ليس له فيه مدخل وقال الطيبي انما العصر أي ما أطعمه أحد ولا سقاه الا الله فدل على أن هذا النسيان من الله تعالى ومن اطعمه في حق عبادته يسيراً عليهم ودفعاً للرجح وقال الخطابي النسيان ضرورة والافعال الضرورية غير مضافة في الحكم الى فاعلها ولا يؤخذ بها والله اعلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب حكم استعمال السواك الرطب واليابس للصائم) بتعريف السواك والرطب واليابس صفتان له ولغير الكسبه يعني باب سواك الرطب واليابس أي سواك الشجر الرطب كقولهم مسجد الجامع أي مسجد الموضع الجامع بتقدير موصوف ٣ لان الصفة لا تضاف الى موصوفها وأجيب بأن مذهب الكوفيين في هذا أن الصفة يذهب بها مذهب الجنس ثم يضاف الموصوف اليه كما يضاف بعض الجنس اليه نحو خاتم حديد وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير محذوف (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة مبنية لانه فعول (عن عمار بن ربيعة) مما وصله أبو داود والترمذي أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم ما لا أحصى أو أعدد) شك من الرازي ومداره على عاصم بن عبد الله قال البخاري منكر الحديث لكن حسنه الترمذي فلهذا اعتضد من ثم ذكره المؤلف بصيغة التريض وفي الحديث اشعاراً

وبهمزة بعد الصاد وهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة (قوله فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء) معنا وضوءاً خفيفاً مع انه أسبغ بسلامة

ثم قال لا يفتادة احفظ علينا مياضك فسـ يكون لها بنا ثم اذن بلال بالصلاة (٣٧٣) فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين

ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم قال وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وركبنا معه قال فجعل بعضهم مس الى بعض ما كفارة ما صنعنا بتقرر بطنا في صلاتنا ثم قال أما لكم في أسوة ثم قال أما انه ليس في النوم تفرط

الأعضاء ونقل القاضي عياض عن بعض شيوخه ان المراد توضأ ولم يستنج بماء بل استعجم بالاحجار وهذا الذي زعمه هذا القائل غلط ظاهر والصواب ما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم فسيكون لها بنا) هذا من معجزات النبوة (قوله ثم اذن بلال بالصلاة) فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم) فيه استحباب الاذان للصلاة الفاتحة وفيه قضاء السنة الراتب لان الظاهر ان هاتين الركعتين اللتين قبل الغداة هما سنة الصبح وقوله كما كان يصنع كل يوم فيه اشارة الى ان صفة قضاء الفاتحة كصفة أداءها فيؤخذ منه ان فاتحة الصبح يقف فيها وهذا لا خلاف فيه عندنا وقد يحتج به من يقول يجهر في الصبح التي يقضيها بعد طلوع الشمس وهو أحد الوجهين لأصحابنا وأصحهما ماله يسر بها ويحمل قوله كما كان يصنع أي في الأفعال وفيه اباحة لتسمية الصبح غداة وقد تكرر في الأحاديث (قوله فجعل بعضهم مس الى بعض) قوله بعض هو بفتح الياء وكسر الميم وهو الكلام الخفي (قوله صلى الله عليه وسلم انه ليس في النوم تفرط) فيه دليل لما جع عليه العلماء أن النائم ليس بكف وانهما يجب عليه

بلازمة السواك ولم يخص رطبان يابس (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه مما وصله النساء (عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسواك عند كل وضوء) ثم من أن يكون السواك رطباً أو يابساً في رمضان وغيره قبل الزوال أو بعده واستدل به الشافعي على أن السواك ليس بواجب قال لأنه لو كان واجباً أمرهم به شق عليهم ولم يشق (ويروى نحوه) أي نحو حديث أبي هريرة (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري مما وصله أبو نعيم في كتاب السواك من طريق عبد الله بن عقيل عنه بالفظ مع كل صلاة وعبد الله مختلف فيه (وزيد بن خالد) الجهني مما وصله أحد أصحاب السنن بلفظ عند كل صلاة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ولم يخص) النبي صلى الله عليه وسلم فيمارواه عنه أبو هريرة وجابر وزيد بن خالد (الصائم من غيره) أي ولا السواك اليابس من غيره وهذا على طريقة المؤلف في ان المطلق يسلك به مسلك العموم أو ان العام في الأشخاص عام في الأحوال (وقالت عائشة) رضى الله عنها مما وصله أحد والنسائي وابنا خزيمة وجبان (عن النبي صلى الله عليه وسلم السواك مطهرة للأفهام) بفتح الميم وكسر هاء مصدر ميمي يحتمل أن يكون بمعنى النفاذ أي مطهر للفم أو بمعنى الآلة (مرضاة للرب) بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضا قال المظهر ويحوز أن يكون بمعنى المفعول أي مرضى الرب وقال الطيبي يمكن أن يقال انها مثل الولد بمجلة مجبهة أي السواك مظنة لاطهارة والرضا أي يحتمل السواك الرجل على الطهارة ورضا الرب وعطف مرضاة يحتمل الترتيب بأن تكون الطهارة به علة للرضا وان يكونا مستقلين في العلية (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله سعيد بن منصور (وقتادة) ابن دعامه مما وصله عبد بن جيسد في التفسير من ابن جريج عنه (يتلعه ريقه) بتاء مشددة فوقية بعد الموحدة من باب الافتعال قال في الفتح والمستقلى يلع بغير مشددة أي من البلع واللعوى يتلعه بتقديم المشددة على الموحدة وتشديد اللام مفتوحة من باب التفعّل الدال على التكلف وقد وقع في رواية غير أبي ذر في هذه التعاليق تقديم وتأخير وعلى هذا الترتيب مشى في الاصل وفرعه الا انه رقم على قوله وقال أبو هريرة تبسم مع علامة أي ذرتم كذلك على قوله وقالت عائشة وذلك علامة التقديم والتأخير فليعلم * وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) بعين مفتوحتين بينهما عين مهمله ساكنة ابن راشد الأزدي (قال حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عطاء بن يزيد) الليثي المدني زيل الشام (عن حمران) بضم الحاء المهملة وسكون الميم ابن أبيان مولى عثمان بن عفان أنه (قال رايت عثمان رضى الله عنه توضأ) وضواً كاملاً جامعاً للسنن كالمضمضة والاستنشاق والسواك (فأفرغ) الفاء للتعسير أي صب (على يديه) أفرأنا (ثلاثاً ثم غمض) ولا يذروا ابن عساكر في نسخة ثم مضهض بحذف الناء (واستنثر) أي أخرج الماء من أنفه بعد الاستنشاق (ثم غسل وجهه) غسلاً (ثلاثاً ثم غسل يديه اليمنى الى) أي مع (المرفق) بفتح الميم وكسر الفاء وبالعكس غسلاً (ثلاثاً ثم غسل يده اليسرى الى) أي مع (المرفق) غسلاً (ثلاثاً ثم مسح برأسه) هل الباء للتبعض أو الاستعانة أو غير ذلك خلاف مشهور يترتب عليه ما مر في الوضوء من كون الواجب مسح الكل أو البعض ولا يذرم مسح رأسه بحذف الباء ولم يذكر في المسح تشليثاً وهو مذهب الأئمة الثلاثة واحتج الشافعي بحديث أبي داود عن عثمان انه صلى الله عليه وسلم مسح برأسه ثلاثاً (ثم غسل رجله اليمنى) غسلاً (ثلاثاً ثم غسل رجله اليسرى) غسلاً (ثلاثاً) وحذف غسل رجله لادالة السابق عليه (ثم قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ) وضواً (نحو وضوئي هذا) وعند المؤلف في الرقاق مثل وضوئي وهو يتقى ما قرره النووي من التفرقة بين

قضاء الصلاة وضوؤها بأمر جديد هذا هو المذهب الصحيح المختار عند أصحاب الفقه والاصول ومنهم من قال يجب القضاء بالخطاب

انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى (٣٧٤) يجيء وقت الصلاة الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فاذا كان الغد فليصلها عند وقتها

مثل ونحوه وسبق مجت ذلك في الوضوء (ثم قال من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين) وفي الوضوء صلى بلفظ الماضي (لا يحدث نفسه) من باب التفعيل المقتضى للتكسب من حديث النفس وهذا دفعه بمحكم بخلاف ما يهجم فانه معنوق عنه لتعذر (فيهما) أي في الركعتين (بشيء) وفي مسند أحمد والطبراني في الاوسط لا يحدث نفسه فيهما لا يجزئ كعاني المتكلمون القرآن والذكر والدعاء الحاضر من نفسه أو امامه أو مافيه لا يتعلق بالصلاة ولا يتعلق بقراءة أو ذكر أو دعاء حاضر بل في الجلة فلا كما قرر ابن عبد السلام وغيره وفي بعض الروايات كما عند الترمذي الحكيم في كتاب الصلاة له لا يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصفات وهذا الحديث ليس فيه شيء من أحكام الصيام لكن أدخله في هذا الباب ما في لطيف وذلك انه أخذ شرعية السؤال للصائم بالدليل الخاص ثم اتزعه من الأدلة العامة التي تناولت أحوال متناول السؤال وأحوال عود السؤال من رطوبة ويؤسنة ثم انتزع ذلك من أعم من ذلك وهو المضغضة اذ هي أبلغ من السؤال الرطب وأصل هذا الانتزاع لابن سيرين حيث قال محتجا على السؤال الاخضر والماء له طعم اه وقد كره مالك الاستئناك بالرطب للصائم لما يتحمل منه والشافعي وأحمد بعد الزوال قال ابن دقيق العيد ويحتاج الى دليل خاص بهذا الوقت يخص به عموم حديث الصحيحين عند كل صلاة ورواية التمساني وغيره عند كل وضوء وهو حديث الخلف وعبارة الشافعي أحب السؤال عند كل وضوء بالدليل والنهار الا اني أكرهه للصائم آخر النهار من أجل الحديث في خلوف فم الصائم اه وليس في هذه العبارة تقييد بذلك الزوال فلذا قال الماوردي لم يجز الشافعي الكراهة بالزوال وانما ذكر العشي فحده الأصحاب بالزوال اه واسم العشي صادق بدخول أول النصف الاخير من النهار وقيل لا بوقت مجتدعين بل بترك متى عرف ان تغيره ناشئ عن الصيام وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس وباختلاف بعد عهده عن الطعام وقرب عهده به ليكون لم يتسحر أو تسحر وقرق بعض أصحابنا بين الفرض والنفل فكرهه في الفرض بعد الزوال ولم يكرهه في النفل لانه أبعد من الريا وقد أخذ مالك وأبو حنيفة بعموم الحديث استنباه للصائم قبل الزوال وبعد اه وقال النووي في شرح المذهب انه المختار وقال بعضهم السؤال مطهرة للقم فلا يكرهه كالمضغضة للصائم لاسيما وهي رائحة تنادي بها الملائكة فلا تترك هنالك وأما الخبر فقاتله عظمة بديعة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمد الخلف نحيب الناس عن تقذرهم كلمة الصائمين بسبب الخلف لانها للصائم عن السؤال والله غني عن وصول الرائحة الطيبة اليه فعلمنا يقينا انه لم يرد بانهي استبقاء الرائحة وانما أراد نهي الناس عن كراهتها قال وهذا التأويل أولى لان فيه اكرااما للصائم ولا تعرض فيه للسؤال فيذكر أو تاول * وحديث الباب قد سبق في باب الوضوء ثلاثا ثلاثا (باب) ما جاء في (قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ) أحكم (فليست تشق بخمره الماء) بفتح الميم وكسر الخاء وقد تكسر الميم اتباعا للخاء وهذا طرف من حديث أخرجه مسلم قال المؤلف (ولم يميز) عليه الصلاة والسلام في حديث مسلم المذكور (بين الصائم وغيره) بل ذكره على العموم ولو كان بينهم مافرق لميزه عليه الصلاة والسلام ثم وقع في حديث عاصم بن قبيص بن صبرة عن أبيه الأقيز بن الصائم وغيره وانظروا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له بالغ في الاستنشاق الا أن تكون صائما رواه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة بنحوه (لا بأس بالسعوط) بفتح السين وقد تضمن ما يصب من الدوا في الأنف (لصائم لم يصل) أي السعوط (الى حلقه) أو ما يسمى جوفافان وصل أفطرو قضي يوما (وايكحل) أي الصائم وهو من كلام الحسن (وقال عطاء) مما وصله سعيد بن منصور (ان غصص) الصائم (ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره) بمشاة

السابق وهذا القائل يوافق على انه في حال النوم غير مكلف وأما اذا أتلف النائم بيده أو غيرهما من أعضائه شيئا في حال نومه فيجب ضمانه بالاتفاق وليس ذلك تكليفا للنائم لأن غرامة المتلفات لا يشترط لها التكليف بالاجماع بل لو أتلف الصبي أو المجنون أو الغافل أو غيرهم ممن لا تكليف عليه شيئا وجب ضمانه بالاتفاق ودليله من القرآن قوله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ فضرير رقبته مؤمنة ودية مسلمة الى أهله فرتب سبحانه وتعالى على القتل خطأ الدية والكفارة مع انه غير آثم بالاجماع (قوله صلى الله عليه وسلم انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الصلاة الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فاذا كان من الغد فليصلها عند وقتها) في الحديث دليل على امتداد وقت كل صلاة من المجلس حتى يدخل وقت الاخرى وهذا مستمر على عموم في الصلوات الا الصبح فانها لا تمتد الى الظهر بل يخرج وقتها بطلوع الشمس لمفهوم قوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وأما المغرب ففيها خلاف سبق بيانه في باب الصحيح المختار امتداد وقتها الى دخول وقت العشاء الا حديث الصحيحة السابقة في صحيح مسلم وقد ذكرنا الجواب عن حديث امام جبريل صلى الله عليه وسلم في اليومين في المغرب في وقت واحد وقال أبو سعيد الاصطخري من أصحابنا تفوت العصر عصر ظل الشيء مثل يسه وتفت العشاء

بذهاب ثلث الليل أو نصفه وتفت الصبح بالاسفار وهذا القول ضعيف والصحيح المشهور ما قدمناه من الامتداد تحسية

ثم قال ماترون الناس صنعوا قال ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال أبو بكر وعمر (٣٧٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدكم لم يكن

ليخلفكم وقال الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فان يطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا قال فانتهينا الى الناس حين امتد النهار وحتى كل شيء

الى دخول الصلاة الثالثة وأما قوله صلى الله عليه وسلم فإذا كان من الغد فليصلها عند وقتها فعناها انه اذا فاتته صلاة فقهضاها لا يتغير وقتها ويقول في المسئلة قبل بل يتي كما كان فإذا كان الغد صلى صلاة الغد في وقتها المعتاد ولا يقول وليس فعناها انه يقضى الفاشية مرتين مرة في الحال ومرة في الغد وانما معناه ما قد علمناه فهذا هو الصواب في معنى هذا الحديث وقد اضطررت أقوال العلماء فيه واختارنا الحققة وما ذكرته والله أعلم (قوله ثم قال ماترون الناس صنعوا قال ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فان يطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا) معنى هذا الكلام انه صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم الصبح بعد ارتفاع الشمس وقد سبقههم الناس وانقطع النبي صلى الله عليه وسلم وهو وراء الطائفة البسيرة عنهم قال ماترون الناس يقولون فينا نسكت القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما أبو بكر وعمر فليقولان للناس ان النبي صلى الله عليه وسلم وراءكم ولا تطيب أنفسكم أن يخلفكم وراءه ويتقذم بين أيديكم فينبغي لكم أن تنتظروه حتى يلحقكم وقال باقي الناس انه سبقتكم فالحقوه فان

تحتية بعد الضاد المحجمة المكسورة من ضاره يضيره ضيرا بمعنى ضربه ولا ين عسا كرم بدل لا ولا ين عسا كرف نسخة وأنى ذوعن الكشمهني لا يضره من ضربه بالتشديد (ان لم يرد) أى يتلغ (ريقه) وهذا يقتضى أنه ان ازدرده ضره رقيه نظرا لانه بعد الافراغ يصير الريق خالصا ولا قطر به ولا ي الوقت لا يضيره أن يزدر ريقه فاسقط لم وقع الهزمة ونصب يزدر أى لا يضره أن يتلغ ريقه خاصة لانه لا ماء فيه بعد تغريقه له ولذا قال (وماذا) أى وأى شيء (بقى في فيه) في فقه بعد ان يمج الماء الأثر الماء فإذا بلغ ريقه لم يضره ولا يذروا بن عسا كرم كفى الفرع وما بقى فاسقط لفظة ذا وحينئذ فاموصولة ولفظة ذا ثابتة عند سعيد بن منصور وعبد الرزاق قال في الفتح ووقع في أصل البخارى وما بقى أى باسقاط ذا قال ابن بطال وظاهره اباحة الازدراد لما بقى في القم من ماء المضغ وليس كذلك لان عبد الرزاق رواه بلفظ وماذا بقى فكانت ذاسقطت من رواية البخارى اه واعلم لم يقف على الرواية المثبتة لها (ولا يعض) أى لا يلوأ الصائم (العلائك) بكسر العين المهملة وسكون اللام كالمصطكى وقوله يعض يعض الصاد وضهوا بالفتح عند أبي ذر والمستهلى كفى الفتح ولا ين عسا كرم كفى الفرع ويضع العلك باسقاط لا والرواية الاولى أولى (فان ازدرد ريق) فسمع ما تحلب من (الملك لا اقول انه يفطر ولكن ينهى عنه) الجمهور وبه قال الشافعى انه ان تحلب منه شيء فازدرده أفطر وخص الاكثرون في الذى لا يتحلب منه شيء نعم كرهه الشافعى من جهة كونه يجفف ويعطش (فان استنثر) أى استنشق في الوضوء فدخل الماء حلقه لا بأس لانه لم يملك منع دخول الماء في حلقه وسقط في رواية أبي ذر وابن عسا كرم قوله فان استنثر الخ (باب) بالتثوين (اذا جامع) الصائم (في) نهار شهر (رمضان) عامدا وجبت عليه الكفارة (ويذكر) مبنيا للمفعول (عن أبي هريرة) حال كونه (رفعه) أى الحديث الا أنى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو (من افطر يوما من رمضان من غير عذر) ولا يذرم من غير علة (ولا مرض لم يقضه صيام الدهر) قال المظهرى يعنى لم يجذف صيلة الصوم المفروض بصوم النافذة وليس معناه أن صيام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزئه قضاء يوم بدلا عن يوم وقال شارح المشكاة هو من باب التشديد والمبالغة ولذلك أكد بقوله (وان صامه) حق الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده وطاقته وزاد في المبالغة حيث أسند القضاء الى الصوم اسنادا مجازيا وأضاف الصوم الى الدهر اجراء للظرف فحجرى المفعول به اذا اصل لم يقض هو في الدهر كله اذا صامه وقال ابن المنير يعنى ان القضاء لا يقوم مقام الاداء ولو صام عوض اليوم دهر او يقال بجوبه فان الاثم لا يسقط بالقضاء ولا سبيل الى اشتراك القضاء والاداء في كمال الفضيلة فقوله لم يقضه صيام الدهر أى في وصفه الخاص به وهو الكمال وان كان يقضى عنه في وصفه العام المتخط عن كمال الاداء هذا هو اللائق بمعنى الحديث ولا يحمل على نفي القضاء بالكلية ولا تعهد عبادة واجبة مؤقتة لا تقبل القضاء الا الجملة لانها لا تجتمع بشرطها الا في يومها وقد فاتت وفي مثله وقد اشغلت الذمة بالحاضرة فلا تنسخ الماضية اه قال في فتح البارى ولا يخفى تكلفه وسياق أثر ابن مسعود الا أنى ان شاء الله تعالى يرد هذا التأويل وهذا الحديث قد وصله أصحاب السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة من طريق سفيان الثورى وشعبة كلاهما عن حبيب بن أبى ثابت عن عمارة ابن عمير عن أبي المطوس بنهم الميم وفتح المهمة وتشديد الواو المفتوحة عن أبيه عن أبي هريرة نحوه قال الترمذى سألت محمد بن دايع البخارى عن هذا الحديث فقال أبو المطوس اسمه يزيد بن المطوس لأعرف له غيره هذا الحديث وقال في التاريخ أيضا تفرد أبو المطوس بهذا الحديث ولا أدري سمع أبوهم من أبي هريرة أم لا اه واختلف فيه على حبيب بن أبى ثابت اختلافا كثيرا

أطاعوا أبا بكر وعمر يرشدوا فانما على الصواب والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا هلك عليكم) هو بضم الهاء وهو الهلاك وهذا من

وهـم يقولون يا رسول الله هـل كان عـطشا (٣٧٦) فقال لا هـل عليكم ثم قال أطلقوا لي غـمري قال ودعا بالمـيضة فجعل رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصب
وأبو قتادة يسقيهم فلم يعد أن رأى
الناس ما في الميضة تكلموا عليها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أحسنوا الملا كلكم سيروى قال
ففعلا فجعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصب وأسقيهم حتى ما بقي
غـمري وغير رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ثم صب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لي أشرب فقلت
لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله
قال إن ساقى القوم آخرهم شربا
قال فشربت وشرب رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فأتى الناس
الماء جامين رواه قال فقال عبد الله
ابن رباح أتى لأحدث الناس هذا
الحديث

المعجزات (قوله صلى الله عليه وسلم
أطلقوا لي غـمري) هو بضم الغين
المججمة وفتح الميم وبالراء وهو القدر
الصغير (قول فلم يعد أن رأى الناس
ما في الميضة تكلموا عليها) ضبطنا
قوله ما هنا بالمد والقصر وكلاهما
صحح (قوله صلى الله عليه وسلم
أحسنوا الملا كلكم سيروى)
الملا بفتح الميم واللام وآخره همزة
وهو منصوب مفعول أحسنوا
والـملا انطلق والعشرة يقال
ما أحسن ملا فلان أى خلقه
وعشرته وما أحسن ملا بنى فلان
أى عشرتهم وأخلاقهم ذكره
الجوهري وغيره وأنشد الجوهري
تنادوا بالبهمة أذرافنا
فقلنا أحسنى ملا جهينا

(قوله صلى الله عليه وسلم إن ساقى
القوم آخرهم شربا) فيه هذا
الادب من آداب شاربى الماء واللبن
ونحوه مما وفى معناه ما يفرق على

فخصت فيه ثلاث علل الاضطراب والجهل بحال أى المطوس والشك فى سماع أى من أبى
هريرة (وبه) أى بما دل عليه حديث أبى هريرة (قال ابن مسعود) رضى الله عنه مما وصله البيهقي
من طريق المغيرة بن عبد الله الشكري قال حدثت أن عبد الله بن مسعود قال من أفطر يوما
من رمضان من غير أنه لم يجزه صيام الدهر حتى يلقى الله فإن شاء غفر له وإن شاء عذبه وذكر أن
حرم من طريق ابن المبارك بإسناده فيه انقطاع أن أبابكر الصديق قال لعمر بن الخطاب فيما
أوصاه به من صام شهر رمضان في غير لم يقبل منه ولو صام الدهر أجمع (وقال سعيد بن المسيب)
التابعي فيما وصله مسدد وغيره عنه في قصة الجامع (والشعبي) عامر بن شراحيل مما وصله ابن أبى
شيبه (وابن جبير) سعيد مما وصله ابن أبى شيبه أيضا (وابراهيم) النخعي مما وصله ابن أبى شيبه
أيضا (وقائدة) بن دعامه مما وصله عبد الرزاق (وحامد) هو ابن أبي سليمان مما وصله عبد الرزاق عن
أبى حنيفة عنه (بقضى يوما مكانه) هو بالسند قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون
الزاهد أنه (سمع يزيد بن هرون) من الزيادة بأخا له يقول (حدثنا) ولابن عساكر أخبرنا (بجى
هو ابن سعيد) أى الأنصاري (أن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه
(أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد عن عباد بن عبد الله بن الزبير) أنه (أخبره
أنه سمع عائشة رضى الله عنها تقول أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم) قيل الرجل هو سلمة بن
صخر روى ابن أبى شيبه وابن الجارود وبه حرم عبد الغنى واتقيد بأن ذلك هو المظاهر في رمضان أتى
أهله في الليل رأى خلقا لا اله في القمر وفي تهديد ابن عبد البر عن ابن المسيب أن الجامع في رمضان
سلمان بن صخر أحد بني ياضة قال وأظنه وهما أتى من الرواية لأن ذلك إنما هو في المظاهر وأما
الجامع فأعرابي فهما واقعتان فإن في قصة الجامع في حديث الباب أنه كان صائما وفي قصة سلمة بن
صخر أن ذلك كان ليلا كما عند الترمذي فافتروا واجتماعهما في كونهما من بنى ياضة وفي صفة
الكذارة وكونهما من بنى ياضة وفي كون كل منهما كان لا يقدر على شئ من خصالها كما سيأتى إن شاء الله
تعالى لا يقتضى اتحاد القصتين (فقال) أى الرجل له عليه الصلاة والسلام (أنه احترق) أطلق على
نفسه أنه احترق لاعتقاده أن من تكبب الائم يعذب بالنار فهو مجاز عن العصيان أو المراد أنه يحترق
يوم القيامة فجعل المتوقع كالواقع وعبر عنه بالماضى ورواية الاحتراق هذه تفسر رواية الهلاك
الآتية إن شاء الله تعالى في الباب اللاحق وفي رواية البيهقي جاء رجل وهو ينقش شعره وينق
صدره ويقول هلك الأبعد (قال) له عليه الصلاة والسلام (ملا) بفتح اللام أى ما شأنك (قال)
أصبت أهلى) أى جامع زوجتى (في رمضان) ولابن عساكر في شهر رمضان (فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر التاء مبتدأ للمفعول (بمكثل) بكسر الميم وفتح المشاء اللوقية
شبه الزنبيل يسع خمسة عشر صاعا (يدعى العرق) بفتح الراء وقد تسكن وهو ما نسج من الخوص
فيه تمر (فقال) عليه الصلاة والسلام (أين المحرق) أثبت له عليه الصلاة والسلام وهف
الاحتراق إشارة إلى أنه لو أصر على ذلك لاستحق ذلك (قال) الرجل (أنا قال) عليه الصلاة والسلام
(فصدق بهذا) المكثل على سستين مسكينا كما في الروايات لكل مسكين متو وربع صاع
وهذا إنما هو بعد الهز عن العتق وصيام الشهر من فقد روى هذا الحديث عبد الرحمن بن
الحريث عن محمد بن جعفر بن الزبير بهذا الإسناد ولقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً في
ظل فارع بالقام والمهمله تخافه رجل من بنى ياضة فقال احترق وقعت بامرأتى في رمضان فقال
أعتق رقبة قال لا أجدها قال أطمع ستين مسكينا قال ليس عندى الحديث أخرجه أبو داود ووقع
هنا مختصراً وفيه وجوب الكفارة على الجامع عند الله صلى الله عليه وسلم قال ابن المحرق وقد

الجماعة من المأكول كلهم وفاكهة ومشعوم وغير ذلك والله أعلم (قوله فأتى الناس الماء جامين رواه) أى نشاطا مستريحين خرج

في مسجد الجامع اذ قال عمران بن حصين انظر أيها الفتى كيف تحدث فاني أحد (٣٧٧) الركب تلك الليلة قال قلت فانت اعلم

بالحدیث فقال عن أنت قلت من الانصار قال حدث فانتم اعلم بحديثكم قال فحدثت القوم فقال عمران لقد شهدت تلك الليلة وما شعرت أن أحدًا حفظه كما حفظته • وحدثني أحمد بن سعيد بن جعفر الدارمي حدثنا عبيد الله بن عبد الحميد حدثنا سالم بن زريق العطاردی قال سمعت أبا رجاء العطاردی عن عمران بن حصين

(قوله في مسجد الجامع) هو من باب إضافة الموصوف الى صفة فعمد الكوفيين يجوز ذلك بغیر تقدير وعند البصريين لا يجوز إلا بتقدير وبتأويل ما جاء من هذا بحسب موطنه والتقدير هنا مسجد المكان الجامع وفي قول الله تعالى وما كنت بجانب الغربي أي المكان الغربي وقوله تعالى ولدا لا آخرة أي الحياة الآخرة وقد سبقت المسئلة في مواضع والله أعلم (قوله وما شعرت أن أحدًا حفظه كما حفظته) ضبطناه حفظته بضم التاء وفتحها وكلاهما حسن وفي حديث أبي قتادة هذا معجزات نظاها رسول الله صلى الله عليه وسلم احداها اخباره بان الميضة سيكون لها نأبأ وكان كذلك الثانية تكثير الماء القليل الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم كلتم سريوي وكان كذلك الرابعة قوله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر وعمر كذا وقال الناس كذا الخامسة قوله صلى الله عليه وسلم انكم تسبرون عشيتكم وليتكم وتأتون الماء وكان كذلك ولم يكن أحد من القوم يعلم ذلك ولهذا قال فانطلق الناس لا يلوي أحد على

أخرج بالعمد من جامع ناسيا أو مكرها أو جاهلا وبقوله في رمضان غيره كقضاء ونذر وتطوع ولورود النص في رمضان وهو مختص بفضائل لا يشاركه فيها غيره وبالجامع غيره كالاستئذان والاكل للورود النص في الجامع وهو أغلظ من غيره وأوجب بعض المالكية والحنابلة الكفارة على الناسي متسكين بترك الاستفسار عليه الصلاة والسلام عن جماعة هل كان عن عمد أو عن نسيان وترك الاستئصال في الفعل ينزل منزلة العموم في المقال وأجيب بأنه قد تبين الحال من قوله احترقت وهلكت فدل على انه كان عامدا عالما بالتحريم واستدل ايضا بحديث الباب لما لكت حيث جرم في كفارة الجامع في رمضان بالطعام دون غيره ولا حجة فيه لان الحديث مختصر من المطول والقصة واحدة وقد حفظها أبو هريرة وقصها على وجهها وأوردناها بعض الروايات مختصرة عن عائشة وقد رواها عبد الرحمن بن الحارث بتمامها كما تقدم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وفي هذا الحديث التصديت والاخبار السماع وأربعة من التابعين يحيى وعبد الرحمن ومحمد بن جعفر وعبد وأخرجه أيضا في المحاربين ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي (باب) بالتنوين (إذا جامع الصائم) (في شهر رمضان) الحال انه (لم يكن له شيء) يعنى به ولا يستطيع الصوم ولا شيء يتصدق به (فتصدق عليه) بقدر ما يجزئه (فليكفر) به لانه صار واجدا بالسند قال (حدثنا أبو الهيثم) الحكم بن نافع قال (أخبرنا عبيد) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (محمد بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينما نحن جلوس عند) ولاني الوقت كافي الفرع ونسبها في فتح الباري للكشيميني مع (النبي صلى الله عليه وسلم) وقوله بينما بالميم وتضاف الى الجملة الاسمية والفعلية وتحتاج الى جواب يتم به المعنى والأفصح في جوابها ان لا يكون فيه اذا واكن كترجيها كذلك ومنه قوله هنا (اذ جاء رجل) سبق في الباب قبله انه قيل انه سلمة بن صخر أو سلمان بن صخر أو أعرابي (فقال يا رسول الله هلك) وفي بعض طرق هذا الحديث هلكت وأهلكت أي فعلت ما هو سبب لهلاكى وهلاكى غيرى وهو زوجته التي وطئها (قال) عليه الصلاة والسلام له (مالك) بفتح اللام وما استفهامية محلها رفع بالابتداء أي شيء كائن لك أو حاصل لك وفي رواية عقيل عند ابن خزيمة ويحتمل ما شأنك ولان ابن أبي حفصة عند أحمد وما الذي أهلكك (قال وقعت على امرأتى) وفي رواية ابن اسحق عند البراء أصبت أهلى وفي حديث عائشة وطئت امرأتى (وأنا) أي والحال اني (صائم) قال في فتح الباري يؤخذ منه انه لا يشترط في اطلاق اسم المشتق بقاء المعنى المشتق منه حقيقة لاستحالة كونه صائما مجامعا في حالة واحدة فعلى هذا قوله وطئت أي شرعت في الوطء وأراد جامع بعد اذا ناصم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تجد رقبة تعتقها) أي تقدر فالمراد الوجود الشرعى ليدخل فيه القدرة بالشر او نحوه ويخرج عنه مالك الرقبة المحتاج اليها بطريق معتبر شرعا وفي رواية ابن أبي حفصة عند أحمد أن استطيع أن تعتق رقبة (قال الرجل لا) أجد رقبة وفي رواية ابن اسحق ليس عندي وفي رواية ابن مسافر عند الطحاوى فقال لا والله يا رسول الله وفي حديث ابن عمر فقال والذي بعثك بالحق ما ملكت رقبة قط (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا) وفي حديث سعد قال لا أقدر وفي رواية ابن اسحق عند البراء وهل لقيت ما لقيت الامن الصيام (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذروا ابن عساكر قال (فهل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا) والمسكين مأخوذ من السكون لان المعدم ساكن الحال عن امور الدنيا والامر بالمسكين هنا أعم من الفقير لان كلاهما ما حيث أفرد يشمل الآخر وانما يفتقران عند اجتماعهما وانما الصدقات للفقراء والمساكين والخلاف في معناه ما حيث تدعرون قال ابن دقيق العيد قوله اطعام ستين مسكينا يدل على وجوب اطعام

(٤٨) قسطلاني (ثالث) أحد اذ لو كان أحد منهم يعلم ذلك لفعلوا ذلك قبل قوله صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا سالم بن زريق) هو

قال كنت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم (٣٧٨) في مسير له فأدبنا ليلتنا حتى إذا كان في وجه الصبح عرت سنانا فغلبتنا أعيننا حتى

بزغت الشمس قال فكان أول من استيقظ منا أبو بكر وكننا لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه إذا نام حتى يستيقظ ثم استيقظ عمر فقام عند نبي الله صلى الله عليه وسلم فجعل يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد بزغت قال ارتجلا وفسار بنا حتى إذا بوضعت الشمس نزل فسلم بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان ما منعك أن تصلي معنا قال يا نبي الله أصابني جنابة فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيم بالصعيد فصلي ثم عجلني في ركب بين يديه نطلب الماء وقد عطشنا عطشا شديدا

بنا في أوله مفتوحة ثم راء مكررة (قوله فأدبنا ليلتنا) هو باسكان الدال وهو سير الليل كله وأما أدبنا بفتح الدال المشددة فعناه سرتنا آخر الليل هذا هو الشهر في اللغة وقيل هما لغتان بمعنى ومصدر الأول ادلاج باسكان الدال والثاني ادلاج بكسر الدال المشددة (قوله بزغت الشمس) هو أربط لوعها وقوله وكننا لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه إذا نام حتى يستيقظ قال العلماء كانوا يمتنعون من إيقاظه صلى الله عليه وسلم لما كانوا يتوقعون من الإيقاظ إليه في المنام ومع هذا فكانت الصلاة قد فاتت وقتها فلما نام أحد الناس اليوم وحضر صلاة وخيف فوتها منه من حضره لئلا تفوت الصلاة (قوله في الجانب فأمره رسول الله

هذا العدد لانه أضاف الاطعام الذي هو مصدر أطمع الى سبتين فلا يكون ذلك موجودا في حق من أطمع عشر من مسكينا ثلاثة أيام مثلا ومن أجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالابطال والمشهور عن الخليفة الاجراء حتى لو أطمع الجميع مسكينا واحدا في سبتين يوما كفى اه وفي رواية ابن أبي حفصة أفستطيع أن تطعم سبتين مسكينا وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما أشجع أهلي والحكمة في ترتب هذه الكفارة على ما ذكر أن من انتك حرمة الصوم بالجماع فقد أهلك نفسه بالمعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدى نفسه وقد صرح من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار وأما الصيام فانه كالقاصة يجنس الجنابة وكونه شهرين لانها أمر عسيرة النفس في حفظ كل يوم من شهر على الولا فلما أفسد منه يوما كان كمن أفسد الشهر كله من حيث انه عبادة واحدة بالنوع وكلف بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لتقيض قصده وأما الاطعام فناسبه ظاهرة لانه مقابل كل يوم اطعام مسكين وإذا تمت هذه الخصال الثلاث في هذه الكفارة فهل هي على الترتيب أو التخيير قال البيضاوي رتب الثاني بالقائه على فقد الاول ثم الثالث بالفاء على فقد الثاني فدل على عدم التخيير مع كونها في معرض البيان وجواب السؤال فينزل منزلة الشرط الحكم وقال مالك بالتخيير (قال) أي أبو هريرة (فكثرت) بضم الكاف وفتحها (عند النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن عيينة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اجلس قيل وإنما أمر به بالجلاس لا لتظار الوحي في حقه أو كان عرف أنه سيؤتى بشئ يعينه به (فبينما) بغير ميم (نحن على ذلك) وجواب يناقضه (أني النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة ميميا للمفعول ولم يسم إلا في لكن عند المؤلف في الكفارات فجاء رجل من الانصار (يعرق) بفتح العين والراء (فيه عمر) ولا يذريها بالتأنيث على معنى القفة قال القاضي عياض المكنل والقفة والزئيل سوا وزاد ابن أبي حفصة فيه خمسة عشر صاعا وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة فأني يعرق فيه عشرة وون صاعا وفي عمر سل عطا عند مسدد فأمره ببعضه وهو يجمع بين الروايات فن قال عشرين أراد أصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر أراد قدر ما تقع به الكفارة قال أبو هريرة أو الزهري وغيره (والعرق المكنل) بكسر الميم وفتح القوفية الزئيل الكبير يسع خمسة عشر صاعا (قال) عليه الصلاة والسلام ولا ين عسا كرفقال (ابن السائل) زاد ابن مسافر أنفا وسما سائلان كلامه متضمن للسؤال فان مراده هلكت فما ينبغي أو ما يخلصني مثلا (فقال) الرجل (أنا قال خذها) أي القفة (فتصدق به) أي بالتمر الذي فيها ولا يوزن ذرو الوقت وابن عسا كرخذها فتصدق به (فقال الرجل) أنصدق به (على) شخص (أفقرمني يا رسول الله) بالاستقهام التهي وحذف الفعل دلالة تصدقه عليه وفي حديث ابن عمر عند البزار والطبراني أن من أدفعه قال إلى أفقر من تعلم وفي رواية ابراهيم بن سعد أن علي أفقر من أهلي ولا ين مسافر عند الطحاوي أن علي أهل بيت أفقر مني ولا وزاعي على غير أهلي ولنصورا على أحوج منا ولا ين أصح وهل الصدقة إلا لي وعلى (قوله ما بين لابتها) بغير همزة تنسية لاية قال بهض رواه (يريد) باللاتين (الخرتين) بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء أرض ذات حجارة سود والمدينة بين حرتين (أهل بيت أفقر من أهل بيتي) برفع أهل اسم ما نصب أفقر خبرها ان جعلت ما حجازية وبالرفع ان جعلتها نعية قاله الزركشي وغيره وقال البدر الدمايني وكذا ان جعلناها حجازية لمغا من عمل النصب بناء على أن قوله ما بين لابتها خبر مقدم وأهل بيت مبتدأ مؤخر وأفقر صفة له وفي رواية عقيب ما أخذ أحق به من أهلي ما أخذ أحوج اليه مني وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابها) تعجبا من حال الرجل في كونه جاء أولا هالكا محترقا خائفا على نفسه راغبا في فدائهمهما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع ان يأكل

صلى الله عليه وسلم فقيم بالله عيذ فلي) فيه جواز التيمم الجنب اذا عجز عن الماء وهو مذموم ومذهب الجمهور وقد سبق بيانه في باب ما

فينا نحن نسير اذا نحن بامرأة سادلة رجلها بين مزادتين فقلنا لها ابن الماء (٣٧٩) قالت أيها أمها لأماءكم قلنا فكم

بين أهلك وبين الماء قالت مسيرة يوم وليس له قلنا انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ومارسول الله فلم أعلمكها من أمرها شيأ حتى انطلقنا بها فاستقبلنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها فأخبرته مثل الذي أخبرتنا وأخبرته انها مؤمنة لها صبيان أيتام فأمر برأيتها فأبخت فخرج في العزلواوين العليابوين ثم بعث برأيتها فشرينا ونحن أربعون رجلا عطاش حتى روينوا ولملأنا كل قرية ماء وادواة

(قوله اذا نحن بامرأة سادلة رجلها بين مزادتين) السادلة المرسله المدلية والمزادة معروفة وهي أكبر من القرية والمزادتان جبل البعير سميت مزادة لانه يزاد فيها من جلد آخر من غيرها (قوله فقلنا لها ابن الماء) قالت أيها أمها لأماءكم (كم) هكذا هو في الاصول وهو بمعنى هيات هيات ومعناه البعد من المطلوب والياس منه كما قالت بعده لأماءكم أي ليس لكم ماء حاضر ولا قريب وفي هذه اللفظة بضع عشرة ألفه ذكرتما كلها مفصلة واضحة متقنة مع شرح معناها ونصريفها وما يتعلق بها في تهذيب الاسماء واللغات وقد تقدم أيضا ذلك (قوله وأخبرته انها مؤمنة) هو بضم الميم وكسر التاء أي ذات أيتام (قوله فأمر برأيتها فأبخت) الراوية عند العرب هي الجمل الذي يحمل الماء وأهل العرف قد يستعملونه في المزادة استعارة والاصل البعير (قوله فخرج في العزلواوين العليابوين) المجزرق الماء بالقم والعزل بالمد وهو المنعجب

مأعطيه في الكفارة والانياب جمع ناب وهي الاسنان الملاصقة للرباعيات وهي أربعة والضحك غير التبسم وقد ورد أن ضحكه كان تبسما أي في غالب أحواله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (أطعمهم) أي مافي المكتل من القمح (أهلك) من تارك نفقته أو زوجته أو مطلق أقاربك ولا ين عينية في الكفارات أطعمه عيالك وفي رواية أبي قرعة عن ابن جريج فقال كاه ولا ين اسحق خذها وكلها وأنفقها على عيالك أي لاعتن الكفارة بل هو عليك مطلق بالنسبة اليه وإلى عياله وأخذهم اياد بصفة الفقر وذلك لانه لما عجز عن العتق لا عساره وعن الصيام لضعفه فلما حضر ما يصدق به ذكر انه وعياله محتاجون فتصدق به عليه الصلاة والسلام عليه وكان من مال الصدقة وصارت الكفارة في ذمته وليس استقرارها في ذمته مأخوذا من هذا الحديث وأما حديث علي بلفظ فكله أتت وعياله فقد كفر الله عنك فضة يفي لا يحتج به وقد ورد الامر بالقضاء في رواية أبي أويس وعبد الجبار وهشام بن سعد كلهم عن الزهري وأخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن سعد عن الليث عن الزهري وحديث ابن سعد في الصحيح عن الزهري نفسه بغير هذه الزيادة وحديث الليث عن الزهري في الصحيحين بدونها ووقعت الزيادة أيضا في مرسل سعيد بن المسيب ونافع بن جبير والحسن ومحمد بن كعب وبجميع هذه الطرق يعرف أن لهذه الزيادة أصلا ويؤخذ من قوله صم يوما عدم اشتراط الفورية للتسكير في قوله يوما قال البرماوى كالكرمانى وقد استنبط بعض العلماء من هذا الحديث ألف مسند وأكثراه فمن ذلك أن من ارتكب معصية لاحد قيمها وجامستها أنه لا يعاقب لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية لان معاقبة المستغنى تكون سببا لترا الاستغناء من الناس عند وقوعهم في ذلك وهذه مفسدة عظيمة يجب دفعها وفي هذا الحديث التحديد والاخبار والعنونة والقول ورواه ما يفي على أربعة من نقساعن الزهري عن حميد عن أبي هريرة يطول ذكرهم وقد أخرجه المؤلف أيضا في الصوم والادب والنفقات والذور والمحاربين ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي والتسائي وابن ماجه (باب) حكم الصائم (الجامع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة اذا كانوا محاربين) أم لا قال الخاقان بن حجر ولا منافاة بين هذه الترجمة والتي قبلها لان التي قبلها آذنت بان الاعسار بالكفارة لا يسقطها عن الذمة لقوله فيها اذا جامع ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر والثانية ترددت هل المأذون له بالتصرف فيه نفس الكفارة أم لا وعلى هذا يتنزل لفظ الترجمة وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) نسبه لجده وأبوه محمد وهو أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا جريح) بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتز (عن الزهري) هو محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال (جاه رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الآخر) بقصر الهمزة وكسر التاء المجعوز كنفا أي من هو في آخر القوم (وقع على امرأته) أي جامعها (في) نهار (رمضان فقال) عليه السلام (اتجد ما تحترق) أي تعقبه (رقية) بالنصب مفعول تحترق (قال) الرجل (لا) أجد (قال) عليه الصلاة والسلام (افتسطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال) الرجل (لا) أستطيع (قال) عليه الصلاة والسلام (افتجد ما تطعم به ستين مسكينا) وسقط لا بوي ذرو الوقت وابن عساكر لفظ به (قال) الرجل (لا) أجد (قال) أبو هريرة (فاتي النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية مينا للمفعول (يعرق فيه تمر) من تمر الصدقة (وهو) أي العرق (الزبيل) بفتح الزاي وكسر الواو حدة الخفقة القففة وفي نسخة الزنبيل بالنون (قال) عليه الصلاة والسلام للرجل (أطعم هذا) القمح (عك) ولا ين اسحق فتصدق به عن نفسك واستدل به على ان الكفارة عليه وحده دون الموطوءة اذ لم يؤمر بها الا هو مع الحاجة الى البيان ولنقصان صومها تعرضه للبطلان بعروض الحيض أو نحوها فلم تكمل حرمتها حتى

الاسفل لاه زادة الذي يفرغ منه الماء ويطلق أيضا على فخا الاعلى كما قال في هذه الرواية العزلواوين وتتميمها عزلاوان والجمع العزالي

وغيسلنا صاحبنا غيرنا لم نسق بعيرا (٣٨٠) وهي تكاد تنضرج من الماء يعني المزدتين ثم قال هاؤاما كان عندكم

تعلق به الكفارة ولا نهأ غرم مالي يتعلق بالجماع فيختص بالرجل الواطئ كالمهر فلا يجب على الموطوءة وقال المالكية اذا وطئ أمته في نهار رمضان وجبت عليه كفارتان احدهما عن نفسه والاخرى عن الامتة وان طأوعته لان مطاوعتها كالإكراه للرق وكذلك يكفر عن الزوجة ان اكرها على الجماع وتكثيره عنهما بطريق النياية عنهما لا بطريق الاصاله فذلك لا يكفر عنهما الا بما يجزئهما في التكفير فيكفر عن الامتة بالطعام لا بالعق اذ لا ولا الهوا ولا بالصوم لان الصوم لا يقبل النياية ويكفر عن الزوجة الحرة بالعق أو الاطعام فان أعسر كفرت الزوجة عن نفسها ورجعت عليه اذا أسير بالقل من قيمة الرقبة التي أعتقت أو مكيله الطعام وأوجبها الخفية على المرأة المطاوعة لانها شاركت الرجل في الفساد فتشاركه في وجوب الكفارة أي سواء كانت زوجة أو أمة وقال الحنابلة ولا يلزم المرأة كفارة مع العذر قال المرداوي نص عليه وعليه أكثر الأصحاب وعنه تكفر وترجع بها على الزوج اختاره بعض الأصحاب وهو الصواب اه وأما حديث الدارقطني عن أبي ثور قال حدثنا معلى بن منصور قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن جيسد عن أبي هريرة قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت وأهلكك الحديث فقد تفرقه ابو ثور عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله وأهلكك واخرجه البيهقي عن جماعة عن الاوزاعي عن الزهري به وفيه وأهلكك وقال ضعف شيخنا ابو عبد الله الحاكم هذه اللفظة وكافة أصحاب الاوزاعي روه ودونها واستدل الحاكم على أنها خطأ بأنه نظري في كتاب الصوم تصنيف المعلى بن منصور فوجد فيه هذا الحديث دون هذه اللفظة وأن كافة أصحاب سفيان روه دونها (قال) الرجل اتصدق به (على احوج منا) بحذف همزة الاستفهام والفعل الذي يتعلق به الجار لالة قوله اطعم هذا عنك وهو استفهام تعجبي أي ليس احداً أفقر منا حتى اتصدق به عليه (ماين لايتيها) في الرواية السابقة فوالله ماين لايتيها (اهل بيت احوج منا قال) عليه الصلاة والسلام (فاطمة اهلك) قيل أراد بهم من لا تلزمه نفقتهم من اقراره وهو قول بعض الشافعية ورد بقوله في الرواية الاخرى عيالاً وبالاخرى المصروفة بالاذن في الاكل من ذلك وقيل هو خاص بهذا الرجل واليه شحا امام الحرمين وعورض بان الاصل عدم الخصوصية وقيل هو منسوخ ولم يبين قائله ناسخه وقال الشافعي في الام بحمل انه لما أخبره بفقره صرفه له صدقة وأنه ملكه اياه أو أمره بالتصدق به فلما أخبره بفقره أذن له في صرفها لاهلهم للاعلام بانها انما تجب بعد الكفاية أو انه تطوع بالتكفير عنه وسقغ له صرفها لاهلهم للاعلام بان لغير المكفر التطوع بالتكفير عنه باذنه وأن له صرفها لاهل المكفر عنه فاما أن الشخص يكفر عن نفسه ويصرف الى أهله فلا (باب) حكم (الحجامة والقي للصائم) * قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي يحيى بن صالح) الوحاظي الحصى (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام قال (حدثنا يحيى) هو ابن أبي كثير (عن عمر) بضم العين وفتح الميم (ابن الحكم) بفتح الحاء والكاف (ابن ثوبان) بالثلاثه والموحدة المقصوحين المدنى أنه (سمع ابا هريرة رضي الله عنه) يقول (اذ اقام) الصائم بغير اختياره بان غلبه (فلا يفطر) لان التي (انما يخرج) من الخروج (ولا يولج) من الابلاج يعني ان الصيام لا يتقص الا بشئ يدخل وللكشميني مما في الفتح انه أي التي يخرج ولا يولج وهذا منقوض بالمضى فانه يخرج وهو موجب للقضاء والكفارة (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالته مبنيًا للمفعول (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (انه يفطر) أي اذا تم له التي عوان لم يعد شئ منه الى جوفه فهو محمول على حديثه المرفوع المروي عند المؤلف في تاريخه الكبير بلفظ من ذكره التي وهو صائم فليس عليه قضاء وان استقاء فليقض لكن ضعفه المؤلف ورواه أصحاب السنن الاربعة وقال الترمذي والعمل عند اهل العلم

بجده عن اهلها من كسر وتم وصر لها صرة فقال لها اذهبي فاطمعي هذا عيالاً واعلى ان لم ترأ من مائل شيئاً فلما أتت أهلها قالت لقد لقيت أسحرا البشر وأنه لنبي كآزعم كان من أمره ذيت وذيت فهدي الله ذلك المصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا النضر بن شميل حدثنا عوف بن أبي جيلة الاعرابي عن أبي رجاء العطاردي عن عمران ابن الحصين قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسرنا ليله حتى اذا كان من آخر الليل قبيل الصبح وقمنا تلك الوقعة التي لاوقعة عند المسافر أحلى منها فما أيقظنا الاحر الشمس وساق الحديث بنحو حديث سلم بن زرير وزاد ونقص وقال في الحديث فلما استيقظ عمر بن الخطاب

بكسر اللام (قوله وغيسلنا صاحبنا) يعني الخنثى هو بتشديد السين أي أعطيتناه ما يغتسل به وفيه دليل على ان التيمم عن الخنثاة اذا أمكنه استعمال الماء اغتسل (قوله وهي تكاد تنضرج من الماء) أي تنشق وهو بفتح التاء واسكان النون وفتح الصاد المجمة وبالهميم وروى بناء أخرى بدل النون وهو بمعناه والاول هو المشهور (قوله صلى الله عليه وسلم لم ترأ من مائل) هو بنون مفتوحة ثم راء ساكنة ثم زاي ثم همزة أي لم تنقص من مائل شيئاً وفي هذا الحديث مجزة ظاهرة من اعلام النبوة (قولها) كان من أمره ذيت وذيت (قال اهل اللغة) هو بمعنى كبت وكيت وكذا وكذا (قوله فهدي الله ذلك المصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا) المصرم بكسر

المرأة فأسلمت وأسلموا) المصرم بكسر الصاد أيات مجمعة (قوله قبيل الصبح) بضم القاف هو أخص من قبل وأصرح في القرب عليه

ورأى ما أصاب الناس وكان أجوف جليداً فكبر ورفع صوته بالتكبير (٣٨١) حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه

وسلم لشدة صوته فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا إليه الذي أصابهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضير ارتحلوا واقتص الحديث * حدثنا هاد بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك قال قتادة وأقم الصلاة إذ ذكرى * وحدثناه يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد جميعاً عن أبي عوانة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لا كفارة لها إلا ذلك * وحدثنا محمد بن المنثني حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد بن قتادة عن أنس بن مالك قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة

(قوله وكان أجوف جليداً) أي رفيع الصوت يخرج صوته من جوفه والجليد القوى (قوله صلى الله عليه وسلم لا ضير) أي لا ضرر عليكم في هذا النوم وتأخير الصلاة به والضير والضرر والضرر بمعنى (قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها) لا كفارة لها إلا ذلك) معناه لا يجزئها إلا الصلاة مثلها ولا يلزمه مع ذلك شيء آخر (قوله حدثنا هاد بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس) هذا قوله حدثنا هاد بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس بن

عليه وبه يقول الشافعي وسفيان الثوري وأحمد وإسحق وقد صححه الحاكم وقال على شرط الشيخين وابن حبان وقال الحنفية ولا يجب القضاء بغلبة النسي عليه وخروجه من قهقلى أو كثر لاثمه فإنه يفسد وعليه القضاء ويعتبر أبو يوسف في إفساده امتلاء القم في التمدد في عوده إلى الداخل سواء أعاده أو لم يعده لوجوب القضاء لأنه إذا كان ملء القم بعد خارجاً لا تقاض الطهارة به فيفسد الصوم وإذا عاد حال كونه ملء القم بعد دخلاً لسبق إصافه بالخروج حكماً ولا كذلك إذا لم يعلأه فلا يفسد واعتبر محمد بن الحسن قصد الصائم وفعله في ابتداء النسي وفي عوده سواء كان ملء القم أو لم يكن إقوله عليه السلام من استقاه عمداً فعليه القضاء من غير فصل بين القليل والكثير وإذا أعاده يوجد منه الصنع في الإدخال إلى الجوف فيفسد به صومه وإن قل النسي وخلاصة المفهوم مما سبق أن في صورة الاستقامة يفسد الصوم عند أبي يوسف إذا كان ملء القم سواء أعاد النسي بعده أو لم يعده أو أعاده لا تصاف بالخروج وعند محمد يفسد على كل الأحوال لوجود التعمد فيه وأما إذا غلبه النسي فإن كان ملء القم يفسد عند أبي يوسف عاداً أو أعاده لما مر وعند محمد لا يفسد إذا عاد أو لم يعده لأن عدم الصنع منه ويفسد إذا أعاد وإن لم يكن ملء القم لا يفسد إذا عاد أو لم يعده اتفاقاً ويفسد عند محمد إذا أعاده (والأول) القائل أنه لا يفسد (اصح وقال ابن عباس وعكرمة) رضى الله عنهم مما وصله ابن أبي شيبة (الصوم) واجب (مدخل) في الجوف (وليس مما خرج) ولا يذروا ابن عباساً في نسخة الفطر يدل قوله الصوم (وكان ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله مالك في الموطأ (يحتج به هو صائم ثم تركه فكان يحتج به) وهو صائم (بالليل) لأجل الضعف (واحتج بموسى) عبد الله بن قيس الأشعري فيما وصله ابن أبي شيبة (اللاويذكر) مبنياً للمفعول (عن سعد) يسكون العين ابن أبي وقاص أحد العشرة مما وصله مالك في موطئه وفيه انقطاع لكن ذكره ابن عبد البر من وجه آخر (وزيد بن أرقم) الأنصاري مما وصله عبد الرزاق (وامسلة) أم المؤمنين مما وصله ابن أبي شيبة أنهم الثلاثة (احتجوا) حال كونهم (صياماً) وقال بكير بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الأشج (عن أم علقمة) مر جانة كما سماها البخاري وذكرها ابن حبان في الثقات ووصل هذا المؤلف في تاريخه أنها قالت (كنا نحتج به عند عائشة) رضى الله عنها أي ونحن صيام (فلاتنهي) عائشة عن ذلك ولا بوى ذرو الوقت فلانتهى بضم النون الأولى التي للمتكلم ومعه غيره وسكون الثانية على صيغة الجهول (ويروى) مبنياً للمفعول (عن الحسن) البصري (عن غيره واحد) من الصحابة وهم شداد بن أوس وإسامة بن زيد وأبو هريرة وثوبان ومعه قل بن يسار ويقل أنه سمعه من كلهم (مر فوعاً) إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالقاء وفي بعض الأصول وقال ولا يذروا في دراسة طهما (أفطر الحاجم والمحجوم) وصله النسائي من طرق عن أبي حرة عن الحسن وقال علي بن المديني رواه يونس عن الحسن وقد أخذ بنظره أحد رجه الله أنهم ما يفطرون وعليه جواهر أصحابه وهو من المفردات وعنه أن علماً بالنسي أفطروا ولا فلا وقال في الفروع ظاهر كلام أحمد والاصحاب أنه لا فطران لم يظهر دم قال وهو متجه واختاره شيخنا وضعف خلافه ولو خرج الدم بنفسه غير التدوي بدل الحجامه لم يفطروا وقال الأئمة الثلاثة لا يفطر لمساياً وفيها الحديث كما قال البغوي على معنى أنهم ما تهرضوا لا فطروا المحجوم للضعف والحاجم لأنه لا يأمن أن يصل إلى جوفه شيء يحص المحجم لكن الحديث قد تكلم فيه فقال الدارقطني في العلل اختلاف على هطام من السائب في الصحابي وكذا اختلف على يونس أيضاً * قال المؤلف (وقال لي عياش) بمنزلة تحشية ومجبة ابن الوليد الرقام البصري (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي القرشي البصري قال (حدثنا يونس) هو ابن عبيد بن دينار البصري التابعي

الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فترس بلبيل اضبطع على عينيه وإذا عرس قبل الصبح نصب ذراعاً ووضع رأسه على كفه اه

أوامهم عنها فكفارتها أن تصلها إذا ذكرها (٣٨٢) * وخدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا أبي حدثنا الثني عن قتادة عن أنس بن

(عن الحسن) البصري التابعي (مثله) أي مثل السابق أظفر الحاجم والمججوم وقد أخرجه المؤلف في تاريخه واليه بقي من طريقه (قيل له) أي الحسن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الذي يحدث به أظفر الحاجم والمججوم (قال نعم) عنه صلى الله عليه وسلم (ثم قال) مترددا بعد الجزم (الله أعلم) * وبالسند قال (حدثنا علي بن أسد) بضم الميم وتشديد اللام المعنى أخو بهز بن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم) ولابن عساكر قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو مجرم واحتجم) أيضا (وهو صائم) وهذا ما نسخ لحديث أظفر الحاجم والمججوم لانه جاء في بعض طرقه أن ذلك كان في حجة الوداع وسبق إلى ذلك الشافعي ولفظ البيهقي في كتاب المعرفة له بعد حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال الشافعي في رواية أبي عبد الله وسامع ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ولم يكن يومئذ مجرما ولم يصحبه مجرما قبل حجة الاسلام فذكر ابن عباس حجة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الاسلام سنة عشر وحدث أظفر الحاجم والمججوم في الفتح سنة ثمان قبل حجة الاسلام بسنتين فإن كانا ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث أظفر الحاجم والمججوم منسوخ اهـ وقال ابن حزم صح حديث أظفر الحاجم والمججوم بلاريب لكن وجدنا من حديث أبي سعيد أرخص النبي صلى الله عليه وسلم في الحجة للصائم وأسناده صحيح فوجب الأخذ به لأن الرخصة إنما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالحجة سواء كان طاجعا ومججوما قال في الفتح والحديث المذكور أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد من حديث أنس أخرجه الدارقطني ولفظه أول ما كرهت الحجة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم فتره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أظفر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد في الحجة للصائم * وبه قال (حدثنا أبو معمر) عبد الله بن عمرو والنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التميمي البصري قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم) وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس وقد أخرجه الطحاوي من عشر طرق وأخرجه أبو داود وشمس بن عمار وأخرجه الاسماعيلي ولم يذكر ابن عباس واختلف على جاد في وصله وأرساله وهو صحيح بلا شك وقد سقط حديث معمر هذا عند أبي ذر وابن عساكر كما في فرع اليونانية * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي أياس) بكسر الهمزة وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت ثابتا البناني) بضم الموحدة (يسأل أنس بن مالك رضي الله عنه) بلفظ المضارع في قوله يسأل قال الحافظ بن حجر وهذا غلط فإن شعبة ما حضر سؤال ثابت لأنس وقد سقط منه رجل بين شعبة وثابت فرواه الاسماعيلي وأبو نعيم عن البيهقي من طريق جعفر بن محمد القلانسي وأبي قرقصة محمد بن عبد الوهاب وإبراهيم بن حسين بن دينار كلهم عن آدم بن أبي أياس شيخ البخاري فيه فقال عن شعبة عن جدي قال سمعت ثابتا وهو يسأل أنس بن مالك فذكره وأشار الاسماعيلي والبيهقي إلى أن الرواية التي وقعت للبخاري خطأ وأنه سقط منه حميد ولا يذركافي الفرع سئل أنس بن مالك بضم السين مبني للمفعول وهو كذلك في أصول البخاري ونسب الاولى في الفتح لاني الوقت (أكنتم تكرهون الحجة للصائم قال لا الامن أجل الضعف) للبدن وحيث قد يندب تركها كالفصد ونحوه تحروا عن اضعاف البدن ونحوه وجامن الخلاف في الفطر بذلك وان كان منسوخا (وراد شعبة) بالمجعة والموحدتين المفتوحات ابن سوار القراري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر

مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول أقم الصلاة لذكري * حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر * وحدثني أبو الطاهر وحرمه بن يحيى قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ثم أتمها في الحضر فأقرت صلاة السفر على القريضة الاولى

الاسناد كله بصريون وأعلم ان هذه الاحاديث جرت في مسافرين أو سفار لاني سفرة واحدة وظاهر ألفاظها يقتضي ذلك والله أعلم

(*) كتاب صلاة المسافرين وقصرها *

(قوله فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر) اختلاف العلماء في القصر في السفر فقال الشافعي ومالك بن أنس وأكثر العلماء يجوز القصر والتمام والقصر أفضل ولنا قول ان الاتمام أفضل ووجه أنهما سواء والصحيح المشهور أن القصر أفضل وقال أبو حنيفة وكثيرون القصر واجب ولا يجوز الاتمام ويحبون بهذا الحديث وإن أكثر فعل النبي صلى

الله عليه وسلم وأصحابه كان القصر واجبا حاشا في وفاقه وبالأحاديث المشهورة في صحيح مسلم وغيره ان الصحابة رضي الله عنهم وهذا

السفر وأغتصلا الحضر قال
الزهري فقلت لعروة ما بال عائشة
تم في السفر قال انها تأولت كما تأول
عثمان * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وأبو كريب وزهير بن حرب وأصحق
ابن ابراهيم قال أصحق أخبرنا وقال
لا تحرون حدثنا عبد الله بن ادريس
عن ابن جريج

كانوا يسافرون مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فذهب القاصرون منهم
 المتم ومنهم الصائم ومنهم المفطر
 لا يعيب بعضهم على بعض وبأن
 عثمان كان يتم وكذلك عائشة
 وغيرها وهو ظاهر قول الله عز وجل
 فليس عليكم جناح أن تقصروا
 من الصلاة وهذا يقتضي رفع
 الجناح والاباحة وأما حديث
 فرضت الصلاة ركعتين فعناه
 فرضت ركعتين لمن أراد الاقتصار
 عليها فزيد في صلاة الحضر
 ركعتان على سبيل التحميم وأقرت
 صلاة السفر على جواز الاقتصار
 وبشبه دلائل جواز الاتمام فوجب
 المصير إليها والجمع بين دلائل الشرع
 (قوله فقلت لعروة ما بال عائشة تتم
 في السفر فقال إنها تأتأت كما تأتأ أول
 عثمان) اختلف العلماء في تأويلهما
 فالصحيح الذي عليه المحققون أنهما
 رأيا القصر جائزا والاتمام جائزا
 فآخذا بأحد الجائزين وهو الاتمام
 وقيل لأن عثمان أمير المؤمنين
 وعائشة أمهم فكانا في منازلهما
 وأبطله المحققون بأن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان أولى بذلك منهما
 وكذلك أبو بكر وعمر رضي الله
 عنهما وقيل لأن عثمان تأهل بمكة
 وأبطلوه بأن النبي صلى الله عليه
 وسلم سافر نازوا وجهه وقصر وقيل

وهذا يشعر بأن رواية شعبة موافقة لرواية آدم في الاستدلالين الآن شعبة زاد فيه ما يؤيد كد
رفعه وقد أخرج ابن ماجة في غرائب شعبة طريق شعبة فقال حدثنا محمد بن أحمد بن حاتم حدثنا
عبد الله بن روح حدثنا شعبة حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي المتوكل عن أبي سعيد وبه عن شعبة
عن حميد عن أنس نحوه وهذا يؤيد كد صحة ما عترض به الإمام علي ومن تبعه ويشعر بأن الخلل
فيه من غير البخاري إذ لو كان اسناد شعبة عنده مخالفا لاسناد آدم لبيته وهذا واضح لا خفاء به والله
أعلم ﴿باب﴾ (حكم الصوم في السفر) (حكم الإفطار) فيه * وبالسند قال (حدثنا علي بن
عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أبي إسحق) سليمان بن أبي سليمان فيروز
(السيباني) أنه (سمع ابن أبي أوفى) عبد الله (رضي الله عنه قال) كما مع رسول الله (ولابن عساكر مع
النبي صلى الله عليه وسلم) أي وهو صائم (في سفر) في شهر رمضان كما في مسلم في غزوة الفتح لا في بدر
لان ابن أبي أوفى لم يشهد بها (فقال لرجل) هو بلال كما في رواية أبي داود وابن بشكوال ومسلم فلما
غابت الشمس وللبخاري فلما غربت الشمس قال (أنزل فأجدح لي) بمزة وصل بعد الفجر يكون
الجيم وفتح الدال وبعد ما حاهم ملتين أمر من الجدح وهو الخلط أي اخلط السويق بالماء واللب
بالماء وحركة لا فطر عليه وقول الداودي ان معناه احلب رثه عياض (قال) بلال (يا رسول الله
الشمس) باقية أي نورها أو الشمس رفع خبر مبتدأ محذوف أي هذه الشمس وإغري أي ذر الشمس
بالنصب أي انظر الشمس ظن أن بقاء النور وان غاب القرص مانع من الإفطار (قال) عليه الصلاة
والسلام (أنزل فأجدح لي) لا فطر (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) بالرفع والنصب (قال) عليه
الصلاة والسلام (أنزل فأجدح لي فتزل تجدح له) عليه الصلاة والسلام (فشرب) وكر أنزل
فأجدح لي ثلاث مرات وتكرير المراجعة من بلال للرسول صلى الله عليه وسلم لغلبة اعتقاده أن
ذلك نهار يحرم فيه الأكل مع تجويزه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينظر إلى ذلك الضوء نظرا تاما
فقد صد زيادة الأعلام فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن ذلك لا يضروا عرض عن الضوء واعتبر
غيبوبة الجرم ثم بين ما يمتنع من لم يتمكن من رؤية جرم الشمس كما حكاه الراوي عنه بقوله (ثم
رمى) أي أشار عليه الصلاة والسلام (بيده ههنا) أي إلى المشرق وانما أشار إليه لان أول الظلمة
لا تقبل منه الا وقد سقط القرص (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إذا رأيتم الليل أقبل من ههنا)
أي من جهة المشرق (فقد أظفر الصائم) أي دخل وقت افطاره واستنبط من هذا الحديث أن
صوم رمضان في السفر أفضل من الإفطار لانه صلى الله عليه وسلم كان صائما في شهر رمضان في
السفر وأقوله تعالى وأن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون ولبراءة الذمة وفضيلة الوقت وفارق
ذلك أفضلية القصر في السفر بأن في القصر براءة الذمة ومحافظة على فضيلة الوقت بخلاف
الفطر وبأن فيه خروجا من الخلاف وليس هنا خلاف يعتد به في إيجاب الفطر فكان الصوم أفضل
نعم ان خاف من الصوم ضررا في الحال أو الاستقبال فالفطر أفضل وعليه يجعل الحديث الآتي
قرينا ان شاء الله تعالى بعد دياب بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا
قد ظلل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البرا الصوم في السفر وقال المالكية يجوز
الفطر في سفر القصر اذا شرع في السفر قبل الفجر ولم ينو الصيام في السفر وقد خرج بقولهم شرع
فيه قبل الفجر ما اذا سافر بعده فان فطر بذلك اليوم لا يجوز عندهم اذا نوى الصوم قبل خروجه
وبقولهم ولم ينو الصيام في السفر ما اذا نوى الصوم في السفر فان فطره لا يجوز فان خالف في الوجهين
فالفطر لزمه القضاء ولو كان صومه تطوعا ولا كفارة عليه في المسئلة الاولى بخلاف الثانية وقال
الحنابلة يستحب له الفطر قال المرادى وهذا هو المذهب وعليه الاصحاب ونص عليه وهو من

فعل ذلك من أجل الاعراب الذين حضر وامعه لتلايظنوا ان فرض الصلاة ركعتان أبدا حضر اوس

عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن بابويه عن علي بن (٣٨٤) أمية قال قلت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان

خفتهم ان يقتلكم الذين كفروا فقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله

المفردات وصواما وجد مشقة أم لا وفي وجهه ان الصوم أفضل وهذا الحديث من الربايعات وأخرجه أيضا في الصوم والطلاق ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة في أصل الحديث (جبر) بفتح الجيم ابن عبد الحميد مما وصله في الطلاق (و) تابعه أيضا (أبو بكر بن عياش) بالشين المججمة ابن سالم الاسدي الكوفي المقرئ مما وصله في تعجيل الإفطار كلاهما (عن الشيباني) أي أبي اسحق المذكور (عن ابن أبي أوفى) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) أم المؤمنين رضي الله عنها (ان حجة من عرو) بفتح العين وسكون الميم (الاسلمى) قال يارسول الله اني أسرد الصوم) أي أتابعه ففقيه أن الصوم الدهر لا يكره لمن لا يتضرر به وانما أنكره على عبد الله بن عمرو بن العاص صوم الدهر لعلمه أنه سيضعف عن ذلك بخلاف حجة هذا فإنه وجد فيه القوة ومطابقته للترجمة من حيث ان سرد الصوم يتناول الصوم في السفر أيضا كما هو الاصل في الحضر وقد أخرج الحديث من طريقين هذين والتالية لها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان حجة من عرو الاسلمى) رضي الله عنه (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أأصوم في السفر) بهمزتين الاولى همزة الاستفهام والاخرى همزة التكلم (وكان) حجة (كثير الصيام فقال) عليه الصلاة والسلام له (ان شئت فصم وان شئت فافطر) بهمزة قطع وعند مسلم من رواية أبي هريرة أنه قال يارسول الله أجهدني قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وهذا مشهور بأنه سأل عن صيام الفريضة لان الرخصة انما تطلق في مقابلة الواجب وأصرح من ذلك ما رواه أبو داود والحاكم من طريق محمد بن حزمة عن عمرو عن أبيه أنه قال يارسول الله اني صاحب ظهر أعالجه أسافر عليه وأكرهه وانه ربما صادفني هذا الشهر يعني رمضان وأنا أجهد القوة وأجهدني أن أصوم أهون علي من أن أخره فيكون ديني على فقال أي ذلك شئت يا حزمة (باب) بالنون (اذ اصام) شخض (ايا من رمضان ثم سافر) هل يباح له الفطر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين مصفرا (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة في غزوة الفتح يوم الاربعاء بعد العصر لعشر مضين من رمضان فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال الاولى وهو موضع بينه وبين المدينة سبع مراحل وأخوهها وبينه وبين مكة نحو مراحلتين (افطر فافطر الناس) معه وكان بعد العصر كما في مسلم من طريق الدراوردي عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جابر في هذا الحديث ولفظه فقيل له ان الناس قد شق عليهم الصيام وانما ينظرون فيما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد العصر ففقه أن المسافر له أن يصوم بعض رمضان ويفطر بعضه ولا يلزمه بصوم بعضه تمامه وأنه اذا نوى السفر ليلا فإنه يباح له الفطر لدوام العذر ولا يكره كما في المجموع وكذا يباح له الفطر اذا كان مقبلا ونوى ليلا ثم حدث له السفر قبل الفجر فلو حدث بعده فلا تغليب للبعض وقال الحنابلة ان نوى الحاضر صوم يوم ثم سافر في أثناءه فلا الفطر قال في الانصاف وهذا هو المذهب مطلقا وعليه الاصحاب سواء كان طوعا أو كرها وهو من مفردات المذهب ولكن لا يفطر قبل خروجه وعنه لا يجوز له الفطر مطلقا ولو نوى الصوم في سفره فلا الفطر

موجودا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بل اشتهر أمر الصلاة في زمن عثمان أكثر مما كان وقيل لان عثمان نوى الإقامة بمكة بعد الحج وأبطلوه بان الإقامة بمكة حرام على المهاجرين فوق ثلاث وقيل كان لعثمان أرض بمكة وأبطلوه بان ذلك لا يقتضي الاتمام والأقامة والصواب الاول ثم مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد والجمهور أنه يجوز القصير في كل سفر مباح بشرط بعض السلف كونه سفر خوف وبعضهم كونه سفر حج أو عمرة أو غزو وبعضهم كونه سفر طاعة قال الشافعي ومالك وأحمد والاكثرون ولا يجوز في سفر المعصية وجوزه أبو حنيفة والنوري ثم قال الشافعي ومالك وأصحاب حماد والليث والاوزاعي وفقهاء أصحاب الحديث وغيرهم لا يجوز القصير الا في مسيرة من حلتين قاصدين وهي ثمانية وأربعون ميلا هاشمية والميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشر وناصبا معترضة معتدلة والاصبع ست شعيرات معترضة معتدلات وقال أبو حنيفة واليكوفيون لا يقصر في أقل من ثلاث مراحل وروى عن عثمان وابن مسعود وحذيفة وقال داود وأهل الظاهر يجوز في السفر الطويل والقصير حتى لو كان ثلاثة أميال قصر (قوله عن عبد الله بن بابويه) هو ياء موحدة ثم ألف ثم موحدة أخرى مفتوحة ثم مشاة تحت ويقال فيه ابن باباه وابن بابي بكسر الباء الثانية (قوله عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله وهذا

صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا (٣٨٥) صدقته • وحدثنا محمد بن أبي بكر الملقب

حدثنا يحيى عن ابن جريج حدثني
عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار
عن عبد الله بن أبيه عن يعلى بن
أمية قال قلت لعمر بن الخطاب بمثل
حديث ابن ادريس • وحدثنا يحيى
ابن يحيى وسعيد بن منصور وأبو
الربيع وقتيبة بن سعيد قال يحيى
أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو
عوانة عن بكر بن الاخنس عن
مجاهد عن ابن عباس قال فرض
الله الصلاة على لسان نبيكم صلى
الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي
السفر ركعتين وفي الخوف ركعة

صلى الله عليه وسلم فقال صدقة
تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا
صدقته • هكذا هو في بعض
الاصول ما عجت وفي بعضها عجت
ما عجت وهو المشهور المعروف وفيه
جواز قول تصدق الله علينا والله
تصدق علينا وقد كرهه بعض
السلف وهو غلط ظاهر وقد اوضحته
في أوخر كتاب الاذكار وفيه
جواز القصر في غير الخوف وفيه
أن المفضل اذا رأى الناضل يعمل
شيأ يشك عليه دليله يسأله عنه
والله أعلم (قوله عن ابن عباس قال
فرض الله عز وجل الصلاة على
لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في
الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين
وفي الخوف ركعة) هذا الحديث
قد عمل بظاهره طائفة من السلف
منهم الحسن البصري والضعفاء
واسحق بن راهويه وقال الشافعي
ومالك والجمهور ان صلاة الخوف
كصلاة الايمن في عدد الركعات فان
كانت في الحضر وجب أربع
ركعات وان كانت في السفر وجب
ركعتان ولا يجوز الاقتصار على

وهذا هو المذهب مطلقاً وعليه الاصحاب وعنه لا يجوز له القطر بالجماع لانه لا يقوى على السفر
فعلى الاول قال أكثر الاصحاب لان من له الاكل له الجماع وذكر جماعة من الاصحاب انه يفطر بنية
القطر فيقع الجماع بعد القطر فعلى هذا لا كفارة بالجماع اه • وهذا الحديث فيه التحديث
والاخبار والنعنة وقال القابسي انه من مراسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السفرة
مقيماً مع أبيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة فكانت سمعها من غيرهم من الصحابة وأخرجه المؤلف أيضاً
في الجهاد والمغازي ومسلم في الصوم وكذا النسائي (قال أبو عبد الله) المؤلف (والكديد) بفتح
الكاف (ما بين عسفان) بضم العين وسكون السين المهملتين وفتح الفاقمية جامعة بينهما وبين
مكة ثمانية وأربعون ميلاً (و) بين (قديد) بضم القاف وفتح الدال الاول مصغراً وسقط في رواية
غير المسقاة في قوله قال أبو عبد الله ووقع في اليونانية نسبة سقوطه لابن عباس كقط وسأى ان شاء
الله تعالى في المغازي من وجه آخر موصولاً هذا التفسير في نفس الحديث • هذا (باب)
بالتسوية بغير ترجمة للاكثر وسقط من رواية النسائي ومن اليونانية • وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا يحيى بن حزن) الدمشقي المتوفى سنة ثلاث وعثمان ومائة
(عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر) الشامي (أن اسمعيل بن عبد الله) بضم العين مصغراً (حدثه
عن أم الدرداء) الصغرى واسمها عجيبة التابعة وليست الكبرى المسماة خيرة الصحابة وكلتا هما
زوجتا أبي الدرداء (عن أبي الدرداء) عمو بن مالك الانصاري الخزرجي (رضي الله عنه) أنه قال
خرجنا مع النبي ولابن عباس كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره زاد مسلم من
طريق سعيد بن عبد العزيز في شهر رمضان وليس ذلك في غزوة الفتح لان عبد الله بن رواحة
المذكور في هذا الحديث أنه كان صائماً استشهد بموت قبل غزوة الفتح بخلاف
ولا في غزوة بدر لان أبا الدرداء لم يكن حينئذ أسلم (في يوم حار) وسلم في حر شديد (حتى يضع الرجل
يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة)
عبد الله وهذا مما يؤيد ان هذه السفرة لم تكن في غزوة الفتح لان الذين استمروا على الصيام من
الصحابة كانوا جماعة وفي هذا انه ابن رواحة وحده ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة
أن الصوم والافطار لو لم يكن مباحاً في السفر لم يصام النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة
وأفطر الصحابة • ورواه كلهم شاميون الا شيخ المؤلف وقد دخل الشام وأخرجه مسلم وأبو
داود في الصوم (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلال عليه) بنى له ظل (واشد الحر)
جمله فعلية حالية (ليس من البر الصوم في السفر) • وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة (الانصاري قال
سمعت محمد بن عمرو بن الحسن بن علي) بفتح العين وسكون الميم من عرو وفتح الحاء من الحسن
وحده أبو طالب (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سفر) في غزوة الفتح كما في الترمذي (فرأى زحاما) بكسر الزاي اسم للزحمة والمراد هنا
الوصف لمخدوف أي فرأى قوماً من دحين (ورجلاً) قيل هو أبو اسرائيل العامري واسمه قيس
وعزاه مغلطاي لمهمات الخطيب ونوزع في نسبة ذلك للخطيب (قد ظلل عليه) أي جعل عليه شيء
يظلمه من الشمس ما حصل له من شدة العطش وحرارة الصوم وقوله ظلل بضم القاء مبنياً للمفعول
والجمله حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما هذا) والنسائي ما بال صاحبكم هذا (فقالوا) أي
من حضر من الصحابة ولابن عباس كرم قالوا باسقاط الفاء (صائم فقال) عليه الصلاة والسلام (ليس
من البر) بكسر الباء أي ليس من الطاعة والعبادة (الصوم في السفر) اذا بلغ بالصائم هذا المبلغ من
المشقة ولا عسك هذا الحديث لبعض الظاهرية القائلين بأنه لا ينعقد الصوم في السفر لانه عام

(٤٩) فظلالني (ثالث) ركعة واحدة في حال من الاحوال عتاقوا لو احدث ابن عباس هذا على ان المراد ركعة مع الامام وركعة

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقض (٣٨٦) جميعا عن القاسم بن مالك قال عمرو حدثنا قاسم بن مالك المزني حدثنا أيوب بن عائذ

الطائي عن بكر بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال إن الله تعالى فرض الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم على المسافر ركعتين وعلى المقيم أربعاً وفي الخوف ركعة * وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن موسى بن سلمة الهذلي قال سألت ابن عباس كيف أصلي إذا كنت بمكة إذا لم أصل مع الإمام فقال ركعتين سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم * وحدثنا محمد بن مني والضرير حدثنا يزيد بن زريع عن حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن حدثنا محمد بن مني حدثنا معاذ ابن هشام حدثنا أبي جميعا عن قتادة بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا عيسى ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال سمعت ابن عمر في طريق مكة قال فصلينا لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه فحانت منه التفاتة نحو حيث صلى فرأى ناساً قداماً فقال ما يصنع هؤلاء قلت يستنجون قال لو كنت مسلماً أتممت صلاتي يا ابن أخي إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وسمعت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله

أخرى يأتي بها منفرداً كما جاءت الأحاديث الصحيحة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الخوف وهذا التأويل لا يدمنه للجمع بين الأدلة والله أعلم (قوله حدثنا أيوب بن عائذ) هو بالذال المعجمة (قوله حتى جاء رحله) أي نزله (قوله فحانت منه التفاتة) أي حضرت وحصلت (قوله لو كنت مسلماً) أي لو كنت مسلماً

خرج على سبب قال قيل بقصره عليه لم تقم به حجة وإن لم يقل بقصره عليه جل على من حاله مثل حال الرجل وبلغ به ذلك المبلغ وحديث صومه صلى الله عليه وسلم حتى بلغ الكد يد وحديث فشا الصائم ومنا المفطر رد عليهم وقول الزركشي وتبعه صاحب جمع العدة لنهم العمدمة من في قوله ليس من البرزائنة لنا كيد النبي وقيل للتبعيض وليس بشئ تعقبه البدر الدماميني فقال هذا عجيب لأنه أجاز ما المانع منه قائم ومنع ما لا مانع منه وذلك أن من شروط زيادة من أن يكون مجروراً نكرة وهو في الحديث معرفة وهذا هو المذهب المعول عليه وهو مذهب البصريين خلافاً للاخفش والكوفيين وأما كونها للتبعيض فلا يظهر لمنعه وجهه إذا المعنى أن الصوم في السفر ليس معدوداً من أنواع البر وأما رواية ليس من أعيان الصيام في السفر فبالإلزام ميماني في لغة أهل اليمن فهي في مسند الإمام أحمد في البخاري وحديث الباب رواه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي (باب) بالتنوين يذكرون فيه (لم يعجب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضاً في الصوم والافطار في السفر) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنب (عن مالك) الإمام (عن جيد الطويل عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال كنا نسافر مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعجب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم) أصل لم يعجب يعجب فلما سكن الجزم التقي ساكتان فحدثت اليافوخية رد على من أبطل صوم المسافر لأن تركهم لا نكاح الصوم والافطار يدل على أن ذلك عندهم من المعارف الذي يجب الحجته وفي حديث أبي سعيد عندهم مسلم كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون أن من وجد قوة فصام فإن ذلك حسن ومن وجد ضعفه فافطر فإن ذلك حسن وهذا التفصيل هو المعتمد وهو نص رافع للتراع قاله في الفتح وحديث الباب أخرجه مسلم أيضاً (باب من افطر في السفر ليراه الناس) فيقتدوا به ويفطروا بقطره * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) بفتح العين والواو الواضحة الشكرى (عن منصور عن مجاهد) هو ابن جابر الإمام في التفسير (عن طاوس) هو ابن كيسان اليماني (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة) في غزوة الفتح (فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بما فرغه) أي الماء منتهي (إلى) أقصى حذر يديه (بالثنية ولا يذروا ابن عساكر في نسخة يدهم بالافراد ولا بن عساكر كافي الفرع وأصله إلى فيه وعزاه في فتح الباري لأبي داود عن مسدد عن أبي عوانة بالاسناد المذكور في البخاري قال وهذا أوضح فاعلمها تصحفت وعزاه الزركشي والبرماوي لرواية ابن السكن قال وهو الأظهر الآن تؤول لفظة إلى في رواية الأكثرين بمعنى على ليستقيم الكلام ونقصه في المصايح بأنه لا يعرف أحد ذكر أن إلى بمعنى على قال والكلام مستقيم بدون هذا التأويل وذلك أن إلى انتهائه الغاية على بابها والمعنى فرفع الماء عن أي به رفعاً قصده روية الناس له فلا بد أن يقع ذلك على وجه يتمكن فيه الناس من رؤيته ولا حاجة مع ذلك إلى إخراج إلى عن بابها وقال الكرماني كالطبي أوفيه نضجين أي انتهى الرفع إلى أقصى غاية (ليراه الناس) بفتح التحتية والراء الناس فاعله والضمير المنصوب فيه مفعوله واللام للتعليل قال ابن حجر كذا اللاكرو للمستقلى ليريه بضم التحتية الناس نصب على أنه مفعول ثان ليريه لأنه من الأراقة وهي تستدعى مفعولين ونسب في اليونانية الأولى لابن عساكر ولا يذرع الكشميني ورقم على الأخرى علامة ابن عساكر في نسخة وقضية هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة للفتح في رمضان فصام الناس فقيل له إن الصوم شق عليهم وهم يتظرون إلى ففعل فدعا بما فرغه حتى يتظر الناس فيقتدوا به في الافطار وكان لا يأمن الضعف عن القتال

عند

المتنفل بالصلاة والسجدة هنا صلاة النفل وقوله لو كنت مستجبا لأعمت معناه واخترت (٣٨٧) التنفل لكان اتماما فربضني أربعا أحب

الى ولكني لا أرى واحدا منهم ما بل السنة القصر وترك التنفل ومراعاة النافلة الراتبية مع القرائن كسنة الظهور والعصر ونحوهما من المكتوبات وأما النوافل المطلقة فقد كان ابن عمر يفعلها في السفر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يفعلها كما ثبت في مواضع من الصحيح عنه وقد اتفق العلماء على استحباب النوافل المطلقة في السفر واختلفوا في استحباب النوافل الراتبية فذكرها ابن عمر وآخرون واستحبها الشافعي وأصحابه والجمهور ودليله الأحاديث المطلقة في نذب الرواتب وحديث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضحى يوم الفتح بمكة وركعتي الصبح حين ناموا حتى طلعت الشمس وأحاديث آخر صحيحة ذكرها أصحاب السنن والقياس على النوافل المطلقة ولعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الرواتب في رحله ولا يراه ابن عمر فان النافلة في البيت أفضل وأوله تركها في بعض الاوقات تنبيها على جواز تركها وأما ما يحتج به القائلون بتركها من انها لو شرعت لكان اتمام الفريضة أولى لجوابه ان الفريضة متعممة فلو شرعت تامة لتحتم اتمامها وأما النافلة فهي الى خيرة المكلف فالرفق به أن تكون مشروعة وتخير ان شاء فعلها وحصل ثوابها وان شاء تركها ولا شيء عليه (قوله في حديث حفص بن عاصم عن ابن عمر رضي الله عنهما ثم صحبت عثمان رضي الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله) وذكر مسلم بعد هذا في حديث ابن عمر

عند لقاء عدوهم (فأفطر) عليه الصلاة والسلام (حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان) بانافاه ولا يذروا بن عسا كروكان (ابن عباس) رضي الله عنهما (يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أعفى السفر (وأفطر) فيه (فن شاء صام ومن شاء أفطر) وابن عباس لم يشاهد هذه القصة لانه كان بمكة حينئذ فهو رويها عن غيره من الصحابة كاتقدم ﴿هذا﴾ (باب) بالتثنية يذكر فيه حكم قوله تعالى (وعلى الذين يطيقونه) أي على الأصحاء المقيمين المطبقين للصوم ان أفطروا (فدية) طعام مسكين عن كل يوم وهذا كان في ابتداء الاسلام ان شاء صام وان شاء أفطر وأطعم وهذه الآية كما (قال ابن عمر) فيما وصله في آخر الباب (وسلمة بن الأكوع) رضي الله عنهم فيما وصله المؤلف في التفسير (نسختها) الآية التي أولها (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) جله في ليلة القدر الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وشهر رمضان مبتدأ وما بعده خبره أو صفة والخبر فنشهد (هدى للناس) أي هاديا (وبيئات) آيات واضحات (من الهدى) مما يهدي الى الحق (والفرقان) يفرق بين الحق والباطل (فنشهد) حضرو ولم يكن مسافرا (منكم الشهر) أي فيه (فليصمه) أي فيه (ومن كان مريضا) مرضا يشق عليه فيه الصيام (أو على سفر فعدة من ايام آخر) قوله فنشهد منكم الشهر الى آخره ناسخ للآية الاولى المتضمنة للتخيير وحينئذ فلا تكرار (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فلذلك أباح الفطر للسفر والمرض (ولتسكروا العدة) عطف على اليسر وعلى محذوف تقديره يريد الله بكم اليسر ليسهل عليكم والمعنى ولتسكروا عدة أيام الشهر بقضاء ما أفطرت في المرض والسفر (ولتكبروا الله) لتعظموه (على ما هداكم) ارشدكم اليه من وجوب الصوم ورخصة الفطر بالعدرا والمراد تكبيرات ليلة الفطر (والمسلمون يشكرون) الله على نعمه أو على رخصة الفطر ولفظ رواية ابن عسا كرو شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن الى قوله ولعلكم تشكرون وزاد أبو ذر على ما هداكم (وقال ابن عمر) بضم النون وفتح الميم عبد الله مما وصله البيهقي وأبو نعيم في مسخرجه (حدثنا) ولابن عسا كرو أخبرنا (الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وعمر وفتح العين وسكون الميم قال (حدثنا ابن أبي ليلى) عبد الرحمن قال (حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) ورضى عنهم وقد رأى كثيرا منهم كعمر وعثمان وعلى ولا يقال مثل هذا رواية عن مجهول لان الصحابة كاهم عدول (نزل رمضان) أي صومه (فشق عليهم) صومه (فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم عن يطيقه وخص لهم في ذلك) بضم الراء مبنيًا للمفعول (فنسختها) أي آية الفدية قوله تعالى (وأن تصوموا خير لكم فأمروا بالصوم) واستشكل وجه نسخ هذه الآية للسابقة لان الخير لا يقتضي الوجوب وأجاب الكرماني بأن معناه أن الصوم خير من التطوع بالفدية والتطوع بها سنة بدليل أنه خير والخير من السنة لا يكون الا واجبا وبه قال (حدثنا عياش) بالمشاة الخصية والمثناة (٢) آخره ابن الوليد الرقام البصري قال (حدثنا عبد الله) ابن عبد الله على البصري السامي بالمهملة قال (حدثنا عبد الله) بضم العين مصغرا للعمري المدني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قرأ) قوله تعالى (فدية طعام مسكين) بتثنية فدية ورفع طعام وجع مساكين وفتح نونه من غير تثنية لمقابلة الجمع بالجمع وهذه قراءة هشام عن ابن عامر ولابن عسا كرو مسكين بالتوحيد وكسر النون مع تثنية فدية ورفع طعام وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وحزرة والكسائي ففدية مبتدأ خبره الجار قبله وطعام بدل من فدية وتوحيد مسكين مراعاة أفراد العموم أي وعلى كل واحد واحد من يطيق الصوم لكل يوم يفطره اطعام مسكين وتبين من افراد المسكين أن الحكم لكل يوم ينظر فيه اطعام مسكين ولا يفهم ذلك من الجمع (قال)

وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه (٣٨٨) الله ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تعالى

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة * وحديثنا في سيرة النبي بن سعيد
حدثنا يزيد يعني ابن زريع عن عمر
ابن محمد عن حفص بن عاصم قال
مرضت مرضا فجاها ابن عمر
يعودني قال وسألته عن السجدة
في السفر فقال صحبت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في السجدة وما
رأيت به يسجد ولو كنت مسجدا
لأتممت وقد قال الله تعالى لقد كان
لكم في رسول الله أسوة حسنة
* حدثنا خلف بن هشام وأبو الربيع
الزهري رآني وقتيبة بن سعيد قالوا
حدثنا جادو وهو ابن زيد وحديثي
زهير بن حرب ويعقوب بن إبراهيم
قالا حدثنا سعيد بن كلاب ما عن
أبوب عن أبي قلابة عن أنس بن
مالك أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى الظهر

قال ومع عثمان صدرا من خلافته
ثم أتمها في رواية ثمان سنين أو ست
سنين وهذا هو المشهور أن عثمان
أتم بعد ست سنين من خلافته
وتأول العلماء هذه الرواية على أن
المراد أن عثمان لم يزد على ركعتين
حتى قبضه الله في غير منى والروايات
المشهوره باتمام عثمان بعد صدر
من خلافته محمولة على الاتمام
بمعنى خاصة وقد فسر عمر بن
الحسين في روايته أن اتمام عثمان
انما كان بمعنى وكذا اظاهر الاحاديث
التي ذكرها مسلم بعد هذا * واعلم أن
القصر مشروع بعرفات ومزدلفة
ومنى للحاج من غير أهل مكة وما
قرب منها ولا يجوز لأهل مكة ومن
كان دون مسافة القصر هذا
مذهب الشافعي وأبي حنيفة
والأكثرين وقال مالك يقصر أهل
مكة ومنى ومزدلفة وعرفات فعلة القصر عنده في تلك المواضع التسلك وعند الجمهور علة السفر والله أعلم (قوله صلى الظهر وكذلك

أي ابن عمر (هي) أي آية الفدية (منسوخة) وهذا مذهب الجمهور خلافا لابن عباس حيث قال
إنه ليست بمنسوخة وهي للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمهما مكان كل
يوم مسكينا وهذا الحكم باق وهو حجة للشافعي ومن وافقه في أن من عجز عن الصوم لهم يوم أو زمانة
أو اشتدت عليه مشقة سقط عنه الصوم لقوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج ولزمته
الفدية خلافا لما لاك ومن وافقه ومذهب الشافعية أن الحامل والمرضع ولو ولد غيرها بأجرة
أو دونها إذا أفطر تايجب على كل واحدة منهم ما مع القضاء الفدية من مالهما لكل يوم مدين خافقا
على الطفل وإن كانتا مسافرتين أو مرضيتين لما روى البيهقي وأبو داود بإسناد حسن عن ابن
عباس في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية أنه نسخ حكمه إلا في حقهما ما حينئذ ويستثنى
المحيرة فلا فدية عليها على الأصح في الروضة للشك وهو ظاهر فيما إذا أفطرت ستة عشر يوما
فأقل فإن زادت علم أفديت في وجوب الفدية عن الزائد لعلنا بأنه يلزمها صومه ولا تتعد الفدية
بتعدد الولد لأنها بدل عن الصوم بخلاف العقيقة تتعدد بتعدددهم لأنها أفدا عن كل واحد
وإن خافنا على أنفسنا ما ولو لمع ولديهما فلا فدية ويجب الفطر لانهما محترم أشرف على الهلاك
بغير أو نحوه باق المصنف مع القضاء والفدية كأرضع لانه فطر ارتفق به شخصان كالجماع
لانه تعلق به مقصود الرجل والمرأة فلذا تعلق به القضاء والكفارة **هذا (باب) بالتقنين**
(متى يقضى) أي متى يؤدى (فصار رمضان) والقضاء يجي بمعنى الاداء قال تعالى فإذا قضيت
الصلاة أي فإذا أدبت الصلاة (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما ما مواصله عبد الرزاق عن
مهر عن الزهري (لابأس أن يفترق) فصار رمضان (لقول الله تعالى فعدة من أيام أخر) لصدها
على المتابعة والمتفرقة (وقال سعيد بن المسيب) رحمه الله فيما مواصله أن أي شعبة (في صوم العشر)
الأول من ذي الحجة لما سئل عن صومه والحال أن على الذي سأله قضاء من رمضان (لا يصلح حتى
يبدا برضاه) أي بقضاء صومه وهذا لا يدل على المنع بل على الأولوية والقياس للتتابع الحاقا
لصفة القضاء بصفة الاداء وتجيلا لبراءة الذمة ولم يجب لاطلاق الآية كما مر وروى الدارقطني
بإسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن قضاء رمضان فقال إن شاء فركه وإن شاء تابعه قال
في المهمات وقد يجب بطريق العرض وذلك في صورتين ضيق الوقت وعدم الترتيب ورد بمنع تسمية
هذا الموالاة ذلوا وجبت لزوم كونها شرطا في الصحة كصوم الكفارة وانما يسمى هذا واجبا مضيقا
ولصاحب المهمات أن يمنع المأزومة ويسند المنع بان الموالاة قد يجب ولا تكون شرطا كافي صوم
رمضان ولا يمنع من تسمية ذلك الموالاة تسمية واجبا مضيقا (وقال إبراهيم) النخعي مما مواصله
سعيد بن منصور (إذا فطر) من عايه قضاء رمضان (حتى جاء) من الحجى ولا يذرع الكسبه منى
حتى جازى بى بدل الهزمة من الجواز وفي نسخة حان بهمه له ونون من الحين (رمضان آخر)
بثنتين رمضان لانه نكرة (يصومهما) وفي بعض الاصول حتى جاء رمضان بغير ثنتين أمر
بصومهما من الأمر والمواحدة بدل الخصية قال البخاري (ولم ير) أي إبراهيم (عليه طعما) وهو
مذهب أبي حنيفة وأصحابه (ويذكر) بضم أوله مبني للمفعول (عن أبي هريرة) رضى الله عنه
حال كونه (مرسلا) فيما مواصله عبد الرزاق وأخرجه الدارقطني مرفوعا من طريق مجاهد عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع مجاهد من أبي هريرة كذا كره البرديجي فلذا سماه
البخاري مرسلا (و) يذكر أيضا (عن ابن عباس) رضى الله عنه مما مواصله سعيد بن منصور
والدارقطني (أنه بطم) عن كل يوم مسكينا مدا أو يصوم ما أدركه ومافاته قبل عطف ابن عباس
على أبي هريرة يقتضى أن يكون المذكور عن ابن عباس أيضا مرسلا وأجيب بأنه اختلف في
أن القيد في المعطوف عليه هل هو قيد في المعطوف أم لا فقيل ليس بقيد والأصح اشتراكهما

مكة ومنى ومزدلفة وعرفات فعلة القصر عنده في تلك المواضع التسلك وعند الجمهور علة السفر والله أعلم (قوله صلى الظهر وكذلك

بالمدينة اربعاء وصلى العصر بنى الحليفة مرتكتين وحديثا سعيد بن منصور (٣٨٩) حديثا شافعيان حديثا لمحمد بن المنكدر

وابراهيم بن ميسرة سمعا أنس بن مالك يقول صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء وصليت معه العصر بنى الحليفة مرتكتين وحديثا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر قال أبو بكر حديثا محمد بن جعفر غندر عن شعبة عن يحيى ابن يزيد الهناني

بالمدينة اربعاء بنى الحليفة مرتكتين بين المدينة وذي الحليفة ستة أميال ويقال سبعة هذا مما احتج به أهل الظاهر في جواز قصره وطويل السفر وقصره وقال الجمهور لا يجوز القصر الا في سفر يبلغ مرحتين وقال أبو حنيفة وطائفة شرطه ثلاث مراحل واعتمدوا في ذلك آثارا عن الصحابة رضي الله عنهم وأما هذا الحديث فلا دلالة فيه لأهل الظاهر لأن المراد أنه حين سافر صلى الله عليه وسلم إلى مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة اربعاء ثم سافر فأدركته العصر وهو مسافر بنى الحليفة فصلاها مرتكتين وليس المراد أن ذا الحليفة كان غاية سفره فلا دلالة فيه قطعا وأما ابتداء القصر فجوز من حين يفارق بيان بلده وأخيام قومه أن كان من أهل الخيام هذا جله القول فيه وتفصيله مشهور في كتب الفقه هذا مذهبا ومذهب الغلاء كافة الا رواية ضعيفة عن مالك أنه لا يقصر حتى يجاوز ثلاثة أميال وحكي عن عطاء وجماعة من أصحاب ابن مسعود أنه إذا أراد السفر قصر قبل خروجه وعن مجاهد أنه لا يقصر في يوم خروجه حتى يدخل الليل وهذه الروايات كلها مناهضة

وكذلك اختلاف الأصوليون في عطف المطلق على المقيد هل هو مقيد للمطلق أم لا قال المؤلف (ولم يذكر الله الاطعام انما قال تعالى فعدة من أيام أخر) وسكت عن الاطعام وهو الفدية لتأخير القضاء لكن لا يلزم من عدم ذكره في القرآن أن لا يثبت بالسنة ولم يثبت فيه شيء مرفوع نعم ورد عن جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وابن عباس كما مر وعمر بن الخطاب فيما ذكره عبد الرزاق وهو قول الجمهور خلافا للحنفية كما مر قال الماوردي وقد أفتى بالاطعام ستة من الصحابة ولا يخالف لهم فإن لم يكن القضاء لهذين استمر مسافرا أو مريضا حتى دخل رمضان آخر فلا شيء عليه بالتأخير لأن تأخير الاداء بهذا المذهب جاز فتمت أخبار القضاء وأولى بالجواز ثم ان المديس كبر بترك السنن اذا الحقوق المسالية لا تتداخل وبالسند قال (حديثا أحمد بن نونس) نسبه لجد واسم أبيه عبد الله البربوعي التميمي قال (حديثا زهير) هو ابن معاوية أبو حنيفة الجعفي قال (حديثا يحيى) قال الحافظ بن حجر هو ابن سعيد الانصاري لا ابن أبي كثير كما هو هم الكرماني تعالى ابن التين (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول كان يكون علي الصوم من رمضان) وسقط لفظ من رمضان لابن عباس كونه تكرير الكون لتحقيق القضية وتعظيمها والتقدير كان الشأن يكون كذا والتعبير بلفظ الماضي في الاول والمضارع في الثاني لارادة الاستقرار وتكرار الفعل (فما استطيع ان أقضي) ما فاتني من رمضان (الافى شعبان قال يحيى) ابن سعيد المذكور بالسند السابق (الشغل) بالرفع فاعل فعل محذوف أى قالت عائشة عني الشغل أى أوجب ذلك الشغل وأن يحيى قال الشغل هو المانع لها فهو مبتدأ محذوف انشرب (من النبي) أى من أجله وفي بعض الأصول قال يحيى ذلك عن الشغل من النبي (أو بالنبي صلى الله عليه وسلم) لأنها كانت مهية بنفسه صلى الله عليه وسلم مترصدة لاسماعه في جميع أوقاتها ان أراد ذلك وأما في شعبان فانه صلى الله عليه وسلم كان يصومه فتفرغ عائشة رضي الله عنها فله قضاء صومها وقوله قال يحيى الخ فيه بيان أنه ليس من قول عائشة بل مدرج من قول غيرها لكن وقع في مسلم مدرجا لم يقل فيه قال يحيى فصار كأنه من قولها واظفها فتقدر أن تقضى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو نص في كونه من قولها قال في اللامع وفيه نظر لأنه ليس فيه تصريح بأنه من قولها فالاحتمال باق وقد كان عليه الصلاة والسلام له تسع نسيئة يسميها لهن ويعدل فمات في نوبة الواحدة الا بعد ثمانية أيام فكان يمكنها أن تقضى في تلك الايام وأجيب بأن القسم لم يكن واجبا عليه فهن يتوقعن حاجته في كل الاوقات فله القرطبي وتبعه العلامة بن العطار والعصم عند الشافعية وجوبه عليه فيحتمل أن يقال كانت لا تصوم الا إذا لم يكن يأذن لاحتمال احتياجه اليها فاذا ضاق الوقت أذن لها وفي هذا الحديث ان القضاء وسع ويصير في شعبان مضيقا وان حق الزوج من العشرة والحكمة مقدم على سائر الحقوق ما لم يكن فرضا مضيقا وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصوم (باب الحائض تترك الصوم والصلاة) لمنع الشارع لها من مباشرتها (وقال أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان السنن) جمع سنة (ووجوه الحق) الامور الشرعية (لتأني) بفتح اللام لأنها كيد (كثيرا على خلاف الرأي) العقل والقياس (فما يجد المسلمون بدا) أى افتراقا واستناعا (من اتباعها) ويؤكد الامر فيها إلى الشارع ويتعبد بها من غير اعتراض كان يقال لم كان كذا (من) جله (ذلك) الذي أتى على خلاف الرأي (من الحائض تقضى الصيام ولا تقضى الصلاة) ومقتضى الرأي أن يكونا متساويين في الحكم لأن كلامهم معا عبادة تترك لعذر لكن الامور الشرعية الاتية على خلاف القياس لا يطلب فيها وجه الحكمة بل يترك أمرها إلى الله تعالى لأن أفعال الله تعالى

للسنة واجماع السلف والخلف (قوله عن يحيى بن يزيد الهناني) هو بضم الهاء وبعد هاتون محقة وبالمد المنسوب إلى هنام بن مالك بن نهم

قال سالت أنس بن مالك عن قصر الصلاة (٣٩٠) فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة

لا تخلو عن حكمه ولكن غالباً يفتي على الناس ولا تدرى العقول لكن فرق الفقهاء بعدم تكرار الصوم ولا حرج في قضاءه بخلاف الصلاة وقيل غير ذلك وقال امام الحرمين كل شيء ذكره من الفرق ضعيف * وبالسند قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن الحسن المعروف بابن أبي مريم قال (حدثنا) ولابي الوقت أخبرنا (محمد بن جعفر) الانصاري (قال حدثني) بالافراد ولابي الوقت أخبرني بالافراد (زيد) هو ابن أسلم المدني (عن عياض) هو ابن عبد الله بن أبي مريم (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) أليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم وفي نسخة لا تصل ولا تصوم (فذلك نقصان دينها) ولابي ذروان عساكر من نقصان دينها وكاف ذلك مفتوحة وهذا مختصر من الحديث السابق في ترك الحائض الصوم (باب من مات وعليه صوم وقال الحسن) البصري مما وصله الدارقطني في كتاب المدايح فحين مات وعليه صوم ثلاثين يوماً (ان صام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً) ولابي ذر عن الكشي في يوم واحد قال النووي في شرح المذهب وهذه المسئلة لم أر فيها انقلاباً في المذهب وقياس المذهب الأجراء اه وقد ابن حجر المسئلة بصوم لم يجب فيه التابع لفقد التابع في الصورة المذكورة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن خالد) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهلي كما جزم به الكلبي وضميع المزني يوافقه وهو الرازي وعلى هذا فقد نسبته المواقف الى جد أبيه قاله في الفتح قال (حدثنا محمد بن موسى بن أعين) بفتح الهمة والتحتية بينهما مهمل ساكنة وآخرون الجزري قال (حدثنا أبي) موسى بن أعين (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين الانصاري المؤدب (عن عبيد الله) بضم العين مصغراً (ابن أبي جعفر) يسار الاموي (ان محمد بن جعفر) هو ابن الزبير بن العوام (حدثه عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات من المكلفين (وعليه صيام) الواو للعال (صام عنه وليه) ولو غير ذن أو أجنبي بالأذن من الميت أو من القريب بأجرة أو دونها وهذا مذهب الشافعي القديم وصوبه النووي بل قال يسر له ذلك ويسقط وجوب القدية والجديد وهو مذهب مالك وأبي حنيفة عدم الجواز لانه عبادة بدنية ولا يسقط وجوب القدية قال النووي وليس للجديد حجة والحديث وارد بالطعام ضعيف ومع ضعفه فالاطعام لا يتبع عند القائل بالصوم وهل المعتبر على القديم الولاية كما في الحديث أم مطلق القربة أم يشترط الارث أم العسوبة فيه احتمالات للامام قال الرازي والاشبه اعتبار الارث وقال النووي المختار اعتبار مطلق القربة وصححه في المجموع قال وقوله صلى الله عليه وسلم في خبر مسلم لا امرأة قالت له ان أمي ماتت وعليها صوم نذر فأصوم عنها صومي عن أمك يطل احتمال ولاية المال والعسوبة اه وأجاب المالكية عن حديث الباب بدعوى عمل أهل المدينة واحتج الحنفية على القول بعدم الاحتجاج به سدين الحديثين بأن عائشة سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت يطعم عنها وعنهما أنها قالت لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم أخرجه البيهقي وعن ابن عباس قال في رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون مسكيناً أخرجه عبد الرزاق وعن ابن عباس لا يصوم أحد عن أحد أخرجه النسائي فلما أفتى ابن عباس وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على ان العمل على خلاف ما روياه لان فتوى الراوي على خلاف ما روياه بمنزلة روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل على اخراج المناط عن الاعتبار وقال الحنابلة ولا يجوز تأخير قضاء رمضان الى رمضان آخر من غير عذر فان فعل فعله القضاء اطعم مسكيناً كل يوم ولا يصام عنه على المذهب وهو الصحيح وعليه الاصحاب وان مات وعليه صوم مندور ولم يصم منه شيئاً من لوليه فعله ويجوز لغيره فعله بانه وبغيره ويجوز صوم جماعة عنه في يوم واحد * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصوم (تابعه) أي تابع والد محمد بن موسى (ابن وهب)

فراخ شعبة الشاذلي ركعتين * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن بشر جميعاً عن ابن مهدي قال زهير حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن يزيد بن خنيس عن حبيب بن عبيد الله عن جبير بن نفير قال خرجت مع شرحبيل بن السهمط الى قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر ميلاً فصلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر رضي الله عنه صلى بذي الحليفة ركعتين فقلت له فقال انما أفعل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل

قاله السهامي (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج ثلاثة أميال أو ثلاثة فراخ شعبة ركعتين) هذا ليس على سبيل الاشراف وانما وقع بحسب الحاجة لان الظاهر من أسفاره صلى الله عليه وسلم انما كان يسافر سقراطويلا فيخرج عنده حضور فريضة مقصورة ويترك قصره بالقرب المدينة وتتمها وانما كان يسافر بعيداً من وقت المقصورة فتدركه على ثلاثة أميال أو أكثر أو نحو ذلك فيصلحها حينئذ والاحاديث المطلقة مع ظاهر القرآن متعاضدات على جواز القصر من حين يخرج من البلد فانه حينئذ يسمى مسافراً والله أعلم (قوله وحدثنا شعبة عن يزيد بن خنيس عن حبيب بن عبيد الله عن جبير بن نفير قال خرجت مع شرحبيل بن السهمط الى قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر ميلاً فصلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر رضي الله عنه صلى بذي الحليفة ركعتين فقلت له فقال انما أفعل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل) هذا الحديث فيه أربعة تابعون يروى بعضهم عن بعض يزيد بن خنيس بعدة وتقدمت لهذا نظر كثيرة وسيأتي بيان باقيها في مواضعها ان شاء الله

وحدثني محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد وقال (٣٩١) عن ابن السبط ولم يسم شرجيل وقال انه

أنى أرضا يقال لها دومين من حصص على رأس ثمانية عشر ميلا * حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا هشيم عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو بكر بن حدثنا ابن عليه جميعا عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك تعالى ويندين خـ ير بضم الخاء المجهمة وفتح الهمزة وفتح الفاء والميم بكسر السين واسكان الميم ويقال السبط بفتح السين وكسر الميم وهذا الحديث مما قد توههم انه دليل لاهل الظاهر ولا دلالة فيه بحال لان الذى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعرضه الله عنه انما هو القصر بنى الخليفة وليس فيه انها غاية السفر وأما قوله قصر شرجيل على رأس سبعة عشر ميلا أو ثمانية عشر ميلا فلا يخفى فيه لانه تابعي فعل شيئا يخالف الجمهور وأو يتأول على أنها كانت في أثناء سفره لانها غاية وهذا التأويل ظاهر وبه يصح احتجاجه بفعله وعروقه ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله أنى أرضا يقال لها دومين من حصص على رأس ثمانية عشر ميلا) هي بضم الدال وفتحها وجهان مشهوران والواو ساكنة فيهما والميم مكسورة وخص لانصرف وان كانت اسماء لاما ساكن الاوسط لانها أعجمية اجتمع فيها الهجمة والعلمية والتأنيث كماه وجور ونظائرهما (قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة) هذا معناه انه أقام في مكة

عبد الله فما وصله مسلم وغيره (عن عمرو) هو ابن الحرث المذكور في السند السابق (ورواه) أى الحديث المذكور (يحيى بن أيوب) الغافقي فيما أخرجه البيهقي وأبو عوانة والدارقطني والبرار (عن ابن أبي جعفر) عبيد الله المذكور بسنده السابق وزاد البرار في آخر المتن ان شاء * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) الحافظ المعروف بصاحفة قال (حدثنا معاوية بن عمرو) يسكون الميم الأزدي ويعرف بابن الكرماني من قدماء شيوخ البخارى حدث عنه بغير واسطة في كتاب الجمعة وحدث عنه هذا وفي الجهاد والصلوة بواسطة قال (حدثنا زائدة) بن قدامة الثقفي (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم البطي) بفتح الواو وكسر الميم هـ وسكون القمية ثم نون (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال) ولا بن عساكر أنه قال (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم الرجل (فقال يا رسول الله ان احي مانت وعليها صوم شهر فافضيه) ولا بن عساكر أفاضضيه (عنه قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) افضه (قال فدين الله) ولا بن ذروان عساكر قال نعم فدين الله (احق ان يقضى) أى حق العبد يقضى لحق الله أحق وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وأبو داود في الايمان والنذور والترمذي في الصوم وكذا النسائي وابن ماجه (قال سليمان) بن مهران الاعمش بالاسناد السابق (فقال) ولا بن الوقت قال بغير فاء (الحكم) بفتح الحين ابن عتيبة مصغرا (وسيلة) بن كهيل مصغرا الحضرمي الكوفي (ولم يحن) أى الثلاثة جميعا (جلوس) جلسته اسمية وقعت حالا (حين حدث مسلم) البطي (بهذا الحديث قال) أى الحكم وسأله (سمعنا مجاهدا) هو ابن جبر (يذكر هذا) الحديث (عن ابن عباس) رضي الله عنهما وحاصل هذا ان الاعمش سمع هذا الحديث من ثلاثة أنفس في مجلس واحد من مسلم البطي وألا عن سعيد بن جبير ثم من الحكم وسأله عن مجاهد (ويذكر) بضم أوله مبنيا للمفعول (عن أبي خالد) الاحمر ضد الايض واهـ سليمان بن حبان بالثناة القمية المشددة وآخروه نون انه قال (حدثنا الاعمش عن الحكم) (عن مسلم البطي) (عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير وعطاء) هو ابن أبي رباح (ومجاهد) الثلاثة أعني سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد (عن ابن عباس) وفيه ان الاعمش روى عن الشيوخ الثلاثة وكل من الثلاثة عن الثلاثة ويحتمل كما قال في الفتح أن يكون من باب اللف والنشر غير المرتب فيكون شيخ الحكم عطاء وشيخ البطي ابن جبير وشيخ سلمة مجاهد ويؤيده أن النسائي أخرجه من طريق عبد الرحمن بن مغراء عن الاعمش مفصلا هكذا (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان أختي ماتت) ووصله الترمذي أيضا من طريق أبي خالد بلفظ ان أختي ماتت وعليها صوم شهر بن متابيعين (وقال يحيى) بن سعيد (وأبو معاوية) محمد بن خازم بالمجتمعين مما رواه النسائي وغيره (حدثنا الاعمش عن مسلم) البطي (عن سعيد) ولا بن عساكر زيادة ابن جبير فوافقنا زائدة على أن شيخ مسلم البطي فيه سعيد بن جبير (عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان احي مانت وقال عبيد الله) بضم أوله مصغرا ابن عمرو يسكون الميم الرقي مما وصله مسلم (عن زيد بن أبي أنيسة) بضم الهمزة وفتح النون وسكون القمية (عن الحكم) بن عتيبة المذكور (عن سعيد بن جبير) وسقط في رواية أبوي ذر والوقت وابن عساكر ابن جبير (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان احي مانت وعليها صوم نذر) بالاضافة وقد بين أبو بشر في روايته عند أحمد سبب النذر ولفظه ان امرأته نذرت أن تصوم شهر فماتت قبل ان تصوم وهذا ظاهر في أنه غير رمضان (وقال ابو حريز) بفتح الحاء المهملة وكسر الراء آخر ما زى عبد الله بن الحسين فاضى سجستان مما وصله ابن خزيمة وغيره (حدثنا) بالجمع ولا بن الوقت حدثني بالافراد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة) هذا معناه انه أقام في مكة

سمعت أنس بن مالك يقول يخرجنا من المدينة إلى الحج ثم ذكر مثله * وحدثنابن عمر حدثنا أبي ح وحديثأبو كريب حدثنا أبو أسامة جميعاً عن الثوري عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه أنه ولم يذكر الحج * حدثنى حرمله بن يحيى - حدثنا ابن وهب أخبرني ع- روهو ابن الحارث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة المسافر معي وغيره ركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان ركعتين صدرا من وما حوالها لافي نفس مكة فقط والمراد في سفره صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فتقدم مكة في اليوم الرابع فأقام بها الخامس والسادس والسابع وخرج منها في الثامن إلى منى وذهب إلى عرفات في التاسع وعاد إلى منى في العاشر فأقام بها الحادي عشر والثاني عشر وتفرق الثالث عشر إلى مكة وخرج منها إلى المدينة في الرابع عشر فدة إقامته صلى الله عليه وسلم في مكة وحواليها عشرة أيام وكان يقصر الصلاة فيها كلها ففيه دليل على أن المسافر إذا نوى إقامة دون أربعة أيام سوى يوم الدخول والخروج يقصر وإن الثلاثة ليست إقامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم أقام هو والمهاجرون ثلاثاً بمكة فدل على أن الثلاثة ليست إقامة شرعية وإن يوم الدخول والخروج لا يحسبان منها وبهذا الجلة قال الشافعي رحمه الله وجهور العلماء وفيها خلاف منتشر للسلف (قوله بمناء وغيره) هكذا هو في الأصول

۳ قوله الطحاوی کذا بخطه

خلافته ثم أتمها أربعة وحدثناه زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي (٣٩٣) ح وحدثناه اسحق وعبد بن حميد قال أخبرنا

عبد الرزاق أخبرنا معمر بن جهمان عن الزهري بهذا الإسناد وقال يعني ولم يقل وغيره * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ركعتين وأبو بكر بعده وعمر بعده أبي بكر وعثمان صدر من خلافته ثم ان عثمان صلى بعد أربعا فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعا وإذا صلاها وحده صلى ركعتين * وحدثناه ابن مثنى وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو القطن ح وحدثناه أبو كريب أخبرنا ابن أبي زائدة ح وحدثناه ابن غير حدثنا عتبة بن خالد كلهم عن عبد الله بهذا الإسناد نحوه * وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفص بن عاصم عن ابن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثماني سنين أو قال ست سنين قال حفص وكان ابن عمر يصلي يعني ركعتين ثم يأتي فراشه فقلت له أي عم لوصليت بعدها ركعتين قال لو فعلت لآتممت الصلاة * وحدثنا يحيى بن حبيب حدثنا خالد يعني ابن الحارث ح وحدثنا محمد بن مثنى أخبرني عبد الصمد قال حدثنا شعبة بهذا الإسناد ولم يقولوا في الحديث يعني ولكن قالوا صلى في السفر

وغيره وهو صحيح لأن منى تذكر وتؤتى بحسب القصد أن قصده الموضع فذكر أو البقعة فؤتة وإذا ذكر صرف وكتب بالالف وان أنث لم يصرف وكتب بالياء والختار

انزل فاجد ح لنا وفي رواية شعبة عن الشيباني عن أحمد بن محمد بن عاصم صاحب شرا بة شراب وهو يؤيد كونه بلا فانه هو المعروف بخدمته عليه الصلاة والسلام لاسيما وفي رواية أبي داود بلفظ يا بلال انزل فاجد ح لنا (قال يارسول الله لو أميت قال انزل فاجد ح لنا قال يارسول الله ان عليك ثم ارا قال انزل فاجد ح لنا فنزل) ولابي الوقت قال فنزل (فجدح) زاد في الباب السابق فشرى النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قال اذا رأيتم الليل أقبل من ههنا فقد أفطر الصائم وأشار) عليه الصلاة والسلام (باصبعه قبل المشرق) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة المشرق ومطابقته للترجمة من جهة ان الجحد تحريك السويقي بالماء وهو مشغل على الماء وغيره وفي الترمذي وغيره ويصحوه اذا كان أحدكم صائما فليطهر على الترفان لم يجد الترف فليطهر وروى الترمذي وحسنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصلي على رطبات فان لم يكن فعملى غرات فان لم يكن حسا حسوات من ماء فوضيته تقديم الرطب على التمر وهو على الماء والقصد بذلك كما قاله المحب الطبري أن لا يدخل خوفه أو لاماسته النار ويحتمل أن يراد هذا مع قصد الخلاوة نفاولا قال ومن كان عكة سن له أن يفطر على ماء زمزم لم يركه ولو جمع بينه وبين التمر فحسن اه ورد هذا بأنه مخالف للأخبار والمعنى الذي شرع الفطر على التمر لاجله وهو حفظ البصر أو أن التمر انزل الى المعدة فان وجدها خالية حصل الغذاء والأخرج ما هنالك من بقايا الطعام وهذا لا يوجد في ماء زمزم وعن بعضهم الأولى في زماننا أن يفطر على ماء يأخذه بكفه من النهر ليكون أبعد عن الشبهة قال في المجموع وهـ إذا شاذوا المذهب وهو الصواب فطره على تمر ثم ماء (باب) استحباب (تججيل) (الافطار) للصائم بتحقيق الغروب وبالسنن قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسي) قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن أبي حازم) (بالخاء المهملة) (والزاي سلة) (بن دينار) (عن سهل بن سعد) (رضي الله عنه) (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) أي اذا تحققوا الغروب بالرؤية أو بإخبار عدلين أو عدل على الأرجح وما ظرفية أي مدة فعلهم ذلك امتثالا للسنة واقفين عند حدودها غير مستظنين بعقولهم ما يغير قواعدها وزاد أبو هريرة في حديثه لان اليهود والنصارى يؤخرون أخرجه أبو داود وابن خزيمة وغيرهما وأخبار أهل الكتاب له أمد وهو ظهور النجوم قد دروي ابن حبان والحاكم من حديث سهل أيضا لا تزال أمتي على سنتي ما لم تنتظر بفطرها الصوم ويكره له أن يؤخره ان قصده ذلك ورأى أن فيه فضيلة والافلا بأس به نقله في المجموع عن نص الامم وعبارته تججيل الفطر مستحب ولا يكره تأخيرها الا لمن تعمد به ورأى أن الفضل فيه ومقتضاه أن التأخير لا يكره مطلقا وهو كذلك اذا لا يزم من كون الشيء مستحبا أن يكون نقيضه مكروها مطلقا وخرج بقيد تحقيق الغروب ما اذا ظنه فلا يسر له تججيل الفطر به وما اذا شك فيحرم به أو ما ما يفعله الفلكيون أو بعضهم من التمكين بعد الغروب بدرجة مخالفة للسنة فلذا قلنا الخبر والله يوفقنا الى سواء السبيل * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) (نسبه بلمه واسم أبيه عبد الله وهو كوفي) قال (حدثنا أبو بكر) (هو ابن عباس القارئ) (عن سليمان) (الشيباني) (عن ابن أبي أوفى) (عبد الله) (رضي الله عنه) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فصام حتى أمسى (دخل في المساء) (قال لرجل انزل فاجد ح لي قال لو انتظرت حتى تمسي قال انزل فاجد ح لي اذا رأيتم الليل) أي ظلامه (قد أقبل من ههنا) أي من جهة المشرق (قد أفطر الصائم) خبر يعني الامرأ وأفطر حكوا وان لم يفطر حسا فيدل على انه يستحيل الصوم بالليل شرعا قال ابن بزيه وقع ببغداد أن رجلا حلف لا يفطر على حار ولا باردة أفق الفقهاء بجحدته اذ لا شيء مما يؤكل أو يشرب الا وهو حار أو بارد وأفق الشيباني

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الواحد (٣٩٤) عن الاعمش حدثنا ابراهيم قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان

بنى أربع ركعات فقل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني ركعتين وصليت مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه عني ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه عني ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا - حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جريح وحدثنا اسحق وابن خشرم قالوا أخبرنا عيسى كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة قال يحيى أخبرنا وقال قتيبة - حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني أربع ركعات وأبو اسحق - حدثنا حارثة بن وهب الخ - زاعى قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عني والناس أكثر ما كانوا

المضمومة وسبق بيانه في أول الكتاب (قوله فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان) معناه ليت عثمان صلى ركعتين بدل الأربع كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم أجمعين في صدر خلافته يفعلون ومقصوده كراهة مخالفة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ومع هذا فإن مسعود رضي الله عنه موافق على جواز الأتمام وله هذا كان يصلي

بعد حنثه فإنه صلى الله عليه وسلم جعله مفطر بدخول الليل وليس بحار ولا بارد وهذا تعلق باللفظ والأيمان انما تبني على المقاصد ومقصود الخائف المطعومات * هذا (باب) بالتسوين (إذا افطر) الصائم (في رمضان) ظنا غروب الشمس (ثم طلعت الشمس) أي ظهرت هل يجب عليه قضاء ذلك اليوم أم لا * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبة) هو عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن أسامة الليثي (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن) زوجته وابنة عمه (فاطمة) بنت المنذر (عن اسماء بنت أبي بكر) ولابن عساكر زيادة الصديق (رضي الله عنهما) انما (قالت افطرنا على عهد النبي) ولا في الوقت على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي على زمنه وأيام حياته (يوم غيم) بنصب يوم على الظرفية ولا في داود وابن خزيمة في يوم غيم (ثم طلعت الشمس قيل لهشام) هو ابن عروة المذکور والقائل له هو أبو أسامة كما عند أبي داود وابن أبي شيبة في مصنفه وأحمد في مسنده (فأمرنا) من جهة الشارع (بالقضاء) قال بدمن قضاء أي هل بدمن قضاء خرف الاستفهام مقدور ولا في ذلك بدمن قضاء وهذا مذهب الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وعائمه ان يسكت بقية النهار لحرمه الوقت ولا كفارة عليه وحكي في الرعاية من كتب الحنابلة أنه لا قضاء على من جامع يعتقد له لا fian ثم ارا لكن الصحيح من مذهبهم وجزم به الاكثر أنه يجب القضاء والكفارة (وقال عمر) بسكون العين المهمة وفتح الميم ابن راشد ومما وصله عبد بن حميد (سمعت هشاما) أي ابن عروة يقول (لا أدري أقضوا) ذلك اليوم (أم لا) وقد روى عن مجاهد وعطاء وعروة بن الزبير عدم القضاء وجهه بمنزلة من أكل ناسيا وعن عمر بن قاضي وفي آخر لا رواهما البيهقي وضعت الثانية النافية وفي هذا الحديث كما قاله ابن المنذر ير أن المكلفين انما خوطبوا بالظاهر فاذا اجتمعوا فخطبوا فلا حرج عليهم في ذلك وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه في الصوم * (باب) حكم (صوم الصبيان) هل يشرع أم لا والمراد الجنس الصادق بالذكور والانات ومذهب الشافعية انهم يؤمرون به لسبع اذا أطلقوا ويضربون على تركه لعشر قياسا على الصلاة ويجب على الولي أن يأمرهم به ويضربهم على تركه لكن نظره بعضهم في القياس بأن الضرب عقوبة فيقتصر فيها على محمل ورودها وهو مشهور ومذهب المالكية فيفرضون بين الصلاة والصيام فيضربون على الصلاة ولا يكفون الصيام وهو مذهب المدونة وعن أحمد في رواية انه يجب على من بلغ عشر سنين وأطاقه والصحيح من مذهبه عدم وجوبه عليه وعليه جاهر أصحابه لكن يؤمر به اذا أطاقه ويضرب عليه ليعتاده قالوا وحيث قلنا بوجوب الصوم على الصبي فإنه يعصى بالفطر ويلزمه الامساك والقضاء كالبالغ (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) فيما وصله سعيد بن منصور والبعث في الجعديات (انشوان) بفتح النون وسكون الشين المجمة غير مصروف لان الاسم يمنع من الصرف للصنعة وزيادة الالف والنون بشرط أن لا يكون المؤنث في ذلك ساء تأنيث نحو نشوان وعطشان تقول هذا انشوان ورأيت انشوان ومهرت بنشوان فتنعه من الصرف للصنعة وزيادة الالف والنون والشرط موجود فيه لانك لا تقول للمؤنث نشوانة انما تقول نشوى لكن حكى الزنجشري في مؤنثه نشوانة وحينئذ فيجوز صرفه والمعنى قال عمر لرجل سكران (في رمضان وياك) بفتح اللام منه قول فعلة لازم الحذف أي شربت الخمر (وصبيانة) الصغار (صيام) بالياء وغير أبي ذر وابن عساكر صوام يضم الصاد وتشديد الواو (قضربه) الحدغمانين سوطا ثم سيره الى الشام وهذا من أحسن ما يتعقب به على المالكية لان أكثر ما يعتقدونه في معارضة الأحاديث دعوى عمل أهل المدينة على خلافه ولا عمل يستدل اليه أقوى من العمل في عهد عمر رضي الله عنه مع شدة تحريمه ووفور الصحابة في زمانه وقد قال لهذا الرجل كيف وصيبتنا صياما * وبالسند قال (حدثنا مسدد)

وراء عثمان رضي الله عنه مما يلو كان القصر عنده واجبا لما استجاز تركه وراء أحد وأما قوله فذكر ذلك لابن مسعود رضي الله عنه قال

فصل ركنين في حجة الوداع (قال مسلم) حارثة بن وهب الخزاعي هو أخو عبيد الله (٣٩٥) بن عمر بن الخطاب لأمه **حدثنا يحيى بن يحيى**

قال قسرات على مالك عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليلة ذات برد ربيع فقال لأصلوا في الرحال ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول لأصلوا في الرحال * **حدثنا محمد بن عبد الله بن غير** **حدثنا أي** **حدثنا عبيد الله** أخبرني نافع عن ابن عمر أنه نادى بالصلاة في ليلة ذات برد وريح ومطر فقال في آخره أنه لأصلوا في رحالكم لأصلوا في الرحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه

فاسترجع فعناه كراهة المخالفة في الفضل كما سبق (قوله قال مسلم رحمه الله تعالى حارثة بن وهب الخزاعي

هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه) هكذا ضبطناه أخو عبيد الله بضم العين مصغر ووقع في بعض الأصول أخو عبد الله بفتح العين مكبر وهو خطأ والصواب الأول وكذا نقله القاضي رحمه الله تعالى عن أكثر رواة صحيح مسلم وكذا ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وابن عبد البر وخلائق لا يحصون كلهم يقولون بأنه أخو عبيد الله مصغراً منه ما يكتف بفتح جرو ل الخزامى تزوجها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأولدها له عبيد الله وأما عبد الله بن عمر وأخته حفصة فأمهما زينب بنت مطعون

* (باب الصلاة في الرحال في المطر) *

(قوله ان رسول الله صلى الله عليه

قوله أي سعيد الخيري في الإصابة أبو سعيد الخري و يقال له أبو سعيد الخيري قال الحاتم أبو أحمد لا يعرف اسمه ولا نسبه اه والخير بفتح

قال (حدثنا بشر بن المفضل) بالصاد المججمة المشددة المفتوحة من التفضيل قال (حدثنا خالد بن ذكوان) أبو الحسن (عن الربيع) بضم الراء وقع الموحدة وتشديد التنية آخره عن مهملة (بنت معوية) بضم الميم وقع المهملة وتشديد الواو المكسورة آخره ذال مججمة الانصارية من المبايعات تحت الشجرة ابن عفرأ عنها (قالت أرسل النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء إلى قرى الانصار) زاد مسلم التي حول المدينة (من أصبح مفطر أقليم بقية يومه ومن أصبح صائماً فليصم) أي فليستمر على صومه (قالت أي الربيع) (فكلاً) ولابي الوقت كنا (نصومه) أي عاشوراء (بعد ونصوم صيانتنا) زاد مسلم الصغار ونذهب بهم إلى المسجد وهذا تمرين للصبيان على الطاعات وتعويدهم العبادات وفي حديث رزينة بن شريح الراعي وكسر الراء عند ابن خزيمة باسناد لا بأس به أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر برضعائه في عاشوراء ورضعاه فاطمة فينقل في أقواهم ويأمر أمهاتهم أن لا يرضعن إلى الليل وهو يرتد على القرطبي قال في حديث الربيع هذا أمر فعلة النساء بأولادهن ولم يثبت عليه الصلاة والسلام بذلك وبعيد أن يأمر بتعذيب صغير بعبادة شاقة اه ومما يقوى الرذ عليه أيضاً أن العكابي إذا قال فعلنا كذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرفع لان الظاهر اطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريرهم عليه مع توقره واعبهم على سؤالهم إياه عن الاحكام مع أن هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه فإفعلوه لا يتوقف (وتجعل لهم اللعبة) بضم اللام ما يلعب به (من العهن) الصوف المصبوغ كما سيأتي ان شاء الله تعالى قريباً (فأذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك) الذي جعلناه من العهن ليطنى به (حتى يكون عند الافطار) زاد في رواية ابن عساکروا المستمل قال أي المصنف اه من الصوف وقد أخرج هذا الحديث مسلم أيضاً في الصوم (باب حكم الوصال) وهو أن يصوم فرضاً أو نفلاً يومين فأكثر ولا يتناول بالليل مطعوماً عسداً بلا عذره قاله في شرح المذهب وقضيته ان الجماع والاستقاء وغيرهما من المفطرات لا يخرج عن الوصال قال الاسنوي في المهمات وهو ظاهر من جهة المعنى لان النهي عن الوصال انما هو لاجل الضعف والجماع ونحوه يزيد أو لا يمنع حصوله لكن قال الروياني في البحر هو أن يستديم جميع أوصاف الصائمين وقال الجرجاني في الشافي ان يترك ما أبج له من غير افطار قال الاسنوي أيضاً وتعبيرهم بصوم يومين يقتضي أن المأمور بالامساك كشارك النية لا يكون امتناعه بالليل من نهاطي المفطرات وصالاً لانه ليس بين صومين الا ان الظاهر ان ذلك جرى على الغالب * (و) باب (من قال ليس في الليل صيام) أي ليس محله (لقله تعالى ثم انموا الصيام إلى الليل) فانه آخر وقته وفي حديث أبي سعيد الخدري عند الترمذي في جامعه وابن السكن وغيره في الصحابة والدولاني في الكشي مرفوعاً ان الله لم يكتب الصيام بالليل فمن صام فقد تعنى ولا أجر له قال ابن منده غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه وقال الترمذي سألت البخاري عنه فقال ما أرى عبادة سمع من أبي سعيد الخدري وعند الامام أحمد والطبراني وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن أبي حاتم في تفسيرهما باسناد صحيح إلى ليس امرأه بشير بن الخصاصية قالت أردت ان أصوم يومين مواصلة فتعنى بشير وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يفعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله تعالى وأنتموا الصيام إلى الليل فإذا كان الليل فافطروا (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصلة المؤلف قريباً من حديث عائشة (عنه) أي عن الوصال (رحمة لهم) أي الامة (وابقاء عليهم) أي حفظ الهسم في بقاء أبدانهم على قوتهم وعند أبي داود باسناد صحيح عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجماعة والمواصلة ولم يحرمهما بقاء على أحوالهم * (و) باب (ما يكره من التعمق)

المجمعة وسيكون التحية كما في التقريب كذا هم امش نسخة معتمدة ومثله في النسخ فوقع في المطبوع من الخدري تحريف اه متصح

وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة (٣٩٦) أودات مطرق في السفر أن يقول الأصلوا في رحالكم * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة

وهو المبالغة في تكلف ما لم يكلف به * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثني) بالتوحيد (يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالتوحيد أيضا (قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) لا يصحبه (لا توأصلوا) فهي يقتضي الكراهة وهل هي للتنزيه أو للتحريم والاصح عند الشافعية التحريم قال الرافعي وهو ظاهر نص الشافعي وكرهه مالك قال الأبي ولوالى السحر واختار اللغمي جوازها إلى السحر الحديث من واصل فليواصل إلى السحر وقول أشهب من واصل أساء ظاهره التحريم وقال ابن قتادة في المغني يكره للتنزيه أو للتحريم ويبدل للتحريم قوله في رواية ابن خزيمة من طريق شعبة بهذا الاسناد أياكم والواصل (قالوا انك توأصل) لم يسم القائلون وفي رواية أبي هريرة الآتية أن شاء الله تعالى أول الباب الا لاحق فقال رجل من المسلمين وكان القائل واحد ونسب إلى الجميع لرضاهم به وفيه دليل على استواء المكلفين في الأحكام وأن كل حكم ثبت في حقه عليه الصلاة والسلام ثبت في حق أمته الا ما استثنى فطلبوا الجمع بين قوله في النبي وفعله الدال على الإباحة فأجابهم باختصاصه به حيث (قال) عليه الصلاة والسلام (لست) ولابن عساكر اني لست (كأحد منكم) ولابي ذر عن الكنعمي في كأحدكم (اني أطمع وأسقي) بضم الهمزة فمما (أو) قال (اني أبيت أطمع وأسقي) حقيقة فيؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صومه ورد بأنه لو كان كذلك لم يكن مواصلا والجهور على أنه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة فكأنه قال يعطيني قوة الأكل والشارب أو أن الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يخس بجوع ولا عطش والفرق بينه وبين الأول أنه على الأول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والظمأ وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى ويرجى الأول فان الثاني يناقض حال الصائم ويفوت المقصود من الصوم والواصل لان الجوع هو روح هذه العبادة بخصوصها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن) نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه (عن) الوصال) سبق في باب بركة السهو ومن غير إيجاب من طريق جويرية عن نافع ذكر السبب ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فسبق عليهم فنهاهم (قالوا) ولابن عساكر قال قالوا (انك توأصل قال اني لست مثلكم) وفي حديث أبي زرعة عن أبي هريرة عنده سلم استم في ذلك مثلي أي لستم على صفتي أو منزلتي من ربي (اني أطمع وأسقي) قال ابن القيم يحتمل أن يكون المراد ما يغنيه الله تعالى به من معارفه وما يفيضه على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه ونعيمه بحبه قال ومن له أدنى تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما القران الطافر بمطوبه الذي قد قرت عينه بمحبوبه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (ابن الهاد) يزيد بن عبد الله بن أسامة الليثي (عن عبد الله بن خباب) بالخاء المعجمة المفتوحة والموحدة المشددة الانصاري (عن أبي سعيد) الخدرى (رضي الله عنه) أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا توأصلوا فإياكم إذا أراد) وسقط لفظ إذا لابي ذر (ان توأصل فليواصل حتى السحر) بالجر يحكى الحرارة التي بمعنى التي وفيه رد على من قال ان الامسالك بعد الغروب لا يجوز (قالوا فانك) بالفاء (تواصل يا رسول الله قال انه لست كهيتكم) أي لست مثل حالتكم وصفتمكم في أن من أكل منكم أو شرب انقطع وصاله (اني أبيت) حال كوني (لي مطم) حال كونه (بطني و) لي (ساق) حال كونه (يسقين) بحذف الياء في الفرع

يكن عذر وانما مشروعة لمن تكلف الاتيان اليها وتحمل المشقة لقوله في الرواية الثانية ليصل من شافى رجليه وانما مشروعة كالمحرف

حدثنا أبو أسامة حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أنه نادى بالصلاة بضجنان ثم ذكر عنله وقال الأصلوا في رحالكم ولم يعد ثانية الأصلوا في الرحال من قول ابن عمر * حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن جابر عن حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فطرنا فقال ليصل من شاء منكم في رحله * وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا اسمعيل عن عبد الجيد صاحب الزيادة عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عباس أنه قال لمؤذنه في يوم مطير إذا قلت أشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حتى على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استنكروا

وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أودات مطرق في السفر أن يقول الأصلوا في رحالكم وفي رواية ليصل من شاء منكم في رحله وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لمؤذنه في يوم مطير إذا قلت أشهد أن محمدا رسول الله فلا تقل حتى على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استنكروا ذلك فقال أنجبون من ذافق دافعل ذا من هو خير مني ان الجمعة عزمة واني كرهت ان أخرجكم فتمشوا في الطين والدحض وفي رواية فعله من هو خير مني يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الأحاديث دليل على تخفيف أمر الجماعة في المطر وضوء من الاعتذار وانها متأكدة اذالم يكن عذر وانما مشروعة لمن تكلف الاتيان اليها وتحمل المشقة لقوله في الرواية الثانية ليصل من شافى رجليه وانما مشروعة كالمحرف

ذال فقال أنجبون من ذاقه فعل دامن هو خير مني ان الجمعة عزمة وائي كرهت ان (٣٩٧) أخرجهكم فتمشوا في الطين والدحض وحدثني

أبو كامل الجحدرى حدثنا حماد يعني ابن زيد عن عبد الحميد قال سمعت عبد الله بن الحرث قال خطبنا عبد الله بن عباس في يوم ذي رذغ وساق الحديث بمعنى حديث ابن عليه ولم يذكر الجمعة وقال قد فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو كامل حدثنا حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحرث بنحوه

في السفر وان الاذان مشروع في السفر وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه ان يقول الاصلوا في رحلتكم في نفس الاذان وفي حديث ابن عمر انه قال في آخر ندائه والامر ان جائز ان نص عليهم الشافعي رحمه الله تعالى في الام في كتاب الاذان وتابعه جمهورا صحابنا في ذلك فيجوز بعد الاذان وفي اثباته لثبوت السنة فيهما لكن قوله بعده أحسن سبق نظم الاذان على وضعه ومن أصحابنا من قال لا يقوله الا بعد الفراغ وهذا ضعيف مخالف لصريح حديث ابن عباس رضي الله عنهما ولا منافاة بينهما الحديث الاقل حديث ابن عمر رضي الله عنهما لان هذا جرى في وقت وذلك في وقت وكلاهما صحيح قال أهل اللغة الرجال المنازل سواء كانت من حجر ومدر وخشب أو شعر وصوف وبر وغيرها واحد هارحل (قوله نادى بالصلاة بضجنان) هو بضاد معجمة مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم نون وهو جبل على يريد من مكة (قوله ان الجمعة عزمة) باسكان الزاي أي واجبة معتمدة فلو قال المؤذن حتى على الصلاة لكافتم الجعي اليها ولحقكم المشقة (قوله كرهت ان أخرجكم)

كلاصنف العثماني في الشعراء وفي بعض الاصول بسقتني بآياتها كقراءة يعقوب الحضرمي في الآية حالة الوصل والوقف مرعاة للاصل والحسن البصري في الوصل فقط مرعاة للاصل والرسم وهذا الحديث أخرجه أبو داود ومن رواية ابن الهادي لم يخرجهم مسلم ورواه صاحب العمدة فعزاه له وانما هو من افراد البخاري كما قاله عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وكذا صاحب المنتقى وصاحب الضياء في المختار بل والمخالف عبد الغني بن سرور في عذته الكبرى عز ذلك للبخاري فقط فاعله وقع له في عذته الصغرى سبق فلم والله أعلم * وبه قال (حدثنا) ولاي الوقت حدثني بالافراد في نسخة أخرنا (عثمان بن ابي شيبة) أخو أبي بكر بن ابي شيبة (ومحمد) هو ابن سلام (قالا أخبرنا عبيدة) بن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم) نصب على التعليل أي لاجل الرحمة وتعمد به من قال النهي ليس للتحريم كنهيه لهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم وقد روى ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير انه كان يواصل خمسة عشر يوما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم وأصل باصحابه بعد النهي فلو كان النهي للتحريم لما اقرهم عليه فعلم أنه أراد بالنهي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما صرح به عائشة وأجيب بان قوله رحمة لهم لا يمنع التحريم فان من رحمة لهم أن حرمة عليهم وأمام واصلته بهم بعد نهيه فلم يكن تقرير ابل تقريراً وتذكيراً فاحتمل ذلك لاجل مصلحة النهي في تأكيد زجرهم لانهم اذا بانوا وظهرت لهم حكمة النهي فكان ذلك أدعى الى قبولهم لما يترتب عليه من الملل في العبادة والتقصير فيما هو أهم منه وأرجح من وظائف الصلاة والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد ينافي ذلك وفرق بعضهم بين من يشق عليه فيحرم ومن لم يشق عليه فيباح (فقالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني يطعمني ربي ويسقين) بحذف الياء واثباتها كأمروا بالياء في يطعمني بالضم وفي يسقين بالفتح والصحيح أن هذا ليس على ظاهره لانه لو كان على الحقيقة لم يكن موافقاً وقيل انه كان يؤتي بطعام وشراب في النوم فيستيقظ وهو يجد الري والشبع وقال النووي في شرح المذهب معناه محبة الله تشغلي عن الطعام والشراب والحب بالغ يشغل عنهما وآثارهم الرب دون اسم الذات المقدسة في قوله يطعمني ربي دون أن يقول يطعمني الله لان التجلي باسم الرب يسهل أقرب الى العباد من الألوهية لانها تجلي عظيمة لا طاقة للبشر بها وتجلي الربوبية تجلي رحمة وشفقة وهي أليق بهذا المقام (قال أبو عبد الله) البخاري كذا لا يؤيذرو الوقت وسقط لغيرهما (لم يذكر عثمان) بن أبي شيبة في الحديث المذكور قوله (رحمة لهم) فدل على انها من رواية محمد بن سلام وحده وأخرجه مسلم عن امحق بن زاهويه وعثمان بن ابي شيبة جميعاً وفيه رحمة لهم ولم يبين أنها ليست في رواية عثمان وقد أخرجه أبو يعلى والحسن بن سفيان في مسنديهما عن عثمان وليس فيه رحمة لهم وأخرجه الجوزي في طريق محمد بن حاتم عن عثمان وفيه رحمة لهم فيصمم أن يكون عثمان تارة يذكرها وتارة يتخذها وقد رواها الاسماعيلي عن جعفر الثريابي عن عثمان فجعل ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولقظه قالوا انك تواصل قال انما هي رحمة رحمتكم الله بها اني لست كهيتكم قاله في فتح الباري * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الايمان ومسلم في الصوم وكذا النسائي (باب التسهيل) من النكاح أي العقوبة من النبي صلى الله عليه وسلم (لمن أكثر الوصال) في صومه (رواه) أي التسهيل (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) عليه وسلم (ما وصله في كتاب التمني * وبالسند قال) (حدثنا أبو اليان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال حدثني) ولا يؤيذرو الوقت وابن عسّا كر

قوله وصاحب الضياء كذا في النسخ والصواب اسقاط لفظ صاحب كما هو بخط المطبوع على نسخة بخط الشارح فلجرح

وحدثني أبو الربيع العتكي هو الزهري حدثنا (٣٩٨) جاد يعني ابن زيد حدثنا أيوب وعاصم الاحول بهذا الاسناد ولم يذكر في حديثه

يعني النبي صلى الله عليه وسلم
* وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا
النضر بن شميل أخبرنا شعبه حدثنا
عبد الحميد صاحب الزيادة قال
سمعت عبد الله بن الحرث قال أذن
مؤذن ابن عباس يوم الجمعة في يوم
مطير فذكر نحو حديث ابن علية
وقال وكرهت أن تشوا في الدحض
والزال * وحدثنا عبد بن حميد
حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة
وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن
عاصم الاحول عن عبد الله بن
الحرث ان ابن عباس أمر مؤذنه في
حديث معمر في يوم الجمعة في يوم
مطير بنحو حديثهم وذكر في حديث
معمر فعله من هو خير مني يعني
النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا
عبد بن حميد حدثنا أحمد بن اسحق
الحضرمي حدثنا وهيب حدثنا
أيوب عن عبد الله بن الحرث قال
وهيب لم يسمع منه قال أمر ابن
عباس مؤذنه في يوم الجمعة في يوم
مطير بنحو حديثهم

هو بالحاء المهملة من الحرج وهو
المشقة هكذا ضبطناه وكذا نقله
القاضي عياض عن رواياتهم (قوله
في الطين والدحض) باسكان الحاء
المهملة وبعدها ضاد معجمة وفي
الرواية الأخيرة الدحض والزال
هكذا هو باللامين والدحض
والزال والزال والردغ بفتح الراء
واسكان الدال المهملة وبالفين
المعجمة كله بمعنى واحد ورواه
بعض رواة مسلم رزغ بالزاي بدل
الدال بفتحها واسكانها وهو الصحيح
وهو بمعنى الردغ وقيل هو المطر
الذي يسيل وجه الأرض (قوله

أخبرني بالافراد فهم ما) أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة رضي الله عنه قال سمى رسول الله صلى
الله عليه وسلم أصحابه (عن الوصال في الصوم) فزوا وأقلا (فقال له رجل من المسلمين) لم يسم وفي
رواية عقيل في التعزير فقال له رجال (انك لو أصبل يا رسول الله) أي ووصلك دال على اباحتها
فأجابهم عليه الصلاة والسلام بأن ذلك من خصائصه حيث (قالوا يكتم) وفي نسخة فأيكتم
(منلى) استفهام بفتح التوبيخ المشعر بالاستبعاد (انى أيت يطعمنى ربى ويسقين) بحذف الياء
وثبوتها كما سبق تقريره (قلوا) أي امتنعوا (ان يمتنعوا عن الوصال) لظنهم أن نهيهم عليه
الصلاة والسلام نهي تنزيه لا تحريم وللكشمي في كافي الفتح من الوصال بالميم بدل العين (وأصل
هم) عليه الصلاة والسلام (وما غيروا) أي يومين لاجل المصلحة ليسين لهم الحكمة في ذلك (ثم
رأوا الهلال فقال) عليه الصلاة والسلام (لأن آخر) الشهر (زدتكم) في الوصال الى أن تهجروا
عنه فسألوا التخفيف منه بالترك (كالتسكيل لهم) وفي رواية معمر في التقى كالتسكيل لهم ووقع
فها عند المسقى كالتسكيل لهم بالراء وسكون النون من الانكار وللعموي كالتسكيل بفتح السين ساكنة
قبلها كاف مكسورة وخفيفة من الانكاء والاول هو الذي تظافرت به الروايات خارج هذا الكتاب
(حين أبوا) أي امتنعوا (أن يمتنعوا) أي عن الانتهاء عن الوصال وهذا الحديث أخرجه أيضا
النسائي * وبه قال (حدثنا يحيى) غير منسوب ولا في ذكر كافي الفتح يحيى بن موسى وهو المعروف
بخت قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) ابن منبه
الصنعاني (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يا كم الوصال)
نصب على التحذير أي احذروا الوصال (مرتين) وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح من طريق أبي زرعة
عن أبي هريرة بلفظ اياكم الوصال ثلاث مرات (قيل انك لو أصبل قال) عليه الصلاة والسلام
(انى أيت) وفي حديث أنس في باب التقى أنى أطل وهو محمول على مطلق التكون لا على حقيقة
اللفظ لان المتحدث عنه هو الامساك ليل لا نهارا وكثير الروايات انما عو بلفظ أيت فكان بعض
الرواة عبر عنها بلفظ أطل نظرا الى اشتراكها في مطلق التكون قال تعالى واذا بشر أحدكم
بالاتى ظل وجهه مسودا فالمراد به مطلق الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل (يطعمنى ربى
ويسقين) جملة حالية (فأكلوا) بهمزة وصل وسكون الكاف وفتح اللام من كافت بهذا الامر
أكلف به من باب علم أي تكلفوا (من العمل ما تطيقون) أي تطيقونه بخفف العائد الى الذى
تقدرون عليه ولا تكلفوا فوق ما تطيقونه فتجروا (باب) جواز (الوصال الى السحر) أطلق
عليه وصلا المشابهة له في الصورة والافقية الوصال أن يمسك جميع الليل كالنهار لكن يحتاج
الى ثبوت الدعوى بأن الوصال انما هو حقيقة في امساك جميع الليل فقد ورد أنه صلى الله عليه
وسلم كان يواصل من صحر الى صحر رواه أحمد وعبد الرزاق عن علي وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن
حزرة) بالحاء المهملة والزاي ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي
الاسدي الزبيري المدني قال (حدثني) بالافراد (ابن أبي حازم) هو عبد العزيز (عن يزيد) بن
عبد الله بن الهاد (عن عبد الله بن خباب) بمجمة ومحدثين الاولى مثقلة بالمدنى من موالى الانصار
وثقه أبو حاتم وغيره (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا تواصلوا فأياكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر) بالجر بحق الجارة وهو قول النخعي
من المالكية ونقل عن أحمد وعبد الرزاق في تنقيحهم ويكره الوصال ولا يكره الى السحر ناصبا
وتركه أولى انتهى وقال به أيضا ابن خزيمة من الشافعية وطائفة من أهل الحديث (قالوا فانك
تواصل يا رسول الله قال لست) ولابن عساكر قال انى لست (كهيئتكم انى أيت) حال كونى

وحدثني أبو الربيع العتكي هو الزهري (قال القاضي كذا وقع هنا جمع بين العتكي والزهري وتارة يقول العتكي فقط وتارة

حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن (٣٩٩) ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

يصلى سبحة حيتان توجهت به ناقة * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل على راحلته حيث توجهت به * وحدثنى عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الملك بن أبي سليمان حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه قال وفيه نزلت فأينما تولوا فثم وجه الله * وحدثناه أبو كريب أخبرنا ابن المبارك وابن أبي زائدة ح وحدثننا ابن غير حدثنا أبي كلهم عن عبد الملك بهذا الإسناد فهو في حديث ابن مبارك وابن أبي زائدة ثم تلا ابن عمر فأينما تولوا فثم وجه الله وقال في هذا نزلت * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت

الزهراني قال ولا يجتمع العتق وزهران إلا في جسد هما لأنهما ابنا عم وليس أحدهما من بطن الآخر لأن زهران بن الحجر بن عمران بن عمر والعتق بن أسد بن عمرو وقد سبق التنبيه على هذا في أوائل الكتاب وفي هذا الحديث دليل على سقوط الجمعة بعد المطر ولو هو مذهبنا ومذهب آخر بن وعن مالك رحمه الله تعالى خلافه والله تعالى أعلم بالصواب

* (باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت) * (قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(لن مطعم) حال كونه (يطعمني و) لي (ساق) حال كونه (يسقين) بفتح أوله وحذف الياء وإثباتها كما تقدم وهذا لا يعارضه حديث أبي صالح عن أبي هريرة المروي عند ابن خزيمة من طريق عبيدة بن جريد عن الأعمش عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر ففعل بعض أصحابه ذلك فنهاه الحديث لأن المحفوظ في حديث أبي صالح إطلاق النهي عن الوصال بغير تقييد بالسحر فرواية عبيدة هذه شاذة وقد خالفه أبو معاوية وهو أصبأ أصحاب الأعمش فلم يزد ذلك أخرجه أحمد وغيره عن أبي معاوية وتابعه عبيد الله بن نمير عن الأعمش كما سبق وعلى تقدير أن تكون رواية عبيدة محفوظة فقد جع ابن خزيمة بينهما باحتمال أن يكون نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال أولا مطلقا سواء جميع الليل أو بعضه وعلى هذا يحمل حديث أبي صالح ثم خص النهي بجميع الليل فأباح الوصال إلى السحر وعلى هذا يحمل حديث أبي سعيد وقيل يحمل النهي في حديث أبي صالح على كراهة التنزيه وفي حديث أبي سعيد على ما فوق السحر على كراهة التعريض فانه في الفتح * ثم شرع المؤلف في أبواب التطوع بالصوم فقال في (باب من أقسم) حلف (على أخيه) وكان صائما (ليفطر) والحال أنه كان (في) صوم (التطوع ولم عليه) أي على هذا (المفطر قضاء) عن ذلك اليوم الذي أفطر فيه (إذا كان) الإفطار (أوقله) بالواو في القرع وغيره وقال الحافظ بن حجر يروي أرفق بالربا مبدل الواو والضمة في له المقسم عليه أي إذا كان المقسم عليه معذورا بفطره ومعهومه عدم الجواز وجوب القضاء على من تعدد سبب ويأتي البحث في هذه المسئلة آخر الباب إن شاء الله تعالى وقال البرماوي كالكمراني المعنى يفطر إذا كان الإفطار أرفق للمقسم الذي هو صاحب الطعام فإذا امتلأه بما استلزمه قوله لم ير عليه قضا من جواز إفطاره قال الشافعية في باب وأمة العرس ولا تسقط أجابة بصوم فإن شق على الداعي صوم نقل فالفطر أفضل من إتمام الصوم وإن لم يشق عليه فالإتمام أفضل أما صوم القرض فلا يجوز الخروج منه مفسده ما كان أو موسعا كالنذر المطلق ولابن عساكر في نسخة إذ كان يسكون الدال يعني حين كان * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) بالمجعة المشددة بعد الموحدة العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا جعفر بن عون) الخزومي القرشي قال (حدثنا أبو الهيثم) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التهمة آخره من مهملة أمه متبوعة بن عبد الله بن مسعود (عن عون بن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة واسكان المثناة التهمة وفتح الفاء (عن أبيه) أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي أنه (قال) أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان بن عبد الله الفارسي ويقال له سلمان بن الإسلام وسلمان الخير أصله من رامهرمز وقيل من أصبهان عاش فيمارواه أبو الشيخ في طبقات الأصهبانيين ثمانية وخمسين سنة ويقال أنه أدرك عيسى بن مريم وقيل بل أدرك وصي عيسى وكان أول مشاهدته الخندق وقال ابن عبد البر يقال أنه شهد بدر (و) بين (أبي الدرداء) عويمرا وعامر بن قيس الأنصاري أول مشاهدته أحد (فزار سلمان أبا الدرداء) في عهدته صلى الله عليه وسلم وكان أبو الدرداء انما (أقرأ) سلمان (أم الدرداء) هي خيرة بفتح الخاء المعجمة بنت أبي حذرد الأسلمية الصمائية الكبرى وليست أم الدرداء الصغرى المسماة هجيمة (مبتدلة) بضم الميم وفتح المثناة الضوقية الموحدة وكسر المعجمة المشددة أي لابسة ثياب البذلة بكسر الموحدة وسكون المعجمة أي المهنسة وزنا ومعنى أي تاركة لباس الرينة والكشمشى مبتدلة بضم مضمومة فوحدة ساكنة ففوقية مفتوحة فمعجمة مكسورة (فقال) سلمان (لها ما شأنك) بأم الدرداء مبتدلة (قالت) أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا) ولله ارقطى من وجهه آخر عن محمد بن عون في نساء الدنيا وزاد ابن خزيمة يصوم النهار ويقوم الليل (جاء أبو الدرداء) زاد الترمذي

يصل سبحة حيتان توجهت به ناقة وفي رواية يصل وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه وفيه نزلت فأينما تولوا فثم

على مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن سعيد (٤٠٠) بن يسار عن ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار

وهو موجه الى خير * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي بكر بن عمر بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن سعيد بن يسار انه قال كنت أسير مع ابن عمر بطريق مكة قال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت فأوترت ثم أدركته فقال لي ابن عمر أين كنت فقلت له خشيت الفجر فنزلت فأوترت فقال عبد الله أليس لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة فقلت بلى والله قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحته حينما توجهت به قال عبد الله بن دينار كان ابن عمر يفعل ذلك وجهه الله وفي رواية رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو موجه الى خير وفي رواية كان يوتر على البعير وفي رواية يسبح على الراحلة قبل أي وجهه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة في هذه الأحاديث جواز التسفل على الراحلة في السفر حيث توجهت وهذا جائز بإجماع المسلمين بشرطه ان لا يكون سفر معصية ولا يجوز الترخص بشئ من رخص السفر لعاص بسفره وهو من سافر لقطع طريق أو لقتال بغير حق أو عاقا والده أو أبقا من سيده أو ناشزة على زوجها ونحوهم ويستثنى المقيم فيجب عليه اذالم يجد الماء أن يتم ويصلي وتلزمه الاعادة على الصحيح سواء قصر السفر وطوله فيجوز

أقرح بسلطان (فصنع له طعاما) وقرحه اليه أيا كل (فقال) سلمان لابي الدرداء (كل قال) أبو الدرداء (فأني صائم) وفي رواية الترمذي فقال كل فأنى صائم وعلى هذا فالقائل أبو الدرداء والمقول له سلمان (قال) سلمان لابي الدرداء (ما أنا بأكلي) من طعامك (حتى تأكل) أراد سلمان أن يصرف أبا الدرداء عن رأيه فيما يصنعه من جهد نفسه في العبادة وغير ذلك مما شكته اليه زوجته (قال فأكل) أبو الدرداء معه فان قلت لم يذ كر في هذا الحديث قسما من سلمان حتى تقع المطابقة بينه وبين الترجمة حيث قال من أقسم على أخيه قلت أجاب ابن المنبر بأنه ما لانه في طريق آخر وما لان القسم في هذا السياق مقدر قبل لفظ ما أنا بأكلي كما قدر في قوله تعالى وان منكم الاواردها وتعبه في المصايح بأنه يحتاج الى اثبات الطريق الذي وقع فيه القسم والاحتمال ليس كافيا في ذلك وتقدير قسم هنا تقدير ما لا دليل عليه فلا يصار اليه انتهى وقد وقع في رواية البزار عن محمد بن بشار شيخ المؤلف كما أقامه في الفتح فقال أقسمت عليك لتفطرن وكذا رواه ابن خزيمة عن يوسف ابن موسى والدارقطني من طريق علي بن مسلم وغيره والطبراني من طريق أبي بكر وعثمان ابني أبي شعبة والعباس بن عبد العظيم وابن حبان من طريق أبي خزيمة كلهم عن جعفر بن عون به فكان محمد بن بشار لم يذ كر هذه الجملة لما حدث به المؤلف وبلغ المؤلف ذلك من غيره فاستعمل هذه الزيادة في الترجمة (فلما كان الليل) أي أوله (ذهب أبو الدرداء) حال كونه (يقوم) يعني يصلي وقد روى الطبراني هذا الحديث من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن سلاف بن عبد الله الليثي قال سمعت سلمان في الدرداء (ثم ذهب يقوم فقال) له سلمان (ثم لما كان من آخر الليل) عند السحر (قال) له (سلمان قم الآن) فقام أبو الدرداء وسلمان ونزعا فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولاهلك عليك حقا زاد الترمذي وابن خزيمة وان لضمك عليك حقا (فأعط كل ذي حق حقه) بقطع هزمة فأعط وللا دارقطني فصم وأفطروا ثم واثت أهالك (فأني) أبو الدرداء (التي صلى الله عليه وسلم فذ كر ذلك) الذي قاله سلمان (له) عليه الصلاة والسلام (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) والترمذي فأتيا بالتثنية وفيه أنه لا يجب اتمام صوم التطوع اذا شرع فيه كصلاته واعتكافه لتلاغير الشروع حكم المشروع فيه ولحديث الترمذي وصححه الحاكم الصائم المتطوع أمر نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر ويقاس بالصوم الصلاة ونحوها لكن يكره الخروج منه لظاهر قوله ولا يطلوا أعمالكم والخروج من خلاف من أوجب اتمامه كما يأتي قريبا ان شاء الله تعالى لا يعذر كساعة ضيق في الاكل اذا عجز عليه امتناع مضيق منه أو عكسه فلا يكره الخروج منه بل يستحب لحديث الباب مع زيادة الترمذي وان اضيقك عليك حقا ما اذالم يعز على احدهما امتناع الآخر من ذلك فالأفضل عدم خروجه منه ذ كر في المجموع واذا خرج منه قال المتولي لا يشاب على ماضى لان العبادة لم تتم وحكي عن الشافعي انه يثاب عليه وهو الوجه ان خرج منه بعذر ويستحب قضاؤه سواء خرج بعذر أو بغيره وهذا مذهب الشافعية والحنابلة والجمهور وقال المالكية يجب القضاء في صوم النفس بالقطر اذا كان عدا حراما فلا قضاء على من أفطر ناسيا ولا على من أفطر لعذر من مرض أو غيره فلا شرع في صوم نفل وجب عليه اتمامه وحرم عليه القطر من غير عذر ولو حلف عليه شخص بالطلاق الثلاث فانه يحسنه ولا يقطر فان أفطر وجب عليه القضاء الا في كوا الدوشيح وان لم يخلفا وفي حكايات أهل الطريق أن بعض الشيوخ حضروا دعوة فعرض الطعام على تلميذه فقال اني على نية وأني أن ياخذ كل وأنا أضمن لك أجر سنة فاني فقال الشيخ دعوه فانه سقط من عين الله ففسال الله العافية وقال الحنفية يلزمه القضاء مطلقا أقصد عن قصد أو غير قصد بان عرض الحليص للصائفة المتطوعة لا خلاف بين

وحدثني عيسى بن حماد المصري أخبرنا الليث حدثني ابن الهادي عن عبد الله بن دينار (٤٠١) عن عبد الله بن عمر أنه قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته
* وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا
ابن وهب أخبرني يونس عن ابن
شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه

السنة - ل على راحلته في الجمع
عندنا وعند الجمهور ولا يجوز في
البلد وعن مالك أنه لا يجوز إلا في
سفر تقصر فيه الصلاة وهو قول
غريب يحكي عن الشافعي رحمه الله
تعالى وقال أبو سعيد الاصطخري
من أصحابنا يجوز التفل على الدابة
في البلد وهو يحكي عن أنس بن
مالك وأبي يوسف صاحب أبي
حنيفة رضوان الله عليهم وفيه
دليل على أن المكتوبة لا تجوز
إلى غير القبلة ولا على الدابة وهذا
يجمع عليه إلا في شدة الخوف فلو
أمكنه استقبال القبلة والقيام
والركوع والسجود على دابة
واقفة عليه أهدج أو نحوه جازت
الفريضة على الصحيح في مذهبنا
فإن كانت سائرة لم تصح على الصحيح
المنصوص للشافعي وقيل تصح
كالسنة فإنها تصح فيها الفريضة
بالاجماع ولو كان في ركب وخاف
لنزل للفريضة انقطع عنهم
ولحقه الضرر قال أصحابنا يصلي
الفريضة على الدابة بحسب الامكان
وتلزمه عادتها لأنه عندنا رادر
(قوله ويوتر على الراحلة) فيه
دليل لمذهبنا ومذهب مالك وأحمد
والجمهور أنه يجوز الوتر على الراحلة
في السفر حيث توجه وأنه سنة
ليس بواجب وقال أبو حنيفة رضي
الله عنه هو واجب ولا يجوز على
الراحلة دليلنا هذه الأحاديث
فإن قيل فذهبكم أن الوتر واجب
على النبي صلى الله عليه وسلم قلنا

أصحنا في ذلك وإنما اختلاف الرواية في نفس الفساد هل يباح أولاً ظاهر الرواية لا إلا المأذر
ورواية المنتقى يباح بلا عذر ثم اختلف المشايخ على ظاهر الرواية هل الضيافة عذراً ولا قيل نعم
وقيل لا وقيل عذر قبل الزوال لا بعده إلا إذا كان في عدم الفطر بعده عقوق لأحد الوالدين
لا غيره ما حتى لو حلف عليه رجل بالطلاق الثلاث لتفطرن لا يفطر لقوله تعالى ولا تبطلوا
أعمالكم وقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فحرموا حق
رعايتها الآية سبقت في معرض ذمهم على عدم رعاية ما التزموه من القرب التي لم تكتب عليهم
والقدر المؤدى عمل كذلك فوجب صيائته عن الإبطال بهذين النصين فإذا أفطر وجب قضاؤه
تفادياً عن الإبطال وأوجب بأن المراد لا تبطلوا الطاعات بالكآثر وبالكفر والتفاد والجذب
والرأيا والمال والأذى ونحوها وهذا غير الإبطال الموجب للقضا وقد قال ابن المنبر من المالكية
في الحاشية ليس في تحريم الأكل في صوم النفل من غير عذر إلا الأدلة العامة كقوله تعالى
ولا تبطلوا أعمالكم إلا أن الخاص يقدم على العام كحديث سلمان ونحو مذهب الشافعية في هذه
المسئلة أظهر * وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما ذكرناه مما يطول استقصاؤه ولا يخفى على
متأمل وأخرجه المؤلف في الأدب وكذا الترمذي (باب فضل صوم شعبان) وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي النضر) بفتح النون
وسكون الميممة سالم بن أبي أمية (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها) أنها
(قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم
أي ينتهي صومه إلى غاية تقول أنه لا يفطر ويفطر فينتهي إفطاره إلى غاية حتى نقول أنه لا يصوم
(قيل) بالفاء لا يويذرو الوقت وابن عباس (روايت رسول الله) ولا يويذرو الوقت النبي
(صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر رمضان) وإنما يستكمل شهر غير رمضان ثلاثين
وجوبه (وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان) نصب صياماً قال البرماوى كالزركشي وروى
بالخلف قال السهيلي وهو وهم كآته بناء على كآتها بغير ألف على لغة من يقف على المنصوب
المنون بلا ألف فتوجهه مخفوضاً لا سيما وصيغاً فعل نضاف كثير اقنوهما مضافة ولكن
الإضافة هنا ممتعة قطعاً ووجه تخصيص شعبان بكثرة الصوم ليكون أعمال العباد ترفع فيه
في النسائي من حديث أسامة قلت يا رسول الله لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من
شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب
العالمين فأحب أن يرفع علي وأصائم فبين صلى الله عليه وسلم وجه صيامه لشعبان دون غيره
من الشهور ويقول أنه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشير إلى أنه ما اكتنفه شهران
عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشتغل الناس بهما فصار مغفولاً عنه وكثير من الناس يظن
أن صيام رجب أفضل من صيامه لأنه شهر حرام وليس كذلك وقيل في تخصيصه شعبان غير ذلك
* وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصيام * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة)
بفتح الفاء والضاد الميممة قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة)
ابن عبد الرحمن (أن عائشة رضي الله عنها حدثت) قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً
أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان كله واستشكل هذا مع قوله في الرواية الأولى وما رأيته
أكثر صياماً منه في شعبان * وأوجب بأن الرواية الأولى مفسرة لهذه ومبينة بأن المراد بركله
غالبه وقيل كان يصومه في وقت وبعضه في آخر وقيل كان يصوم تارة من أوله وتارة من وسطه
وتارة من آخره ولا يترك منه شيئاً بلا صيام لكن في أكثر من سنة كذا قاله غير واحد كالزركشي

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٠٣) يسبح على الراحلة قبل أي وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها

المكتوبة * وحدثننا عمرو بن سواد
وحمرلة قال أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن
عامر بن ربيعة أخبره أن أباة أخبره
أنه رأى رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي السجدة بالليل في السفر
على ظهر راحلته حيث توجهت
* وحدثنني محمد بن حاتم حدثنا
عفان بن مسلم حدثنا همام حدثنا
أنس بن سيرين

العموم لم يصح على الراحلة كالظهور
فان قيل الظهور فرض والوتر واجب
وبينهم ما فرق قلنا هذا الفرق
اصطلاح لكم لا يسلمه لكم
الجمهور ولا يقتضيه شرع ولا لغة
ولو سلم لم يحصل به معارضة والله أعلم
وأما تنقل راكب السفينة فذهبنا
أنه لا يجوز الا الى القبلة الاملاح
السفينة فيجوز له الى غيرها الحاجة
وعن مالك رواية كذهبتا ورواية
يجوز له حيث توجهت لكل أحد
(قوله يسبح على الراحلة ويصلي
سجته) أي يتنفل والسجدة بضم
السين واسكان الباء المتأفلة (قوله
حيث توجهت به راحلته) يعني في
جهة مقصده قال أصحابنا فلو توجه
الى غير المقصد فان كان الى القبلة
جاز والافلا (قوله وهو موجه الى
خير) هو بكسر الخيم أي متوجه
ويقال فاصدق يقال مقابل (قوله
يصلي على حمار) قال الدارقطني
وغیره هذا غلط من عمرو بن يحيى
المازني قالوا وإنما المعروف في
صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
على راحلته أو على البعير والصواب
ان الصلاة على الحمار من فعل أنس
كأذكره مسلم بعد هذا أوله لم يذكر
البخاري حديث عمرو وهذا كلام

وتعقبه في المصابيح بأن الثلاثة كلها ضعيفة فاما الاول فلا أن اطلاق الكل على الاكثر مع الاتيان
به نو كذا غير معهود اه وقد نقل الترمذي عن ابن المبارك انه قال جازني كلام العرب اذا صام
أكثر الشهر أن يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلة أجمع ولعله قد تعشى واشتغل ببعض
أمره قال الترمذي كان ابن المبارك جمع بين الحديثين بذلك فالمراد بالكل الاكثر وهو ههنا قليل
الاستعمال واستبعده أيضا فقال كل نو كيد لا رادة الشول ورفع التجوز من احتمال البعض
فتفسيره بالعص مناف له اه وتعقبه أيضا الحافظ زين الدين العراقي بأن في حديث أم سلمة
عند الترمذي قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان
ورمضان فعطف رمضان عليه بعد أن يكون المراد بشعبان أكثره ألا جاز أن يكون المراد
برمضان بعضه والعطف يقتضي المشاركة فيما عطف عليه وان مشى ذلك فاعلمشى على رأى من
يقول ان اللفظ الواحد يحمل على حقيقة ومجازه وفيه خلاف لاهل الاصول قال في عمدة القاري
ولا يمشى هنا ما قاله على رأى البعض أيضا لان من قال ذلك قاله في اللفظ الواحد وهنالكفظان
شعبان ورمضان اه فليست ههنا مع قول ابن المبارك انه جازني كلام العرب قال في المصابيح
وأما الثاني فلان قولها كان يصوم شعبان كله يقتضي تكرار الفعل وأن ذلك عادة له على
ما هو المعروف في مثل هذه العبارة اه واختلف في دلالة كان على التكرار وصحح ابن الحاجب
انها تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان حاتم يقرى الضيف وصحح الامام فخر الدين في
المحصول أنها لا تقتضيه لالغوه ولا عرفا وقال النووي في شرح مسلم انه المختار الذي عليه الاكثرون
والحققون من الاصوليين وذكر ابن دقيق العيد أنها تقتضيه عرفا اه قال في المصابيح وأما
الثالث فلان أسماء الشهر واذ اذ كرت غير مضاف اليه اللفظ شهر كان العمل عاما لجميعه لا تقول
سرت المحرم وقد سرت بعضا منه ولا تقول صمت رمضان وانما صمت بعضه فان أضفت الشهر اليه
لم يلزم التعميم هذا مذهب سيبويه وتبعه عليه غير واحد قال الصغار ولم يخالف في ذلك الا الزجاج
ويمكن أن يقال ان قولها أو ما رأيتها أكثر صياما منه في شعبان لا ينفي صيامه لجمعه فان المراد
أكثرية صيامه فيه على صيامه في غيره من الشهر والتي لم يفرض فيها الصوم وذلك صادق بصومه
كله لانه اذا صامه جميعه صدق أن الصوم الذي أوقعه فيه أكثر من الصوم الذي أوقعه في غيره
ضرورة انه لم يصم غيره مما عدا رمضان كاملا وأما قولها لم يستكمل صيام شهر الا رمضان فيحمل
على الحذف أي الا رمضان وشعبان بدليل قولها في الطريق الاخرى فانه كان يصوم شعبان كله
وحذف المعطوف والعاطف جميعا ليس بعز في كلامهم في التنزيل لا يستوي منكهم من اتفق
من قبل الفتح وقائل اي ومن اتفق من بعده وفيه سرايل تقيكم الحرأى والبرد قال ويمكن الجمع
بطريق أخرى وهي أن يكون قولها وكان يصوم شعبان كله محمولا على حذف أداة الاستثناء
والاستثنى أي الا قليلا منه ويدل عليه حديث عبد الرزاق بلفظ ما رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم أكثر صياما منه في شعبان فانه كان يصومه كله الا قليلا فان قلت قد ورد في حديث مسلم ان
أفضل الصيام بعد رمضان الحرم فكيف أكثر عليه الصلاة والسلام منه في شعبان دون الحرم
أجيب باحتمال انه صلى الله عليه وسلم لم يعلم فضل الحرم الا في آخر حياته قبل التمكن من صومه
أولعله كان يعرض له فيه أعذار تمنع من كثرة الصوم فيه (وكان) عليه الصلاة والسلام
(يقول خذوا من العمل ما تطيقون) المداومة عليه بلا ضرر (فان الله) عز وجل (لا يمل) بفتح
الياء التحتية والميم قال النووي المال السامة وهو بالمعنى المتعارف في حقنا محال في حق الله تعالى
فيجب تأويله فقال المحققون أي لا يعاملكم بمعاملة الملل فيقطع عنكم ثوابه وفضله ورحمته (حتى
تملوا) بفتح الأول والثاني أي تقطعوا أعمالكم وقال الكرماني هو اطلاق مجازي عن ترك الجزاء

الدارقطني ومتابعيه وفي الحكم تغليب رواية عمرو وتطرلانه ثقة نقل شيئا مختلفا فعله كان الحارمى والبعير مرة أو مرات لكن وقال

قال تلقينا أنس بن مالك حين قدم الشام فنلقيناه بعين التفرقة رأيت يصلي على حمار (٤٠٣) ووجهه ذلك الجانب وأما همام عن

يسار القبلة فقلت له رأيتك تصلي
لغير القبلة قال لولا أني رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفعله لم أفعله
حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن نافع عن ابن عمر قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا عمل به السبى جمع بين المغرب
والعشاء

قديقال انه شاذ فانه مخالف لرواية
الجهور وفي البعير والراحلة والشاذ
مردود وهو مخالف للجماعة والله
أعلم (قوله تلقينا أنس بن مالك حين
قدم الشام) هكذا هو في جميع نسخ
مسلم وكذا نقله القاضي عياض عن
جميع الروايات الصحيح مسلم قال
وقيل انه وهم وصوابه قدم من
الشام كما جاء في صحيح البخاري لانهم
خرجوا من البصرة للقائه حين
قدم من الشام قلت ورواية مسلم
صححة ومعناها تلقيناه في رجوعه
حين قدم الشام وانما حذف ذكر
رجوعه للعلم به والله أعلم

*(باب جواز الجمع بين الصلاتين في
السفر)*

قال الشافعي رحمه الله والا كثرون
يجوز الجمع بين الظهر والعصر في
وقت أيتهما شاءوا وبين المغرب
والعشاء في وقت أيتهما شاءوا في السفر
الطويل وفي جواز في السفر
القصر قولان للشافعي أحدهما
لا يجوز فيه القصر والطويل غائبة
وأربعون ميلا هاشمية وهو
مرحلان معتدلتان كما سبق
والأفضل لمن هو في المنزل في وقت
الاولى ان يقدم الثانية اليها ومن هو

(٢) قوله وامام مفسرة ولا ناهية
لا يحق ما فيه فان شروط المفسرة

وقال بعضهم معناه لا تنكفوا حتى تغلوا فان الله جل جلاله منزّه عن الملافة ولكنكم تكون قبول
فيض الرحمة (واحب الصلاة الى النبي صلى الله عليه وسلم) ولا ينسأكر وأحب الصلاة الى الله
(مادوم عليه) يضم الدال وسكون الواو الاولى وكسر الثانية مبنيا للمفعول من المداومة من باب
المفاعلة وفي نسخة ما ديم مبنيا للمفعول أيضا من دام والاول من دأوم (وان قلت وكان اذا صلى
صلاة دأوم عليها) وفي الادامة والمواظبة فوائد منها تخلق النفس واعتيادها والله در القائل
* على النفس ما عودتها تتعود * والمواظب يتعرض لنفحات الرحمة قال عليه الصلاة والسلام
ان لم يكن في أيام دهركم نفحات ألفتكم رضوا لها (باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم)
التطوع (وافطاره) في خلال صومه * وبالسند قال (حدثنا) ولا في الوقت حدثني بالافراد
(موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن ابي
بشر) جعفر بن أبي وحشية اياك الشكري (عن سعيد) ولا في الوقت سعيد بن جبير (عن ابن
عباس رضي الله عنهما) ولمسلم من طريق عثمان بن حكيم سألت سعيد بن جبير عن صيام رجب
فقال سمعت ابن عباس قال ما صام النبي صلى الله عليه وسلم نهرا كاملا قط غير رمضان (هو كقول
عائشة لم يستكمل صيام شهر الا رمضان ويعارضه ظاهرا قولها كان يصوم شعبان كله فاما ان
يحمل على الاكثرية أو على أنه لم يره يستكمل الا رمضان فأخبر على حسب اعتقاده (ويصوم)
ولمسلم وكان يصوم (حتى يقول القائل لا والله لا يطره ويفطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم)
ومطابقة للترجمة ظاهرة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في الصوم * وبه قال (حدثني)
بالافراد (عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري الاوبسي (قال حدثني) بالافراد
(محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدني (عن حميد) الطويل (انه سمع انسا رضي الله عنه يقول
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر من الشهر حتى تظن ان لا يصوم منه) بفتح همزة أن
ونصب يصوم ورفع له لان أن امانا صبة ولا نافية ٣ وامام مفسرة ولا ناهية ونظن بنون الجمع كافي
اليونانية وزاد في فتح الباري يظن بالمشاة التحتية المضمومة وفتح المجرمة مبنيا للمفعول وتظن
بالمشاة القوقية على الخطابة قال ويؤيده قوله بعد ذلك الا رأيت به فانه روي بالضم والفتح معا
(ويصوم) من الشهر (حتى تظن ان لا يفطر منه) ما وكان لا نساء تراه من الليل مصليا الارايته
أي مصليا (ولا) نساء تراه من الليل (نائما الارايته) أي نائما يعني انه كان نائما يقوم من أول الليل
ونائما من وسطه ونائما من آخره كما كان يصوم نائما من أول الشهر ونائما من وسطه ونائما من آخره
فكان من أراد أن يراه في وقت من أوقات الليل قائما أو في وقت من أوقات الشهر صائما فراقبه
المرّة بعد المرة فلا بد أن يصادفه قائما أو صائما على وفق ما أراد أن يراه وليس المراد انه كان يسرد
الصوم ولا انه كان يستوعب الليل قائما أو ما قول عائشة وكان اذا صلى صلاة دأوم عليها
فالمراد به ما اتخذ راتباً لا مطلق النافلة فلا تعارض قاله في فتح الباري (وقال) وسقطت
الواو في رواية أبي الوقت (سليمان) بن حيان الاجرمي موصلة المؤلف في الباب (عن حميد)
الطويل (انه سأل انساق الصوم) * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) ولا في ذكره هو ابن سلام
قال (أخبرنا أبو خالد) سليمان بن حيان (الاجر) قال (أخبرنا حميد) الطويل (قال سألت أنسا
رضي الله عنه عن صيام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما كنت أحب أن أراه) أي ما كنت أحب
رؤيته (من الشهر) حال كونه صائما الارايته صائما (ولا) كنت أحب أن أراه من الشهر حال
كونه مفطرا الارايته مفطرا (ولا) كنت أحب أن أراه (من الليل) حال كونه قائما الارايته
قائما (ولا) كنت أحب أن أراه من الليل حال كونه نائما الارايته نائما (ولا مست) بفتح الميم

مفقودة هنا ولو كانت لناهية على فرض صحة لجزم الفعل بعدها فلو قال لان أن امام صدرية أو مخففة ولا نافية لصحت عبارته تأمل اه

سائر في وقت الاولى ويعلم انه ينزل قبل (٤٠٤) خروج وقت الثانية ان يؤخر الاولى الى الثانية ولو خالف فيه ما جاز وكان

تارك للافضل وشرط الجمع في وقت الاولى أن يقدمها وينوي الجمع قبل فراغه من الاولى وان لا يفرق بينهما ما وان أراد الجمع في وقت الثانية وجب أن ينويه في وقت الاولى ويكون قبل ضيق وقتها بحيث يبقى من الوقت ما يسع ثلاث الصلاة فأكثر فان أخرها بلا نية عصى وصارت قضاء وإذا أخرها بالنية استحب أن يصلي الاولى أولا وأن ينوي الجمع وان لا يفرق بينهما ولا يجب شيء من ذلك هذا مختصر أحكام الجمع وباقي فروعه معروفة في كتب الفقه ويجوز الجمع بالطرف في وقت الاولى ولا يجوز في وقت الثانية على الاصح لعدم الوثوق باستمراره الى الثانية وشرطه وجوده عند الاحرام بالاولى والفساغ منها واقتراح الثانية ويجوز ذلك لمن ينشئ الى الجماعة في غير مكان بحيث يلحقه بل المطر والاصح انه لا يجوز لغيره هذا مذهبنا في الجمع بالمطر وقال به جمهور العلماء في الظهر والعصر وفي المغرب والعشاء وخاصة ما لا ترجحه الله تعالى بالمغرب والعشاء وأما المريض فاشهر من مذهب الشافعي والاكثرين انه لا يجوز له وجوزه أجمد وجماعة من أصحاب الشافعي وهو قوي في الدليل كما سننبه عليه في شرح حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان شاء الله تعالى وقال أبو حنيفة لا يجوز الجمع بين الصلاتين بسبب السفر ولا المطر ولا المرض ولا غيرها الا بين الظهر والعصر بعرفات بسبب النسك وبين المغرب والعشاء بمزدلفة بسبب النسك ٤ قوله بفتحها الخ في ترتيب المطالع

وكسر السين الاولى على الافصح وسكون الثانية (خزة) بفتح الخاء والزاي المشددة المجتمعتين هو في الاصل اسم دابة ثم سمي الثوب المتخذ من وبره خزا (ولا حبرة) وفي نسخة ولا حبرا (الذين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت) بكسر الميم الاولى وقول ابن درستويه والعامية بخطون في فتحها تعقبه في المصاييح بأنها لغة حكاهما الفراء قال ومضارع المكسور أشتم بفتح الشين والآخر أشتم بضمها (مسكة ولا عبيرة) بالموحدة المكسورة والتحسية الساكنة والعبيير طيب معمول من أخلاط ولابن عساكر ولا عبيرة بنون ساكنة فهو حدة مفتوحة القطعة من العنبر المعروف (اطيب رائحة من رائحة) وللكنهية كافي الفتح من ربيع (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد كان عليه الصلاة والسلام على أكل الصفات خلقا وخلقها فهو كل الكمال ووجه الجلال وفي حديثي الباب انه عليه الصلاة والسلام لم يصم الدهر ولا قام كل الليل ولعله انما ترك ذلك لئلا يقتدى به فيشقى على أمته وان كان قد أعطى من القوة ما لو التزم ذلك لاقتدر عليه لكنه سلك من العبادة الطريقة الوسطى فصام وأفطر وقام ونام ليقتمدى به العابدون صلى الله عليه وسلم كثيرا (باب حق الضيف في الصوم) أي في صوم المضيف وبه قال (حدثنا إسحاق) هو ابن راهويه قال (أخبرنا هرون بن اسمعيل) الخزاز قال (حدثنا علي) وفي نسخة علي بن المبارك أي الهنائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي) رضي الله عنهما قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث هكذا أورده مختصرا ثم ذكر ما يشهد لما ترجم له فقال (يعني ان لزورك) بفتح الزاي وسكون الواو قال في التنقيح كالتباهية وهو في الاصل مصدر وضع موضع الاسم كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم وقد يكون اسم جمع له واحد من اللفظ وهو زائر كراكب وركب أي ان الضيفك (عليك حقا) أي فقطط لاجله ايناساله وبسطا (وان لزورك عليك حقا) وحقها هنا الوطء فاذا سرد الزوج الصوم ووالى قيام الليل ضعف عن حقها قال عبد الله بن عمرو بن العاصي (فقلت) بالناس ولا بن عساكر قلت (وما صوم داود) في الباب التالي قال فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا ترد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود (قال نصف الدهر) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي (باب حق الجسم في الصوم) على المتطوع بأن يرفق به لئلا يضعف فيجوز عن أداء الفرائض وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) ولا في الوقت محمدين مقاتل أي المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا بالاوزاعي) بالزاي عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) قال حدثني بالافراد أيضا (أبو سلمة) ابن عبد الرحمن قال حدثني بالافراد أيضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي) رضي الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المجتمة وفتح الموحدة مينا للفعول وهمزة ألم للاستفهام (أنت تصوم النهار وتقوم الليل) أي فيه (فقلت بلى يا رسول الله) زاد مسلم ولم أر الاخير (قال فلا) ولابن عساكر لا (تفعل) زاد عبد بن يمين فانك اذا فعلت ذلك هجمت له العين (صم وأفطر) بهمزة قطع (وقم ونم فان لجسدك عليك حقا) بأن ترعاه وترفق به ولا تضربه حتى تقعد عن القيام بالفرائض ونحوها وفدزم الله قوما أكثر ما من العبادة ثم تركوا بقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها الى قوله فاعروها حتى رعايتها (وان لعينك عليك حقا) بالافراد في الفرع وغير الكنهية لعينك بالتنمية (وان لزورك عليك حقا) في الوطء (وان لزورك) أي لضيفك (عليك حقا) في البسط والمؤانسة وغيرهما (وان يحسبك) بسكون السين المهملة وفي اليونانية بفتح السين وحكى اسكانها والباء فيه

* وحدثنا محمد بن مني حديثي عن عبيد الله قال أخبرني نافع أن ابن عمر كان إذا (٤٠٥) جدته السير جمع بين المغرب والعشاء بعد

زائدة أى كافيك (ان تصوم كل شهر) في محل رفع خبر ان قال في المصابيح وينبغي أن يكون هذا
 الاعراب متيناً ويؤخذ منه صحة ما ذهب اليه ابن مالك في قولك بحسبك زيداً بحسبك مبتدأ ويزيد
 خبر وانتهى باب الاخبار بالعرفه عن النكرة لان حسبك لا يتعرف بالاضافة ولا يبي ذرعن الجوى
 والمسمى من كل شهر وله عن الكشميهنى في كل شهر (ثلاثة أيام فان لك بكل حسنة عشر أمثالها
 فان) ولا يوى ذرو الوقت وابن عساكر فاذن بالنون في الضرع وأصله وفي غيره ما بالالف ممنونة
 وعليه الجمهور ورسم المحقق وقال بالاول المازنى والمبرد وقال القراء ان علمت كُتبت بالالف
 والا كُتبت بالنون للفرق بينهما وبين اذا وتبعه ابن خروف قال في القاموس ويجذفون الهمزة
 فيقولون ذن والاكثر أن تكون جواباً لان أولها ظاهرتين أو مقدرتين والمقدر هنا أن يحذفون الهمزة
 فاذا (ذلك صيام الدهر كله) قال الحافظ بن حجر وغيره اذا بغير تنوين للمفاجأة قال العيني تقديره ان
 صمت ثلاثة أيام من كل شهر فاجأت عشر أمثالها كما في قوله تعالى ثم اذا دعاكم الآية فآكلوه ثم
 اذا دعاكم فاجأت الخروج في ذلك الوقت قال عبد الله (فشدت) على نفسى (فشدت) بضم
 الشين مبني للمفعول (قلت يا رسول الله انى اجد قوة) على أكثر من ذلك (قال) عليه الصلاة
 والسلام ان كنت تجد قوة (فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزدد عليه قلت وما كان
 صيام نبي الله داود عليه الصلاة والسلام قال) عليه الصلاة والسلام كان صيامه (نصف)
 صوم (الدهر) وهو أن يفطر يوماً ويصوم يوماً (وكان عبد الله بن عمرو بن العاصى يقول بعد
 ما كبر) بكسر الموحدة أى ويجز عن المحافظة على ما اتزمه ووظفه على نفسه وشق عليه (بالتنى
 قبيل رخصة النبي صلى الله عليه وسلم) وأخذت بالاختف (باب بيان حكم صوم الدهر) هل
 هو مشروع أم لا ومذهب الشافعية استحبابه لا طلاق الأدلة ولأننا صلى الله عليه وسلم قال من
 صام الدهر ضيعت عليه جهنم هكذا وعقديده أخرجه أحمد والنسائي وابن خزيمة وحبان
 والبيهقى أى عنه فلم يدخلها قال الغزالي لانه لما ضيق على نفسه مسالك الشهوات بالصوم ضيق الله
 عليه النار فلا يبق له فيه امكان لانه ضيق طرقها بالعبادة فازخاف ضرراً وأفوت حق كره صومه
 وهل المراد الواجب أو المندوب قال السبكي ويتجه أن يقال انه ان علم انه يفوت حقاً واجبا حرم
 وان علم انه يفوت حقاً مندوباً وأولى من الصيام كره وان كان يقوم مقامه فلا وبالسند قال
 (حدثنا ابو اليمان) الحكيم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن
 مسلم بن شهاب (قال اخبرنى) بالافراد (سعيد بن المسيب وابوسلمة بن عبد الرحمن ان عبد الله بن
 عمرو) أى ابن العاصى (قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وسكون المجهمة
 وكسر الموحدة مبني للمفعول ورسول الله رفع نائب عن القاعل (اننى اقول والله لا صوت
 النهار ولا قومن الليل ما عشت) أى مدة حياتى (فقلت له) عليه الصلاة والسلام فيه كلام
 مطوى تقديره فقال لى عليه الصلاة والسلام أنت الذى تقول والله لا صوت النهار ولا قومن
 الليل ما عشت ولمسلم أنت الذى تقول ذلك فقلت له (قد) ولا يوى الوقت فقد (فاته باى انت وامى)
 أى أفديك بهما (قال) عليه الصلاة والسلام (فأنك لا تستطيع ذلك) الذى قلته من صيام
 النهار وقيام الليل لحصول المشقة وان لم يتعذر الفعل أو بأن تبلغ من العمر ما يتعذر معه ذلك
 وعلمه عليه الصلاة والسلام بطريق ما أو المراد لا تستطيع ذلك مع القيام ببقية المصالح المرعية
 شرعاً (فصم وأفطر) بهمة قطع (وقم ونم) ثم بين ما أجل فقال (وصم من الشهر ثلاثة أيام) لم
 يعينها ثم عمل وجه كونها ثلاثة بقوله (فان الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر)
 استشكل هذا من جهة أن القواعد تقتضى أن المقدار لا يكون كالحق وأن الأجور تنفاوت

به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد أن يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء * وحدثننا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد كلهم عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفیان عن الزهري عن سالم عن أبيه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جد به السير * وحدثنني حرملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سالم ابن عبد الله ان أباة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تجلج السيف في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين صلاة العشاء * وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا المنفلطي عن ابن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاعت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب * وحدثنني عمرو الناقد حدثنا شاذبية ابن سوار المدايني حدثنا ثيب بن سعد عن عقيل بن خالد عن الزهري عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما - ما أيضا والاحاديث الصحيحة في الصحيحين وسنن أبي داود وغيره بحجة عليه (قوله في حديث ابن عمر اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد أن يغيب الشفق) صريح في الجمع في وقت احدى الصلاتين وفيه ابطال تأويل الحنفية في أنس اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس

وحدثني أبو الطاهر وعمر بن سواد قالاً أخبرنا (٤٠٦) ابن وهب حدثني جابر بن اسمعيل عن عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن أنس عن

النبي صلى الله عليه وسلم إذا جعل عليه السفر يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن سديد بن جبيرة عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جمعاً والمغرب والعشاء جمعاً في غير خوف ولا سفر

آخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وهو صريح في الجمع في وقت الثانية والرواية الأخرى أوضح دلالة وهي قوله إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما وفي الرواية الأخرى ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق وإنما اقتصر ابن عمر على ذكر الجمع بين المغرب والعشاء لأنه ذكره جواباً لقضية جرت له فإنه استصرخ على زوجته فذهب مسرعاً وجمع بين المغرب والعشاء فذكر ذلك بساناً لأنه فعله على وفق السنة فلا دلالة فيه لعدم الجمع بين الظهر والعصر فقد رواه أنس وابن عباس وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم (قوله وحدثني أبو الطاهر وعمر بن سواد قالاً أخبرنا ابن وهب قال حدثني جابر بن اسمعيل عن عقيل) هكذا ضبطناه ووقع في روايتنا وروايات أهل بلادنا جابر بن اسمعيل بالجيم والباء الموحدة ووقع في بعض نسخ بلادنا حتم بن اسمعيل وكذا وقع لبعض رواة المغاربة وهو غلط والصواب باتفاقهم جابر

بجسب تفاوت المصالح أو المشقة في الفعل فكيف يوازي من له حسنة واحدة في كل يوم جميع السنة من له عشر فيم وكيف يتساوى العامل وغيره في الاجر وأجيب بأن المراد هنا أصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل فالمثلثة لا تقتضي المساواة من كل وجه نعم يصدق على فاعل ذلك أنه صام الدهر مجازاً قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (أني أطيق أفضل من ذلك) أكثر من صيام ثلاثة أيام من كل شهر (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوماً وأفطر يوماً من بالافرادي الأول والثنية في الآخر وفي رواية حسبن المعلم في الادب فصم من كل جمعة ثلاثة أيام وفي رواية أبي الميج الآتية ان شاء الله تعالى في باب صوم داوداً ما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام قال قلت يا رسول الله قال نعم قلت يا رسول الله قال سبعة قلت يا رسول الله قال تسعة قلت يا رسول الله قال إحدى عشرة (قلت أني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك) قال فصم يوماً وأفطر يوماً فذلك صيام داود عليه السلام وهو أفضل الصيام وفي قيام الليل من طريق عمرو بن أوس عن عبد الله ابن عمرو أحب الصيام إلى الله صيام داود * مذاقة تضي ثبوت الأفضلية مطاقاً ومقتضاه أن تكون الزيادة على ذلك من الصوم مفضولة (فقلت أني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) صوم (أفضل من ذلك) فهو أفضل من صوم الدهر كما قاله المتولي وغيره ويتخرج من حيث المعنى بأن صيام الدهر قد يفوت بعض الحقوق وبأن من اعتاده فإنه لا يكاد يشق عليه بل تضعف شهوته عن الأكل وتقل حاجته إلى الطعام والشراب نهارة وألف تناوله في الليل بحيث يتجدد له طبع زائد بخلاف من يصوم يوماً ويفطر يوماً فإنه ينتقل من فطر إلى صوم ومن صوم إلى فطر وقد نقل الترمذي عن بعض أهل العلم أنه أشق الصوم وبأن مع ذلك من تفويت الحقوق وعند سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن ابن مسعود أنه قال له انك لتقل الصيام فقال أني أخاف أن يضعفني عن القراءة والقراءة أحب إلى من الصيام لكن في فتاوى ابن عبد السلام أن صوم الدهر أفضل لأنه أكثر عملاً فيكون أكثر أجراً وما كان أكثر أجراً كان أكثر ثواباً وبذلك جزم الغزالي أو لا وقيده بشرط أن لا يصوم الايام المنهي عنها وأن لا يرغب عن السنة بأن يجعل الصوم حجراً على نفسه فإذا أمن من ذلك فالصوم من أفضل الاعمال فلا يستكثر منه زيادة في النضل وقوله في الحديث لا أفضل من ذلك أي لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته وأن ما هو أكثر من ذلك يضعفه عن القرائن ويضعفه عن الحقوق والمصالح ويلحق به من في معناه لكن تعقبه ابن دقيق العيد بأن الافعال متعارضة والمصالح والمفاسد وليس كل ذلك معلوماً لنا ولا مستحضراً وإذا تعارضت المصالح والمفاسد فقد تأثر بكل واحدة منها في الخفاء والمنع غير محقق لنا فالطريق حينئذ أن نفوض الامر إلى صاحب الشرع ونجبر على ما دل عليه ظاهر الشرع مع قوة الظاهر هنا وما زيادة العمل واقتضاء العادة زيادة الاجر بسببه فمعارضة اقتضاء العادة والجهل له للتقصير في حقوق يعارضها الصوم الدائم ومقادير ذلك الفاسد مع أن مقادير الحاصل من الصوم غير معلومة لنا * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وذلك مثل صيام الدهر (باب حق الاهل) الاولاد والقربة (في الصوم رواه) أي حق الاهل (ابن حنيفة) وهب بن عبد الله السوائي فيما سبق في قصة سلمان وأبي الدرداء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) حيث قال سلمان لا يدرى ان لا هلك عليك حقاً وأقره صلى الله عليه وسلم عليه * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) الباهلي الصيرفي القلاص البصري قال (أخبرنا) ولا بن عساكر (حدثنا) (ابن عاصم) النبيل الضحاك بن مخلد (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (ابن عباس) السائب الاعرجي (الشاعر) المكي (أخبره) أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم يقول بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) أي من أبيه عمرو بن العاص

بالجيم وهو جابر بن اسمعيل الحضرمي المصري (قوله في هذه الرواية إذا جعل عليه السفر) هكذا هو في الاصول مجمل (أنى)

* وحدثنا أحمد بن يونس وعون بن سلام جميعا عن زهير قال ابن يونس حدثنا زهير (٤٠٧) حدثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا بالمدينة في غير خوف ولا سقر قال أبو الزبير سألت سعيد المفضل ذلك فقال سألت ابن عباس كما سألتني فقال أراد أن لا يخرج أحد من أمته * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن عيسى بن الحارث حدثنا قرة حدثنا أبو الزبير حدثنا سعيد بن جبير حدثنا ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة في سفرة سافر هاني غزوة تبوك لجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد فقلت لابن عباس ما حله على ذلك قال أراد أن لا يخرج أمته * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن أبي الطويل عامر عن معاذ قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا * حدثنا يحيى بن حبيب

عليه وهو يعني بعمل به في الروايات الباقية (قوله في حديث ابن عباس رضي الله عنهما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا بالمدينة في غير خوف ولا سقر وقال ابن عباس حين سئل لم فعل ذلك أراد أن لا يخرج أحد من أمته وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة في سفرة سافر هاني غزوة تبوك لجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد بن جبير فقلت لابن عباس ما حله على ذلك قال أراد أن لا يخرج أمته وفي رواية معاذ بن جبل رضي الله عنه

(أني أسرد الصوم) بضم الراء أي أصوم متتابعاً ولا أفطر (وأصلي الليل) كله (فأما أرسل) عليه الصلاة والسلام (إلى وما لقيته) عليه الصلاة والسلام من غير إرسال (فقال ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المعجمة وفتح الموحدة (أنك تصوم ولا تفطر وتصلّي) أي الليل ٢ (ولأنتم فصح وأفطر) بضمزة قطع (وقم فإن لعنك) بالافراد وغير السرخسي والكشميني كما في الفتح لعينيك بالثنية (عليك حظاً) بالطاء المعجمة بدل القاف أي نصيبان النوم وإن لنفسك وأهلك عليك حظاً) بالطاء المعجمة أيضاً وحق النفس الرفق بها والأهل في الكسب والقيام بنفقتهم ولا يذنب نفسه بحيث يضعف عن القيام بما يجب عليه من ذلك (قال) عبد الله (أني لا أقوى لذلك) أي لسرد الصوم دائماً ولابن عباس كإني لا أقوى ذلك كذا في اليونينية بإسقاط حرف الجر وفي نسخة على ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صيام داود عليه السلام قال) عبد الله (يا رسول الله وكيف) أي صيام داود وكافي مسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفطر) (إذا لايهرب) (إذا لاي) (العدو) أشار به إلى أن الصوم على هذا الوجه لا ينهك البدن بحيث يضعف عن لقاء العدو بل يستعان بفطر يوم على صيام يوم فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق (قال) عبد الله (من لي بهذه) الخصلة الأخيرة وهي عدم القرار أي من يتكفل لي بها (ياي الله قال عطاء) هو ابن أبي رباح بالاسناد السابق (لا أدري كيف ذكر) بفتحات (صيام الأبد) أي لا أحفظ كيف جاز كصيام الأبد في هذه القصة إلا أني أحفظ أنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صام من صام الأبد مرتين) استدل به من قال بكراهة صوم الدهر لأن قوله لا صام يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر قال ابن العربي إن كان معناه الدعاء فياويح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معناه الخبر فياويح من أخبر عنه صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم وأذا لم يصم شرعاً فلم يكتب له ثواب لو جوب صدق قوله عليه الصلاة والسلام لأنه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل كما تقدم فكيف يطلب الفضل فيما نفيه صلى الله عليه وسلم وأجيب بأجوبة * أحدها أنه محمول على حقيقة أن يصوم معه العبد والتشريع قال النووي وبه سداً أجاب عائشة اه وهو اختيار ابن المنذر وطائفة وتوقع بأنه عليه الصلاة والسلام قال جواباً لمن سأله عن صوم الدهر لا صام ولا أفطر وهو يؤذن بأنه لا أجر ولا ثم ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من أجاز صوم الدهر إلا الأيام المحرمة يكون قد فعل مستحباً حراماً وإيضاً فإن الأيام المحرمة مستثناة في الشرع غير قابلة للصوم شرعاً فهي بمنزلة الليل وأيام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم بخبرها ولا يصلح الجواب بقوله لا صام ولا أفطر لمن لم يعلم بخبرها قاله في فتح الباري * الثاني أنه محمول على من تضر به أو فوت به حقاً ويؤيده أن النهي كان خطاباً لعبد الله بن عمرو بن العاصي وقد ذكر مسلم عنه أنه عجز في آخر عمره وندم على كونه لم يقبل الرخصة * الثالث أن معناه الخبر من كونه لم يجد من المشقة ما يجده غيره لأنه إذا اعتاد ذلك لم يجد في صومه مشقة وتعبه الطبيعي بأنه مخالف لسياق الحديث ألا تراه كيف نهاه أولاً عن صيام الدهر كله ثم حثه على صوم داود عليه الصلاة والسلام والاولى أن يكون خبراً عن أنه لم يمثل أمر الشرع (باب صوم يوم وأفطار يوم) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) بتسديد المعجمة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مغيرة) بن مقسم الضبي الكوفي (قال سمعت مجاهداً عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) له (صم من الشهر ثلاثة أيام) زادني باب صيام الدهر وذلك مثل صيام الدهر (قال) أني (أطبق أكثر من ذلك فما زال حتى قال صم يوماً وأفطر يوماً) زادني الباب المذكور فذلك صيام داود وهو أفضل

جبريل قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء قال فقلت ما حمله على ذلك قال فقال أراد أن لا يخرج أمته * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج واللفظ لابي كريب قال حدثنا وكيع كلاهما عن الأعشى عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبر عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر في حديث وكيع قال قلت لابن عباس لم فعل ذلك قال كيلا يخرج أمته وفي حديث أبي معاوية قيل لابن عباس ما أراد إلى ذلك قال أرد أن لا يخرج أمته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو بن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسدعا جميعا قلت يا أبا الشفاء أظنه آخر الظهر وعجل العصر وآخر المغرب وعجل العشاء قال وأنا أظن ذلك مثله سواء أنه في غزوة تبوك وقال مثل كلام ابن عباس وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس رضي الله عنهما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر قلت لابن عباس لم فعل ذلك قال كي لا يخرج أمته وفي رواية عن عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسدعا جميعا قلت يا أبا الشفاء أظنه آخر الظهر وعجل العصر وآخر المغرب وعجل العشاء قال وأنا أظن ذلك (قلت)

الصيام (فقال) عليه الصلاة والسلام (اقرأ القرآن في كل شهر قال) عبدالله (اني أطيعك أكثر) من ذلك (فما زال) عليه الصلاة والسلام (حتى قال) عليه الصلاة والسلام (اقرأه (في ثلاث) أي ثلاث ليال) وسلم من طريق أبي سلمة قال عن عبدالله بن عمرو قال كنت أصوم الدهر وأقرأ القرآن كل ليلة قال فاما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم واما أرسل إلى فأنذته فقال ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى يا بني الله الحديث وفيه قال اقرأ القرآن في كل شهر قلت يا بني الله اني أطيعك أفضل من ذلك قال فقرأه في كل عشرين قال قلت يا بني الله اني أطيعك أفضل من ذلك قال فقرأه في كل عشرين أفضل من ذلك قال فقرأه في كل سبع ولا ترد قال في المصايح ولهذا منع كثير من العلماء الزيادة على السبع قال النووي وقد كان بعضهم يختم في كل شهر وهو واقف وأما كثرة فثمان ختمات في اليوم والليله على ما بلغنا اه وفي سنة سبع وستين وثمانمائة رأيت بالقدس الشريف شيخا يدعى بأبي الطاهر من أصحاب الشيخ ابن رسلان قيل انه جاوز العشر في اليوم والليله فانه أعلم بل أخبرني شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف المقدسي أمتع الله بحياته عنه انه يقرأ خمس عشرة ختمه وفي الصفوة عن منصور بن زاذان انه كان يختم بين المغرب والعشاء ختمين ويبلغ في الختمه الثالثة إلى الطواسين (باب صوم داود عليه الصلاة والسلام) عقبه بياضه إشارة إلى الاقتداء بـ داود عليه الصلاة والسلام في صوم يوم وافطار يوم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا حبيب بن أبي ثابت) الاسدي الأعور (قال سمعت أبا العباس المكي وكان شاعرا) والشاعر قد

يتم فيما يحدث به لما تقتضيه صناعته من المبالغة في الأطراء (و) لكن هذا (كان لا يتم في حديثه) مرويه من الحديث وغيره وقد وثقه أحمد وابن معين وغيرهما وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الجهاد وآخر في المغازي وأعادهما في الأدب (قال سمعت عبدالله بن عمرو ابن العاصي رضي الله عنهما قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك لتصوم الدهر وتقوم الليل فقلت نعم قال) عليه الصلاة والسلام (انك اذا فعلت ذلك هجمت له العين) بفتح الهاء والجيم أي غارت وضعف بصرها (ونفخت) بفتح النون وكسر الفاء أي تعبت وكلت (لها النفس) وفي رواية النفس كافي الفتح ثبت بالمثلثة بدل الفاء واستغريها ابن التين وقال ابن حجر وكأنها أبدلت من الفاء فانها تبدل منها كثيرا قال العيني لم يذكر ذلك مثالا ولا نسبته إلى أحد من أهل العربية ولم يذكر هذا أحد في الحروف التي تبدل بعضهم من بعض فان كان يوجد في ما وجب جدي في لسان ذي لغة فلا يبنى عليه شيء اه قلت قد وقع ابدال التاء بالقاف في قوله تعالى فومها أي ثومها فلا وجه لانتكار ذلك ولا في الوقت وابن عساكر ثبت بنون فيها فثلاثة مفتوحات ولا كشبهه بنهكت بهاء بعد النون ثم كاف بفتحها في بعض الأصول وفي بعضها بكسر الهاء وفي الفرع كسط الضبط قال في فتح الباري أي هزلت وضعفت قال العيني ولا وجه له الا اذا ضم النون من نهكته الحى اذا أضنته اه وقال الأبي وضبطه بعضهم بضم النون وكسر الهاء وفتح الكاف وهو ظاهر كلام عباس وقال في القاموس نهكه كنهه نهكه غلبه والحى أضنته وهزلته وجهده كنهته كفرح نهكا ونهكا ونهكا ونهكا أو ألهمك المبالغة في كل شيء ونهكه السلطان كنهه نهكا ونهكا بالغ في نهكته عقوبته كأنه نهكه (لاصام من صام الدهر) لان منه العبد والتشريق والصوم فيها حرام قال الخطابي يحتمل أنه دعاء ويحتمل أن لا يعنى لم تحموقلا صدق ولا صلي اه فهو على هذا التقدير خبر لان لم تخلص للمضى وقد تقدم ما فيه من البحث فربما في سابق ما بقه (صوم ثلاثة أيام) أي من كل شهر (صوم الدهر كله) أي بالتضعيف كما مر فان الحسنه بعذر أمثالها قال عبدالله

حدثنا أبو الزبيع الزهرالي حدثنا جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن (٤٠٩) زيد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم صلى بالمدينة سبعاً وعشرين يوماً
الظهر والعصر والمغرب والعشاء
* وحدثنا أبو الزبيع الزهرالي
حدثنا جابر بن زيد عن ابن عباس
عن عبد الله بن شقيق قال خطبنا ابن
عباس يوماً بعد العصر حتى غربت
الشمس وبدأت النجوم وجعل
الناس يقولون الصلاة الصلاة قال
فجاءه رجل من بني عيم لا يفتر ولا يفتني
الصلاة الصلاة فقال ابن عباس
أتعلنني بالسنة لأملكك ثم قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع
بين الظهر والعصر والمغرب
والعشاء قال عبد الله بن شقيق فخالني
في صدري من ذلك شيء فأتيت أبا
هريرة فسألته فصديق مقاليته
وفي رواية عن عبد الله بن شقيق
قال خطبنا ابن عباس يوماً بعد
العصر حتى غربت الشمس وبدأت
النجوم وجعل الناس يقولون
الصلاة الصلاة فجاءه رجل من
بني عيم فجعل لا يفتر ولا يفتني
الصلاة الصلاة فقال ابن عباس
أتعلنني بالسنة لأملكك رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم جمع بين
الظهر والعصر والمغرب والعشاء
قال عبد الله بن شقيق فخالني
صدري من ذلك شيء فأتيت أبا هريرة
فسألته فصديق مقاليته هذه
الروايات الثابتة في مسلم كثرها
والعلماء فيها تأويلات ومذاهب
وقد قال الترمذي في آخر كتابه ليس
في كتابي حديث أجعت الأمة على
ترك العمل به الأحديث ابن عباس
في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا
مطر وحديث قتل شارب الخمر في
المرة الرابعة وهذا الذي قاله
الترمذي في حديث شارب الخمر هو

(قلت) يا رسول الله (فأني اطيق أكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم
داود عليه السلام كان) ولا بن عساكرو كان (يصوم يوماً ويفطر يوماً لا يفتر إذا لاقى العدو لانه
يسبوعين يوماً فطره على يوم صومه فلم يضعفه ذلك عن لقاءه عدوه * وبه قال) (حدثنا الحق
الواسطي) ولا بوي ذرو الوقت اصحى بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد) هو الطحان
الواسطي ولا بوي ذروا بن عساكر خالدين عبد الله (عن خالد) ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر
زيادة الخذاء (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (قال اخبرني) ولا بوي الوقت حدثني بالافراد
فيهما (أبو الملق) بفتح الميم وكسر اللام وسكون المثناة التحتية آخره حاء مهملة اسمها عامر أو زيد
أو زياد بن أسامة بن عمير الهذلي (قال دخلت مع أبيك) زيد بن عمرو الجرمي فالتطاب لابي قلابه
(على عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (حدثنا) ٣ أي والد أبي قلابه (أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم) بفتح المثناة (ذكره صومي) بضم الهمزة مفتوحاً (فدخل على) صلى الله عليه وسلم
(فألقيت له وسادة من ادم حشوها ليف فجلس على الارض) تواضعوا وتراكلوا لا يستنار على عادته
الشر يفة صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً (وصارت الوسادة بيني وبينه فقال) لي (أما) بفتح الهمزة
وتخفيف الميم (يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام قال) عبد الله (قلت) لا يكفيني الثلاث من كل
شهر (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (سبعاً) من كل شهر ولا بوي ذرع عن الكشميهني
خسة بالثاني على ارادة الايام والاول على ارادة الليالي وفيه تجوز (قلت) لا تكفيني الخمسة
(يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (سبعاً) أي من كل شهر ولا بوي ذرع عن الكشميهني
سبعة بالثاني كأمراً قال عبد الله (قلت) لا تكفيني السبعة (يا رسول الله قال) عليه الصلاة
والسلام صم (تسعة) من كل شهر وللکشميهني تسعة كما سبق قال عبد الله (قلت) لا تكفيني
(يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (أحدى عشرة) بكسر الهمزة وسكون الحاء والشين
من عشرة وآخرها تانيث وللکشميهني احدى عشر (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صوم) أي
لافضل ولا كمال في صوم التطوع (فوق صوم داود عليه السلام) وفيه ما هو من كونه أفضل من
صوم الدهر وأخطاب خاص بعبد الله ويطبق به من في معناه ممن يضعفه عن الفرائض والحقوق
(شطر الدهر) أي نصفه وهو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو شطر الدهر والخبر يدل من قوله صوم
داود وهذا الوجهان رواية أبي ذر في الفرع وبغيره شطر بالنصب على أنه مفعول فعل مقدر
أي هالك أو خد أو نحو ذلك (صم يوماً وأفطر يوماً) وفي رواية عمرو بن عون صيام يوم وأفطار يوم
وبجوز فيه الوجه الثلاثة السابقة (باب صيام أيام) الليالي (البیض) وسقط لاني الوقت وابن
عساكر لفظ أيام وفي الفتح أنه رواية الأكثر واثبات أيام رواية الكشميهني والاول هو الذي
في الفرع والبيض صفة محذوف وهو الليالي وميمت بذلك لانها مفعلة لا تظلم فيها وهي (ثلاث
عشرة واربع عشرة وخمس عشرة) ليلة البدر وما قبلها وما بعدها يكون القمر فيها من أول
الليل الى آخره ولا بوي ذرع عن الكشميهني ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمسة عشر وهذا باعتبار الايام
والاول باعتبار الليالي ولا يقال البيض صفة للايام كما لا يخفى وأما قوله في الفتح ان اليوم الكامل
هو النهار باملئته وليس في الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام لان ليالها أبيض ونهارها أبيض
فصح قوله الايام البيض على الوصف فتعقبه في عمدة القاري بأن قوله ان اليوم الكامل هو النهار
باملئته غير صحيح لان اليوم الكامل في اللغة من طلوع الشمس الى غروبها وفي الشرع من طلوع
الفجر الصادق وليس لليالي دخل في حد النهار وأما قوله ونهارها أبيض فيقتضي أن يباين نهار
ايام البيض من يباين الليالي وليس كذلك لان سائر الايام كلها بالذات وأيام الشهر كلها يبيض
فقط قوله وليس في الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام وهذا الذي قاله في الفتح سبقه اليه

كما قاله فهو حديث منسوخ دل الاجماع على (٤١٠) نسخة وأما حديث ابن عباس فلم يجمعهوا على ترك العمل به بل لهم أقوال منهم

ابن المنيرة قال وأنكر بعض اللغويين أن يقال الايام البيض وقال انما هي الليالي البيض والا
فالايام كلها بيض وهذا هو منه والحديث يرد عليه أي ما ذكره ابن بطال عن شعبة عن أنس بن
سيرين عن عبد الملك بن المنها عن أبيه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم بالايام البيض وقال
هو صوم الدهر قال واليوم اسم يدخل فيه الليل والنهار وما كل يوم أبيض بجملة الالهة الايام
فان نهارها أبيض وليلها أبيض فصارت كلها بيضا وأظنه سبق الى وهمة أن اليوم هو النهار
خاصة اه قال في المصابيح الظاهر أن مثل هذا ليس به يوم فان اليوم وان كان عبارة عن الليل
والنهار جميعا لكنه بالنسبة الى الصوم انما هو النهار خاصة وعليه فكل يوم يصام هو أبيض لعموم
الصوم فيه من طلوع النجرات الى غروب الشمس اه وقال في الانصاف سميت بيضا لايضاها ليلا
بالقمر ونهارا بالشمس وقيل لان الله تعالى تاب فيها على آدم وبيض محبة له وبالسند قال (حدثنا
أبو معمر) بفتح المعين وسكون العين المهمل بينهما عبد الله بن عمرو والمقرى المتعبد قال (حدثنا عبد
الوارث) بن سهل التميمي قال (حدثنا أبو التياح) بفتح المثناة الفوقية وتشديد التخمينة آخر ما
مهمله يزيد بن حميد الضبي (قال حدثني) بالأفراد (أبو عثمان) هو عبد الرحمن النهدي (عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بثلاث صيام ثلاثة أيام من
كل شهر) بجر صيام بدل من ثلاث ولم يعين الايام بل أطلقها واستشكلت المطابقة بين الترجمة
والحديث وأجيب بأن المؤلف جرى على عادة في الإشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث عند
النسائي وصححه ابن حبان من طريق موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال جاء أعرابي الى النبي صلى
الله عليه وسلم بأربع قدسواها فأمرهم أن يأكلوا أمسك الأعرابي فقال ما منعك أن تأكل كل
أني أصوم ثلاثة أيام من كل شهر قال ان كنت صائما فصم القزاي البيض وهذا الحديث
اختلف فيه على موسى بن طلحة اختلافا كثيرا بينه الدارقطني وفي بعض طرقه عند النسائي ان
كنت صائما فصم البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة وعنده أيضا من حديث
جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وأيام
البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة واسناده صحيح وفي رواية أيام البيض بغيرها
ففيه استحباب صوم الثلاثة التي أولها الثالث عشر والمعنى فيه ان الحسنة بعشر أمثالها فصومها
كصوم الشهر ومن ثمن صوم ثلاثة أيام من كل شهر ولو غير أيام البيض كما في البحر وغيره لا طلاق
حديث الباب وغيره قال السبكي والحاصل انه يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وأن تكون أيام
البيض فان صامها أي بالسنتين وتترجح البيض بكونها وسط الشهر ووسط الشئ أعده ولان
الكسوف غالب يقع فيها وقد ورد الامر بزيادة العبادة اذا وقع وسئل الحسن البصري لم صام الناس
الايام البيض واعرابي يسمع فقال الاعرابي لانه لا يكون الكسوف الا فيهن ويجب الله أن لا تكون
في السماء آية الا كان في الارض عبادة والاحتياط صوم الثاني عشر مع أيام البيض لان في الترمذي
انها الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر ورجح بعضهم صيام الثلاثة في أول كل شهر لان المرء
لا يدري ما يعرض له من الموانع وفي حديث ابن مسعود عند أصحاب السنين وصححه ابن خزيمة أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال بعضهم يصوم من أول كل عشرة أيام
يوما وفي حديث عبد الله بن عمرو عند النسائي صم من كل عشرة أيام يوما وروى أبو داود والنسائي
من حديث حفصة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والخميس
والاثنين من الجمعة الاخرى وروى الترمذي عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من
الشهر السبت والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس وقد جمع البيهقي بين
ذلك وبين ما قبله بما في مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر

من تأوله على انه جمع بعد الماطر
وهذا مشهور عن جماعة من الكبار
المتقدمين وهو ضعيف بالرواية
الاخرى من غير خوف ولا مطر ومنهم
من تأوله على أنه كان في غيم فصل
الظهور ثم انكشف الغيم وبأن أن
وقت العصر دخل فصلاها وهذا أيضا
باطل لانه وان كان فيه أدنى احتمال
في الظهر والعصر لا احتمال فيه في
المغرب والعشاء ومنهم من تأوله على
تأخير الاولى الى آخر وقتها فصلاها
فيه فلما فرغ منها دخلت الثانية
فصلاها فصارت صلاته صورة جمع
وهذا أيضا ضعيف أو باطل لانه
مخالف لظاهر مخالفة لاحتمال وفعل
ابن عباس الذي ذكرناه حين خطب
واستدل به بالحديث لتصويب فعله
وتصديق أبي هريرة وعدم انكاره
صريح في رد هذا التأويل ومنهم من
قال هو محمول على الجمع بعد المرض
أو نحوه مما هو في معناه من الاعذار
وهذا قول أحمد بن حنبل والقاضي
حسين من أصحابنا واختاره الخطابي
والمتولي والرياني من أصحابنا وهو
المتأخر في تأويله اظاهر الحديث
والفعل ابن عباس وموافقة أبي
هريرة ولان المشقة فيه أشد من
المطر وذهب جماعة من الأئمة الى
جواز الجمع في الحضر للعاجلة لمن
لا يتخذ عادة وهو قول ابن سيرين
وأشهب من أصحاب مالك وحكاها
الخطابي عن التساقط والساقط
الكبير من أصحاب الشافعي عن
أبي إسحق المروزي عن جماعة من
أصحاب الحديث واختاره ابن
المنذر ويؤيده ظاهر قول ابن
عباس أراد أن لا يخرج أمته فلم
يمله عرض ولا غيره والله أعلم (قوله
حدثنا أبو الطيفيل عاصم بن واثله قال

حدثنا عاز) هكذا ضبطناه عاصم بن واثله وكذا هو في بعض نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي ثلاثة

لا يجعل أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى (٤١٣) إلا أن حقا عليه أن لا ينصرف إلا عن عيِّنه أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن شماله * حدثنا

الحويصة (قالت) هو (خادمك أنس) فادع له دعوة خاصة وصغرة لصغرسنه وقولها أنس رفع عطف يان أو بدل ولا جدم من رواية ثابت المذكورة أن لي خويصة خويديمك أنس ادع الله قال أنس (فإنك خير آخره ولا) خير (دنيا الادعالي به) قال في الكشف في قوله تعالى انما صنعوا كيد ساحران قلت فلم تنكر أو لا وعرف ثانيا قلت انما تنكر من أجل تنكير المضاف لأن أجل تنكيره في نفسه كقول الحجاج يوم ترى النفوس ما عدت * في سعي دنيا لما قدمت

وفي حديث عمر رضي الله عنه لا في أمر دنيا ولا في أمر آخره أراد تنكير الأمر كأنه قيل انما صنعوا كيدهم صري وفي سعي دنوي وأمر دنوي وأمر آخره فتنكير الأمر هنا القصبة تنكير خبر المضاف اليه ما أي ما ترك خيرا من خيور الآخرة ولا خيرا من خيور الدنيا الادعالي به. لكن تعقب أبو حيان في الجرح المخشري بأن قول الحجاج في سعي دنيا محمول على الضرورة إذ دنيا ثابت لا دني ولا يستعمل تأنيده إلا بالالف واللام أو بالإضافة قال وأما قول عمر فيحتمل أن يكون من تحريف الرواة اه وعند أحمد من رواية عبيدة بن جريد عن جريد فكان من قوله أي النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم ارزقه مالا وولدا أو بارك له) وزاد أبو ذر وابن عساكر ونسبها الحافظ بن حجر

للكشمي في فيه بالتوحيد باعتبار المذكور ولا جدم فيهم بالجمع اعتبارا بالمعنى (فاني لمن أكثر الانتصار مالا) نصب على التمييز وقافي لتفسير معنى البركة في ماله واللام في قوله لمن للتأكيد ولم يذكر الراوي ما دعي له من خبر الآخرة اختصارا ويدل له ما رواه ابن سعد باسناد صحيح عن الجعد عن أنس قال اللهم أكثر ماله وولده وأطل عمره واغفر ذنبه أو أن لفظ بارك إشارة إلى خيرا الآخرة أو المال والولد الصالحان من جملة خيرا الآخرة لأنه ما يستمر زمانها قاله البرماوي كالكرماني قال

أنس (وحدثني ابني أمينة) بضم الهمزة وفتح الميم وسكون المنة التهمة رفع النون ثم هاء تأنيث تصغير أمينة (اندهفن) بضم الدال مبني للمفعول من ولدي (لصلي) أي غير أسباطه وأحقاده (مقدم) مصدريه بالنصب على نزع الحافض أي ان الذي مات من أول أولاده إلى

مقدم (حجاج) ولا يذره قدم الحجاج أي ابن يوسف النخعي (البصرة) سنة خمس وسبعين وكان عمر أنس اذ ذاك ثمانين سنة (بضع وعشرون ومائة) بكسر الموحدة وقد تفتح ما بين الثلاث إلى التسع والبصرة نصب بمقدم بمعنى قدوم وبقدر قبله زمان قدومه البصرة اذ لو جعل مقدم اسم زمان لم ينصب مفعولا قاله البرماوي كالكرماني * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون * وبه

قال (حدثنا) ولا يذرو الوقت قال (ابن أبي مرزوق) سعيد الجعفي المصري فعلى الأول يكون موصولا (اخبرنا يحيى) ولا يذرو الوقت يحيى بن أيوب الغافقي المصري (قال حدثني) بالافراد (جريد) الطويل انه (سمع أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة ذكر هذه

الطريق بيان سماع جريد لهذا الحديث من أنس لما اشترى من أنس جديدا كان ربهما دلس على أنس وقد طرح زائدة حديثه لدخوله في شيء من أمر الخلفاء وقد اعتنى البخاري في تخريج حديث جريد بالطرق التي فيها نصريحه بالسماع بذكرها متبعة وتعليقا وروى له الباقر

آخر الشهر) ولا يذرو الوقت وابن عساكر من آخر الشهر (حدثنا الصلت بن محمد) أبو همام الخاركي بجاء مجمعة قال (حدثنا هدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر الدال ابن ميمون المعولي الأزدي (٣) بكسر الميم وسكون المهمل وفتح الواو البصري (عن غيلان) بالغين المجمة ابن جرير المعولي الأزدي البصري أيضا قال المؤاف (ح وحدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي

قال (حدثنا هدي بن ميمون) المعولي قال (حدثنا غيلان بن جرير) المعولي (عن مطرف) بضم الميم وكسر الراء مشددة ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين واخلاء المشددين المجمة بين آخره

عن السدي قال سألت أنسا كيف أنصرف إذا صليت عن عيِّني أو عن يساري قال أما أنا فأكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن عيِّنه * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن السدي عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينصرف عن عيِّنه

في حديث ابن مسعود لا يجعل أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى إلا أن حقا عليه أن لا ينصرف إلا عن عيِّنه أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن شماله) وفي

حديث أنس أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن عيِّنه وفي رواية كان ينصرف عن عيِّنه وجهه المجمع بينهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل تارة هذا وتارة هذا فخير كل واحد بما

اعتقده انه الأكثر فيما يعلم فدل على جوازهما ولا كراهة في واحد منهما وأما الكراهة التي اقتضاها كلام ابن مسعود فليست بسبب أصل للانصراف عن اليمين أو الشمال

وانما هي في حق من يرى ان ذلك لا بد منه فان من اعتقده وجوب واحد من الأمرين مخطئ ولهذا قال يرى ان حقا عليه فأنما جدم من رآه حقا عليه ومنه بنائه لا كراهة في واحد من الأمرين لكن يستحب

أن ينصرف في جهة حاجته سواء كانت عن عيِّنه أو عن شماله فان استوى الجهتان في الحاجتين وعدمهما فاليمين أفضل لعدم رآه (٣) قوله بكسر الميم كذا في النسخ والصواب فتحها كما في العباب والتقريب وكذا ضبطه النووي اه

حدثنا أبو بكر بن أبي خازم نا ابن أبي زائدة عن مسعر عن ثابت بن عبيد عن ابن البراء (٤١٣) عن البراء قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله

صلى الله عليه وسلم أحبنا أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه قال فسمعت يقول رب قن عذابك يوم تبعث أو تجمع عبادك * وحدثنا أبو بكر بن وهب بن حرب قال حدثنا وكيع عن مسعر بهذا الاسناد ولم يذكر يقبل علينا بوجهه * وحدثني أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة * وحدثني محمد بن حاتم وابن رافع قال حدثنا شعبة قال قال حدثني ورقاء بهذا الاسناد مثله

الاحاديث المصرحة بفضل اليمين في باب المكارم ونحوها هذا صواب الكلام في هذين الحديثين وقد يقال فيها خلاف الصواب والله أعلم

* (باب استحباب عين الامام) *

(فيه حديث البراء كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبنا أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه فسمعت يقول رب قن عذابك يوم تبعث أو تجمع عبادك) قال القاضي يحتمل أن يكون التيامن عند التسليم وهو الاظهر لان عادته صلى الله عليه وسلم اذا انصرف أن يستقبل جميعهم بوجهه قال واقباله صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون بهد قيامه من الصلاة أو يكون حين ينقل

* (باب كراهة الشروع في نافله بعد شروع المؤذن في إقامة الصلاة سواء السنة الراتبة كسنة الصبح والظهر وغيره) سواء علم أنه يدرك

راء العامري (عن عمران بن حصين) أسلم عام خيبر وتوفي سنة اثنتين وخمسين (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم (سأله) أي عمران (أوسال رجلا) شك من مطرف وزاد أبو عوانة في مستخرجهم من أصحابه (وعمران يسمع) جملة حاله (فقال يا بافلان) قال الحافظ بن حجر كذا في نسخة من رواية أبي ذر بأداة الكنية وللاكثر يا فلان باسقاطها (أما) بالتحقيق (صحت سر هذا الشهر) بفتح السين وكسرها وحكى القاضي عياض أنها وقال هو جمع مرة يقال سرار الشهر وسراره بكسر السين وقصه هاذكره ابن السكيت وغيره قبل والفتح أفصح قاله القرامو اختلف في تفسيره والمنشور أنه آخر الشهر وهو قول الجمهور من أهل اللغة والغريب والحديث وسمي بذلك لاستمرار القمر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع وعشرين وثلاثين يعني استتاره وهذا موافق لما ترجم له هنا واستشكل بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي هريرة عند الشيخين السابق لا تقدموا رمضان يوم أو يومين الا من كان يصوم يوما فليصمه وأجيب بأن الرجل كان معتادا الصيام سررا الشهر أو كان قد نذر ذلك أمره بقضائه كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقالت طائفة سررا الشهر أوله وبه قال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز فيما حكاه أبو داود وأجيب بأنه لا يصح أن يقصر سررا الشهر وسراره بأوله لان أول الشهر يشترقه الهلال ويرى من أول الليل ولذلك سمي الشهر شهر الاشهر لأنه عند دخوله قسمية ليالي الاشهر ليالي السرار للغة والعرف وقد ذكر العلماء ما رواه أبو داود عن الاوزاعي منهم الخطابي وقيل السرر وسطه حكاه أبو داود أيضا ورجمه بعضهم ووجهه بأن السرر جمع سررة وسرة الشيء وسطه وأيدوه بما ورد من استحباب صوم أيام البيض وفي رواية مسلم في حديث عمران بن حصين المذكور هل صحت من سره هذا الشهر وفسر بالايام البيض وأجيب بأن الاظهر أنه الآخر كما قال الاكثر لقوله فاذا أفطرت فصم يومين من سره هذا الشهر والمشار اليه شعبان ولو كان السرر أوله أو وسطه لم يقته (قال) أبو النعمان (اظنه قال يعني رمضان) لم يقل الصلت ذلك لكن روى الجوزي من طريق أحمد بن يوسف السلي عن أبي النعمان بدون ذلك قال الحافظ بن حجر وهو الصواب (قال الرجل لا يارسول الله) ما صحت (قال فاذا افطرت) أي من رمضان كما في مسلم (فصم يومين) بعد العيد عوضا عن سرر شعبان (لم يقل الصلت اظنه يعني رمضان قال ابو عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك في رواية ابن عساكر (وقال ثابت) فيما وصله مسلم (عن مطرف) المذكور (عن عمران بن حصين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من سرر شعبان وليس هو رمضان كما ظنه أبو النعمان ونقل الحميدي عن البخاري أنه قال شعبان أصح وقال الخطابي ذكر رمضان هنا وهم لان رمضان تعيين صوم جميعه * ورواة الحديث الاول بصريون وأضاف رواية أبي النعمان الى الصلت لما وقع فيها من تصريح مهيدي بالتعديت عن غير لان وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي * (باب صوم يوم الجمعة فاذا) بالفاء ولا يذروا الوقت وابن عساكر فاذا (أصبح صائما يوم الجمعة فعليه ان يفطر) زاد في رواية أبي ذر والوقت يعني اذا لم يصم قبله ولا يريد أن يصوم بعده قال الحافظ بن حجر وهذه الزيادة تشبه أن تكون من القربري أو من دونه فانهم لم تقع في رواية النسائي عن البخاري ويبعد أن يعبر البخاري عما يقوله باللفظ يعني ولو كان ذلك من كلامه اقال أعني بل كان يستغنى عنها أصلا وأساءوا اعتراضه العيني بأن عدم وقوع الزيادة في رواية النسائي لا يستلزم وقوعها من غيره وليس قوله يعني يبعد فكأنه جعل قوله واذا أصبح صائما فعليه أن يفطر لغيره بطريق التعرير ثم أوضحه بقوله يعني فافهم فانه دقيق اه فليتنامل ما فيه من التكلف * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الضحاك (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بنضم الحليم وفتح الموحد صغرا ولا ي

الركعة مع الامام لا * (قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وفي الرواية الاخرى ان رسول الله

وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا روح (٤١٤) حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت عطاء بن يسار يقول عن أبي

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة * وحدثناه عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا زكريا بن اسحق بهذا الاسناد مثله * وحدثنا حسن الحلواني حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا جاد ابن زيد عن ايوب عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

صلى الله عليه وسلم مر برجل يصلي وقد اقيمت صلاة الصبح فقال يوشك أن يصلي أحدكم الصبح أربعاً فيها النهي الصريح عن افتتاح نافله بعد اقامة الصلاة سواء كانت رابعة كسنة الصبح والظهر والعصر أو غيرها وهـ ذاهب الشافعي والجمهور وقال أبو حنيفة واصحابه اذا لم يكن صلى ركعتي سنة الصبح صلاهما بعد الاقامة في المسجد ما لم يخش فوت الركعة الثانية وقال الثوري ما لم يخش فوت الركعة الاولى وقالت طائفة يصلح ما خارج المسجد ولا يصلح ما بعد الاقامة في المسجد قوله صلى الله عليه وسلم اتصلي الصبح أربعاً هو استقهاهم انكار ومعناه انه لا يشرع بعد الاقامة للصبح الا الفريضة فاذا صلى ركعتين نافله بعد الاقامة ثم صلى معهم الفريضة صار في معنى من صلى الصبح أربعاً لانه صلى بعد الاقامة أربعاً قال القاضي والحكمة في النهي عن صلاة النافله بعد الاقامة ان لا يطاول عليها الزمان فيظن وجوبها وهذا ضعيف بل الصحيح ان الحكمة فيه ان يتفرغ لفريضة من اولها فيشرع فيها عقب شروع الامام واداء الشغل بنافله فاته الاحرام مع الامام وفاته بعض مكملات الفريضة فان فريضة أولى بالمحافظة على

عليكم

قال حماد ثم أقيمت عرا خدثني به ولم يرفعه * وحدثنا عبد الله بن مسلة القعنبى حدثنا (٤١٥) إبراهيم بن سعد عن أبيه عن حفص بن

عاصم عن عبد الله بن مالك بن بحينة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرجل يصلي وقد أقيمت صلاة الصبح
فكلمه بشئ لا ندري ما هو فلما انصرفنا
أحطنا نقول ماذا قال للرسول
الله صلى الله عليه وسلم قال قال
يوشن أن يصلي أحكم الصبح أربعا
قال القعنبى عبد الله بن مالك بن
بحينة عن أبيه (قال أبو الحسن بن
مسلم) وقوله عن أبيه في هذا الحديث
خطأ * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
أبو عوانة عن سعد بن إبراهيم عن
حفص بن عاصم عن ابن بحينة

أكلها قال القاضي وفيه حكمة
أخرى وهو النهى عن الاختلاف
على الأئمة (قوله قال حماد ثم أقيمت
عرا خدثني به ولم يرفعه) هذا
الكلام لا يقدح في صحة الحديث
ورفعه لأن أكثر الرواة رفعوه قال
الترمذى ورواية الرفع أصح وقد
قدمنا في الفصول السابقة في
مقدمة الكتاب أن الرفع مقدم على
الوقف على المذهب الصحيح وإن كان
عدد الرفع أقل فكيف إذا كان
أكثر (قوله عن عبد الله بن مالك
ابن بحينة ثم قال مسلم قال القعنبى
عبد الله بن مالك ابن بحينة عن أبيه
قال أبو الحسن بن مالك عن أبيه في هذا
الحديث خطأ) أبو الحسن هو مسلم
صاحب الكتاب وهذا الذى قاله
مسلم هو الصواب عند الجمهور
وقوله عن أبيه خطأ وإنما هذا
الحديث من رواية عبد الله عن
النبي صلى الله عليه وسلم وهو عبد
الله بن مالك بن القشب * كسر
القاف وبالشين المجهة الساكنة
وبحينة أم عبد الله والصواب في
كتابه وقرأته عبد الله بن مالك ابن
(قوله فلما انصرفنا أحطنا نقول)

عليكم ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الأحد ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن
المجموع لم يعظمه أحد وهذا الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه في الصوم * وبه قال (حدثنا مسدد)
هو ابن مسير هذا قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (ح) مهمله التحويل
السند (وحدثني) بالافراد (محمد) بن عيسى بن جهم أبو نعيم في مستخرجيه أنه ابن بشار الذى يقال
له بندار قال (حدثنا غندر) وهو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة
(عن أبي أيوب) الانصارى (عن جويرية) تصغير جارية (بنت الحرث) المصطلقية زوج النبي
صلى الله عليه وسلم وليس لها فى البخارى من روايتها سوى هذا الحديث (رضى الله عنها) ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل عليه يوم الجمعة وهي صائمة جلة حالية (فقال) لها (أصمت أمس) بهمزة
الاستفهام وكسر سين أمس على لغة الحجاز أى يوم الخميس (قالت) جويرية (لا قال) عليه الصلاة
والسلام (تريدن ان تصومين غدا) أى يوم السبت ولا يوى ذرو الوقت وابن عساكر أن تصومى
باسقاط النون على الاصل (قالت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأفطرى) بقطع الهمزة وزاد
أبو نعيم فى روايته اذا * وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائى فى الصوم (وقال حماد بن الجعد)
بفتح الجيم وسكون العين الملهمة الهذلى البصرى ضعيف وقال أبو حاتم ليس بحديثه بأس
وليس له فى البخارى غيره هذا الموضوع ووصله البغوى فى جمع حديث هذبة بن خالد أنه (سمع قتادة)
يقول (حدثني) بالافراد (أبو أيوب) ان جويرية حدثته (وقال فى آخره) (فأمرها) عليه الصلاة
والسلام (فأفطرت) * هذا (باب) بالتسوين (هل يخص) الشخص الذى يريد الصيام (شيامن
الايام) ولا ينعسا كرهل يخص شئ بضم الشاء وفتح الحاء مبني للمفعول وشئ برفع نائب عن الفاعل
* وبالسنند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثورى (عن منصور)
هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي وهو خال إبراهيم المذكور أنه
قال (قلت لعمري رضى الله تعالى عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخص) بفتح
الحاء وفى رواية جري عن منصور فى الرقائق هل يخص (من الايام شيا) بالصوم كالسبت مثلا
(قالت لا) ويشكل عليه صوم الاثنين والخميس الوارد عند أبى داود والترمذى والنسائى وصححه
ابن حبان عنها وأجيب بأنه استثناء من عموم قول عائشة لا وأجاب فى فتح البارى باحتمال أن
يكون المراد بالايام المسئول عنها الثلاثة من كل شهر فكان السائل لما سمع أنه عليه الصلاة
والسلام كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر سأل عائشة هل كان يخصها بالبعض فقالت لا (كان
عليه ديمة) بكسر الهمزة وسكون المشاة التحتية أى دائما (وايكم يطبق ما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يطبق) وفى رواية جري وأيكم يستطيع فى الموضوعين * ورواية هذا الحديث كلهم
كوفيون الا أولين فبصريان واسنادهم معادوه من أصحاب الاسانيد وأخرجهم المؤلف فى الرقاق
ومسلم فى الصوم وأبو داود فى الصلاة * (باب) حكم (صوم يوم عرفة) وبالسنند قال (حدثنا
مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن مالك) الامام (قال حدثني) بالافراد (سالم) هو أبو النضر
(قال حدثني) بالافراد أيضا (غير) تصغير عمر (مولى أم الفضل) لبابة أم ابن عباس (ان أم الفضل
حدثته ح) قال المؤلف (وحدثنا عبد الله بن يوسف) النسبى قال (أخبرنا مالك عن ابى النضر)
بالضاد المجهمة سالم المذكور وهو (مولى عمر بن عبد الله) بالتصغير (عن عمر مولى عبد الله بن
العباس) بالالف واللام وهو ذرو الوقت وابن عساكر ابن عباس نسب به أولا لا م عبد الله أم
الفضل باعتبار الاصل وثانيا لولدها عبد الله باعتبار ما آل اليه حاله (عن أم الفضل بنت الحرث) بن
حرث الهلالية أخت ميمونة بنت الحرث أم المؤمنين (ان ناسا غاروا) أى اختلفوا (عندها يوم)

بحينة يتنوين مالك وكتابة ابن بالان لأنه صفة لعبد الله وقد سبق بيانه فى سجود السهو وغيره والله أعلم (قوله فلما انصرفنا أحطنا نقول)

قال أقمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى (٤١٦) الله عليه وسلم رجلا يصلي والمؤذن يقيم فقال أنصلي الصبح أربعاً • حدثني

أبو كامل الجحدرى حدثنا جاديعنى ابن زيد • حدثني حامد بن عمر البكر اوى حدثنا عبد الواحد يعنى ابن زياد ج • حدثنا ابن غير حدثنا أبو معاوية كاهم عن عاصم ج • حدثني زهير بن حرب واللفظ له • حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الغداة فصلى ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا فلان بآى الصلاتين اعتددت أبصلاتك وحدثك أم بصلاتك معنا • حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد عن أبى حميد أوعن أبى أسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لى •

هكذا هو فى الأصول احطنا نقول وهو صحيح وفيه محذوف تقديره احطنا به (قوله دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلاة الغداة فصلى ركعتين فى جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا فلان بآى الصلاتين اعتددت أبصلاتك وحدثك أم بصلاتك معنا) فيه دليل على انه لا يصلى بعد الإقامة نافله وان كان يدرك الصلاة مع الامام ورد على من قال ان علم انه يدرك الركعة الاولى أو الثانية يصلى النافله وفيه دليل على اباحة تهمة الصبح غداة وقد سبقت نظائره والله اعلم

عرفنى صوم النبى صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم) على جارى عادته فى سرد الصوم فى الحضر (وقال بعضهم ليس بصائم) انكونه مسافرا (فأرسلت) أى أم الفضل لكن فى الحديث التالى ان أختها ميمونة هى المرسله ويأتى الجواب عنه ان شاء الله تعالى (اليه) عليه الصلاة والسلام (بقدر لبن وهو واقف) أى راكب (على بعيره) بعرفات (فشربه) زادنى حديث ميمونة والناس ينظرون وهذا الحديث سبق فى باب صوم يوم عرفتم من كتاب الحج ومقتضاه أن صوم يوم عرفة غير مستحب لكن فى حديث قتادة عند مسلم أنه يكفر سنة آتية وسنة ماضية قال الامام والمكفر الضعيف والجمع بينهما وبين حديثى الباب أن يحمل على غير الحاج أما الحاج فلا يستحب له صومه وان كان قويا لانه عليه الصلاة والسلام أفطر حينئذ وتعقب بأن فعله المجزئ لا يدل على نقي الاستحباب اذ قد يترك الشئ المستحب لبيان الجواز ويكون فى حقه أفضل لمصلحة التبليغ لكن روى أبو داود والنسائى وصححه ابن خزيمة والحاكم أن أباه ربه حدثهم أنه صلى الله عليه وسلم لم يمتنع عن صوم يوم عرفة بعرفة وقد أخذ بظاهره قوم منهم يحيى بن سعيد الانصارى فقال يجب فطره للحاج والجهور على استحباب فطره حتى قال عطاء من أفطره لينتقوى به على الذكر كان له مثل أجر الصائم فصومه له خلاف الاولى بل فى نكته التنبيه للنورى أنه مكروه وفى شرح المذهب أنه يستحب صومه للحاج لم يصل عرفة الا للافادة العلة وهذا كله فى غير المسافر والمرضى أماهما فاستحب لهما فطره مطلقا كما نص عليه الشافعى فى الاملاء وهذا الحديث أخرجه أيضا فى الحج وكذا أبو داود • وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفى قدم مصر قال (حدثنا) ولابى ذرأ خبرنى بالافراد (ابن وهب) (عبد الله) (أوقرى عليه) شك من يحيى فى أن الشيخ قرأ أوقرى على الشيخ (قال أخبرنى) بالافراد (عمرو) بن فتح العين ابن الحرث (عن بكير) هو ابن عبد الله بن الاشج (عن كريب) هو ابن أبى مسلم القرشى مولى عبد الله بن عباس (عن ميمونة) بنت الحرث أم المؤمنين (رضى الله عنها أن الناس شكوا) بتشديد الكاف (فى صيام النبى صلى الله عليه وسلم يوم عرفة) فقال قوم صائم وقال آخرون غير صائم (فأرسلت اليه) صلى الله عليه وسلم (بجلاب) بكسر الجاء المهملة وتخفيف اللام الاناء الذى يحلب فيه اللبن أو هو اللبن المحلوب (وهو واقف فى الموقف) جملة حاله (فشربه منه والناس ينظرون) اليه صلى الله عليه وسلم وقد علم أن المرسله فى هذا الحديث ميمونة وفى الاول أم الفضل أختها فيحمل على التعدد أو أنهم ما أرسلت معا فنسب ذلك الى كل منهما فمكون ميمونة أرسلت بسؤال أم الفضل لها بذلك لكشف الحال ويحمل العكس ولم يسم الرسول فى طرق حديث أم الفضل نعم فى النسائى من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ما يدل على أنه كان الرسول بذلك • وفى هذا الحديث التحيل على الاطلاع على الحكم بغير سؤال وفيه فطنة السائله لاستكشافها عن الحكم الشرعى بهذه الوسيلة اللطيفة اللاذقة بالخال لان ذلك كان فى يوم حربه اذ الظهيرة ونصف اسناده الاول مصريون والآخر مدنيون وأخرجه مسلم فى الصوم والله أعلم • (باب) حكم (صوم يوم الفطر) • وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن ابى عبيد) بالتصغير من غير اضافة اسمه سعد (مولى ابن أزره) هو عبد الرحمن بن الازهر بن عبد عوف ولما كتمه بنى كفى الفتح مولى بنى أزره (قال شهدت العيد) زاد بنون عن الزهرى فى روايته فى الاضاحى يوم الاضحي (مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال هذان يومان نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما) أحدهما (يوم فطركم من صيامكم) واليوم الآخر (بفتح الخاء) (تأكلون فيه) خبر لليوم (من نسككم) بضم السين ويجوز سكونها أى

(باب ما يقول اذا دخل المسجد) • (قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لى أضحيتكم

أبواب رحمتك وإذا خرج قليل اللهم اني أسألك من فضلك (قال مسلم) سمعت يحيى بن (٤١٧) يحيى يقول كنت هذا الحديث من كتاب

سليمان بن بسلال وقال بلغني ان يحيى الجاني يقول وأبي أسيد * وحد ثنا حامد بن عمر البكر اوى حدثنا بشر بن المفضل حدثنا عمارة ابن غزية عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد ابن سويد الانصاري عن أبي جريد أو عن أبي أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا عبد الله ابن مسعود بن قنعب وقديبة بن سعيد قال حدثنا مالك ح وحد ثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو ابن ساسم الزرق عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فلايركع ركعتين قبل أن يجلس

أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم اني أسألك من فضلك فيه استحباب هذا الذكر وقد جاءت فيه آذ كركية غير هذا في سنن أبي دارود وغيره وقد جمعها مقصلا في أول كتاب الأذكار ومختصر مجموعها أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم باسم الله والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وفي الخروج بقوله لكن يقول اللهم اني أسألك من فضلك (قوله عن أبي أسيد) هو بضم الهمزة وفتح السين (قوله الجاني) بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم قال السمعاني هي نسبة إلى بني سجان قبيلة تراث الكوفة

* (باب استحباب تحية المسجد بركعتين وكرامة الجلوس قبل صلاتهم ما واثم مروية

أضحيتكم قال في فتح الباري وفائدة وصف اليومين الإشارة إلى العلة في وجوب فطرهما وهي الفضل من الصوم واظهار تمامه وحده بفطر ما بعده والآخر لأجل النسيك المتقرب به ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن لمشرعية المذبح فيه معنى فعبر عن علة التحريم بالاكل من النسيك لانه يستلزم النحر وقوله هذا في التغليب وذلك أن الحاضر بشار إليه بهذا والغائب بشار إليه بذلك فلما أن جمعهم المألف قال هـ ذان تغليب الحاضر على الغائب وزاد في رواية أبي ذر وابن عساكر هنا قال أبو عبد الله أي البخاري قال ابن عيينة فيما حكاه عنه علي بن المديني في العلل من قال أي في أي عيد مولى ابن أزهر فقد أصاب ومن قال مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب أيضا لانه يحتمل أن هـ ما اشتركا في ولائه أو أحدهما على الحقيقة والآخر على الجواز لانهما أحدهما الخدمة أو الأخذ عنه * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصراف ابن خالد البصري قال (حدثنا عمرو بن يحيى) هو المازني (عن أبيه) يحيى (عن أبي سعيد) الخدرى (رضي الله عنه قال سمى النبي) ولا يندرسى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم النضرو) صوم يوم (النحر وعن الصماء) بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم والمثقال الفقهاء أن يشتمل ثوب واحد ليس عليه غيره ثم رفعه من أحدهما به فيضعه على منكبيه فيسجد ومنه فرجه وتغيب هذا التفسير بأنه لا يشعر به لفظ الصماء والمطابق له ما نقل عن الأصمعي وهو أن يشتمل بالثوب يستتر به جميع بدن بحيث لا يترك فرجة يخرج منها يده حتى لا يتمكن من إزالة ثمنه يؤذيه يديه (وان يحمي الرجل في ثوب واحد) زاد الاسماعيلي لا يوارى فرجه بشئ (وعن صلاة) لابن عساكر والجوى والمستقلى وعن الصلاة (بعد صلاة الصبح) حتى ترتفع الشمس (و) بعد صلاة (العصر) حتى تغيب الشمس الالسبب * وهذا الحديث سبق الكلام عليه في باب ما يستمر من العورة وفي المواقيت * (باب) حكم (الصوم يوم النحر) لابن عساكر والجوى والمستقلى صوم يوم النحر * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالتوحيد (عمر بن دينار عن عطاء بن ميناء) بكسر الميم وسكون المنة التحتية والنون مدودا كعطاء الآن الأول منصرف حذف توينه والثاني غير منصرف وهو مدني (قال) أي عمر بن دينار (سمعه) أي عطاء بن ميناء (يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ينهي) بضم أوله وفتح ثالثة مبني للمفعول (عن صيامين) عن (يعتق النظر والنحر والملازمة والمناذرة) بالخرفي الأربعة بدلا من السابق وفيه لف وفشر مرتب فالنظر والنحر يرجعان إلى صيامين والآخران إلى يعتقين والملازمة بضم الميم الأولى مقابلة من اللبس وهي أن يلبس ثوبا مطويا وفي ظلمة ثم يشتره على أنه لا خيار له إذا رآه اكتفاء بلبسه عن رؤيته أو يهول إذا المسته فقد يعتق اكتفاء بلبسه عن الصيغة أو يبيعها شيئا على أنه متى لمسه لم يبيع وانقطع الخيارا ككتفاء بلبسه عن الإلزام بتفريقا وتخيار * والمناذرة بضم الميم وبالدال المحجمة بأن يندل منها ثوبه على أن كلامه ما مقابل بالآخر ولا خيار لهما إذا عرفا الطول والعرض وكذا لو نذره إليه بثمن معلوم اكتفاء بذلك عن الصيغة وثاني مباحث ذلك في البيع ان شاء الله تعالى وانتهى هنا للتحريم فلا يصح الصوم ولا البيع والبطالان في الأخيرين من حيث المعنى لعدم الرقبة أو عدم الصيغة أو لا بشرط الفاسد وفي الأولين أن الله تعالى أكرم عباده فيها بضيافته فمن مامهم افكاته تزد هذه الكرامة وهذا المعنى وان كان لمن يصوم رمضان ومن نسيك لكنه عام لعموم الكرم وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري)

(٥٣) قسطلاني (ثالث) في جميع الاوقات * (قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فلايركع ركعتين قبل أن يجلس

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن (٤١٨) علي عن زائدة أخبرني عمرو بن يحيى الأنصاري أخبرني محمد بن يحيى بن

حبان عن عمرو بن سليم بن خلدة الأنصاري عن أبي قتادة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس قال فجلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنك أن تركع ركعتين قبل أن تجلس قال فقلت يا رسول الله رأيتك جالسا والناس جلوس قال فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين حدثنا أحمد بن حنبل في أبو عاصم حدثنا عبيد الله الأشجعي عن سفيان عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله قال كان لي على النبي صلى الله عليه وسلم دين ف قضاني وزادني ودخلت عليه في المسجد فقال لي صل ركعتين

وفي الرواية الأخرى فلا يجلس حتى يركع ركعتين فيه استحباب تحية المسجد بركعتين وهي سنة باباجع المسلمين وحكي القاضي عياض عن داود وأصحابه وجوب ما وفيه التصريح بكرهه الجالس بلا صلاة وهي كراهة تنزيه وفيه استحباب التحية في أي وقت دخل وهو مذهبنا وبه قال جماعة وذكرها أبو حنيفة والأوزاعي والليث في وقت النهي وأجاب أصحابنا أن النهي إنما هو عما سببه لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر ركعتين قضاء سنة الظهر ونقص وقت النهي وصلى به ذات السبب ولم يترك التحية في حال من الأحوال بل أمر الذي دخل المسجد يوم الجمعة وهو يخطب فجلس أن يقوم فيركع ركعتين مع أن الصلاة في حال الخطبة

العزى البصري الزم قال (حدثنا معاذ) هو ابن معاذ العنبري قال (أخبرنا ابن عون) هو عبد الله ابن عون بن أربطان البصري (عن زياد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حية بفتح المهملة وتشديد المشنة التحية الثقي انه (قال جابر بن) لم يسم (الي ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ولا ابن عساكر جابر بن عمر باسقاط الي ونصب ابن (فقال) أي الجائي لابن عمر (رجل نذر أن يصوم يوما قال أظنه قال الاثنين) أي قال الجائي أظن الرجل الذي نذر قال انه نذر صوم يوم الاثنين (فوافق) يوم الاثنين المنذور (يوم عيد) ولا يذرعن المسقى فوافق ذلك يوم عيد وفي رواية يزيد ابن زريع عن يونس بن عبيد الله عند المصنف في النذر فوافق يوم النحر (فقال ابن عمر) أمر الله بوفاء النذر أي في قوله تعالى وليوفوا نذورهم (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم) إنما وقف ابن عمر عن الجزم بالفتا تعارض الأدلة عنده وهذا قاله الزركشي في آخره ونعقبه البدر الدماميني فقال ليس كما ظنه بل به ابن عمر على أن أحدهما وهو الوفا بالنذر عام والأخر وهو المنع من صوم العيد خاص فكانه أفهمه انه يقضي بالخاص على العام اه وهذا الذي ذكره هو قول ابن المنبر في الحاشية وقد تعقبه أخوه بأن النهي عن صوم العيد فيه أضعاف كثيرة في الاظهر لا مكان العلم بقدمه قبل يومه فبيت النية والثاني قال لا يمكن الوفاء به لا تنقضاء نية النية لا تنقضاء العلم بقدمه فان قدمه ليل أو يوم عيداً ونحوه وفي رمضان انحل النذر ولا شيء عليه لعدم قبول ما عدا الأخير للصوم والأخير للصوم غيره * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهل) بكسر الميم وسكون النون السلي الانطاقي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا عبيد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم ابن سويد اللخمي الكوفي ويقال له القرسي بفتح الفاء والراء نسبة الى فرس له سابق (قال سمعت قزعة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة ابن يحيى البصري (قال سمعت ابان عبيد) سعد بن مالك (الحدرى رضى الله عنه وكان غزاعع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة) وكان قد استصغر بأحد واستشهد بأبوه مالك بن سنان بها وغزاها ما بعدها (قال سمعت اربعا من النبي) ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر عن النبي (صلى الله عليه وسلم فأجبتني) بسكون الموحدة بلفظ صيغة الجمع للمؤنث أحدها (قال لانسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها) بالواو كافى رواية أبوي ذرو الوقت في باب فضل مسجد بيت المقدس (أو ذو حرم) عاقل بالغ (و) ثانيها (لاصوم في يومين الفطر والاضحى) لانها غير قابلين للصوم لحرمته فيهما فلا يصح نذر صومهما وكذا حكم صوم أيام التشريق كما سيأتي بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى ومذهب أبي حنيفة لو نذر صوم يوم النحر أفطر وقضى يوم ما مكانه (و) ثالثها (لا صلاة بعد) صلاة (الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد) صلاة (العصر حتى تغرب الشمس) (و) رابعها (لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام) بمكة (ومسجد الأقصى) بالقدس (ومسجدى هذا) بطنجة * وهذا الحديث قد سبق في باب مسجد القدس في أواخر الصلاة (باب ضياع أيام التشريق) وهي ثلاثة أيام بعد يوم النحر وهذا قول ابن عمر وأكثرا العلماء وروى عن ابن عباس وعطاء انه أربعة أيام يوم النحر وثلاثة أيام بعده وبها ما عطا أيام التشريق والاول أظهر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه أخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث عبد الرحمن بن بجر وهذا صريح في أنها أيام التشريق وأفضلها أولها وهو يوم القر بفتح القاف وتشديد الراء لان أهل منى يستقرون فيه

ممنوع منها الا التحية فلو كانت التحية تترك في حال من الأحوال لتركها لأن لا نذر في مشروعة قبل القعود ولاه ولا

حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محارب بن جابر بن (٤١٩) عبد الله يقول اشترى مني رسول الله صلى الله

عليه وسلم بعرا فلما قدم المدينة أمرني أن آتي المسجد فأصلي ركعتين * وحدثني محمد بن مني حدثنا عبد الوهاب يعني الثقي حدثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فاباطني جلي وأعيانهم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلي وقدمت بالغداة فحقت المسجد فوجدته على باب المسجد فقال الآن حين قدمت قلت نعم قال فدع جلاك وادخل فصل ركعتين قال فدخلت فصليت ثم رجعت

كان يجهل حكمها ولان النبي صلى الله عليه وسلم قطع خطبته وكله وأمره أن يصلي التحية فلولا شدة الاهتمام بالتحية في جميع الاوقات لما اهتم عليه الصلاة والسلام هذا الاهتمام ولا يشترط أن ينوي التحية بل تكفيه ركعتان من فرض أو سنة راتبة أو غيرهما ولو نوى بصلاته التحية والمكتوبة انعقدت صلاته وحصلت له ولو صلى على جنازة أو مسجد شكر أو لثلاث أو صلى ركعة بنية التحية لم تحصل التحية على الصحيح من مذهبننا وقال بعض أصحابنا تحصل وهو خلاف ظاهر الحديث ودليله أن المراد اكرام المسجد ويحصل بذلك والصواب انه لا يحصل وأما المسجد الحرام فأقول ما يدخله الحاج يبدأ بطواف القدوم فهو تحيته ويصلي بعده ركعتي الطواف

* (باب استحباب ركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أو لقدمه) *

(فيه حديث جابر قال اشترى مني

ولا يجوز فيه التفروه في الايام المعدودات وأيام مني وسببت بايام التشريق لان لحوم الاضاحي تشرق فيها أي تشرق الشمس * وبالسند قال (قال أبو عبد الله) كذا لا يوزن والوقت وسطا لغبرهما (وقال لي محمد بن المنفي) الزمن وكأنت لم يصرح بالتحديث لكونه موقوفا على عائشة كما عرف من عادته بالاستقراء كذا قاله الحافظ بن حجر وتعبه العيني بأنه انما ترك الحديث لانه أخذ عن ابن المنفي مذاكرة قال وهو هذا هو المعروف من عادته (حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن هشام قال أخبرني) بالتوحيد (أبي) عروة بن الزبير قال (كانت عائشة رضي الله عنها تصوم أيام مني) ولا يذرعن المستلي أيام التشريق يعني قال عروة (وكان أبوها) أبو بكر الصديق رضي الله عنه (يصومها) أيضا ولا يوزن والوقت وابن عساكر (كان أبوها) أبو هشام وهو عروة والقائل يحيى القطان ونسب ابن حجر الاولى لرواية كريمة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمججمة المشددة البصري الملقب بيند ارقال (حدثنا غندر) بضم الغين المججمة وفتح المهملة آخره راء محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (سمعت عبد الله بن عيسى) الانصاري ولا يذرعن الكشمهيني زياد بن أبي ليلى وهو ثقة لكن فيه تشيع (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة وعن سالم) وممن رواية الزهري عن سالم فهو موصول (عن ابن عمر) والد سالم (رضي الله عنهم) قال (أي عائشة وابن عمر) (لم يرخص) بضم أوله وفتح ثائه المشددة منييا للمفعول ولم يضيفها الى الزمن النبوي فهو موقوف كما جزم به ابن الصلاح في نحوه مما لم يصف والمعنى حينئذ لم يرخص من له مقام الفتوى في الجلالة لكن جعله الحاكم أبو عبد الله من المرفوع قال النور في شرح المذهب وهو القوي يعني من حيث المعنى وهو ظاهر استعمال كثير من المحدثين وأصحابنا في كتب الفقه واعتمد الشيوخ في صحيحهم ما أو كثر منه البخاري وقال التاج بن السبكي انه الاظهر واليه ذهب الامام نضر الدين وقال ابن الصباغ في العدة انه الظاهر والمعنى هنا لم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم (في أيام التشريق) وهي الايام الثلاثة التي بعد يوم النحر (أن يصوم) أي يصام فيهن خذف الجاروا وصل الفعل الى الضمير ولذا بعث النبي صلى الله عليه وسلم من ينادي انها أيام كل وشرب وذكر الله عز وجل فلا يصوم من أحذر رواه أصحاب السنن وروى أبو داود عن عقبه بن عامر مرفوعا يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام كل وشرب وفي حديث عروة بن العاصي عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم انه قال لابنه عبد الله في أيام التشريق انما الايام التي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صومهم وأمرهم بقطرهن وقد قال الطحاوي بعد أن أخرج أحاديث النهي عن ستة عشر صحابيا فلما ثبت بهذه الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النهي عن صيام أيام التشريق وكان نهيه عن ذلك بمنى والحاج مقبوع بها وفيهم المتمتعون والقارون ولم يستثن منهم مقتدعا ولا قارنا دخل المتمتعون والقارون في ذلك اه وفي النهي عن صيام هذه الايام والامر بالاكل والشرب شر حسن وهو أن الله تعالى لما علم ما يلاقى الواقدون الى بيته من مشاق السفر وتعب الاحرام وجهاد النفوس على قضاء المناسك شرع لهم الاستراحة عقب ذلك بالاقامة بمنى يوم النحر وثلاثة أيام بعده وأمرهم بالاكل والشرب فيهم في ضيافة الله تعالى فيها اطلق من الله تعالى بهم ورحمة وشاركهم أيضا أهل الامصار في ذلك لان أهل الامصار شاركهم في النصب لله تعالى والاجتهاد في عشر ذي الحجة بالصوم والذكر والاجتهاد في العبادات وفي التقرب الى الله تعالى باربعة دماء الاضاحي وفي حصول الغفرة فشاركهم في أعيادهم واشترك الجميع في الراحة بالاكل والشرب فصار المسلمون كلهم في ضيافة الله تعالى في هذه الايام يأكلون من رزقه ويشكرونه على فضله ولما كان الذكر لا يليق به ان يجيع أضـه يافه

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرا فلما قدم المدينة أمرني أن آتي المسجد فأصلي ركعتين وفي الرواية الاخرى قال جابر قدم رسول الله

وحدثني محمد بن معني حدثنا الضحاك يعني (٤٣٠) أبا عاصم خ وحديثي محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح

أخبرني ابن شهاب أن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أخبره عن أبيه عبد الله بن كعب وعن عمه عبد الله بن كعب عن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من سفر الأنهار في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه **حدثنا يحيى بن يحيى** أخبرنا يزيد بن زريع صلى الله عليه وسلم قبل وقدمت فوجدته على باب المسجد قال الآن جئت قلت نعم قال فدع جلك ثم ادخل فصل ركعتين فدخلت فصلت ثم رجعت وفيه حديث كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان لا يقدم من سفر الأنهار في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه في هذه الأحاديث استحباب ركعتين للتقدم من سفره في المسجد أول قدمه وهذه الصلاة مقصودة للتقدم من السفر لأنها تحية المسجد والأحاديث المذكورة صريحة فيما ذكرته وفيه استحباب التقدمة أوائل النهار وفيه أنه يستحب للرجل الضحى في المرتبة ومن يقصده الناس إذا قدم من سفر السلام عليه أن يقعد أول قدمه قريبا من داره في موضع بارز سهل على زائريه أما المسجد وأما غيره (قوله حدثنا أحمد بن حنبل) هو صحيح مفتوحة وأما مشددة وسين مهملة (قوله محارب بن دينار) يكسر الدال وبالناء المثلثة (قوله كان لي على رسول الله صلى الله عليه وسلم دين فقتلني وزادني) فيه استحباب أداء الدين زائدا والله أعلم

نحوه عن صليهما (الآن لم يجد الهدى) وفي رواية أبي عوانة عن عبد الله بن عيسى عند الطحاوي المتتمع أو محصر أي فيجوز له صليهما وهذا مذهب مالك وهو الرواية الثانية عن أحمد واختاره ابن عديوس في تذكرته وصححه في الفائق وقدمه في المحرر والرياسة الكبرى وقال ابن منجاني شرحه أنه المذهب وهو قول الشافعي القديم لحديث الباب قال في الروضة وهو الرابع دليله الصحيح من مذهب الشافعي وهو القول الجديد ومذهب الحنفية أنه يحرم صومها لعدم النهي وهو الرواية الأولى عن أحمد قال الزركشي الحنبلي وعن أبيه التي ذهب إليها أحمد أخيرا قال في المصباح وهي الصحيحة اه وأما قول الحافظ بن حجر الطحاوي قال إن قول ابن عمر وعائشة لم يخص الحج أخذاه من عموم قوله تعالى في لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج لان قوله في الحج بمقابل يوم النحر وما بعده فتدخل أيام التشريق قال في الفتح وعلى هذا فليس بمرفوع بل هو بطريق الاستنباط عما فيها من عموم الآية وقد ثبت فيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق وهو عام في حق المتمتع وغيره وعلى هذا فقد تمارض عموم الآية المشعر بالأذن وعموم الحديث المشعر بالنهي وفي تخصيص عموم المتواتر بعدم الأحاديث لو كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا نظر فلي هذا يترجح القول بالجواز والى هذا جرح البخاري اه والله أعلم فقيه نظر لان قوله لو كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا نظر لامع له لانه ان كان مراده به حديث النهي عن صوم أيام التشريق المروي في غير ما حديث فهو بلا شك مرفوع كما صرح هو به حديث قال وقد ثبت فيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق وان كان مراده به حديث الباب فليس التعارض المذكور واقعا بينه وبين عموم الآية وكيف يكون ذلك وقد ادعى استنباطه منها فالظاهر أنه سهو ولئن سلمنا التعارض بين حديث النهي والآية فالصحيح أنه يخص لعدمها لكنها لان لم أن أيام التشريق من أيام الحج كما لا يخفى ونص عليه الشافعي وغيره على أن الطحاوي لم يحزم بان ابن عمر وعائشة أخذاه من عموم الآية وعبارته فقوله ما ذلك يجوز أن يكونا عن باب هذه الرخصة ما قال الله تعالى في كتابه فصيام ثلاثة أيام في الحج فعداها أيام التشريق من أيام الحج فقالا لخص الحاج المتمتع والمحصر في صوم أيام التشريق لهذه الآية ولان هذه الأيام عندهما من أيام الحج ونفي عليهم ما كان من توقف رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس من بعده على ان هذه الأيام ليست بداخله فيما أحياح الله عز وجل صومه من ذلك اه فلي تأمل والموجب من العيني في كونه لم ينه على ذلك ولم يعرج عليه كغيره من الشراح مع كثرة تعقبه على الحافظ في كثير من الواضحات نعم تعقبه في قوله ووقع في رواية يحيى بن سلام عن شعبة عند الدارقطني والطحاوي بان لفظ الحديث للدارقطني لا لفظ الطحاوي وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الاحام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال الصيام) ثلاثة أيام (لمن تمتع بالعمرة الى الحج) عند فقد الهدى ينتهي (الى يوم عرفه فان لم يجد) وللعموى كافي الفتح في لم يجد (هنا ولم يصم) حتى دخل يوم عرفة (صام أيام منى) وهي أيام التشريق كما مر (وعن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (منسلة) أي مثل ما روى ابن شهاب عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر (تابعه) وابن عساكر وتابعه أي وتابع مالك (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد ثقة حجة تكلم فيه بلا فادح (عن ابن شهاب) الزهري وهذا ما وصله امامنا الشافعي فقال أخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة في المتمتع اذ لم يجد هديا ولم يصم قبل عرفة فليصم أيام منى وعن سالم عن أبيه مثله ووصله الطحاوي من وجه آخر عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وعن سالم عن أبيه انهما كانا يرخسان

(باب استحباب صلاة الضحى وان أقلها ركعتان وأكملها ثمان ركعات وأوسطها أربع ركعات أو ست والحث على المحافظة عليها) * للمتمتع

عن سعيد الجري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه (٤٣١) وسلم يصلي الضحى قالت لا الآن يحيى من

مغيبه * وحديثنا عبيد الله بن معاذ
الغضري حديثنا أي حديثنا كهـ من
هو ابن الحسن القيسي عن عبد
الله بن شقيق قال قلت لعائشة
أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
الضحى قالت لا الآن يحيى من
مغيبه * حديثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة أنها قالت ما رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
(في الباب عن عائشة أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان لا يصلي الضحى
الآن يحيى من مغيبه وانها ما رأته
صلى الله عليه وسلم يصلي سجدة
الضحى قط قالت وأني لاسجد
وان كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليدع العمل وهو يحب أن
يعمل خشية أن يعمل به الناس
فيفرض عليهم وفي رواية عن أبيه
صلى الله عليه وسلم كان يصلي
الضحى أربع ركعات ويبدأ ما شاء
وفي رواية ما شاء الله وفي حديث
أم هانئ أنها صلى الله عليه وسلم صلى
ثمان ركعات وفي حديث أبي ذر
وأبي هريرة وأبي الدرداء ركعتان
هذه الأحاديث كلها متفقة
لا اختلاف بينها عند أهل التحقيق
وحاصلها أن الضحى سنة مؤكدة
وان أقلها ركعتان وأكملها ثمان
ركعات وبينهما أربع أو ست
كلاهما أكمل من ركعتين ودون
ثمان وأما الجمع بين حديثي عائشة
في نفي صلاته صلى الله عليه وسلم
الضحى وإبانتها فهو أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يصلي بعض
الاقوات لتصلها بغير ركعات بعضها
خشية أن تفرض كإذ كثرته عائشة
ويتأول قولها ما كان يصليها الآن
يحيى من مغيبه على أن معناه ما رأته
كما قالت في الرواية الثانية ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي سجدة الضحى وسببه أن

للمتنع إذا لم يجد هدبا ولم يكن صام قبل عرفة أن يصوم أيام التشريق وأخرجه ابن أبي شيبة من
حديث الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر نحوه قال الحافظ بن حجر وهذا يرجح كونه
موقوفاً لنسبة الترخيص إليها فإنه أقوى أحد الاحتمالين في رواية عبد الله بن عيسى حيث قال لم
يرخص وأبهم الفاعل فيحمل الوقف والرفع كما صرح به يحيى بن سلام لكنه ضعيف وتصريح
أبراهيم بن سعد وهو من الحفاظ بنسبة ذلك إلى ابن عمر وعائشة أرجح ويقويه رواية مالك وهو
من حفاظ أصحاب الزهري فإنه مجزوم عنه بكونه موقوفاً اهـ وسقط في رواية ابن عساكر
قوله عن ابن شهاب (باب) (حكم) (صيام يوم عاشوراء) قال في القاموس العاشوراء والعشوراء
ويقصران والعاشوراء عشر المحرم أو ناسعه اهـ والاول هو قول الخليل والاشتقاق يدل عليه وهو
مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى
الثاني وفي المصنف عن الضحاك عاشوراء يوم التاسع قيل لأنه مأخوذ من العشر بالكسر في أورد
الابل تقول العرب وردت الابل عشر إذا وردت اليوم التاسع وذلك لأنهم يحسبون في الأنظمة
يوم الورد فإذا تأملت في الرمي يومين ثم وردت في الثالث قالوا وردت ربعا وان رعت ثلاثا وفي الرابع
وردت قالوا وردت خمسا لأنهم حسبوا في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه قبل الرمي
وأول اليوم الذي ترد فيه بعدهم وعلى هذا القول يكون التاسع عاشوراء وهذا كقوله نه إلى الحج
أشهر معالومات على القول بأنها شهران وعشرة أيام * وبالسند قال (حديثنا ابو عاصم) النبيل
الضحاك بن محمد (عن ابن محمد) بضم العين ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن) عم
أبيه (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم يوم عاشوراء) ينصب يوم على الظرفية (إن شاء) المرء (صام) أي وإن شاء افطر وقد ساقه
مختصرا وهو في صحيح ابن خزيمة عن أبي موسى عن أبي عاصم بلفظ ان اليوم يوم عاشوراء فمن شاء
فليصمه ومن شاء فليفطره * ورواة حديث الباب كلهم مديون الشيخ المؤلف بقصرى وأخرجه
مسلم أيضا في الصوم * وبه قال (حديثنا ابو اليان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو
ابن أبي حزة الحمصي أيضا (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن
الزبير) بن العوام (ان عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله) ولاي الوقت كان النبي (صلى الله
عليه وسلم أمر بصيام يوم عاشوراء فلما فرض رمضان) وكان فرضه في شعبان من السنة الثانية من
الهجرة (كان من شاء صام) يوم عاشوراء (ومن شاء افطر) والجمع بين هذا وحديث سالم السابق
عن ابن عمر بالجل على ثاني الحال * وبه قال (حديثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الإمام
(عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) ولاي الوقت أن عائشة
(رضي الله عنها) قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية) يحتمل أنهم اقتدوا في صيامه
بشرع سالف ولذا كانوا يعظمونه بكسوة البيت الحرام فيه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصومه) أي عاشوراء وزاد أبو الوقت وذروا ابن عساكر في الجاهلية (فلما قدم) عليه الصلاة
والسلام (المدينة) وكان قدومه بلارب في ربيع الاول (صامه) على عادته (وأمر) الناس
(بصيامه) في أول السنة الثانية (فلما فرض رمضان) أي صيامه في الثانية في شهر شعبان كما
(ترك) عليه الصلاة والسلام (يوم عاشوراء) فمن شاء صامه ومن شاء تركه (فعلى هذا يقع الامر
بصومه الآن سنة واحدة وهي تقدير صحة القول بفرضيته فقد نسخ ولم يرو عنه أنه عليه الصلاة
والسلام جدد للناس أمر بصيامه بعد فرض رمضان بل تركهم على ما كانوا عليه من غير شيء
عن صيامه فان كان أمره عليه الصلاة والسلام بصيامه قبل فرض صيام رمضان للوجوب فإنه

سجدة الضحى قط واني لاسمها وان كان رسول (٤٣٣) الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب أن يعمل خشية أن يعمل به الناس

في فرض عليهم * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث حدثنا يزيد يعني الرشك قال حدثني معاذا أنها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء * وحدثني محمد بن مثنى وابن بشار النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في نادر من الاوقات فانه قد يكون في ذلك مسافرا وقد يكون حاضرا ولكنه في المسجد وفي موضع آخر واذا كان عند نسائه فانما كان لها يوم من تسعة فيصيح قولها ما رأيت به يصليها وتكون قد علمت بخبره أو خبر غيره انه صلاها أو يقال قولها ما كان يصليها أي ما دام عليها فيكون نصبا لمدامسة لاصلاها والله أعلم وأما ما صح عن ابن عمر أنه قال في الضحى هي بدعة فعمول على ان صلاتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه بدعة لان أصلها في البيوت ونحوها مضموم أو يقال قوله بدعة أي المواظبة عليها لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يواظب عليها خشية أن تفرس وهذا في حقه صلى الله عليه وسلم وقد ثبت استحباب المحافظة في حقنا بحديث أبي الدرداء وأبي ذر أو يقال ان ابن عمر لم يبلغه فعل النبي صلى الله عليه وسلم الضحى وأمره بها وكيف كان جمهور العلماء على استحباب الضحى وانما نقل التوقف فيها عن ابن مسعود وابن عمر والله أعلم (قوله سجدة الضحى) بضم السين أي نافله الضحى (قوله ليدع العمل وهو يحب أن يعمل) ضبطناه بفتح الياء أي يعمه له وفيه بيان كمال شدة قلبه صلى الله عليه وسلم ورأفته بامتته وفيه انه اذا تعارضت مصالح قدم أهمها (قوله يزيد الرشك) بكسر الراء واسكان الظاهرة

يبني على أن الوجوب اذا نسخ هل ينسخ الاستحباب أم لا فيه اختلاف مشهور وان كان أمره للاستحباب فيكون باقيا على الاستحباب وهذا الحديث أخرجه النسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) بن قعنب الحارثي المدني القعني (عن مالك) امام الأئمة ابن أنس الاصبحي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (انه سمع معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما) واسم ابي سفيان صخر بن حرب بن أمية الاموي وهو أبوهم من مسleme الفتح وقيل أسلم هو في عمرة القضاء وكنتم اسلامه وكان أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين سنة وكان يقول أنا اول الملوك (يوم عاشوراء عام حج) وكان أول حجة حجها بعد أن استخلف في سنة أربع وأربعين وآخر حجة حجها سنة سبع وخمسين (على المنبر) زاد نويس عن الزهري بالمدينة وقال في روايته في مقدمة قدمها (يقول يا أهل المدينة أين علمواكم) قال النووي الظاهر أن معاوية قاله لما مع من يوجب أو يحرمه أو يكرهه فأراد اعلامهم بنفي الثلاثة اه فاستدعاؤه لهم تنبيههم على الحكم أو استعانة بما عندهم على ما عنده (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه) بضم أول يكتب وفتح ثالته مبنيا للفعول وصيامه رفع نائب عن الفاعل ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر لم يكتب الله عليكم صيامه نصب على المفعول والمعنى وهذا من كلام الشارع عليه الصلاة والسلام كما عدا النسائي واستدل به الشافعية والحنابلة على أنه لم يكن فرضا قط ولا نسخ برضا وتعب بان معاوية من مسleme الفتح فان كان سمع هذا بعد اسلامه فانما يكون سمعه سنة تسع أو عشر فيكون ذلك بعد نسخه بإيجاب رمضان ويكون المعنى لم يفرض بعد إيجاب رمضان فجاء بينهما وبين الأدلة الصريحة في وجوبه وان كان سمعه قبله فيجوز كونه قبل اقتراضه ونسخ عاشوراء رمضان في الصحيحين عن عائشة وكون لفظ أمر في قوله وأمر بصيامه مشتركا بين الصيغة الطالبة ندبا وإيجابا ممنوع ولو سلم فقولها فلما فرض رمضان قال من الخ دليل على انه مستعمل هنا في الصيغة الموجبة للقطع بان التحجير ليس باعتبار الذنب لانه مندوب الى الآن فكان باعتبار الوجوب (وأنا صائم في شاء فليصم) ولابن عساكر في نسخة فليصمه بضمير المفعول (ومن شاء فليفطر) بحذف ضمير المفعول وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا ابو معمر) عبد الله بن عمرو والنسائي (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا ابوب) الضحى قال (حدثنا عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة) فأقام الى يوم عاشوراء من السنة الثانية (فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (ما هذا) الصوم (قالوا) هذا يوم صالح) وعند ابن عساكر تكرير هذا يوم صالح مرتين (هذا يوم نحى الله) يوم بغير تنوين في اليونانية مصحح عليه وفي غيرهما من (بنى اسرائيل) وسلم موسى وقومه (من عدوهم) فرعون حيث أغرق في اليم (فصامهم موسى) زاد مسلم في روايته شكر الله تعالى ففحن نصومهم وعذبه المصنف في الهجرة وحن نصومهم تعظيما له وزاد أحد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وهو اليوم الذي استوت فيه السفينة على الجودي فصامه نوح شكرا (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (فأنا أحق بموسى منكم فصامه) كما كان يصومه قبل ذلك (وأمر) الناس (بصيامه) فيه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجبا لكن أجاب أصحابنا بحمل الامر هنا على تأكد الاستحباب وليس بصيامه عليه الصلاة والسلام له قصد يقابل لليهود عجزهم بل كان يصومه قبل ذلك كما وقع التصريح به في حديث عائشة وجوز المازري نزول الوحي على وفق قولهم أو وارتفع عنه الخبر أو صامه باجتهاده أو أخبره من أسلم منهم كابن سلام * والأحقية باعتبار الاشتراك في الرسالة والاخوة في الدين والقربة

فالاخذنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يزيدي هذا الاسناد مثله وقال يزيدي ما شاء الله (٤٣٣) * وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا

خالد بن الحرث عن سعيد حدثنا قتادة ان معاذة العدوية حدثتهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربعاً ويأتيها ويأتيها ما شاء الله * وحدثنا اسحق بن ابراهيم وابن بشار جميعاً عن معاذ ابن هشام أخبرني أبي عن قتادة هذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن مشني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما أخبرني أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الأمام هاتين فأنها حدثت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتاً يوم فزع مكة فصلى ثمان ركعات مائة مرة صلى صلاة قط أخف منها غير أنه كان يتم الركوع والسجود ولم يذكر ابن بشار في حديثه قوله قط * وحدثني حرملة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادي قالاً أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني ابن عبد الله بن الحرث ان أبا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال سألت وحرصت على ان أحد أخدام الناس يخبرني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد الضحى فلم أجده أحدًا يحدثني ذلك غير أن أم هانئ بنت أبي طالب أخبرتني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بعدما ارتفع النهار يوم الفتح فأتى بثوب فستر عليه فاغتسل ثم قام فركعتين ركعات لا أدري أقيامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك منه متقارب قالت فلم أره سجداً قبل ولا بعد قال المرادي عن يونس ولم يقل أخبرني الشين المجبة قد تقدم بيانه مرات (قوله أم هانئ) هو بهمة بعد النون

الظاهرة دونهم ولأنه عليه الصلاة والسلام أطوع وأتبع للعق منهم * ورواه هذا الحديث الثلاثة الاول بصريون والثلاثة الاخر كوفيون وأخرجه المؤلف أيضاً في أحاديث الانبياء ومسلم وأبو داود والنسائي في الصوم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا أبو امامة) جاد بن أسامة الليثي (عن أبي عيسى) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة وواوهم عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية ابن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي (عن قيس بن مسلم) الجذلي بفتح الجيم العدواني الكوفي ثقة روى بالأرجاء (عن طارق بن شهاب) الجبلي الاحمسي الكوفي الصحابي قال أبو داود رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه قال كان يوم عاشوراء نعد الهود) أهل خيبر (عيداً) تعظيمه والعيد لا يصام (قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموا نتم) مخالفة لهم فالباعث على الصيام في هذا غير الباعث في حديث ابن عباس السابق اذ هو باعث على موافقته يوم المدينة على السبب وهو شكر الله تعالى على نجاة موسى مع موافقة عادته أو الوحي كما مر تقريره ويحتمل أن يكون من تعظيمه عندهم وخيبر في شرعهم صومه وقد وقع التصريح بذلك عند مسلم من وجه آخر عن قيس بن مسلم قال كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً * وحدث الباب أخرجه المؤلف في باب اتيان اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي في الصوم * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغراً أبو محمد العباسي مولاها الكوفي (عن ابن عيينة) سفيان (عن عبيد الله بن أبي يزيد) من الزيادة المكي مولى آل قارظ بن شيبه (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى) أي يقصد (صيام يوم فضله على غيره) وصيام شهر فضله على غيره بتشديد الصاد المججمة جله في موضع جرحه ليلوم (الاهذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر) عطف على قوله هذا اليوم وهذا من آلاف التقديري لان المعطوف لم يدخل في لفظ المستثنى منه لا بتقدير وصيام شهر فضله على غيره كما مر أو بتعديري الشهر أيامه يوم ما فيوم ما وصف فابعد الوصف وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير وصيام شهر (يعني شهر رمضان) هو من قول الراوي وهذا الحديث أخرجه النسائي * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير الحنظلي قال (حدثنا يزيد بن أبي عبيد) الاسلمي مولى سلمة بن الاكوع وسقط لغير أبي ذر لفظ ابن أبي عبيد (عن سلمة بن الاكوع) هو ابن عمرو بن الاكوع واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه قال امر النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من اسلم) هو هذيل بن أسامة بن حارثة الاسلمي (ان أذن في الناس ان من كان أكل فليصم) أي فليصم (بقية يومه) حرمة لليوم (ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء) استدلل به على أن من تعين عليه صوم يوم ولم ينوه لاسلامه لا يجزئه نيته منهاراً وهذا بناء على أن عاشوراء كان واجبا وقدمه ابن الجوزي بحديث معاوية جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء لم يرض علينا صيامه في شاء منكم أن يصوم فليصم قال وبديل أنه لم يأمر من أكل بالقضاء وقد سبق البحث في ذلك عند ذكر حديث الباب في باب اذ انوي بالنهار صوماً في أثناء كتاب الصيام * وهذا الحديث هو السادس من ثلاثيات المؤلف رحمه الله ويستحب صوم ناسواً أيضاً لقوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم لئن عشت الى قابل لأصومن التاسع فان لم يصم التاسع مع العاشر استحب له صوم الحادى عشر ونص الشافعي في الاموال املاء على استحباب صوم الثلاثة ونقله عنه الشيخ أبو حامد وغيره وبديل له حديث أحمد صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا قبله يوماً وبعده يوماً وكذا يستحب صوم يوم عرفة لغير الحاج وهو ناسخ الحجة لانه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال يكفر

كثرت بانه هانئ واسمها فاخترت على المشهور ووقيل هند (قوله سألت وحرصت) هو بفتح الراء على المشهور وبه جاء القرآن وفي لغة بكسر

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٤٣٤) عن أبي النضر أن أبا مرة مولى أم هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وقاطمة ابنته تستبرأ به شوب قالت فسلبت عليه فقال من هذه قلت أم هانئ بنت أبي طالب قال مرحبا بأم هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلي ثمان ركعات ملتصقا في ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أبي

(قوله) أن أبا مرة مولى أم هانئ وفي رواية مولى عقيل بن أبي طالب قال العلماء هو مولى أم هانئ حقيقة ويضاف إلى عقيل مجازا للزومه إياه وانتمائه إليه لكونه ولي أخته (قوله) فأسلمت) فيه سلام المرأة التي ليست بمعمر على الرجل بحضرة محارمه (قوله) فقال من هذه قلت أم هانئ بنت أبي طالب) فيه أنه لا بأس أن يكنى الإنسان نفسه على سبيل التعريف إذا اشتهر بالكنية وفيه أنه إذا استأذن أن يقول المستأذن عليه من هذا فيقول المستأذن فلان باسمه الذي يعرف به الخطاب (قوله) صلى الله عليه وسلم مرحبا بأم هانئ) فيه استحباب قول الإنسان لزمائه والوارد عليه مرحبا ونحوه من الفاظ الأكرام والملاطفة ومعنى مرحبا صادفت رجبا أي سعة وسبق بسط الكلام فيه في حديث وفد عبد القيس وفيه أنه لا بأس بالكلام في حال الاغتسال والوضوء ولا بالسلام عليه بخلاف البائل وفيه جواز الاغتسال بحضرة مرأة من محارمه إذا كان مستورا العورة عنها وجواز تبرئها إياه بشوب ونحوه (قوله) فصلي ثمان ركعات ملتصقا في ثوب واحد) فيه جواز الصلاة في الثوب الواحد

السنة الماضية والمستقبلة رواه مسلم وتبعه ذى الحجة رواه أبو داود والاشهر الحرم وهي ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب لقوله صلى الله عليه وسلم لمن تغيرت هيئته من الصوم لم عذبت نفسك ضم شهر الصبر ويوم من كل شهر قال زندي قال ضم ثلاثين أيام قال زندي قال ضم من الحرم واترك ثلاث مرات وقال بأصابعه الثلاث رواه أبو داود وغيره قال في شرح المهذب وإنما أمره بالترك لأنه كان يشق عليه كثرة الصوم فأما من لا يشق عليه فصوم جميعها فضيلة وأفضلها الحرم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله الحرم رواه مسلم وقال الحنابلة يكره أفراد رجب بالصوم قال في الانصاف وهو المذهب وعليه الأصحاب وقطع به كثير منهم وهو من مقررات المذهب قال ونحكي الشيخ في الدين في تحريم أفراد وجهين قال في الفروع وأعله أخذ من كراهة أحد وتزول الكراهة عندهم بالفطر من رجب ولويوماً وبصوم شهر آخر من السنة قال المجدون لم يله إله وكذا يستحب صوم ستة من شوال لقوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر رواه مسلم والأفضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة وكما مالك صيامها قال في الموطأ لم أر أحداً من أهل الفقه والعلم صامها ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك مخافة بدعه وأن يلحق أهل الجهالة والجماعة به ضان ما ليس منه قال في المقدمات وأما الرجل في خاصة نفسه فلا يكرهه صيامها ونحوه في النوادر وكذا يستحب صوم يوم لا يجدي في نيته ماياً كله لحديث عائشة قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال إنى إذا صائم رواه مسلم والنفل من الصوم غير محصور والاستكثار منه مطلوب والمكروه منه صوم المريض والمستأخر والحامل والمرضع والشيخ الكبير إذا خافوا منه المشقة الشديدة وقد ينتمى ذلك إلى التحريم وصوم يوم عرفته الحاج لكن الصحيح أنه خلاف الأولى لا مكروه ويستحب له فطره سواء أضعفه الصوم عن العبادة أم لا وقال التتوي أن كان ممن لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم أولى له والألفاظ يكرهه أيضاً التطوع بالصوم وعليه قضاء صوم من رمضان وهذا إذا لم يتضيق وقته والأحرم التطوع وأفرد يوم الجمعة أو السبت وصوم الدهر لمن خاف ضرراً أو فوت حق ويحرم صوم العيدين وأيام التشريق وصوم الحائض والنفساء وللإجماع وصوم يوم الشك وصوم النصف الأخير من شعبان إذا لم يصله بما قبله على المختار وصححه في المجموع وغيره لحديث إذا تصف شعبان فلا صيام حتى يكون رمضان رواه الترمذي وقال حسن صحيح الإقضاء أو موافقة نذراً وعادة فلا يحرم بل يصح مسارعة لبراءة الذمة ولأن له سبباً لحاز كظيره من الصلاة في الأوقات المكروهة ولا يجوز للمرأة أن تصوم تفلاً وزوجها حاضر إلا بذنه لكن صومها حينئذ صحيح لأن تحريمه لا معنى يعود إلى الصوم فهو كالصلاة في أرض مفسوبة * وهذا آخر كتاب الصوم وكان الفراغ منه يوم الاثنين ثالث عشر جمادى الآخرة سنة سبع وتسعمائة والله أسأل أن ين بآتمامه وينفع به ويجعله خالص الوجهة الكريم وحسبي الله ونعم الوكيل

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب صلاة التراويح) أي في ليالي رمضان جمع ترويجة وهي المرة الواحدة من الراحة وهي في الأصل اسم للجلسة وسُميت الصلاة في الجماعة في ليالي رمضان التراويح لأنهم كانوا أول ما اجتمعوا عليهم يستريحون بين كل تسليتين وسقطت البسلة وما بعدها في رواية غير المستقلى كتبه عليه الخافض بن حجر وهو على هامش الفرع كآصله ومرقوم عليه علامة السقوط لابن عساكر (باب فضل من قام) في ليالي (رمضان) مما يلي ما يحصل به مطلق القيام * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجي مولا هم المصري ونسبه إلى جده لشهرته بثقة في الليث وتكلموا في سماعه من مالك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام

والانحاف به مخالفين طرفيه كما ذكره في الرواية الثانية (قوله) فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أبي

علي بن أبي طالب أنه قاتل رجلا
اجرتة فلان بن هبيرة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا
من أجرت يا أم هانئ قالت أم هانئ
علي بن أبي طالب أنه قاتل رجلا
اجرتة فلان بن هبيرة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد
أجرتنا من أجرت يا أم هانئ في هذه
القطعة فوائد منها أن من قصد
إنسانا الحاجة ومطأوب فوجده
مشغلا بطهارة ونحوها لم يقطعها
عليه حتى يفرغ ثم يسأل حاجته
الأن يخاف فوتها وقولها زعم
معناه هذا ذكر أمر الأعتد
موافقة فيه وانما قالت ابن أبي
مع انه ابن أمها وابن لها كيد
الحرمة والقربة والمشاركة في بطن
واحد وكثرة ملازمة الام وهو
موافق لقول هرون صلى الله عليه
وسلم يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي
واستدل بعض أصحابنا وجهور
العلماء بهذا الحديث على صحة أمان
المرأة قالوا وتقدير الحديث حكم
الشرع صحة جوار من أجرت
وقال بعضهم لا حاجة فيه لانه محتمل
لهذا ومحتمل لبدء الامان ومثل
هذا الخلاف اختلافهم في قوله
صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا
فله سلبه هل معناه ان هذا حكم
الشرع في جميع الحروب الى يوم
القيامة أم هو اباحة رآها الامام في
تلك المرة بعينها فاذا رآها الامام
اليوم عمل بها والا فلا وبالاول قال
الشافعي وآخرين وبالثاني أبو
حنيفة ومالك ويعتج للاكثرين
بان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر
عليها الامان ولا بين فساد له ولو كان
فاسدا لبيته لايغتر به وقولها

(عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد
(ابوسلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قيل اسمه عبد الله وقيل اسمعيل (ان اباهريرة
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لرمضان) أي لفضل رمضان
أو لاجله أو للام بمعنى عن أي يقول عن رمضان نحو قال الذين كفروا للذين آمنوا أو بمعنى في
نحو ونضع الموازين القسط ليوم القيامة أي يقول في رمضان (من قامه) بصلاة التراويح
أو بالطاعة في لياليه حال كون قيامه (إيمانا) أي تصديقا بأنه حق معتقدا فضيلته (و) حال
كونه (احتسابا) طلبا للاجر لا لقصديا ونحوه (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغائر لا الكبائر
كما قطع به امام الحرمين وقطع ابن المنذر بأنه يتناولهما والمعروف الاول ومذهب أهل السنة
وزاد النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد ومات آخر وقد تابع قتيبة على هذه
الزيادة جماعة واستشكل بأن المغفرة تستدعي سبق ذنب والمتأخر من الذنوب لم يأت بعد
فكيف يغفر وأجيب بأن ذنوبهم تقع مغفورة وقيل هو كتابة عن حفظ الله اياهم في المستقبل
كما قيل في قوله عليه الصلاة والسلام في أهل بدر ان الله اطع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت
لكم وعورض الاخبار بورود النقل بخلافه فقد شهد مسطح بن ادراوق مع ما وقع في حق عائشة
رضي الله عنها كما في الصحيح وقصة نعيمان أيضا مشهورة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التنيسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن جريد بن عبد الرحمن) بن
عوف القرشي المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام
رمضان) جميع لياليه أو بعضه عند عجزه ونيته القيام لولا المانع حال كون قيامه (إيمانا) حال
كونه (احتسابا) أي مؤمنا محتسبا بأن يكون مصداقا لغيره اغيا في ثوابه طيب النفس به غير
مستغفل لقيامه ولا مستطيل له (غفر له ما تقدم من ذنبه) الصغائر فان الكبائر لا يكفرها غير
التوبة (قال ابن شهاب) الزهري (فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) أي على
ترك الجماعة في التراويح وغير الكشمهني كما في الفتح والناس على ذلك (ثم كان الامر على ذلك)
أيضا (في خلافة أبي بكر) الصديق (وصدوا من خلافة عمر رضي الله عنهم ما وعى ابن شهاب)
الزهري بالاسناد السابق (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عبد الرحمن بن عبد القاري)
بتنوين عبد القاري بتشديد المثناة القصبة نسبة الى قارة بن ديش بن محلم بن غالب المدني وكان
عامل عمر على بيت مال المسلمين (انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان
الى المسجد النبوي فاذا الناس اوزاع متفرقون) بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها زاي وبعد
الاف عين مهملة جماعات متفرقون لا واحد له من لفظه فقوله متفرقون في الحديث نعت
لاوزاع على جهة التاكيد اللفظي مثل نعمة واحدة لان الازاع الجماعات المتفرقون قال ابن
فارس الجماعات وكذا في القاموس والصحيح لم يقولوا متفرقون فعلى هذا يكون النعت
للتخصيص أراد أنهم كانوا يتنقلون في المسجد بعد صلاة العشاء متفرقين (يصلى الرجل لنفسه
ويصلى الرجل فيصلي بصلاة الرهط) ما بين الثلاثة الى العشرة وهذا بيان لما أجعل في قوله فاذا
الناس اوزاع متفرقون (فقال عمر) رضي الله عنه (اني ارى) من رأى (لوجعت هؤلاء) الذين
يصلون (على قاري واحد لكان) ذلك (امثل) أي أفضل من تفرقهم لانه أنشط لكثير من
المصلين واستنبط ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في ذلك الليالي وان كان كرهه
لهم فانما كرهه خشية اقتراضه عليهم (ثم عزم) عمر على ذلك (فجمعهم) سنة أربع عشرة من
الهجرة (على أبي بن كعب) يصلي بهم اماما لكونه أقرأهم وقد قال عليه الصلاة والسلام يؤمهم
أقرؤهم لكتاب الله وعند سعيد بن منصور من طريق عروة ان عمر رجع الناس على أبي بن كعب

وذلك ضحى * وحدثني حجاج بن
الشاعر حدثنا علي بن أسد أخبرنا
وهيب بن خالد عن جعفر بن محمد
عن أبيه عن أبي مرة مولى عقيل
عن أم هانئ أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى في بيتها عام الفتح ثمان
ركعات في ثوب واحد قد خالف بين
طرفيه * حدثنا عبد الله بن محمد بن
أسماء الضبي حدثنا مهدي وهو
ابن ميمون حدثنا واصل مولى أبي
عبيدة عن يحيى بن عقيل

فلان بن هبيرة وجاء في غير مسلم
فرا إلى رجلان من احامى وروينا في
كتاب الزبير بن بكار ان فلان بن
هبيرة هو الحرث بن هشام الخزومي
وقال آخرون هو عبد الله بن أبي
ربيعه وفي تاريخ مكة للازرق انها
أجارت رجلين أحدهما عبد الله بن
أبي ربيعة بن المغيرة والثاني
الحرث بن هشام بن المغيرة وهما من
بنى مخزوم وهذا الذي ذكره
الازرق يوضح الامرين ويجمع بين
الاقوال في ذلك (قولها وذلك
ضحى) استدله أصحابنا وجاهير
العلماء على استحباب جعل الضحى
ثمان ركعات وتوقف فيه القاضي
عياض وغيره ومنعوا دلالة قالوا
لانها انما أخبرت عن وقت صلاته
لأن فيها فعلها كانت صلاة شكر
لله تعالى على الفتح وهذا الذي
قالوه فاستدل بالصواب صحة
الاستدلال به فقد ثبت عن أم
هانئ ان النبي صلى الله عليه وسلم
يوم الفتح صلى سبعة الضحى ثمان
ركعات يسلم من كل ركعتين رواه
أبو داود في سننه بهذا اللفظ باسناد
صحيح على شرط البخاري (قوله عن
يحيى بن عقيل) بضم العين (قوله

فكان يصلي بالرجال وكان تميم الداري يصلي بالنساء * وعند البيهقي وعلى النساء سليمان بن أبي حنيفة
وهو محمول على التعدد قال عبد الرحمن بن عبد (تم خرجت معه) أي مع عمر (ليلة أخرى
والناس يصلون بصلاة قارئهم) اما هم فيه اشعار بأن عمر كان لا يواظب على الصلاة معهم ولعله
كان يرى أن فعلها في بيته ولا سيما في آخر الليل أفضل (قال عمر) لما رآهم (نعم البدعة
هذه) سماها بدعة لانه صلى الله عليه وسلم لم يسلم لهم الاجتماع لها ولا كانت في زمن
الصديق ولأول الليل ولا كل ليلة ولا هذا العدد * وهي خمسة واجبة ومنه بدو بقوم محرمة
ومنكر وهه ومباحة وحديث كل بدعة ضلالة من العام المخصوص وقد رغب فيها عمر بقوله نعم
البدعة وهي كلمة تجمع المحاسن كلها كما أن بدس تجمع المساوي كلها وقيام رمضان ليس بدعة لانه
صلى الله عليه وسلم قال اقعدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر واذا أجمع الصحابة مع عمر على ذلك زال
عنه اسم البدعة (و) الفرقه (التي ينامون عنها) أي عن صلاة التراويح (أفضل من) الفرقه (التي
يقومون يريد آخر الليل) هذا تصريح منه بأفضلية صلاتها في أول الليل على آخره لكن ليس
فيه أن فعلها فرادى أفضل من التجميع (وكان الناس يقومون اوله) ولم يذكروا في هذا الحديث
عدد الركعات التي كان يصلي بها النبي والمعروف وهو الذي عليه الجمهور أنه عشرون ركعة بعشر
تسليمات وذلك خمس ترويحيات كل ترويحاة أربع ركعات بتسليمتين غير الوتر وهو ثلاث ركعات
وفي سنن البيهقي باسناد صحيح كما قال ابن العراقي في شرح الترمذي عن السائب بن يزيد رضي الله
عنه قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة
وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر رضي الله عنه بثلاث
وعشرين وفي رواية باحدى عشرة وجمع البيهقي بينهما بأنهم كانوا يقومون باحدى عشرة ثم
قاموا بعشرين وأوتروا بثلاث وقد عدتوا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالاجماع وفي مصنف
ابن أبي شيبة وسنن البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر لكن ضعه في البيهقي وغيره رواية أبي شيبة
جداً بن أبي شيبة وأما قول عائشة التي في هذا الباب ان شاء الله تعالى ما كان أي النبي صلى الله
عليه وسلم ينفذ في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة فعمله أصحابنا على الوتر قال الحلبي
والسفي في كونها عشرين أن الروايات في غير رمضان عشر ركعات فوضعت لانه وقت جدو ونهيم
وفهم مما سبق من أنها بعشر تسليمات انه لو سلاها أربعاً أربعاً بتسليمية لم يصح وبه صرح
في الروضة لنسبها بالفرض في طلب الجماعة فلا تفسر عاود بدخلاف نظيره في سنة الظهر
والعصر واختار ما للترجمة الله أن يصلي ستاً وثلاثين ركعة غير الوتر وقال ان عليه العمل بالمدينة
وقد قال المالكية كانت ثلاثاً وعشرين ثم جعلت تسعاً وثلاثين أي بالشفع والوتر فيه ما ذكر في
النوادر عن ابن حبيب أنها كانت أولاً احدى عشرة ركعة الا أنهم كانوا يطيلون القراءة فقل
عليهم ذلك فزادوا في أعداد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع
والوتر بقراءة متوسطة ثم خففوا القراءة وجعلوا عدد ركعاتها ستاً وثلاثين غير الشفع والوتر قال
ومضى الامر على ذلك اه وفي مصنف ابن أبي شيبة عن داود بن قيس قال أدركت الناس بالمدينة
في زمن عمر بن عبد العزيز وأبان بن عثمان يصلون ستاً وثلاثين ركعة ووتر بثلاث وانما فعل
أهل المدينة هذا لانهم أرادوا مساواة أهل مكة فانهم كانوا يطوفون سبعاً بين كل ترويحين فجعل
أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات وقد حكى الولي بن العراقي أن والده حافظ لما ولي امامة
مسجد المدينة أحيا سنتهم القديمة في ذلك مع مراعاة ما عليه الاكثر فكان يصلي التراويح أول
الليل بعشرين ركعة على المعتاد ثم يقوم آخر الليل في المسجد بست عشرة ركعة فيختم في الجماعة

عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود
الدثلي عن أبي ذر عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال يصح على
كل سلاحي من أحدكم صدقة
فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة
صدقة وكل تهليل صدقة وكل
تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف
صدقة ونهي عن المنكر صدقة
ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما
من الضحى * وحدثننا شيبان بن
فروخ حدثنا عبد الوارث حدثنا
أبو التياح أخبرني أبو عثمان النهدي
عن أبي هريرة قال أوصاني خليلي
صلى الله عليه وسلم بثلاث بصيام
ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي
الضحى وإن أوتر قبل أن أرقد

عن أبي الأسود الدثلي في ضبطه
خلاف وكلام طويل سبق
مبسوطا في كتاب الأيمان (قوله
صلى الله عليه وسلم على كل سلاحي
من أحدكم صدقة) هو بضم السين
وتخفيف اللام وأصله عظام
الاصابع وسائر الكف ثم استعمل
في جميع عظام البدن ومما صله
وساقي في صحيح مسلم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال خلق
الإنسان على ثلاثمائة وستين
مفصلا على كل مفصل صدقة (قوله
صلى الله عليه وسلم ويجزى من ذلك
ركعتان يركعهما من الضحى)
ضبطناه ويجزى بفتح أوله وضمه
فالضم من الأجر أو الفتح من جرى
يجزى أي كفي ومنه قوله تعالى لا
تجزى نفس وفي الحديث لا تجزى
عن أحد بعدك وفيه دليل على
عظم فضل الضحى وكبير موقعها
وانما تصح ركعتين (قوله أوصاني
خليلي) لا يخالف قوله صلى الله عليه

في شهر رمضان خفتين واستقر على ذلك عمل أهل المدينة فهم عليه إلى الآن فتسأل الله الكريم
المنان أن يبلغنا صلاتها كذلك في ذلك المكان في عافية وأمان استودعه تعالى ذلك ونعمة
الاسلام وقد قال النووي قال الشافعي والاصحاب ولا يجوز ذلك أي صلاتها ستا وثلاثين ركعة بغير
أهل المدينة لأن لاهلها مشرقا بغيره صلى الله عليه وسلم وهذا بخلافه قول الشافعي المروي عنه
في المعرفة للبيهقي وليس في شيء من هذا ضيق ولا حدة ينهي إليه لأنه نافله فإن أطالوا القيام وأقلوا
السجود فحسن وهذا أحب إلى وأن أكثر الركوع والسجود فحسن وقول الحلبي ومن
اقتدى بأهل المدينة فقام بست وثلاثين فحسن أيضا لانهم إنما أرادوا بما صنعوا الاقتداء بأهل
مكة في الاستسكان من الفضل لا المنافسة كما ظن بعضهم قال والاقتصار على عشرين مع القراءة
فيها بما يقرؤه غيره في ست وثلاثين ركعة أفضل أفضل طول القيام على كثرة الركوع والسجود
وعن الشافعي أيضا فيمارواه عنه الزعفراني رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وبمكة
بثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك ضيق اه وقال الحنابلة والترمذي وعشرون ولا بأس
بالزيادة نصا أي عن الإمام أحمد * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس عبد الله بن عبد الله بن
أويس الأصمعي وهو ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) الأصمعي الإمام
الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة
رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في ذلك في
رمضان هذا الحديث ساقه هنا مختصرا جدا فذكر كلمة من أوله وشيئا من آخره كما ترى وقد ساقه
تماما في باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير إيجاب من أبواب
التجديد ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى
من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم فلما أصبح قال قد
رأيت الذي صنعتكم ولم يعنني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم وذلك في رمضان
وقوله قد رأيت الذي صنعتكم أي من حرصكم على صلاة التراويح وقوله وذلك في رمضان هو من
قول عائشة رضي الله عنها واستدل به على أن الأفضل في قيام شهر رمضان أن يفعل في المسجد في
جماعة ليكون صلى الله عليه وسلم صلى معه ناس في تلك الليلة وأقترهم على ذلك وانما تركه لمعنى
قدما من بوفاته صلى الله عليه وسلم وهو خشية الافتراض وبهذا قال الشافعي وجهه وأصحابه وأبو
حنيفة وأحمد وبعض المالكية وقد روى ابن أبي شيبة فعلة عن علي وابن مسعود وأبي بن كعب
وسويد بن غفلة وغيرهم وأمر به عمر بن الخطاب واستقر عليه عمل الصحابة رضي الله عنهم وسائر
المسلمين وصار من الشعائر الظاهرة كه صلاة العيد وذهب آخرون إلى أن فعلها فرادى في البيت
أفضل لكونه عليه الصلاة والسلام وأظن على ذلك وتوفي والامر على ذلك حتى مضى صدر من
خلافه عمر وقد اعترف عمر رضي الله عنه بأنه أمة فضولة كما روي هذا قال مالك وأبو يوسف
وبعض الشافعية وأجيب بأن ترك المواظبة على الجماعة فيها إنما كان لمعنى وقد زال وبان عمر
رضي الله عنه لم يعترف بأنها فضولة وقوله والي ينامون عنها أفضل أي من فيه ترجح الأفراد
ولا ترجح فعلها في البيت وانما فيه ترجح آخر الليل على أوله كما صرح به الراوي بقوله يريد آخر
الليل وفرق بعضهم بين من يثق بالتباه وبين من لا يثق به * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وابن
عساكر وحدثني أبو الوائظ والافراد (يحيى بن بكير) بضم الموحدة مضغ الخزومي المصري
قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بضم أوله وفتح ثابته ابن خالد (عن ابن شهاب)
الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من حجته إلى المسجد (ليلة) من ليالي رمضان (من خوف

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن عباس الجسري وأبي شمر
الضبي قال سمعنا أبا عثمان النهدي
يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه * وحديثي
سليمان بن عبد حدثنا علي بن
أسد حدثنا عبد العزيز بن مختار
عن عبد الله الداناج أخبرني أبو
رافع الصائغ قال سمعت أبا هريرة
قال أوصاني خليلي أبو القاسم صلى
الله عليه وسلم بثلاث فذكر
مثل حديث أبي عثمان عن أبي
هريرة * وحديثي هرون بن عبد الله
ومحمد بن رافع قال حدثنا ابن أبي
زيد عن الضحالة بن عثمان عن
إبراهيم ابن عبد الله بن حنين عن
وسلم لو كنت متخذاً من أمي خليلاً
لأن الممنوع أن يتخذ النبي صلى الله
عليه وسلم غيره خليلاً ولا يمنع اتخاذ
الصحابي وغيره النبي صلى الله عليه
وسلم خليلاً وفي هذا الحديث
وحديث أبي الدرداء الحث على
الضحي وصحبه ركعتين والحث على
صوم ثلاثة أيام من كل شهر وعلى
الوتر وتقدمه على النوم لمن خاف
أن لا يستيقظ آخر الليل وعلى هذا
يتأول هذان الحديثان لما ذكره
مسلم بعدهما كما سنوضحه في
موضعه إن شاء الله تعالى (قوله عن
أبي شمر) بفتح الشين وكسر الميم
ويقال بكسر الشين واسكان الميم
وهو معدود فيمن لا يعرف اسمه وإنما
يعرف بكنيته (قوله عبد الله
الداناج) هو بالدال المهملة والنون
والجيم وهو العالم وقد سبق بيانه
(قوله عبد الله بن حنين) هو بالنون
بعداً

الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته (مقتدين به وقوله فصل في الأولي بالقاء والثانية بالواو
(فأصبح الناس فتحدثوا) أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل (فاجتمع)
في الليلة الثانية (أكثر منهم) برفع أكثر فاعل اجتمع (فصلوا معه) عليه الصلاة والسلام ولا يذر
(رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلوا بصلاته) ولا بن عباس كرفصل بصلاته فاسقط لفظ
فصلوا ولا يذر فصل بصلاته بضم الصاد مبني للمفعول واسقط فصلوا أيضاً (فلما كانت الليلة
الرابعة عجز المسجد عن أهله) أي ضاق (حتى خرج) عليه الصلاة والسلام (الصلاة الصبح فلما قضى
الفجر) أي صلاته (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فتشهد) في صدر الخطبة (ثم قال أما بعد
فإنه لم يخف على مكانكم ولكني خشيت أن نفرض) أي صلاة التراويح في جماعة (عليكم
فمخزوا عنها) بكسر الجيم مضارع عجز بفتحها أي فتركوها مع القدرة وظاهر قوله خشيت أن
أن تكذب عليكم أنه عليه الصلاة والسلام توقع ترتب اقتراض قيام رمضان في جماعة على
مواظبتهم عليه وفي ارتباط اقتراض العبادة بالمواظبة عليها اشكال قال أبو العباس القرطبي
معناه تظنون أنه فرضاً لئلا دومة فيجب على من ينظره كذلك كما إذا ظن المجتهد حل شيء أو تحريمه
وجب عليه العمل بذلك وقيل إن النبي صلى الله عليه وسلم كان حكمه أنه إذا ثبت على شيء من أعمال
القرب واقترى الناس به في ذلك العمل فرض عليهم وإذا قال خشيت أن تفرض عليكم أه
واستبعد ذلك في شرح التقريب وأجاب بأن الظاهر أن المانع له عليه الصلاة والسلام أن الناس
يستحلون متابعتهم ويستعدون بها ويستسهلون الصعب منها فإذا فعل أمر أسهل عليهم فعله لمتابعتهم
فقد بوجه الله عليهم لعدم المشقة عليهم فيه في ذلك الوقت فإذا و في عليه الصلاة والسلام زال
عنهم ذلك النشاط وحصل لهم الفتور فشق عليهم ما كانوا يستسهلوه لأنه يفرض عليهم ولا بد كما قال
القرطبي وغايته أن يصير ذلك الأمر من قبيل تقاعدي يقع وقد لا يقع واحتمال وقوعه هو الذي
منعه عليه الصلاة والسلام من ذلك قال ومع هذا فالمسئلة مشككة ولم أر من كشف الغطاء في ذلك
وأجاب في الفتح بأن الخوف اقتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجد في المسجد جماعة شرطاً في صحة
التنفل في الليل ويومئ إليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب
عليكم ما لقمتم به فصلوا أي الناس في بيوتكم فنعهم من التجميع في المسجد أشفاقاً عليهم من
اشراطه وأمن مع أذنه في المواظبة على ذلك في بيوتهم من اقتراضه عليهم قال الزهري (فقوى
رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمر على ذلك) أن كل أحد يصلي قيام رمضان في بيته منفرداً حتى
جمع عمر رضي الله عنه الناس على أبي بن كعب فصلى بهم جماعة واستقر العمل على ذلك * وهذا
الحديث سبق في باب من قال في الخطبة بعد التناءأ ما بعد من كتاب الجمعة * وبه قال (حدثنا
إسماعيل بن أبي أويس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان
المدني (المقبري) كان جارا للمقبرة ففسب اليها ونقه أجداً وابن المدني وأبوزرعة والنسائي وغيرهم
وذكر الواقدي أنه اختلط قبل موته بأربع سنين ولم يتابع الواقدي على ذلك نعم قال شعبة حدثنا
سعيد بعد ما كبر وعن يحيى بن معين أثبت الناس فيه ابن أبي ذئب وعن ابن خراش أثبت الناس
فيه الليث بن سعد قال ابن حجر أكثر ما خرج له البخاري من حديث هذين عنه وأخرج له أيضاً من
حديث مالك وإسماعيل بن أمية وعبيد الله بن عمر العمري وغيرهم من الكبار وروى له الباقر
الكن لم يخرجوا من حديث شعبة عنه شيئاً (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري أحد
الاعلام اختلف في اسمه قال مالك اسمه كنيته (أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليالي (رمضان فقالت ما كان عليه الصلاة والسلام (يزيد في رمضان ولا في غيرها) من ليالي غيره ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميهني ولا في غيره أي في غير رمضان (على إحدى عشرة ركعة) وحديثها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل العشر يجتهد فيه ما لا يجتهد في غيره يعمل على التطويل في الركعات دون الزيادة في العدد في رواية هشام بن عروة عن أبيه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة لكن أجيب بأن مناهركم في الفجر كما صرح بذلك في رواية القاسم عنها (يصلي أربعة فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) أي هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن الوصف (ثم يصلي أربعة فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً) قالت (فقلت يا رسول الله اتناهم قبل أن توتر قال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي) وإنما كان قلبه الشريف لا ينام لأن القلب إذا قويت فيه الحياة لا ينام إذا نام البدن فانهم * وهذا الحديث قد سبق في باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره من أبواب التهجد

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب فضل ليلة القدر) بفتح القاف واسكان الدال سميت بذلك لعظم قدرها أي ذات القدر العظيم لتزول القرآن فيها ووصفها بأنها خير من ألف شهر أو لما يحصل لمحبيها بالعباد من القدر الجسيم أولان الأشياء تقدر فيها وتقدر في قول الله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وتقدير الله تعالى سابق فهي ليلة اظهار الله تعالى ذلك التقدير بل لا تكة ويجوز فتح الدال على أنه مصدر قدر الله الشيء قدر أو قدر الفتن كالنهر والنهر وقال سهل بن عبد الله لأن الله تعالى يقدر الرحمة فيها على عباده المؤمنين وعن الخليل بن أحمد لأن الأرض تضيق فيها عن الملائكة من قوله ومن قدر عليه رزقه وقد سقطت البسمة لغير أبي ذر (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه أي في بيان نفسه يقول الله تعالى ولا يذر وابن عساكر وقال الله تعالى (أنا أنزلناه) أي القرآن (في ليلة القدر) بأسكان الدال من غير خلاف بين القراء وكان أنزله فيها جلة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا ثم نزل مفصلاً بحسب الوقائع (وما أدراك ما ليلة القدر) تفعيم وتعظيم باللفظ الاستفهام (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي من ألف شهر ليس فيها تلك الليلة أو العمل في تلك الليلة أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وعند ابن أبي حاتم بسنده إلى مجاهد بن سلاورواه البيهقي في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر قال ففجأ المسلمون من ذلك قال فانزل الله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي ليس فيها ذلك الرجل السلاح في سبيل الله ألف شهر وعند ابن أبي حاتم أيضاً بسنده إلى علي بن عروة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أربعة من بني إسرائيل عبدوا الله مائتي عام لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع بن نون ففجأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فأنابه جبريل فقال عجباً أمثلكم من عبادة ثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين فقد أنزل الله تعالى خيراً من ذلك فقرأ عليه أنا أنزلناه في ليلة القدر هذا أفضل مما عمت أمثلك قال فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وعن مالك بن ميمون في الموطأ أنه قال سمعت من أنثى يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكأنه تقاصر إليه أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله تعالى ليلة القدر وجعلها خيراً من ألف شهر قال وقد خص الله تعالى بها هذه الأمة فلم تكن لمن قبلهم على الصحيح المشهور وهل هي باقية أو رفعت حكى الثاني المتولي في التمهة عن الرافض وحكى القاهناني أنها خاصة بسنة واحدة وقعت في زمنه عليه الصلاة والسلام وهل هي ممكنة في جميع السنة وهو

لصلاة الصبح وبدا الصبح ركعتين خفيفتين قبل أن تقوم الصلاة * وحدثنني يحيى بن يحيى وقيس بن روح عن الليث بن سعد وحديثي زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى بن عبيد الله ح وحديثي زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل عن أيوب كلهم عن نافع بهذا الاسناد كما قال مالك * وحدثنني أحمد بن عبد الله بن الحكم حدثنا محمد بن جعفر * (باب استحباب ركعتي سنة الفجر والحث عليهما وتحقيقهما والمحافظة عليهما وبين ما يستحب أن يقرأ فيهما) *

(قوله ركعتين خفيفتين) فيه أنه ليس بخفيف سنة الصبح وانهما ركعتان (قوله كان إذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتين خفيفتين) قد قسوله مائتي عام مع قوله بعد ثمانين سنة ضبب المؤلف عليهما ولعل وجه عدم التامهما وبوضعه ما في العيني حيث ذكر الثمانين في المحلين فراجع اه من هامش نسخة معتدة

حدثنا شعبة عن زيد بن محمد قال سمعت نافعاً يحدث عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين * وحدثناه اسحق بن إبراهيم قال أخبرنا النضر حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن عمرو عن الزهري عن سالم عن أبيه أخبرني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أضاء له الفجر صلى ركعتين * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا عبد بن سليمان حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر إذا سمع الأذان ويحفظهما * وحدثني علي بن حجر حدثنا علي بن يحيى بن مسهر ح وحدثناه أبو كريب حدثنا أبو أسامة ح وحدثناه أبو بكر وأبو كريب وابن نمير عن عبد الله بن نمير ح وحدثناه عمرو الناقد يستدل به من يقول تكبره الصلاة من طلوع الفجر الاسنة الصبح وما له سب ولا صحابنا في المسئلة ثلاثة أوجه أحدها هذا ونقله القاضي عن مالك والجمهور والثاني لا تدخل الكراهة حتى يصلي سنة الصبح والثالث لا تدخل الكراهة حتى يصلي فريضة الصبح وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وليس في هذا الحديث دليل ظاهر على الكراهة إنا فيه الأخبار بأنه كان صلى الله عليه وسلم لا يصلي غير ركعتي السنة ولم ينه عن غيرها (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر إذا سمع الأذان ويحفظهما

قول مشهور عن الخفيفة أو مختصة بـ رمضان ممكنة في جميع لياليه ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر باسناد صحيح ورواه عنه أنس بن مالك وأبو داود ومروان بن رجاء السبكي في شرح المنهاج أو هي أول ليلة من رمضان ورواه أبو عاصم من حديث أنس أوليلة النصف منه حكاه ابن الملقن في شرح العمدة وفي قول حكاية القرطبي في المفهم أنهم ليلة نصف شعبان أو هي ليلة سبع عشرة من رمضان ورواه ابن أبي شيبة والطبراني من حديث زيد بن أرقم أو مبهم في العشر الأوسط حكاه النووي وأوليلة ثمانى عشرة ذكره ابن الجوزي وأوليلة تسع عشرة ورواه عبد الرزاق عن علي أو أول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي أو هي ليلة ثنتين وعشرين أو ثلاث وعشرين ورواه مسلم وأوليلة أربع وعشرين ورواه الطيالسي عن أبي سعيد مرفوعاً وخمس وعشرين ورواه ابن العربي في العارضة أو سبع وعشرين ورواه مسلم وغيره أو تسع وعشرين وأوليلة الثلاثين أو في أو ثار العشر أو تنقل في العشر الاخير كـله قاله أبو قلابية وقيل غير ذلك والحكمة في اخفائهم الحصل الاجتهاد في التماسها بخلاف ما لو عرفت (تنزل الملائكة والروح) أي جبريل أو ضرب من الملائكة أي يكثرون تنزلهم (فيها) لكثرة بركتها (بأذن ربهم) فلا يجوز بمؤمن الاسلو عليه (من كل امر) أي تنزل من أجل كل أمر قدر في تلك السنة (سلام هي) أي ليس الاسلام لا يقدر فيها شر ولا يستطيع الشيطان أن يعجل فيها سوءاً وما هي الاسلام لكثرة سلام الملائكة على أهل المساجد (حتى مطلع الفجر) غاية تبين تعميم السلامة أو السلام كل الليلة الى وقت طلوعه ولقوله رواية أي ذكر ما ليلة القدر الى آخر السورة ولا بن عسا كراخ (قال ابن عيينة) سفيان بن عاصم له محمد بن يحيى بن أبي عمر في كتاب الايمان له (ما كان في القرآن ما) ولا بن ذروان عسا كروما (أدراك فقد اعلمه) الله به (وما قال) ولا بن عسا كروما كان (وما يدريك فانه لم يعلمه) الله به ولا بن ذروان عسا كروما يعلم وتعب هذا الحصر بقوله تعالى وما يدريك لعله يزكي فانه نزلت في ابن أم مكتوم وقد علم صلى الله عليه وسلم بحاله وأنه ممن تزكي ونفعته الذكرى * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي هذا الحديث (وأنما حفظ) بكسر الهمزة وكلمة ان التي أضيفت اليها كلمة ما الحصر فقط بفتح الحاء وكسر الفاء على صيغة الماضي أي قال علي بن عبد الله المديني وأنما حفظ سفيان هذا الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ولا بن ذروا وأما حفظهم مزمعة فتوحه ومثناة تحتة مشددة وحفظ بكسر الحاء وسكون الفاء مصدر حفظ يحفظ وأي مرفوع بالابتداء مضاف الى حفظ وما زائدة والخبر حفظناه مقدر بعده أي وأي حفظ حفظناه من الزهري يدل عليه حفظناه الاول ومن الزهري متعلق بحفظناه المذكور قبل والمراد أنه يصف حفظه بكمال الاخذ وقوة الضغط لأن أحد معاني أي الكمال كما تقول زيد رجل أي رجل أي كامل في صفات الرجال (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن الزهري في الباب الذي قبله) هذا من قام بدل من صام (إيماناً واحتساباً) أي تصديقاً وطلباً لرضا الله وثوابه لا بقصد رؤية الناس ولا غيرهم عما ينال في الاخلاص (عقره ما تقدم من ذنبه) من الصغار ولا أحد عن أبي هريرة مرفوعاً من صام رمضان إيماناً واحتساباً عقره ما تقدم من ذنبه وما تأخر (ومن قام ليلة القدر) زاد مسلم فيوافقها (إيماناً واحتساباً عقره ما تقدم من ذنبه) زاد النسائي في سننه الكبير في رواية وما تأخر وفي مسند أحمد ومجموع الطبراني الكبير من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً من قامها إيماناً واحتساباً ثم وقفت له عقره ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفيه مسند الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفي مسلم كما مر من يتم ليلة القدر فيوافقها قال النووي يعني يعلم أنهم ليلة القدر وقال في شرح التقريب انما معني توفيقها

أو موافقته لها أن يكون الواقع أن تلك الليلة التي قامها بقصد ليلة القدر هي ليلة القدر في نفس الامر وإن لم يعلم هو ذلك وما ذكره النووي من أن معنى الموافقة العلم بأنها ليلة القدر من دود وليس في اللفظ ما يقتضي هذا ولا المعنى يساعده وقال في فتح الباري الذي يترجم في نظري ما قاله النووي ولا أنكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بشغف ليلة القدر وإن لم يعلم بها ولم توقع له وإنما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به فليتأمل وقد فرغوا على القول باستراط العلم بها أنه يختص بهم شخص دون شخص فتكشف لواحد ولا تكشف لآخر ولو صكبا ناما في بيت واحد (تابعه) أي تابع حفيان (سليمان بن كثير) العبدى في روايته (عن الزهري) وهذا مما وصله الذهلي في الزهريات (باب التماس ليلة القدر) وابن عساكر في ذكره عن الكشي عن باب بالنسبة بين التماس ليلة القدر (في السبع الاواخر) من رمضان وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم ما نرجوا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم أحد منهم (أروا ليلة القدر) بضم الهمزة من أروا منبأ للمفعول تنصب مفعولين أحدهما النائب عن الفاعل والآخر قوله ليلة القدر أي أراهم الله ليلة القدر (في المنام) ليالي (السبع الاواخر) جمع ٣ آخر بكسر الخاء قال في المصابيح ولا يجوز آخر لأنه جمع لاخرى وهي لادلالة لها على المقصود وهو التأخير في الوجود وإغناء مقتضى المغيرة تقول مررت بامرأة حسنة وامرأة أخرى مغيرة لها ويصح هذا التركيب سواء كان المرور بهذه المرأة المغيرة سابقا ولاحقا وهذا عكس العشر الاول فانه يصح لانه جمع اولي ولا يصح الاول لانه جمع أول الذي هو لفظ كرو واحد العشر ليلة وهي مؤنثة فلا توصف بذكر وقول السكراني قوله في السبع الاواخر ليس ظرفا لادارة معناه أنه صفة لقوله في المنام أي في المنام الواقع أو الكائن في السبع الاواخر وقول الحافظ بن حجر أي قبل لهم في المنام أي في السبع الاواخر تعقبه العيني بأنه ليس بصحيح لانه يقتضي أن ناسا قالوا اللهم ان ليلة القدر في السبع الاواخر وليس هذا تفسير قوله أروا ليلة القدر في المنام بل تفسيره أن ناسا أروهم أي أهاقروا وعلى تفسير هذا القائل أخبروا بأنها في السبع الاواخر ولا يستلزم هذا رؤيتهم اه وظاهر الحديث أن رؤيتهم كانت قبل دخول السبع الاواخر لقوله فليخترها في السبع الاواخر ثم يحتمل أنهم رأوا ليلة القدر وعظمتها وأنوارها وزول الملائكة فيها وأن ذلك كان في ليلة من السبع الاواخر ويحتمل أن قائلها قال لهم هي في كذا وعين ليلة من السبع الاواخر ونسبت أو قال ان ليلة القدر في السبع فهي ثلاث احتمالات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى) بفتح الهمزة والراء أي أعلم (رؤياكم) بالافراد والمراد الجمع أي رؤاكم لانها لم تكن رؤيا واحدة فهو بمنزلة عاقب الافراد فيه الجمع لأن اللبس وقول السلف فاقسى ان الحديث يروونه بالتوحيد وهو جائز وأصح منه رؤاكم جمع رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع فيه نظرا لانه باضافته الى ضمير الجمع علم منه التعدد بالضرورة وإنما عبر بآرى لتجانس رؤياكم ومفعول أرى الاول رؤياكم والثاني قوله (قد توأطأت) بالهمز قال النووي ولا بد من قراءة مهموزا قال الله تعالى ليواطئوا بعدكم أحرام الله وقال في شرح التقریب وروى توأطت بترك الهمزة وقال في المصابيح ويجوز تركه أي وافقت (في رؤيتها في ليالي (السبع الاواخر) فمن كان مختصرا أي طالبا لها فاصدها (فليخترها في) ليالي (السبع الاواخر) من رمضان من غير تعيين وهي التي قبل آخره أو السبع بعد العشرين والجل على هذا أولى لتناوله احدى وعشرين وثلاثا وعشرين بخلاف الجل على الاول فانهم لا يداخلون ولا تدخل ليلة التاسع والعشرين على الثاني وتدخل على الاول وفي حديث علي مرفوعا عند أحمد فلا

حدثنا وكيع قال سمعنا عن هشام هذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة اذا طلع الفجر * وحدثنا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدي عن هشام عن يحيى عن أبي سلة عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلاة الحج * وحدثنا محمد بن مني * حدثنا عبد الوهاب قال سمعت وفي رواية اذا طلع الفجر (فيها) ان سنة الصبح لا يدخل وقتها الا بطول الفجر واستصحاب تقدمها في اول طلوع الفجر وتخفيفها هو مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال بعض السلف لا بأس باطالتها وأعله أراد ان ليست محرمة ولم يخالف في استحباب التخفيف وقد بالغ قوم فقالوا الاقراء فيها أصلا حكاية الطحاوي والقاضي وهو غلط بين فقد ثبت في الاجاديت الصحة التي ذكرها مسلم بعد هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بعد الفاتحة يقرأ بها الكافرون وقل هو الله أحد وفي رواية قولوا آمنا بالله وقل يا أهل الكتاب تعالوا وثبت في الاحاديث الصحة لاصلاة الا بقرأة ولا صلاة الآبام القرآن ولا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن واستدل بعض الحنفية بهذا الحديث على انه لا يؤذن للصبح قبل طلوع الفجر ومذهبنا ومذهب طالع الجمهور جواز الاذان لها قبل طلوع الفجر للاحاديث الصحيحة ان بلا لا يؤذن بلبيل فكلوا ولشربوا حتى (٣) قوله جمع آخر بكسر الخاء كذا في النسخ وأعله جمع آخر في النسخ كاهو ظاهرا

يحيى بن سعيد أخبرني محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عمرة تحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري سمع عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر يصلي ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بأقل من الكتاب * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة عن حفص بن غياث قال ابن خزيمة حدثنا حفص عن ابن جريج عن يونس ابن أم مكتوم وهذا الحديث الذي في الباب المراد به الإذان الثاني (قوله يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن) هذا الحديث دليل على المبالغة في التحفيف والمراد بالمبالغة بالنسبة إلى عادته صلى الله عليه وسلم من إطالة صلاة الليل وغيرهما من نوافله وليس فيه دلالة لمن قال لا يقرأ فيهما أصلاً لما قدمناه من الدلائل الصحيحة الصريحة (قوله) لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح فيه دليل على عظم فضلها وانهما سنة ليستا واجبتي وبه قال جمهور العلماء وحكي القاضي عياض عن

تعلبوا في السبع البواقى ولمسلم من طريق عتبة بن حريث عن ابن عمر التسوها في العشر الاواخر فان ضعف أحدكم أو عجز فلا يغفلن على السبع البواقى وهذا السياق يرجح الاحتمال الاول من تفسير السبع وظاهر الحديث أن طلبها في السبع مستندة الرؤيا وهو مشكل لانه ان كان المعنى انه قيل لكل واحد في السبع فشرط التحمل التميز وهم كانوا اياما وان كان معناه ان كل واحد رأى الحوادث التي تكون فيها في منامه في السبع فلا يلزم منه ان تكون في السبع كالأوروث حوادث القيامة في المنام في ليلة فانه لا تكون تلك الليلة محل لقيامها واجيب بان الاستناد الى الرؤيا انما هو من حيث الاستدلال بها على أمر وجودي غير مخالف لقاعدة الاستدلال والحاصل أن الاستناد الى الرؤيا هنا في أمر ثبت استحبابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر وانما يرجح السبع الاواخر بسبب الرؤى الدالة على كونها في السبع الاواخر وهو استدلال على أمر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتأكيدي بالنسبة الى هذه الليالي لأنها ثبت بها حكم أو ان الاستناد الى الرؤيا انما هو من حيث اقراره صلى الله عليه وسلم لها كأحد ما قيل في رؤيا الاذان * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم والنسائي في الرؤيا * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذو وحدثنى أبو العطف والتوحيد (معاذ بن فضالة) بفتح الفاء وتحقيف المعجمة الزهري الطفاوى البصرى قال (حدثنا هشام) الدستوائى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت أبا سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه (وكان لي صديق قال اعتكفنا) لم يذكروا السؤال عنه هنا وفي رواية على بن المبارك الآتية في باب الاعتكاف سألت أبا سعيد الخدرى رضى الله عنه قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا (مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) ذكره وكان حقه أن يقول الوسطى بالتأنيث اما باعتبار لفظ العشر من غير نظر الى مفرداته ولفظه مذكر فيصح وصفه باللاوسط واما باعتبار الوقت أو الزمان أي ليلي العشر التي هي الثلث الاوسط من الشهر (تخرج) صلى الله عليه وسلم (صبيحة عشر بن خطيبنا) بقاء التعقيب وظاهر رواية مالك الآتية ان شاء الله تعالى في باب الاعتكاف حيث قال حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهى الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه يخالف ما هنا اذمة متضاه أن خطبته وقعت في أول لليوم الحادى والعشرين وعلى هذا يكون أول ليلي اعتكافه الاخير ليلة اثنتي عشرة وعشرين وهو ما راقوله في آخر الحديث فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جهته أثر الماء والطين من صبح يوم احدى وعشرين فانه ظاهر في أن الخطبة كانت في صبح اليوم العشرين ووقوع المطر في ليلة احدى وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق وعلى هذا فالمراد أى من الصبح الذى قبله أو يكون في اضافة الصبح اليها تجوز ويؤيده أن في رواية الباب الذى يليه فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تخفى ويستقبل احدى وعشرين يرجع الى مسكنه وهذا في غاية الايضاح قاله في فتح البارى (وقال) عليه الصلاة والسلام (اننى أريت ليلة القدر) بضم الهمزة مبني للمفعول من الرؤيا أى أعلم بها أو من الرؤية أى أبصرتها وانما أرى علامتها وهو السجود في الماء والطين كما في رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة بلفظ حتى رأيت أثر الماء والطين على جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه (ثم أنسيها) بضم الهمزة أى أنساها غيره اياها وكذا قوله (أو أنسيها) على رواية ضم النون وتشديد السين وهو الخفى فى اليونينية وغيرها وفى بعضها بالقح والتحقيق أى نسيها هو من غير واسطة والشك من الراوى والمراد أنه أنسى علم تعيينها في تلك السنة لارفع وجودها لانه أمر بالتعاسها حيث قال (فالتسوها) أى ليلة القدر (في العشر

يحيى بن سعيد أخبرني محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عمرة تحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري سمع عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر يصلي ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بأقل من الكتاب * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة عن حفص بن غياث قال ابن خزيمة حدثنا حفص عن ابن جريج عن يونس ابن أم مكتوم وهذا الحديث الذي في الباب المراد به الإذان الثاني (قوله يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن) هذا الحديث دليل على المبالغة في التحفيف والمراد بالمبالغة بالنسبة إلى عادته صلى الله عليه وسلم من إطالة صلاة الليل وغيرهما من نوافله وليس فيه دلالة لمن قال لا يقرأ فيهما أصلاً لما قدمناه من الدلائل الصحيحة الصريحة (قوله) لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح فيه دليل على عظم فضلها وانهما سنة ليستا واجبتي وبه قال جمهور العلماء وحكي القاضي عياض عن

عطاء عن عبيد الله بن عمر عن عائشة
 قالت ما رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في شيء من النوافل أسرع
 منه إلى ركعتين قبل الفجر * حدثنا
 محمد بن عبيد الغبري قال حدثنا
 أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن
 أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها
 * وحدثنا يحيى بن حبيب حدثنا
 معمر قال قال أبي حدثنا قتادة عن
 زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 في شأن الركعتين عند طلوع الفجر
 لهما أحب إلي من الدنيا جميعا
 * حدثني محمد بن عباد وابن أبي عمر
 قال حدثنا مروان بن معاوية عن
 يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم
 عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر
 قل يا أيها الكافرون وقل هو الله
 أحد * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
 الفرزاري يعني مروان بن معاوية
 الحسن البصري رحمه الله تعالى
 وجوبهما والصواب عدم الوجوب
 لقوله على شيء من النوافل مع
 قوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات
 قال هل علي غيرها قال لا إلا أن
 تطوع وقد يستدل به لاحد القولين
 عندنا في ترجيح سنة الصبح على الوتر
 لكن لا دلالة فيه لأن الوتر كان
 واجبا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلا يتناول هذا الحديث
 قوله صلى الله عليه وسلم ركعتا
 الفجر خير من الدنيا وما فيها أي
 من متاع الدنيا (قوله قرأ في ركعتي
 الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو
 الله أحد

الواخر في الوتر) أي في أواخر تلك الليالي وأوله ليلة الحادي والعشرين إلى آخر ليلة التاسع
 والعشرين ليلة ليله أشدائها وهذا لا يتأني قوله التسوية في السبع الاواخر لأنه صلى الله عليه وسلم
 لم يحدث في قاعاتها جازما به (وإني رأيت) أي في منامي (أني أسجد) وللكشمي في كافي الفتح أن أسجد
 (في ما موطن في كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) إلى معتكفه وفيه التفات
 إذا اصل أن يقول اعتكف معي (فرجعنا) إلى معتكفنا (ومأثر في السماء فزعة) بفتح القاف
 والمجمة أي قطعة رقيقة من السحاب (فجاءت صحابة فطرت) بفتح الحاء (حتى سال سقف المسجد)
 من باب ذكر الحبل وإرادة الحال أي قطر الماء من سقفه (وكان) السقف (من جريد الخمل) سقفه
 الذي جرد عنه خوصه (واقبت الصلاة) صلاة الصبح (فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد
 في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته) الشريعة صلى الله عليه وسلم زاد في رواية همام في
 باب السجود على الأنف في الطين تصديق رؤياه ومجئ السجود بأثر الطين قد سبق في الصلاة ووجه
 الوجه وورع الأثر الخفيف والله أعلم * (باب تحري ليلة القدر في ليالي) (الوتر من العشر الاواخر)
 من رمضان ومحصله تعيينها في رمضان ثم في العشر الاخير منه ثم في أواخره لا في ليلة منه بعينها (فيه)
 أي في هذا الباب (عبادة) بن الصامت ولا يذروا بن عساكر عن عبادة وحديثه يأتي أن شاء الله
 تعالى في الباب اللاحق * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقي البجلي قال (حدثنا
 اسمعيل بن جعفر) الانصاري المؤدب قال (حدثنا أبو سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغرا نافع
 عم مالك بن أنس (عن أبيه) مالك بن أبي عامر الاصمعي (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال تحمروا) بفتح الحاء والمهملة والراء واسكان الواو من التحري أي اطلبوا
 بالاجتهاد (ليلة القدر في ليالي) (الوتر من العشر الاواخر من رمضان) * وبه قال (حدثنا ابراهيم
 ابن حنبل) بن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير بن العوام الزبيري الاسدي المدني (قال حدثني) بالافراد
 (ابن أبي حازم) بالخاء المهملة والراء عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (والدراوردي) بفتح
 الدال والراء الاولى وبعد الالف واو مفتوحة قراء ساكنة فدا ل مكسورة فيا نسبة إلى قرية من
 قرى خراسان واسمها عبد العزيز أيضا ابن محمد كلاهما (عن يزيد) من الزيادة ولا يذروا زيادة ابن
 الهاد وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد البجلي (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث التيمي القرشي
 (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحاور أي يعتكف في المسجد (في رمضان العشر التي في وسط الشهر)
 وللشمي في التي وسط الشهر فاسقط لفظه في (فإذا كان حين يمسي من عشر من ليلة تمضي)
 بنصب حين على الظرفية واعربها العيني والبرماوي كالكرماني حين بالرفع أيضا اسم كان والذي في
 اليونانية وغيرها الاول وقوله تمضي بفتح المشنة الفوقية في موضع نصب صفة لقوله ليلة المنصوب
 على التمييز ولا يذروا الجوى والمسحلي يعضين بالمشنة التحسية وآخره نون الجمع (ويستقبل)
 ليلة (احدى وعشرين) عطف على قوله يمسي لا على تمضي (رجع) عليه الصلاة والسلام (إلى
 مسكنه ورجع من كان يجاوره) إلى مسكنهم (وأنه) عليه الصلاة والسلام (أقام في شهر جاور
 فيه) في معتكفه (الليلة التي كان يرجع فيها) إلى مسكنه (فخطب الناس فأمرهم ما شاء الله) أن
 يأمرهم (ثم قال كنت أجاور هذه العشر) بتأنيث هذه (ثم قد بدلى) ظهر لي بوحى أو اجتهاد (أن
 أجاور هذه العشر الاواخر فن كان اعتكف معي) في رواية الباب السابق فن كان اعتكف مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي هنا على الاصل وذلك من باب الالتفات كما سبق (فليثبت في
 معتكفه) من الثبوت واللام ساكنة وفي رواية لمسلم فليثبت من المبيت وفي أخرى فليثبت من

عن عثمان بن حكيم الانصاري قال
 أخبرني سعيد بن يسار أن ابن عباس
 أخبره أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر في
 الأولى منهم ما قولوا آمنا بالله وما أنزل
 البينا الآية التي في البقرة وفي
 الآخرة منهما آمنا بالله واشهدوا
 بأننا مسلمون * وحدثننا أبو بكر بن أبي
 شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان
 ابن حكيم عن سعيد بن يسار عن ابن
 عباس قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر
 قولوا آمنا بالله وما أنزل البينا والي في
 آل عمران تعالى إلى كلمة سواء بيننا
 وبينكم الآية * وحدثنني علي بن
 خشرم أخبرنا عيسى بن يونس عن
 عثمان بن حكيم في هذا الإسناد مثل
 حديث مروان الفزاري * وحدثننا
 محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبو
 خالد يعني سليمان بن حيان الأحمر
 عن داود بن أبي هند عن النعمان
 ابن سالم عن عمرو بن أوس قال
 وفي الرواية الأخرى قرأ الآيتين
 قولوا آمنا بالله وما أنزل البينا
 وقل يا أهل الكتاب تعالوا هدا
 دليل لذهبنا ومذهب الجهور أنه
 يستحب أن يقرأ فيهما بعد الفاتحة
 سورة ويستحب أن يكون هاتان
 السورتان أو الآيتان كلاهما سنة
 وقال مالك وجهوا أصحابه لا يقرأ
 غير الفاتحة وقال بعض السلف
 لا يقرأ شيئا كما سبق وكلاهما
 خلاف هذه السنة الصحيحة التي
 لا معارض لها

* (باب فضل السنتين الراتبه قبل
 الفرائض وبعدهن وبين
 عددهن) *

فيه حديث أم حبيبة من صلى اثنتي

الثلث وهو في نسخة من البخاري أيضا وكاف معتكفه مفتوحة (وقد أريت) بضم
 الهمزة (هذه الليلة ثم أنسيتها) بضم الهمزة (فابتغوها) بالموحدة والمججمة أي اطلبوها (في) ليالي
 (العشر الاواخر وابتغوها) اطلبوها (في كل وتر) من أو تاريا ليالي العشر الاواخر (وقد رأيتني)
 بضم التاء المتكلم وفيه عمل الفعل في ضمير الفاعل والمفعول وهو المتكلم وهو من خصائص
 أفعال القلوب أي رأيت نفسي (استجدي ماء موطين) علامة جعلت له يستدل بها عليها زادني
 رواية الباب السابق وما نرى في السماء قزعة (فاستهلت السماء في تلك الليلة) ولا بن عساكر
 فاستهلت السماء تلك الليلة باسقاط في ونصب الليلة (فأمطرت) تأكيد لما سبقه لان استهلت
 يتضمن معنى أمطرت (فوكف المسجد) أي قطرها المطر من سقفه (في) صلى النبي صلى الله عليه
 وسلم موضع صلاته (ليلة احدى وعشرين فبصرت) بضم الصاد (عيني) بالافراد وهو تأكيد
 مثل قولك أخذت يدي وانما يقال في أمر يعز الوصول اليه اظهارا للتعجب من تلك الحالة
 الغريبة (نظرت) بسكون الراء تاء المتكلم في القرع وغيره وفي نسخة نظرت بفتح الراء وسكون
 التاء ولا يذرع الحموى والمستعمل فيصرت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظرت بواو
 العطف (اليه انصرف من الصبح ووجهه) أي والحال ان وجهه (تمتلئ طينا) نصب على التمييز
 (وما) عطف عليه * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) العنزي البصري قال (حدثنا يحيى بن
 سعيد القطان) (عن هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي
 الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال التمسوا) بحذف المفعول أي ليلة القدر وهو
 مفسر عباس أي ان شاء الله تعالى ووقع هنا مختصرا احالة على الطريق الثاني وهي قوله بالسند
 السابق اليه (حدثني) بالافراد ولا يذروا بن عساكر وحدثنني بواو العطف وفي نسخة ح للتحويل
 وحدثنني (محمد) هو ابن سلام البكندى كجزمه أبو نعيم في المستخرج أو هو ابن المثنى قال (أخبرنا
 عبدة) بفتح العين وسكون الموحد ابن سليمان الكوفي (عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة)
 رضي الله عنها أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور) أي يعتكف (في العشر
 الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان) وقال في الطريق
 الاولى التمسوا وكل منهما بمعنى الطلب والقصد لكن معنى التحري أبلغ لكونه يقتضي الطلب
 بالجد والاجتهاد ولم يقع في شيء من طرق هشام في هذا الحديث التقييد بالوتر وكان المؤلف أشار
 بادخاله في الترجمة الى أن مطلقه يحمل على المقيد في رواية أبي سميل * وبه قال (حدثنا موسى بن
 اسمعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخستاني ولا بن عساكر
 عن أيوب (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال التمسوها) الضمير المنصوب مبهم يفسره قوله ليلة القدر كقوله تعالى فسواهن سبع
 سموات وهو غير ضمير الشأن اذ مفسره لابد أن يكون جله وهذا مفرد (في العشر الاواخر من
 رمضان ليلة القدر) بالنصب على البدل من الضمير في قوله التمسوها ويجوز رفعه خبر مبتدأ محذوف
 أي هي ليلة القدر (في تاسعة تبقى) بدل من قوله في العشر الاواخر وقوله تبقى صفة لتاسعة
 وهي ليلة احدى وعشرين لان المحقق المقطوع بوجوده بعد العشرين تسعة أيام لاحتمال ان
 يكون الشهر تسعة وعشرين ولبوافق الاحاديث الدالة على أنها في الاوتار (في سابعة تبقى) بدل
 وصفة أيضا وهي ليلة ثلاث وعشرين (في خامسة تبقى) وهي ليلة خمس وعشرين وانما يصح
 معناه وبوافق ليلة القدر وترامن الليالي على ما ذكر في الاحاديث اذا كان الشهر ناقصا فاما اذا
 كان كاملا فلا يكون الا في شفع لان الذي يبقى بعدها ثمان فتكون التاسعة الباقية ليلة ثنتين

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن النعمان بن سالم عن عمرو بن
أوس عن عنبسة بن أبي سفيان عن
أم حبيب زوج النبي صلى الله عليه
وسلم أنها سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم
يصلي لله كل يوم ثنتي عشرة ركعة
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال رحم الله امرأه صلى قبل العصر
أربعاً رواء أبو داود والترمذي
وقال حديث حسن وجاء في أربع
بعد الظهر حديث صحيح عن أم
حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات
قبل الظهر وأربع بعده أحرمه الله
على النار رواء أبو داود والترمذي
وقال حديث حسن صحيح وفي صحيح
البخاري عن ابن مغفل أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل
المغرب قال في الثالثة لمن شاء وفي
الصحيحين عن ابن مغفل أيضاً عن
النبي صلى الله عليه وسلم بن كل
أذانين صلاة المرادين الأذان
والإقامة فهذه جملة من الأحاديث
الصحيحة في السنين الرابسة مع
الفرائض قال أصحابنا وجمهور
العلماء هذه الأحاديث كلها
واستحبوا جميع هذه النوافل
المذكورة في الأحاديث السابقة ولا
خلاف في شيء منها عند أصحابنا إلا
في الركتين قبل المغرب فقيم ما
وجهان لأصحابنا أشهرهما لا
يستحب والصحيح عند المتأخرين
استحباهما ما مجتهد ابن مغفل
ومحدث ابنه دارهم السواري بها
وهو في الصحيحين قال أصحابنا
وغيرهم واختلاف الأحاديث في
أعدادها محمول على توسعة الأمر

مستقندا (فقال) عليه الصلاة والسلام (خرجت لأخبركم) بنصب الزمان مقدرة بعد لام
التعليل وأخبر يقتضي ثلاثة مقاميل الأول الكاف وقوله (بليلة القدر) ستمسدة المفعول
الثاني والثالث لأن التقدير أخبركم بأن ليلة القدر هي الليلة القلانية (فتلاحي فلان وفلان)
في المسجد وشهر رمضان الذين هم ما محلان لذكر الله لا للقول (فرفعت) أي رفع يانها أو أهلها من
قلبي بمعنى نسيها كما وقع التصريح به في رواية مسلم وقيل رفعت بركتها في تلك السنة وقيل التاء
في رفعت للملائكة لا لليلة وفي حديث أبي هريرة عندهم أنه صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة
القدر ثم أيقظني بعض أهلي فنسيتهما وهذا يقتضي أن سبب الرفع النسيان لا الملاحظة وأجيب
بأنه محال أن يكون النسيان وقع مرتين عن سبعين أو أن الرواية في حديث أبي هريرة من أنها فيكون
سبب النسيان الإيقاظ والأخرى في اليقظة فيكون سبب النسيان الملاحظة وحاصله الحل على
التعدد (وعسى أن يكون) رفع تعيينها (خير السكم) وجه الخيرية أن إخفاءها يستدعي قيام كل
الشهر بخلاف ما لو بقيت معرفة تعيينها واستنبط منه الشيخ في الدين السبكي رحمه الله تعالى
استحباب كتمان ليلة القدر لمن رآها قال وجه الدلالة أن الله تعالى قدر لنبينا أنه لم يخبر بها والخبر كله
فيما قدره له ويستحب اتباعه في ذلك قال والحكمة فيه أنها كرامة والكرامة ينبغي كتمانها بلا
خلاف عند أهل الطريق من جهة رؤية النفس فلا يأمن السلب ومن جهة أنه لا يأمن الرياء
ومن جهة الأدب فلا يتشاغل عن الشكر لله بالنظر إليها وذكرها للناس وإذا قرر أن الذي ارتفع
علم تعيينها تلك السنة فهل أعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بتعيينها فيه احتمال وشذوق
فقالوا إنها رفعت أصلاً وهو غلط منهم ولو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
(فالتسوها) أي اطلبوا ليلة القدر (في) الليلة (التاسعة) والعشرين (و) في الليلة (السابعة)
والعشرين (و) في الليلة (الخامسة) والعشرين من شهر رمضان وقد استفيد القدر بالعشرين
والليلة من روايات أخر كما لا يخفى ولو كان المراد رفع وجودها كما زعم الروافض لم يأمرهم بالتساهل
وقد أجمع من يعتد به على وجودها ورواهما إلى آخر الدهر وقد وقع الأمر بطلمها في هذه الأحاديث
في أواخر العشر الأواخر وفي السبع الأواخر وبينهما تناف وان اتفاقاً على أن محلها منحصراً
في العشر الأواخر والأول وهو انحصارها في أواخر العشر الأخير وليالي الوتر كما قال الشيخ في الدين بن تيمية الوتر
قال الحنابلة وتطلب في ليالي العشر الأخير وليالي الوتر كما قال الشيخ في الدين بن تيمية الوتر
يكون باعتبار الماضي فتطلب ليلة القدر ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين من الخ
ويكون باعتبار الباقي لقوله عليه الصلاة والسلام لتسعة تبقى فإن كان الشهر ثلاثين يكون ذلك
ليالي الأشفاق فليلة الثانية تسعة تبقى وليلة الرابعة سابعة تبقى كما فسره أبو سعيد ودان كان الشهر
ناقصاً كان التاريخ بالباقي كالنار من الماضي أو أما القول بانحصارها في السبع الأواخر فلا
نعرف قائله وميل الشافعي إلى أنها ليلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين لقوله عليه
الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد السابق وفيه فو كلف المسجد في مصلى النبي صلى الله عليه
وسلم ليلة إحدى وعشرين وحديث عبد الله بن أبيس عندهم أنه صلى الله عليه وسلم قال أريت
ليلة القدر ثم أنسيتم أو أرائني في صبيحتها أسجد في حائطين قال فطرت ليلة ثلاث وعشرين وبعبارة
الشافعي في الام كانه في البيهقي في المعرفة وتطلب ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان قال
وكأنني رأيت والله أعلم أقوى الأحاديث فيه ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وقال
الحنابلة وأرجى الأوتار ليلة سبع وعشرين قال في الانصاف وهذا المذهب وعليه جماهير
الأصحاب وهو من المفردات اه وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كافي مسلم وفي حديث ابن
عمر عند أحمد مر فوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين وحكاها الشافعي من الشافعية في الحلية عن

تطوعا غير ريضة الابن له يتساقى
الجنة أو الابن له بيت في الجنة
قالت أم حبيبة فبارحت أصلهن
بعد وقال عمرو وبارحت أصلهن
بعد وقال النعمان مثل ذلك
* وحديثي عبد الرحمن بن بشر
وعبد الله بن هاشم العبدى قال
حدثنا به زحيد شعبة قال النعمان
ابن سالم أخبرني قال سمعت عمرو بن
أوس يحدث عن عنبسة عن أم
حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من عبد مسلم توثأ
فأسفغ الوضوء ثم صلى لله كل يوم
فذكر بمثله * حدثنا زهير بن حرب
فيه ما رواه أهلها وأقلها كحل فيحصل
أصل السنة بالأقل ولكن الاختيار
فعل الأكثر الأكل وهذا كما سبق
في اختلاف أحاديث الضحى وكما
في أحاديث التورجيات فيها كلها
أعدادها بالأقل والأكثر وما بينهما
ليدل على أقل الجزئى في تحصيل
أصل السنة وعلى الأكل والأوسط
والله أعلم (قوله حدثنا أبو خالد عن
داود بن هند عن النعمان بن سالم
عن عمرو بن أوس عن عنبسة بن أبي
سفيان عن أم حبيبة) هذا الحديث
فيه أربعة تابعيون بعضهم عن
بعض وهم داود والنعمان وعمرو
وعنبسة وقد سبق هذا نظر
كثير (قوله بحديث يسار إليه) هو
عشنة تحت مفتوحة ثم مشاة فوق
وتشديد الراء المرفوعة أى يسره
من السرور وإليه من البشارة مع
سهولته وكان عنبسة محافظا عليه
كما ذكره في آخر الحديث ورواه
بعضهم بضم أوله على ما لم يسم فاعله
وهو صحيح أيضا (قوله صلى الله عليه
وسلم تطوعا غير ريضة) هو من باب

أكثر العلماء واستدل ابن عباس على ذلك بأن الله خلق السموات سبعاً والأرض سبعاً والإنسان خلق من سبع وجوه ليرزقه في سبع ويسجد على سبعة أضعاف الطواف سبع
والجاء سبع واستحسن ذلك عمر بن الخطاب وقال ابن قدامة أن ابن عباس استنبط ذلك من عدد
كلمات السورة وقدوافه أن قوله فيها على سابع كلمة بعد العشرين واستنبطه بعضهم من وجه
آخر فقال إله الله سبعة أحرف وقد عيسدت في السورة ثلاث مرات وذلك سبع وعشرون
واستدل أبي بن كعب على ذلك بطولوع الشمس في صبيحة الاشماع لها ولقطر رواية مسلم أنه كان
يخلف على ذلك ويقول بالآية والعلامة التى أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشمس
تطلع صبيحة الاشماع لها وقد جاء أن الليلة القدر علامات تظهر فقبل يرى كل شئ ساجدا وقيل ترى
الأنوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع كلاما من الملائكة وقيل علامتها
استجابة دعاء من وقعت له وفي كتاب فضائل رمضان لمحمد بن شبيب عن فرقدان ناسا من الصحابة
كانوا في المسجد فسمعوا كلاما من السماء وأورا من السماء وبأمان السماء وذلك في شهر رمضان
فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأوا فزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما
النور فنور رب العزة تعالى وأما الباب فباب السماء والكلام كلام الأنبياء وهذا من رسل
ضعيف ولا يلزم من تخلف العلامة عدمها فرب قائم فيها لم يحصل له منها إلا العبادة ولم ير شيئا من
كرامة علاماتها وهو عند الله أفضل من رآها وأى كرامة أفضل من الاستقامة التى هى عبارة عن
اتباع الكتاب والسنة وإخلاص النية وعن مالك أنها انتقلت في العشر الاواخر من رمضان وعن
أبي حنيفة أنها في رمضان تتقدم وتتأخر وعن أبي يوسف ومحمد لا تتقدم ولا تتأخر لكن غير معينة
وقيل هى عنده ما فى النصف الاخير من رمضان وقال أبو بكر الرازى هى غير مخصوصة بشهر
من الشهر ورويه قال الحنفية وفى فتاوى قاضى خان المشهور عن أبي حنيفة أنها تدور في السنة
كلها وقد تكون في رمضان وفى غيره وضح ذلك عن ابن مسعود لكن فى صحيح مسلم وغيره عن زر
ابن حبيش قال سألت أبا بن كعب فقلت ان أحال ابن مسعود يقول من يقم الحول يصب إليه
القدر فقال رحمه الله أراد أن لا يتكلم الناس أما أنه علم أنها في رمضان وإنها في العشر الاواخر
وأما ليلة سبع وعشرين وقيل ارجاها إلى الجمع في الاوتار وقيل أنها أول ليلة من رمضان وقيل
آخر ليلة منه وقيل أنها تختص بأشفاق العشر الاخير على الإبهام وقيل فى كل ليلة من اشفاعه
على التعيين وقيل تكون في ليلة أربع عشرة وقيل فى سبع عشرة وقيل ليلة تسع عشرة وعن
ابن خزيمة من الشافعية أنها تنقل فى كل سنة إلى ليلة من ليالى العشر الاخير واختاره النووي
فى الفتاوى وشرح المذهب وقيل غير ذلك مما يطول استقصاؤه وأما قول ابن العربي الصحيح أنها
لا تـم فإنكره النووي بأن الأحاديث قد نظرت بما كان العلم بها وأخبر به جماعة من الصالحين
فلامعنى لا نكار ذلك وقد جزم ابن حبيب من المالكية ونقله الجمهور وحكاها صاحب العدة من
الشافعية ويرحمه أن ليلة القدر خاصة بهذه الامة ولم تكن فى الامم قبلهم وهو معترض بحديث أبي
ذر غفاد النسائي حيث قال فيه قلت يا رسول الله أتكون مع الأنبياء فإذا ما توارفت قال بل هى
باقية وعندهم قول مالك السابق بلفظي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاصر أعمار أمته الخ
وهذا محتمل للتأويل فلا يدفع الصريح فى حديث أبي ذر كما قاله الحافظان ابن حجر فى فتح الباري
وابن كثير فى تفسيره (باب الاجتماع فى العمل فى العشر الاواخر من) والعموى والمسقى
فى (رمضان) * وبالسند قال حدثنا علي بن عبد الله (الدينى) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن
أبي يعفور) بفتح المشاة التحسية وسكون المين المهملة وضم الفاء آخره ما منصرفا عبد الرحمن
ابن عبيد البكائى العامرى (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح مصفر صبح (عن مسروق) هو ابن

والاجدع (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر) اي
الاخير كما صرح به في حديث علي عند ابن أبي شيبة من رمضان (شده منزله) بكسر الميم وسكون
الهمزة أي ازاره ولمسلم جد وشده المنزلة قيل هو كناية عن شدة جده واجتهاده في العبادة كما يقال
فلان يشد وسطه ويسعى في كذا وهذا فيه نظر فانها قالت جد وشده المنزلة فعدفت شد المنزلة على
الجد والعطف يقتضي التغاير والصحيح أن المراد به اعتزاله للنساء وبذلك فسره السلف والامة
المقدمون وجرم به عبد الرزاق عن الثوري واستشهد بقول الشاعر

قوم اذا حاربوا شدوا ما زرعهم * عن النساء ولو باتت باطهار

ويحتمل أن يراد الاعتزال والتشهير معا فلا ينافي شد المنزلة حقيقة وقد كان عليه الصلاة والسلام
يصيب من أهله في العشر من رمضان ثم يعتزل النساء ويتفرغ لطلب ليلة القدر في العشر
الاخر وعند ابن أبي عاصم بإسناده قارب عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان
رمضان قام ونام فاذا دخل العشر شد المنزلة واجتنب النساء وفي حديث أنس عند الطبراني كان
صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر من رمضان طوى فراشه واعتزل النساء (واحياليه)
استغفر قبل الصلوة في الصلاة وغيرها وأحياهم معظمه لقولها في الصحيح ما علمته قام ليلة حتى الصباح
وقوله أحياليه من باب الاستعارة شبه القيام فيه بالحياة في حصول الانتفاع التام أي أحياليه
بالطاعة وأحيانا نفسه بالسهر فيه لان النوم أخو الموت وأضافه الى الليل انساها لان النائم
إذا حي باليقظة حي ليله بحياته وهو نحو قوله لا تجعلوا بيوتكم قبورا أي لا تناموا فتكونوا
كالاموات فتكون بيوتكم كالقبور (واقظ أهله) أي للصلاة والعبادة وهذا الحديث أخرجه
مسلم أيضا في الصوم وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي وأخرجه ابن ماجه في الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم * أبواب الاعتكاف) سقط لغير المستقلى أبواب الاعتكاف وثبت له تأخير
السملة ولابن عساكر كتاب الاعتكاف بدل أبواب الاعتكاف (باب الاعتكاف في العشر
الواخر) أي من رمضان وهو لغة اللبس والخس والملازمة على الشيء خيرا كان أو شرا قال تعالى
ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد وقال سبحانه وتعالى فأنواع قوم يعصون على
أصنامهم وشرا للرب في المساجد من شخص مخصوص بنيته (والاعتكاف) بالجر عطا على
سابقه (في المساجد كلها) قيد به بالمساجد اذا لا يصح في غيرها وجمع المساجد وكذا باللفظ كلها
ليجمعها خلافا لمن خصه بالمساجد الثلاثة ومن خصه بمسجدي ومن خصه بمسجد تمام فيه
الجمعة وهذا الاخير قول مالك في المدونة وهو مذهب الحنابلة وقال في الانصاف لا يخلو المعتكف
أما أن يأتي عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة وهو ممن تزمه الصلاة أولا فلا يأتى عليه
في مدة اعتكافه فعل صلاة فهذا يصح اعتكافه في كل مسجد وإن أتى عليه في مدة اعتكافه
فعل صلاة لم يصح الا في مسجد تصلى فيه الجماعة على الصحيح من المذهب وعن أبي حنيفة
لا يجوز الا في مسجد تصلى فيه الصلوات الخمس لان الاعتكاف عبارة عن انتظار الصلاة لا بد من
اختصاصه بمسجد تصلى فيه الصلوات الخمس والاول هو قول الشافعي في الحديد ومالك في الموطن
وهو المشهور من مذهبه وبه قال محمد وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة (لقوله تعالى ولا تبشروهن
وأنتم عاكفون في المساجد) معتكفون فيها والمراد بالمباشرة الوطء لما تقدم من قوله تعالى أحل
لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله فالآن تبشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن
بشهوة واستدلال المؤلف بالآية على أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد تعقب بأنه ربما يدعى
دلالته على أن الاعتكاف قد يكون في غير المسجد والام يمكن للتقييد بدلالة واجب بأنه
لولا يكن ذكر المساجد لبيان أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد لزم اختصاص حرمة المباشرة

وعبد الله بن سعيد قال الاحدثنا يحيى
وهو ابن سعيد عن عبد الله قال
أخبرني نافع عن ابن عمر وحديثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا أبو
أسامة حديثنا عبد الله عن نافع
عن ابن عمر قال صليت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل الظهر
سجدين وبعداهما سجدين وبعد
المغرب سجدين وبعد العشاء
سجدين وبعد الجمعة سجدين فأما
المغرب والعشاء والجمعة فصلت
مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته

التوكيد ورفع احتمال ارادة
الاستعارة ففيه استحباب استعمال
التوكيد اذا احتج اليه (قوله قالت
أم حبيبة فماتر كتمن وكذا قال
عنبسة وكذا قال عمرو بن أوس
والنعمان بن سالم) فيه أنه يحسن
من العالم ومن يقتدى به أن يقول
مثل هذا ولا يقصده تركية نفسه
بل يريد حدث السامعين على التخلق
بمخافة في ذلك وتحريضهم على
المحافظة عليه وتأسيسهم لفعله
(قوله صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل الظهر سجدين) أي
ركعتين (قوله كان يصلى في بيتي
قبل الظهر أربعة ثم يخرج فيصلى
بالناس ثم يدخل فيصلى ركعتين
وذكر مثله في المغرب والعشاء
ونحوه في حديث ابن عمر رضي الله
عنه) فيه استحباب النوافل الاربعة
في البيت كما يشهد فيه غيرها
ولا خلاف في هذا عندنا وبه قال
الجمهور وسواء عندنا وعندهم
رأية فرائض النهار والليل وقال
جماعة من السلف الاختيار فعملها
في المسجد كلها وقال مالك والثوري
رحمهما الله الأفضل فعل نوافل

حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا

هشيم عن خالد عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعاً ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلي ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيمن الزور كان يصلي ليلاطويلاً فأما وليلاطويلاً فاعداً وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ فاعداً ركع

النهار الرابعة في المسجد ورابعة الليل في البيت ودليلنا هذه الأحاديث الصحيحة وفيها التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم صلى سنة الصبح والجمعة في بيته وهما أصلاً ثمانين مع قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة المرء في بيته إلا المكتوبة وهذا عام صحيح صريح لا معارض له فليس لاحد العدول عنه والله أعلم قال العلماء والحكمة في شرعية النوافل تكميل الفرائض بها أن عرض فيها نقص كما ثبت في الحديث في سنن أبي داود وغيره ولترأض نفسه بتقديم النافلة ويتنشط بها ويتفرغ قلبه أكمل فراغاً للقرينة ولهذا يستحب أن تفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين كما ذكره مسلم بعد هذا قريباً

* (باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً وبعضها قاعداً) *

(قوله وإذا صلى قاعداً ركع قاعداً) فيه جواز النقل قاعداً مع

باعتكاف يكون في المسجد وهو باطل اتفاقاً لأن الوطء العمد مفسد للاعتكاف بل يحرم به التقييل واللمس بشهوة بالشروط السابقة في الصوم فإذا أنزل معهم ما أفنده كالاستمنا بخلاف ما إذا لم ينزل معهم ما أنزل معهم وكان بلا شهوة كما في الصوم وسبب نزول هذه الآية ما روى عن قتادة أن الرجل كان إذا اعتكف خرج فباشر امرأته ثم رجع إلى المسجد فنهاهم الله عن ذلك وكذا قاله الضحاك ومجاهد (تلك حدود الله) أي الأحكام التي ذكرت (فلا تقر بها) أي فلا تغشوها (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الأوامر والنواهي وانظر رواية أنبى الوقت وذو فلا تقر بها إلى آخر الآية وسقط لابن عساكر من قوله تلك حدود الله إلى آخر قوله للناس * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (أن نافعا) مولى ابن عمر (أخبره عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان زاد من هذا الوجه قال نافع وقد أضاف عبد الله بن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن ميمون (عن ابن خالدة) الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها روى النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى وفيه دليل على أنه لم ينسخ وأنه من السنن المؤكدة خصوصاً في العشر الاواخر من رمضان لطلب ليلة القدر وروى أبو الشيخ بن حبان من حديث الحسين بن علي مرفوعاً اعتكف عشر في رمضان بمجعتين وعمرتين وهو ضعيف (ثم اعتكف أزواجه من بعده) فيه دليل على أن النساء كالرجال في الاعتكاف وقد كان عليه السلام أذن لبعضهن وأما إنكاره عليهن الاعتكاف بعد الأذن كما في الحديث الصحيح فلمعنى آخر فقيل خوف أن يكن غير مخلصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه لغريبتن عليه أو ذهاب المقصود من الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف أو لتضييقهن المسجد بأبنيتن وعند أي حنيقة انما يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ في بيتها لصلاتها * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن عبد الله بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن يزيد بن عبد الله بن الهاد) بغير باب بعد الدال (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التميمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاوسط من رمضان) ذكره باعتبار لفظ العشر أو باعتبار الوقت أو الزمان ورواه بعضهم الوسيط بضم السين (فاعتكف عاماً) مصدر عام إذا سجع يقال عام يعوم عوماً وعاماً فالإنسان يعوم في دنياه على الأرض طول حياته حتى يأتيه الموت فيغرق فيها أي اعتكف في شهر رمضان في عام (حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين) بنصب ليلة في الفرج وغيره وضبطه بعضهم بالرفع فاء لا بكان التامة بمعنى ثبت ونحوه والمراد حتى إذا كان استقبال ليلة إحدى وعشرين لأن المعتكف العشر الاوسط انما يخرج قبل دخول ليلة الحادي والعشرين لأنها من العشر الاخير وقد صرح به في رواية هشام في باب القامس ليلة القدر انما كان في اليوم العشرين وقد مر تقريره هناك أيضاً (وهي الليلة التي يخرج صبيحتها) ولا يذرعن الجوى والمسملى من صبيحتها (من اعتكافه قال) عليه الصلاة والسلام (من كان اعتكف معي) أي في العشر الاوسط (فلم يعتكف العشر الاواخر وقد) ولا يذرعن الجوى والمسملى فقد (اريت) بضم الهمزة (هذه الليلة) بالنصب مفعول به لا ظرف أي رأيت

وسجد وهو قاعد وكان اذا طلع
 الفجر صلى ركعتين * حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا جاد بن بديل
 وأيوب عن عبد الله بن شقيق عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصلي ليلا طويلا
 فاذا صلى قائما ركع قائما واذا صلى
 قاعدا ركع قاعدا * وحدثنا محمد
 ابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة عن بديل عن عبد الله بن
 شقيق قال كنت شاكا بفارس
 فكنت أصلي قاعدا فسألت عن
 ذلك عائشة فقالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي ليلا
 طويلا قائما فذكر الحديث
 * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
 حدثنا هاذن معاذ عن جدي عن
 عبد الله بن شقيق العقيلي قال
 سألت عائشة عن صلاة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت
 كان يصلي ليلا طويلا قائما وليلا
 القدرة على القيام وهو اجماع العلماء
 (قوله كنت شاكا بفارس وكنت
 أصلي قاعدا فسألت عن ذلك عائشة
 رضي الله عنها) هكذا ضبطه جميع
 الرواة المشاركة والمغاربة بفارس
 بكسر الباء الموحدة الجارة وبعدها
 فاعوكذا نقله القاضي عن جميع
 الرواة قال وغلط بعضهم فقال
 صوابه نقارس بالنون والقاف
 وهو وجع معروف لان عائشة رضي
 الله عنها لم تدخل بلاد فارس قط
 فكيف يسألها فيها وغلطه القاضي
 في هذا وقال ليس بالزم أن يكون
 سألها في بلاد فارس بل سألها بالمدينة
 بعد رجوعه من فارس وهذا ظاهر
 الحديث وإنه انما سألها عن أمر
 اتقضى هل هو صحيح أم لا نقوله

ليلة القدر (ثم أنسيتها) قال القفال في العدة فيما حكاها الطبري ليس معناه انه رأى الليلة
 أو الاوارع انما تنسى في أي ليلة رأى ذلك لان مثل هذا قل أن نسي وانما رأى انه قيل له ليلة
 القدر ليلة كذا وكذا ثم نسي كيف قيل له (وقد رأيتني) بضم التاء أي رأيت نفسي (اسجد في ماء
 وطين من صبيحتها) يحتمل أن تكون من معنى في كافي قوله تعالى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة
 أو هي لا ابتداء الغاية الزمانية (فالتسوها في العشر الاواخر) من رمضان (والتسوها في كل وتر)
 منه (قطرت السماء) بفتح الميم والطاء (تلك الليلة) يقال في الليلة الماضية الليلة الى أن نزول
 الشمس فيقال حينئذ البارحة (وكان المسجد على عريش) أي مظلا لا يجريد ونحوه مما يستظل به
 يريد أنه لم يكن له سقف يكن من المطر (فوكف المسجد) أي سال ماء المطر من سقف المسجد
 (فبصر عيناى) بضم الصاد (رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة أثر الماء والطين من صبح
 احدى وعشرين) أي تصديق رؤياه كافي رواية همام السابقة في الصلاة (باب الحائض)
 ولا يذري باب التسوين الحائض (ترجل المعتكف) أي تشط وتسترح شعر رأسه وتنظفه
 وتحسنه ولا يدخل للدهن هنا * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) قال (حدثنا يحيى)
 القطان (عن هشام قال اخبرني ابي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها
 (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) بضم أوله وكسر الغين المعجمة أي يذني ويميل (الى
 رأسه) منصوب يصفي (وهو مجاور) أي معتكف (في المسجد) والجملة حالية وعند أحد كان
 يأبى وهو معتكف في المسجد فيسكن على باب مجرى فاعسل رأسه وسأله في المسجد (فأرجله)
 أي فامشط شعره وأسرحه (وأنا حائض) وفيه ان اخرج البعض لا يجري مجرى الكحل وينفي
 عليه ما لو حاف لا يدخل يتأفادخل بعض أعضائه كراسه لم يحث وبه صرح أصحابنا الشافعية
 (هذا باب) بالتسوين (لا يدخل) (المعتكف) (البيت الحاجية) لا بدله منها * وبالسند قال (حدثنا
 قتيبة) بن سعيد النخعي البجلي قال (حدثنا) هوان بن سعد الامام (عن ابن شهاب) هو ابن مسلم
 الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وعروة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة (ان عائشة رضي
 الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وان) ان هي المخففة من الثقلية واسمها ضحيرة الشان
 (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل على رأسه وهو في المسجد) معتكف وأبى الجرة
 (فأرجله) وكان لا يدخل البيت الحاجية) فسرهما الزهري رواية بالبول والغائط واتفق على
 استئناهما (اذا كان معتكفا) فيه انه يخرج حاجته قرب داره وأبعدت نعر يضرب البعد القاحش
 ولا يكلف فعل ذلك في سقاية المسجد لما فيه من خرم المرومة ولا في دار صديقه بجوار المسجد للمنة
 أما اذا فحش بعده فيقطعه خروجه لذلك (باب) جواز (غسل المعتكف) بكسر الكاف قال
 البرماوى كالكرمانى غسل يفض الغين لا بضمها اه نعم ثبت الرفع في رواية أبي ذر كافي البوسينية
 وغيرها * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن
 منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة رضي الله
 عنها) انها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ياترني) أي يس بشرني من غير جماع (وانا
 حائض وكان يخرج) الى (رأسه من المسجد) وأبى الجرة (وهو معتكف فاعسله) بفتح الهمزة
 وسكون الغين المعجمة (وأنا حائض) جملة حالية (باب) جواز (الاعتكاف ليلا) * وبالسند
 قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا) ولا يذري حديثا بالافراد (يحيى بن سعيد)
 القطان (عن عبد الله) بضم العين ابن عمر العمري قال (اخبرني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي
 الله عنهما ان عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم بالجعران لجرعوا من بحسين كافي النذر) قال

طوبى لأقاربا وكان إذا قرأ قائما
ركع قائما وإذا قرأ قاعدا ركع قاعدا
* وحدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا
أبو معاوية عن هشام بن حسان عن
ابن سيرين عن عبد الله بن شقيق
العقيلي قال سألت عائشة عن صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر الصلاة قائما وقاعدا
فإذا افتتح الصلاة قائما ركع قائما
وإذا افتتح الصلاة قاعدا ركع
قاعدا * وحدثني أبو الربيع
الزهري عن حدثنا جدي عن ابن زيد
ح وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا
مهدي بن ميمون ح وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا
أبو كريب حدثنا ابن غير جيعان عن
هشام بن عروة ح وحدثني زهير بن
حرب واللفظ له حدثنا يحيى بن
سعيد عن هشام بن عروة قال
أخبرني أبي عن عائشة قالت
مارأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل
جالسا حتى إذا كبر قرأ جالسا
حتى إذا بقي عليه من السورة
ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن
ثم ركع * وحدثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد
وكنيت أمي قاعدا (قولها قرأ
جالسا حتى إذا بقي عليه من السورة
ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن
ثم ركع) فيه جواز ركعة الواحدة
بعضها من قيام وبعضها من قعود
١ قوله لم يرد كذا بخطه بالضمير كذا
بها مش والذي في الفتح بدونه ١٥
معصية

كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام) أي حول الكعبة ولم يكن في عهده
صلى الله عليه وسلم ولا أي بكر حذار بل الدور حول البيت وبينها أبواب لدخول الناس فوسعه
عز رضى الله عنه بدور اشتراها وهدمها واتخذها للمسجد حذارا قصيرا دون القامة ثم تابع
الناس على عمارته وتوسيعه (قال) عليه الصلاة والسلام له (أوف بنذر) الذي نذرت في الجاهلية
أي على سبيل النذر وليس الأمر للايجاب واستدل به على جواز الاعتكاف بغير صوم لأن الليل
ليس ظرف للصوم فلو كان شرطا لأمره النبي صلى الله عليه وسلم به لكن عند مسلم من حديث
سعيد عن عبد الله بن عمر أنه لما نذر اعتكاف يوم وليلة فجمع ابن حبان وغيره بين الرويتين بأنه نذر اعتكاف يوم وليلة
فمن أطلق ليلة أراد يومها ومن أطلق يوما أراد ليلة وقدر الالام بالصوم في رواية عمرو بن
دينا عن ابن عمر صريحا لكن اسنادها ضعيف وقد زاد فيه أنه صلى الله عليه وسلم قال له اعتكف
وصم أخرجه أبو داود والنسائي من طريق عبد الله بن بديل وهو ضعيف وقد ذكر ابن عدي
والدارقطني أنه تصرف بذلك عن عمرو بن دينار ورواية من روى يومها شاذة وقد وقع في رواية سليمان
ابن بلال الآتية أن شاء الله تعالى فاعتكف ليلة فدل على أنه لم يرد ١ على نذر شيئا وأن
الاعتكاف للصوم فيه قاله في فتح الباري وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وعن أحمد أيضا
لا يصح بغير صوم والأول هو الصحيح عندهم وعليه أصحابهم وقال المالكية والحنفية لا يصح إلا
بصوم واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف إلا بصوم وفيه نظر لما في الباب الذي بعده أنه
اعتكف في شوال واستشكل قوله نذرت في الجاهلية الخ اذ ظاهره أنه الوقت الذي كان هو فيه
على الجاهلية لأن الصحيح أن نذر الكافر غير صحيح وأجيب بأن المراد أنه نذر بعد إسلامه في زمن
لا يقدر أن يفي بنذره فيه لمنع الجاهلية للمسلمين من دخول مكة ومن الوصول إلى الحرم وهذا
مردود بما أخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن بشر عن عبد الله بن بديل نذر عمر أن يعتكف في
الشرك فهذا صريح في أن نذره كان قبل إسلامه في الجاهلية فالمراد من قوله عليه الصلاة والسلام
له أوف بنذر على سبيل النذر لا على سبيل الوجوب لعدم أهلية الكافر للتقرب فحمله على
النذر أولى إذا لم يحسن تركها بالإسلام عزم عليه في الكفر من الخير والله أعلم والحنابلة يصح
النذر من الكافر وعبرة المراد في تنقيح المقنع النذر مكره وهو الزام مكلف مختار ولو كافر
بعبادة نصا نفسه لله تعالى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتكاف وأخرجه مسلم في
الآيمان والنذور وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي فيه وفي الاعتكاف وأخرجه ابن
ماجه في الصيام (باب) (حكم) (اعتكاف النساء) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن
الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم قال (حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري
(عن عمرة) بنت عبد الرحمن الأنصارية (عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه
وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان) والاعتكاف فيه آكد منه في غيره اقتداء به صلى الله
عليه وسلم وطلب ليلة القدر (فكنت أضرب له خياء) بكسر الخاء المعجمة ثم موحدة ممدودا أي
خيمة من وبر أو صوف لا من شعر وهو على عمودين أو ثلاثة (فيصلي الصبح) في المسجد (ثم يدخله)
أي الخياء (فاستأذنت حفصة) بنت عمر المؤمنين (عائشة) نصب مفعول حفصة (أن تضرب
خياء) أي في ضرب خياء لها فإن مصدريه (فأذنت لها) عائشة في رواية الاوزاعي الآتية أن
شاء الله تعالى فاستأذنته عائشة فأذن لها وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها ففعلت (فضربت)
أي حفصة (خياء) لها لتعتكف فيه (فلما رآته) أي الخياء (زينب ابنة) ولا يذري بنت (جحش)
أم المؤمنين (ضربت خياء آخر) زاد في رواية عمرو بن الحارث عند أبي عوانة وكانت امرأته غيرة

وأبى النضر عن أبي سلمة بن عبد
 الرحمن عن عائشة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا
 فيقرأ وهو جالس فإذا بقي من قراءته
 قد مر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية
 قام فقرأ وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم
 يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك
 * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة
 وأبو جعفر بن إبراهيم قال أبو بكر
 حدثنا معمر بن عوف بن عبد الله
 بن أبي هشام عن أبي بكر بن محمد
 عن امرأة عن عائشة قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ
 وهو قاعدا فإذا أراد أن يركع قام
 قد مر ما يقرأ انسان أربعين آية
 * وحدثننا ابن نمير حدثنا محمد بن بشر
 حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا محمد بن
 إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال
 قالت لعائشة كيف كان يصنع
 وهو مذهبا ومذهب المالكا وأبي
 حنيفة وعامة العلماء وسواء قام ثم
 قعد أو قعد ثم قام ومنعه بعض
 السلف وهو غلط وحكى القاضي
 عن أبي يوسف وحجمه صاحبي أبي
 حنيفة رضوان الله عليهم أجمعين
 في آخرين كراهة القعود به
 القيام ولو نوى القيام ثم أراد أن
 يجلس جازعنا وعندنا وعند الجمهور
 وجوزهم من المالكية ابن القاسم
 ومنعه أشهب (قولها كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو
 قاعدا فإذا أراد أن يركع قام قد مر
 يقرأ انسان أربعين آية) هذا دليل
 ثم قوله اعتكف الاول كذا بخطه
 والذي في صحيح مسلم من رواية أبي
 معاوية اعتكف العشر الاول اهـ
 من هامش

(فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم رأى الأخبية) الثلاثة التي لامهات المؤمنين (فقال ما هذا) الذي أراه من الأخبية (فأخبر) أي بانها لامهات المؤمنين (فقال النبي صلى الله عليه وسلم آلبر) بهمزة الاستعظام ممدودة على وجه الإنكار والنصب على أنه مفعول مقدم لقوله (ترون) بضم المثناة الفوقية وفتح الراء مبنيا للمفعول أي الطاعة تظنون (بهن) أي متلبسا بهن فالبر مفعول أول و بهن مفعول ثان وهما في الأصل مبتدأ وخبر والخطاب للعاشرين معه من الرجال وغيرهم وفي رواية ابن عساکر تردن بضم الفوقية وكسر الراء وسكون الدال من الإرادة بدل قوله ترون أي امهات المؤمنين وفي نسخة آلبر الرفع على الابتداء والخبر ما بعده والغاء الفعل الذي هو تردن لتوسطه بين المفعولين وهما البر و بهن (فترك) عليه الصلاة والسلام (الاعتكاف ذلك الشهر) مبالغة في الإنكار عليهن خشية أن يكن غير محلصات في اعتكافهن بل الحامل لهن على ذلك المبالغة أو التنافس الناشئ عن الغيرة حرصا على القرب منه خاصة فيخرج الاعتكاف موضوعه أو خاف تضيق المسجد على المصلين بأخبيتهن أو لأن المسجد يجمع الناس ويحضره الأعراب والمذاقون وهن محتاجات إلى الدخول والخروج فيبتذلن بذلك (ثم اعتكف) عليه الصلاة والسلام (عشر من شوال) قضاء عمارتكم من الاعتكاف في رمضان على سبيل الاستحباب لأنه كان إذا عمل عملاً أثبت ولو كان للوجوب لاعتكف معه نساؤه أيضا في شوال ولم ينقل وفي رواية أبي معاوية عند مسلم ٣ حتى اعتكف الأول من شوال وقال الاسماعيلي فيه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لأن أول شوال هو يوم العيد وصومه حرام واعتراض بأن المعنى كان ابتداءه في العشر الأول وهو صادق بما إذا ابتدأ اليوم الثاني فلا دليل فيه لما قاله * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في الصلاة

❦ (باب الأخبية في المسجد) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال أخبرنا (مالك) الإمام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الأنصارية (عن عائشة رضي الله عنها) قال في الفتح وسقط قوله عن عائشة في رواية النسائي والكشميهني وكذا هو في الموطآت كلها وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق عبد الله بن يوسف شيخ المؤلف فيه مرسل أيضا وجرم بأن البخاري أخرجه عن عبد الله بن يوسف موصولا عن عائشة (أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يعتكف) في العشر الاواخر من رمضان (فلما انصرف إلى المسكن الذي أراد أن يعتكف) زاد في نسخة فيه (إذا أخبية) مضروبة في المسجد أحدها (خباء عائشة و) الثاني (خباء حفصة و) الثالث (خباء زينب) بكسر الخاء المعجمة والمثني كما مر (فقال عليه الصلاة والسلام (آلبر) بالمداق في الفتح وبغير مد (تقولون) أي تظنون (بهن) فأجرى فعل القول مجرى فعل الظن على اللغة المشهورة والبر مفعول أول مقدم و بهن مفعول ثان أي تظنون أنهن طلبن البر وخالص العمل ويجوز رفع البر كما مر في الباب السابق وكما القياس أن يقال تغلبن بلقط جمع المؤنث ولكن الخطاب للعاشرين الشامل للنساء والرجال (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلم يعتكف) ذلك الشهر (حتى اعتكف عشر من شوال) أول يوم العيد على ما مر مع ما فيه من نظر كما تقدم ❦ هذا (باب) بالتسوير (هل يخرج المعتكف من معتكفه) (لخواججه إلى باب المسجد) * وبالسند قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالتوحيد

ابن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي زين العابدين (رضي الله عنهما) ولابن عساکر ابن حسين (ان صفية) بنت حبي (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها جاءت رسول الله) ولا في ذرا

جاءت الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تزوره في اعتكافه من الاحوال المقدرة وفي رواية معمر عند المؤلف في صفة ابليس فأتته أزوره ليلا (في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة) زادني الادب من العشاء (ثم قامت) أي ضيقة (تقلب) أي ترد إلى منزلها (فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها يلقها) بفتح الياء وسكون القاف وكسر اللام أي يردّها إلى منزلها (حتى إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة من رجلا من الانصار) قال ابن العطار في شرح العمدة هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر ولم يذكر ذلك مستندا وفي رواية هشام الآتية وكان بينهما في دار أسامة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم معها فلقية رجلا من الانصار وظاهره أنه عليه الصلاة والسلام خرج من باب المسجد والافلاقة في قوله لها في حديث هشام هذا لا يجلي حتى أنصرف معك ولا فائدة لقلبها لباب المسجد فقط لان قلبها انما كان بعد بيتها وفي رواية عبد الرزاق من طريق مروان بن سعيد بن المعلى فذهب معها حتى أدخلها في بيتها (فعلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية معمر المذكورة فظفر الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجاز أي مضى وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عند ابن حبان فلما رأيا استحيا فريحا فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم) امشيا (على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي على هيتكما فليس شيء تكرهانه (انما هي ضيقة بنت حيي) عمله ثم مشاة فتحيه مصفرا ابن أخطب وكان أبو هارث بن خبير (فقالا) أي الرجلان (سبحان الله يا رسول الله) أي تنزه الله عن أن يكون رسوله منهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من هذا القول (وكبر عليهما) بضم الموحدة أي عظم وشق عليهم ما ما قال عليه الصلاة والسلام وفي رواية هشيم فقال يا رسول الله وهل تظن بك الاخيرا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان) الرجال والنساء فالمراد بالجنس (مبلغ الدم) أي كبلغ الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وعدم المفارقة وهو كناية عن الوسوسة (والتي خشيت ان يقذف) الشيطان (في قلبك شيئا) ولمسلم وأبي داود من حديث معمر شرأول يكن النبي صلى الله عليه وسلم نسبها أنهم ما يظنن به سوءا لما تقرر عنده من صدق إيمانها ولكن خشى عليهم ما أن يوسوس لهم الشيطان ذلك لانهم ما غير معصومين فقد يفضي بهم ما ذلك الى الهلاك فبادر الى اعلامهم ما حسبها المادة وتعلم ما لم يعلمه اذ وقع له مثل ذلك وقد روى الحاكم أن الشافعي كان في مجلس ابن عيينة فسأله عن هذا الحديث فقال الشافعي انما قال لهما ذلك لانهم خاف عليهم الكفر ان ظنا به التهمة فبادر الى اعلامهم ما نصيحة لما قبل أن يقذف الشيطان في نفوسهم حاشا بهم لكان به وفي طبقات العبادي ان الشافعي سئل عن خبر ضيقة فقال انه على سبيل التعليم علما اذا حدثنا بخارمنا أو نساء على الطريق أن نقول هي محرمة حتى لا نتهم وقال ابن دقيق العيد فيه دليل على التحريم مما يقع في الوهم نسبة الانسان اليه مما لا ينبغي وهذا ما أكد في حق العلماء ومن يقتدى بهم فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلا يوجب ظن السوء بهم وان كان لهم فيه مخلص لان ذلك سبب الى ابطال الاتماع بعلمهم ومطابقة الحديث للترجي في قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم يلقها وفي رواية هشام المذكورة الدلالة على جواز خروج المعتكف لاحتاجه من أكل وشرب وبول وغائط وأذان على منارة المسجد اذا كان راتبا ومرض نشق الإقامة معه في المسجد وخوف سلطان وصلاة جمعة لكن الاظهر اطلانه بخروجها لانه كان يمكنه الاعتكاف في الجامع ودفن ميت فعين عليه كغسله واداء شهادة تعين أداؤها عليه وخوف عدو قاهر وغسل من احتلام * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاعتكاف وفي الادب وفي صفة ابليس وفي الاحكام وأخرجه مسلم في الاستئذان وأبو داود في الصوم وفي الادب والنسائي في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم

رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركنين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا أراد أن يركع قام فركع * وحدثننا يحيى بن يحيى قال أخبرنا يزيد بن زريع عن سعيد بن الحريري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهو قاعد قالت نعم بعد ما حطمه الناس * وحدثننا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا كههمس عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنني محمد بن حاتم وهرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عثمان ابن أبي سليمان أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره أن عائشة أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يميت حتى كان كثير من صلاته وهو جالس * وحدثنني محمد بن حاتم وحسن الحلواني كلاهما عن زيد قال حسن حدثنا يزيد بن الحباب حدثني الضحاك بن عثمان قال حدثني عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة على استحباب تطويل القيام في النافلة وأنه أفضل من تكثير الركعات في ذلك الزمان وقد تقدمت المسئلة مبسوطه وذكرنا اختلاف العلماء فيها وان مذهب الشافعي رحمه الله تفصيل القيام (قولها قدم بعد ما حطمه الناس) قال الراوي في تفسيره يقال حطم فلانا أهله اذا كبر فيهم كأنه لاجله من أمورهم وأثقالهم والاعتناء بمصالحهم صبروه شيئا محظوما والحطم كسر الشيء اليابس (قولها

قالت لما بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا * حدثنا يحيى بن يحيى قال

لما بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا قال القاضي عياض رحمه الله قال أبو عبيد في تفسير هذا الحديث بدن الرجل يفتح الدال المشددة تدبنا إذا سئ قال أبو عبيد ومن رواه بدن يضم الدال المحققة فليس له معنى هنا لأن معناه أكثر صلته وهو خلاف صفة صلى الله عليه وسلم يقال بدن بدن بدانه وأكبر أبو عبيد الضم قال القاضي روايتنا في مسلم عن جهم ورهم بدن بالضم وعن العذري بالتشديد وأراد أصلا حاقا قال ولا ينكر اللفظان في حقه صلى الله عليه وسلم فقد قالت عائشة رضي الله عنها في صحيح مسلم بعد هذا بقرب فلما أسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وفي حديث آخر ولحم وفي آخر أسن وكثر لحمه وقول ابن أبي هالة في وصفه ما بدن متماسك هذا كلام القاضي والذي

٣ قوله بضم السين لعل صوابه يضم الواو وفتح السين جمع وسطى قال في الصباح واليوم الاوسط واليلة الوسطى ويجمع الاوسط على الاواسط مثل الفضل والافاضل وتجمع الوسطى على الوسط مثل الفضلى والفضل وإذا أريد الليناي قبل العشر الاوسط وان أريد الايام قبل العشرة الاواسط وقولهم العشر الاوسط عاى ولا عبرة بما فشا على السنة العوام بخالفنا نقله أئمة اللغة اه وبهذا تعلم ما في عبارة الشارح تأمل اه صحيحه الاول

باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم بفتحات والنبي رفع فاعل كذا في الفرع وغيره وفي بعض الاصول وخروج النبي صلى الله عليه وسلم بضم الخاء والراء ثم واو والنبي مجرور بالاضافة أى خروجهم من اعتكافه (صبيحة عشرين) من شهر رمضان * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون المروزي انه (سمع هرون بن اسعيل) أبا الحسن البصري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي البصري (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالثلاثة (قال سمعت أبا سلة بن عبد الرحمن) بن عوف (قال سألت أبا سعيد الخدري قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) الاقوى فيه ان يقال الاوسط بضم السين ٣ والوسط بفتحها وأما الاوسط فمكانة تسمية لمجموع تلك الليالي والايام وانما خرج الاول لان العشر اسم لليالي كما مر (قال فخرنا صبيحة عشرين) من الشهر (قال فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين فقال) عليه الصلاة والسلام (أني رأيت) بتقديم الهمزة المضمومة على الراء ولا يذعن الكشهميني رأيت بتقديم الراء وفتح الهمزة (ليلة القدر) واني نسيتها) بضم النون وتشديد المهملة المكسورة ولا يذعن المسقلى والجوى نسيتها بفتح النون وتخفيف المهملة فالاولى أنه نسيتها بواسطة وفي رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة أن جبريل هو الخبر له بذلك (قال تسوها) اطلبوها (في العشر الاواخر) من رمضان (في وتر) من غير تعيين (قالت) رأيت أن أسجد) ولا يذعن الجوى والمسقلى أني أسجد (في ماء وطين ومن) بالواو (كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) الى مفتكفه ويعتكف (فرجع الناس الى المسجد وما نرى في السماء قزعة) بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات صحابة (قال فقامت صحابة فطرت) بفتحات (وأقيمت الصلاة) صلاة الصبح (فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطين والماء حتى رأيت الطين) وفي رواية غير ابن عسا كر حتى رأيت أثر الطين (في أرنبتة) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح النون والموحدة طرف أنفه الشريف (و) في (جهنم) المقدسة (باب) حكم (اعتكاف المستحاضة) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال) (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي (صغير زرع) (عن خالد) الحذاء (عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها قالت) اعتكفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من أزواجه مستحاضة) ولا يذعن امرأة مستحاضة من أزواجه وهي أم سلمة كما في سنن سعيد بن منصور (فكانت ترى الحرة والصفرة فرمى بوضعنا) وفي نسخة وضعت (الطست تحتها وهي تصلي) فيه جواز صلاتها كاعتكافها لكن مع الأمن من التلويت كدائم الحدث * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الحيض (باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه) * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين وفتح الفاء وسكون المشنة التحتية آخره راء المصري (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الرحمن بن خالد) هو ابن مسافر الفهمي أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن علي بن الحسين) زين العابدين ولا يذعن ابن عسا كر علي بن حسين بحذف الالف واللام (أن صفية) بنت حيي (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) كذا أو رده مختصرا موصولا ثم ذكر طريقا أخرى مرسله فقال (ح حدثنا) ولا يذعن ابن عسا كر حدثني بالافراد ولا يذعن وحده وحدثني بالواو (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو الصنعاني الميماني ولا يذعن هشام بن يوسف قال (أخبرنا سمير) بفتح الميم وسكون المهملة ابن راشد الأزدي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن الحسين) ولا يذعن ابن عسا كر ابن حسين انه قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم

قراة علي مالك عن ابن شهاب عن
 السائب بن زيد عن المطلب بن أبي
 وداعة السهمي عن حفصة أنها
 قالت ما رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي في سبحة قاعدا
 حتى كان قبل وفاته بعام فكان
 يصلي في سبحة قاعدا وكان يقرأ
 بالسورة فترتها حتى تكون أطول
 من أطول منها * وحدثنى أبو
 الطاهر وحرمله قال أخبرنا ابن وهب
 أخبرني يونس بن مرقا وأخبرنا عبد بن
 ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا
 عبد الرزاق أخبرنا معمر بن عمار عن
 الزهري بهذا الاسناد مثله غير أنهما
 قالوا بعام واحد واثنين * وحدثنى
 أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد
 الله بن موسى عن حسن بن صالح
 عن سمك بن حرب أخبرني جابر بن
 سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 يمت حتى صلى قاعدا * وحدثنى زهير
 ابن حرب حدثنا جابر عن منصور
 عن هلال بن يساف عن أبي يحيى
 عن عبد الله بن عمرو قال حدثت
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال صلاة الرجل قاعدا نصف
 الصلاة قال فأنبته فوجدته يصلي
 جالسا فوضعت يدي على رأسه فقال
 ضبطناه ووقع في أكثر أصول
 بلادنا بالتشديد والله أعلم (قوله عن
 ابن شهاب عن السائب بن زيد عن
 المطلب بن أبي وداعة عن حفصة)
 هؤلاء ثلاثة صحابيون يروى بعضهم
 عن بعض السائب والمطلب وحفصة
 (قوله هلال بن يساف) بفتح الياء
 ٣ قوله قال وقهل كذا في الفرع
 وأصله بآيات الواو قبل الفاء اه
 منه

في المسجد معتكفا (وعنده أرواحه فرحن) إلى منازلهن (فقال) عليه الصلاة والسلام (أصفيه
 بنت حي لا تعجلي حتى أنصرف معك) كأن عجيباتها عن رفقتهما فأمرها بالآخر ليحصل التساوي
 في مدة جلوسهن عنده أو أن يموت رفقتهما كانت أقرب فغشى عليه الصلاة والسلام عليهما وكان
 مشغولا فأمرها بالآخر ليمرغ ويشيعهما (وكان بينهما في دار أسامة) أي الدار التي صارت بعد ذلك
 لأسامة بن زيد لأن أسامة إذ ذاك لم يكن له دار مستقلة بحيث تسكن فيها صافية (فخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم) من المسجد (معها فلقبه رجلا من الأنصار) قيل هما أسيد بن حضير وعبد
 ابن بشر (فنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجازا) به مزعة مفتوحة قبل الجيم وبعد الالف رأى
 وسقطت الهمزة في رواية لابن عساكر يقال جازوا جاز بمعنى أي مضيا (وقال) ولابن عساكر وأبي
 ذر فقال (لهما النبي صلى الله عليه وسلم تعاليا) بفتح اللام (انها صافية بنت حيي قال) ولابي ذر فقال
 (سبحان الله) متعجبين من قوله عليه الصلاة والسلام لهم اذللك أو تتركه مما لا ينبغي (بارسول الله
 قال) عليه الصلاة والسلام (إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم) قيل حقيقة جعل الله
 له قوة ذلك وقيل أنه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل وسوسته إلى القلب (وإني
 خشيت أن يلقي) الشيطان (في أنفسكم شيئا) فتملك كل هذا (باب بالتدوين) هل يدرا بفتح الياء
 وسكون الدال المهمله وبعد الراء همزة مضمومة أي هل يدفع (المعتكف عن نفسه) بالقول
 والفعل * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الأوبسي (قال أخبرني) ولابن عساكر
 حدثني بالتوحيد فيهما (أخي) عبد الحميد بن أبي أويس (عن سليمان) بن بلال مولى عبد الله بن أبي
 عتيق (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق بن أبي بكر الصديق (عن ابن شهاب)
 ولابي ذر عن الزهري (عن علي بن الحسين رضي الله عنهما) ولابي ذر وابن عساكر ابن حسين
 (ان صافية) زاد ابن عساكر بنت حيي (أخبرته) أورده أيضا كك السابق مختصرا موصولا ثم
 مر سلا فقال (ح حدثنا) ولابي ذر وابن عساكر وحدثنا (علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا
 سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري يخبر) بسكون المعجمة (عن علي بن الحسين) ولابي ذر
 وابن عساكر ابن حسين (ان صافية رضي الله عنها أنت النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف)
 في المسجد (فأخرجت) إلى منزلها في دار أسامة بن زيد خارج المسجد (مثنى معها) رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (فأنصرف رجل من الأنصار) بالافراد وفي السابق فلقبه رجلا من قبل
 محمول على التعدد وقال في الفتح ان أحدهما كان بهما بالآخر أو خص أحدهما بخطاب
 المشافهة دون الآخر أو أن الزهري كان يشك فيه فتارة يقول رجلا وتارة يقول رجلا
 وقدرناه سعيد بن منصور عن هشيم عن الزهري فلقبه رجلا أو رجلا بالثلاث ورواه مسلم
 من وجه آخر من حديث أنس بالافراد (فلما أبصره) عليه الصلاة والسلام الرجل (دعاه
 فقال تعال) بفتح اللام (هي صافية وورعها قال سفيان هذه صافية) فان الشيطان يجري من
 ابن آدم مجرى الدم (وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن عبد ابن حبان ما أقول لك
 هذا أن تكونا قنطان شراوا) كن قد علمت أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وهذا
 موضع الترجة لان فيه الذب بالقول قال امامنا الشافعي كما مر ان قوله عليه الصلاة والسلام
 ذلك تعلم لنا اذا حدثنا محارمنا أو نساءنا على الطريق أن تقول هي محرم حتى لا تنهم اه وكذا
 يجوز الذب بالفعل اذ ليس المعتكف في ذلك بأشده من المصلي قال علي بن المديني (قلت لسفيان)
 ابن عيينة (أنته) عليه الصلاة والسلام صافية (ليلا قال وهل) ولابي ذر قال ٣ وقهل (هو الاليل)
 أي وهل وقع الايمان الا في الليل وعند النساء من طريق عبد الله بن المبارك عن سفيان بن

عينة في نقص الحديث ان صفة أنت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وفي غير رواية أنوى
 ذرو الوقت وابن عساكر الاليسيل بالرفع (باب من خرج من اعتكافه عند الصبح) اذا أراد
 اعتكاف الليالي دون الايام * وبالسند قال (حدثنا عبد الرحمن) العبدى النيسابورى ولا يذر
 وابن عساكر عبد الرحمن بن بشر بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة قال (حدثنا سفيان) بن
 عيينة (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (عن سليمان) بن أبي مسلم (الاحول خال ابن ابي
 نجيم) المكي (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن (عن ابي سعيد) الخدرى (ح قال سفيان) أى ابن
 عيينة وسقط لابي ذر قال سفيان (وحدثنا محمد بن عمرو) بسكون الميم ابن علقمة بن ابي وقاص
 الليثى (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن (عن ابي سعيد قال واظن) وللاصلي قال سفيان واظن (ان
 ابن ابي لبيد) بفتح اللام وكسر الموحدة عبد الله المذني (حدثنا عن ابي سلمة عن ابي سعيد) رضى الله
 عنه ومحصل هذا ان سفيان رواه عن ثلاثة ابن جريح ومحمد بن عمرو وابن ابي لبيد وقد أخرجه
 أحمد عن سفيان ولم يقل واظن ولفظه قال حدثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة وابن ابي لبيد عن ابي
 سلمة سمعت ابا سعيد رضى الله عنه (قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر
 الاوسط) من رمضان (فلما كان صبيحة عشرين) منه (نقلنا متاعنا) فيه اشعار بانهم اعتكفوا
 الليالي دون الايام فيوافق الترجمة لكن جملة المهلب على نقل افعالهم وما يحتاجون اليه من آلة
 الاكل وغيرها اذ لا حاجة لهم فيها ذلك اليوم فاذا كان المسافر خرجوا خفافا قال ولذلك قال نقلنا
 متاعنا ولم يقل خرجنا وقد سبق في باب تحرى ليلة القدر من وجه آخر فاذا كان حين عسى من
 عشرين ليلة ويستقبل احدى وعشرين رجع عليه الصلاة والسلام وبذلك يجمع بين الطريقتين
 فان القصص واحدة والحديث واحد وهو حديث ابي سعيد (فانا نارسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال) ولا يذر قال (من كان اعتكف) معي (فليرجع الى معتكفه) بفتح الكاف (فانى رايت هذه
 الليلة ورأيتنى أسجد فى ما وطنى فلما رجعت الى معتكفه) بفتح الكاف (وهاجت) ولا يذر قال
 وهاجت (السماء) طلعت السحب (فطربنا) بضم الميم (قوالى بعثه) عليه الصلاة والسلام
 (بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد) أى سقفه (عريشا) أى مظلا لا يجريد
 يريدانه لم يكن له سقف يكن الناس من المطر (فلقدر ايت على انفه وارنثه) أى طوف انفه وجمع
 بينهما كيدا وعلى أن المراد بالاول وسطه والثاني طرفه (أثر الماء والطين) باب الاعتكاف فى
 شوال * وبالسند قال (حدثنا) ولا يذر حدثنى (محمد) بن عيسى (ولابن عساكر ونسبه فى الفتح ذكره) هو
 ابن سلام بتخفيف اللام قال (حدثنا) وفى نسخة لابن عساكر أخبرنا (محمد بن فضيل بن غزوان)
 بفتح الغين وسكون الزاي المجتمعتين وفضل مصغر (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن عمه) بنت
 عبد الرحمن (الانصارى) (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعتكف فى كل رمضان) بالتشوين لانه نكسرت فزال العلية منه فصرف كذا فى القرع رمضان
 مصروفا (واذا) ولا يذر الوقت وابن عساكر فاذا بالقائه (صلى الغداة) الصبح (دخل مكانه)
 من الدخول وللکشمير فى حل مكانه من الحلال (الذى اعتكف فيه) وهو موضع خيمته (قال
 فاستأذنته عائشة أن تعتكف) فى المسجد (فاذن لها فضربت فيه قبة فسمعت بها حفصة
 تضرب قبة) أى فيه بعد أن استأذنته كما مر (وسمعت زينب بها) وكانت امرأتين يوروا
 (فضربت) أى فيه (قبة اخرى) ثالثة (فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد)
 ولا يذر الوقت وابن عساكر من الغداة (ابصر اربع قباب) أى بقبته عليه الصلاة والسلام
 (فقال ما هذا) الذى أراه (فأخبر) بضم الهمزة (خبرهن) بثلاث فتحات (فقال ما جلن على هذا

مالك يا عبد الله بن عمرو قلت حدثت
 يا رسول الله أنك قلت صلاة الرجل
 قاعدا على نصف الصلاة وأنت
 تصلى قاعدا قال أجل ولكنى لست
 كأحد منكم * وحدثناه أبو بكر بن
 أبي شيبة وابن منبى وابن بشار جميعا
 عن محمد بن جعفر عن شعبة ح
 وحدثنا محمد بن منبى حدثنا يحيى بن
 سعيد حدثنا سفيان كلاهما عن
 منصور بهذا الاسناد وفى رواية
 شعبة عن أبي يحيى الاعرج
 وكسرها يقال فيه اساف بكسر
 الهمزة قوله عن عبد الله بن عمرو
 أنه وجد النبي صلى الله عليه وسلم
 يصلى جالسا قال فوضعت يدي على
 رأسه فقال مالك يا عبد الله بن عمرو
 قلت حدثت يا رسول الله أنك قلت
 صلاة الرجل قاعدا على نصف
 الصلاة وأنت تصلى قاعدا قال أجل
 ولكنى لست كأحد منكم) معناه
 ان صلاة القاعد فى نصف ثواب
 القائم فيضمن صحتها وافتقار اجزائها
 وهذا الحديث محمول على صلاة
 النفل قاعدا مع القدرة على القيام
 فهذا له نصف ثواب القائم وأما اذا
 صلى النفل قاعدا العجزه عن القيام
 فلا ينقص ثوابه بل يكون ثوابه
 قائما وأما الفرض فان صلاته قاعدا
 مع قدرته على القيام لم يصح فلا
 يكون فيه ثواب بل يأثم به قال
 أصحابنا وان استعمله كفر وجرى
 عليه أحكام المرتدين كالواستعمل
 الزنا والربا وغيره من المحرمات
 الشائعة التحريم وان صلى الفرض
 قاعدا العجزه عن القيام أو مضطجعا
 العجزه عن القيام والقعود فثوابه
 كثواب قائما ينقص باتفاق أصحابنا

فيتعين حمل الحديث في تنصيف الثواب على من صلى النفل قاعدة مع قدرته على القيام بهذا تفصيل مذهبية قال الجمهور في تفسير هذا الحديث وحكام القاضى عياض عن جماعة منهم الثوري وابن الماجشون وحكي عن البايع من أئمة المالكية أنه حمله على المصلي فريضة نذراً وناقله لعذر أولف بعذر قال وحمله بعضهم على من له عذر بخص في القعود في الفرض والنفل ويكفيه القيام بشقة وأما قوله صلى الله عليه وسلم لست كأحد منكم فهو عند أصحابنا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جعلت نافذة قاعدة مع القدرة على القيام كافتته قائماً نشر بفاله كإخص بأشياء معروفة في كتب أصحابنا وغيرهم وقد استقصيتها في أول كتاب تمهذيب الأسماء واللغات وقال القاضى عياض معناه أن النبي صلى الله عليه وسلم لحقه مشقة من القيام لحظم الناس وللسن فكان أجره تاماً بخلاف غيره ممن لا عذره هذا كلامه وهو ضعيف أو باطل لأن غيره صلى الله عليه وسلم إن كان معذوراً فثوابه أيضاً كامل وإن كان قادراً على القيام فليس هو كالعذر فلا يبقى فيه تخصيص فلا يحسن على هذا التقدير لست كأحد منكم (٣) بهما من نسخة معتمدة مانصه قوله راوى حفص كذا بخطه والذي في متن الشاطبية راوى عاصم فإن ابن عباس هو شعبة وهو أبو بكر أخذ هو وحفص عن عاصم

أبو بكر بالرفع فانافية والبرفاعل جل أو ما استفهامية وأبو بكر همزة الاستفهام مستداً محذوف الخبر أى كائن أو حاصل (أزعوها) أى القباب المذكورة (فلا أراها) بفتح الهمزة وألف بعد الراء فهو رفع على أن لانا فية وقول البرماوى بهما لا كرماتى والجزم تعقبه العيني بأن لالست ناهية (فقرعت) تلك القباب (فلم يعتكف) عليه الصلاة والسلام (في رمضان) تلك السنة (حتى اعتكف في آخر العشر من شوال) وفي رواية أى معاوية عند مسلم وأبى داود حتى اعتكف في العشر الأول من شوال ويجمع بينهما بأن المراد من قوله آخر العشر انتهاء اعتكافه والله اعلم (باب من لم ير عليه) أى على المعتكف (صوما) نصب مفعول ير (إذا اعتكف) ولا يذري باب من لم ير عليه إذا اعتكف صوما ولا ين عسا كر باب من لم ير على المعتكف صوما وفي نسخة معقدة بابها بالتسوين إذا اعتكف من لم ير عليه صوما * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن أبي أويس (عن أخيه) عبد الحميد (عن سليمان) ولا ين عسا كر زيادة ابن بلال (عن عبيد الله بن عمر) (عن نافع عن عبيد الله بن عمر) (عن أبيه) عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال يا رسول الله انى نذرت في الجاهلية) أى قبل الاسلام (أن أعتكف) ليس على المسجد الحرام فقال له انى صلى الله عليه وسلم أوف بترك) بفتح الهمزة وحذف الياء بعد الفاء ولا ين عسا كر في نسخة بترك بزيادة حرف الجر قوله (فاعتكف) عمر (ليله) وقاه بذكره على سبيل السنة ولم يأمره عليه الصلاة والسلام بصوم فدل على أن الصوم ليس بشرط للاعتكاف كما هو (باب بالتسوين) إذا نذرت في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم) أى هل يلزمه الوفاء بذلك أم لا * وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن اسمعيل) اسمه في الأصل عبد الله الهبارى القرشى الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة الليثي (عن عبيد الله بن عمر) (عن نافع عن ابن عمر) أن عمر رضى الله عنه نذرت في الجاهلية) قبل أن يسلم (أن يعتكف في المسجد الحرام قال) عبيد شيخ المؤتاف والمؤتاف نفسه (أراه) بضم الهمزة أظنه (قال ليله قال) ولا يذري عسا كر فقال (له رسول الله صلى الله عليه وسلم أوف بترك) بحرف الجر قوله (باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان) فلا يختص بالآخر بـ وان كان هو فيه أفضل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) هو ابن عبيد الله بن أبي شيبه الكوفي (قال حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس المقرئ راوى حفص ٣ (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة ملتين عثمان بن عاصم (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات السهمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان) بالصرف لانه انكر فزال عنه العلية كما هو قريباً (عشرة أيام) وفي رواية يحيى بن آدم عن أبي بكر ابن عباس عند النسائي يعتكف العشر الاوخر من رمضان (فلما كان العام الذى قبض فيه اعتكف عشرين يوماً) لانه علم بانقضاء أجله فأراد أن يستكثر من الاعمال الصالحة لتشر بها لامتة لئن يجتهدوا في العمل اذا بلغوا أقصى العمر ليقوا الله على خير أعمالهم ولانه عليه الصلاة والسلام اعتماد من جبريل عليه الصلاة والسلام ان يعارضه بالقرآن في كل عام مرة واحدة فلما عارضه في العام الاخير مرتين اعتكف فيه مثلى ما كان يعتكف وهذا موضع الترجمة لان الظاهر من اطلاق العشر من أنها متوالية والعشر الاخير منها فيلزم منه دخول العشر الاوسط فيها وسقط لا يذري قوله يوماً (باب من أراد أن يعتكف ثم بدا) أى ظهر (له أن يخرج) أى يترك ما أراده من الاعتكاف * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالتوحيد (يحيى بن سعيد) الانصاري (قال حدثني) بناء التأييد والتوحيد (عمرة بنت

وإطلاق هذا القول فالصواب
 ما قاله أصحابنا إن نافلته صلى الله عليه
 وسلم قاعد مع القدرة على القيام
 نوابها كقوابه قائما وهو من
 الخاصائص والله أعلم واختلف
 العلماء في الأفضل من كيفية
 القعود موضع القيام في النافلة
 وكذا في الفريضة إذا عجز
 وللشافعي قولان أظهرهما يقعد
 مضطرا والشافعي متربعا وقال بعض
 أصحابنا متوركا وبعض أصحابنا
 فاصبار كفته وكيف قعد جاز لكن
 الخلاف في الأفضل والأصح عندنا
 نحو إزالته من مضطجعا للقادر على
 القيام والقعود للعدوث الصحيح في
 البخاري ومن صلى قائما فله نصف
 أجر القاعدا وإذا صلى مضطجعا
 فعلى يمينه فإن كان على يساره جاز
 وهو خلاف الأفضل فإن استلقى مع
 إمكان الاضطجاع لم يصح ٣ قيل
 الأفضل مستلقيا وأنه إذا اضطجع
 لا يصح والصواب الأول والله أعلم
 ٣ قوله قبل الأفضل مستلقيا وأنه
 إذا اضطجع لا يصح كذا بالأصل
 وحرر هذه العبارة اه معصية

عبد الرحمن بن سعد الأنصاري (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
 للناس أنه يريد (أن يعتكف العشر الاواخر من رمضان فاستأذنت عائشة) رضي الله عنها أن
 تعتكف معه (فأذن لها وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها) النبي صلى الله عليه وسلم أن
 تعتكف معه أيضا (ففعلت) عائشة ذلك فأذن عليه الصلاة والسلام لحفصة في ذلك (فلما رأته
 ذلك زيف ابنه) ولا يذنب (بحش أمرت ببناء فني لها) أي بضم فاء مضرب خلفها أيضا
 في المسجد (قالت) عائشة رضي الله عنها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصلوة
 إلى بناءه) الذي بنى له قبل اعتكافه فيدخله (قبصر بالانية) بضم فاء وخاء مقفون وخين فهملة
 مضمومة وبالانية بحرف الجر ولا يذنب عن الكثرة في فأبصر بالانية بالنصب مفعول أبصر (فقال
 ما هذا قالوا بناء عائشة) بناء (حفصة) بناء (زيف) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آلبر
 أردن بهذا) بضمزة الاستفهام والنصب مفعول مقدم لقوله أردن (ها أنا بعتكف) أي في هذا
 الشهر (فرجع) عن الاعتكاف أي تركه ولا ينافي ما سبق من أنه اعتكف العشر الاواخر بطوار
 أن يكون ذلك من وقتين ~~جاء~~ الحدين وهذا موضع الترجمة (فأما أفطر) من رمضان
 (اعتكف عشر من شوال) باب المعتكف وفي نسخة باب بالتسعين المعتكف (يدخل رأسه
 البيت للغسل) بفتح الغين ولا يذنب للغسل بضمها واللام للتعليل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله
 ابن محمد) المسمى قال (حدثنا هشام) الصنعاني ولا يذنب هشام بن يوسف قال (أخبرنا معمر) هو
 ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي
 الله عنها أنها كانت ترجل النبي صلى الله عليه وسلم) أي تمشط شعر رأسه (وهي حائض) حلة حالية
 من فاعل ترجل (وهو) عليه الصلاة والسلام (معتكف في المسجد) حلة حالية من مفعول ترجل
 أيضا وكذا اللاحق المذكورة بقوله (وهي في حجرتها) من وراء عتبة بابها (يأولها) أي يميل إليها
 (رأسه) من داخل المسجد خارج الحجرة وهذا مجاز علاقته التشبيه لأن المناولة حقيقة نقل
 الشيء والرأس مذ كذا قال القاسمي لا أعلم فيه خلافا وهو موز
 وقد يخفف بتركه وهو من أنثى * وهذا آخر ربع العبادات
 من هذا المشرح علم الجزء الثالث من تجزئة عشرة بتلوه
 الجزء الرابع أوله كتاب البيوع قال القسطلاني
 فرغت منه يوم الخميس فالتفت إلى صاحب السند
 سبح وتسمنا لله والله أعلم بالصواب
 واليه المرجع والمآب
 ولا حول ولا قوة
 الأباقة العلي
 العظيم

(تم الجزء الثالث وطلبه الجزء الرابع وأوله كتاب البيوع)

(فهرسة الجزء الثالث)

من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى

صفحة		صفحة
٢٦	باب قول الله تعالى فاما من اعطى واتى وصدق بالحسنى الخ	٢ باب وجوب الزكاة
٣٧	باب مثل الخيل والمتصدق	٧ باب البسعة على ايتاء الزكاة
٣٨	باب صدقة الكسب والتجارة	٧ باب اثم مانع الزكاة وقول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والنضة الخ
٣٨	باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف	١٠ باب ما ادى زكاته فليس بكنز
٣٩	باب قدركم يعطى من الزكاة والصدقة ومن اعطى شاة	١٢ باب اتفاق المال في حقه
٣٩	باب زكاة الورق	١٢ باب الرياء في الصدقة
٤٠	باب العرض في الزكاة	١٤ باب لا يعمل الله صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب
٤٢	باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع	١٤ باب الصدقة من كسب طيب
٤٣	باب ما كان من غليطين فانهم ما يتراجعان شيئا	١٦ باب الصدقة قبل الرد
٤٤	باب زكاة الابل	١٨ باب اتقوا النار ولو بشق تمرة والقليل من الصدقة
٤٤	باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض	٣٠ باب أى الصدقة أفضل وصدقة الشحيح الصحيح
٤٥	باب زكاة الغنم	٢١ باب
٤٦	باب لا يؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا من الاماشاء المصدق	٢٢ باب صدقة العلانية وقوله عز وجل الذين ينفقون
٤٧	باب أخذ العناق في الصدقة	٢٣ باب اثم ابرار سرا وعلاية الخ
٤٨	باب لا تؤخذ كرائم اموال الناس في الصدقة	٢٣ باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم
٤٨	باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة	٢٤ باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر
٤٩	باب زكاة البقر	٢٤ باب الصدقة باليمين
٥٠	باب الزكاة على الاقارب	٢٨ باب من امر خادمه بالصدقة ولم يتاول بنفسه
٥٢	باب ليس على المسلم في فرسه صدقة	٢٩ باب لا صدقة الا عن ظهر غنى
٥٣	باب ليس على المسلم في عبده صدقة	٣٣ باب المنان بما اعطى
٥٣	باب الصدقة على اليتامى	٣٣ باب من أحب تجميل الصدقة من يومها
٥٥	باب الزكاة على الزوج والايام في الحجر	٣٣ باب التحرير على الصدقة والشفاعة فيها
٥٦	باب قول الله تعالى وفي الرقاب والعلمين وفي سبيل الله	٣٣ باب الصدقة فيما استطاع
٥٩	باب الاستعفاف عن المسئلة	باب الصدقة تكفر الخطيئة
٦٢	باب من اعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا اشراف نفس	باب من تصدق في الشرك ثم أسلم
٦٢	باب من سأل الناس تكبرا	باب اجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غير مفسد
		باب اجر المرأة اذا تصدقت أو اطعمت من بيت زوجها غير مفسدة

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الخافا	صفحة	باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى والله على
٦٣	باب خرص القم	٩١	الناس حج البيت الح
٦٧	باب العشر فيما ينقي من ماء السماء وبالماء الجاري	٩٤	باب قول الله تعالى يا أولئك رجالا وعلى كل ضامر الخ
٧٠	باب ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة	٩٥	باب الحج على الرخل
٧١	باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل	٩٦	باب فضل الحج المبرور
٧٢	باب من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه وقد	٩٧	باب فرض مواقيت الحج والعمرة
٧٣	وجب فيه العشر أو الصدقة فأدى الزكاة من	٩٨	باب قول الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى
	غيره الخ	٩٩	باب مهمل أهل مكة للحج والعمرة
٧٤	باب على يشتري صدقته	١٠٠	باب مصيقات أهل المدينة ولا يهلون قبل ذى الحليفة
٧٥	باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	١٠١	باب مهمل أهل الشام
٧٦	باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه	١٠١	باب مهمل أهل نجد
	وسلم	١٠١	باب مهمل من كان دون المواقيت
٧٧	باب إذا تحولت الصدقة	١٠١	باب مهمل أهل اليمن
٧٨	باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء	١٠٢	باب ذات عرق لأهل العراق
	حيث كانوا	١٠٣	باب
٧٩	باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة وقوله	١٠٣	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق
	تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الخ		الشجرة
٨٠	باب ما يستخرج من البحر	١٠٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد
٨١	باب في الركاز الخمس		مبارك
٨٣	باب قول الله تعالى والعاملين عليها ومحاسبة	١٠٤	باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب
	المصدقين مع الامام	١٠٦	باب الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا أراد أن
٨٣	باب استعمال ابل الصدقة وألباغها لاتباء السيل		يحرم ويتبرجل ويدهن
٨٤	باب وسم الامام ابل الصدقة بيده	١٠٧	باب من اهل ملبداء
٨٤	باب فرض صدقة الفطر	١٠٨	باب الاهلال عند مسجد ذى الحليفة
٨٦	باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين	١٠٨	باب ما لا يلبس المحرم من الثياب
٨٧	باب صدقة الفطر صاع من شعير	١١٠	باب الركوب والارتداد في الحج
٨٧	باب صدقة الفطر صاع من طعام	١١١	باب ما يلبس المحرم من الثياب والارضية والازر
٨٧	باب صدقة الفطر صاعا من تمر	١١٢	باب من بات بذى الحليفة حتى أصبح
٨٨	باب صاع من زبيب	١١٣	باب رفع الصوت بالاهلال
٨٨	باب الصدقة قبل العيد	١١٣	باب التلبية
٨٩	باب صدقة الفطر على الحر والمملوك	١١٦	باب التجميد والتسيج والتكبير قبل الاهلال
٩١	باب صدقة الفطر على الصغير والكبير		الركوب على الدابة
٩١	(كتاب الحج)	١١٧	باب من أهل حين استوت به راحلته
		١١٧	باب الاهلال مستقبلا القبلة
		١١٨	باب التلبية اذا تجرد في الوادي

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد السارى اشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
١١٩	باب كيف تهل الحائض والنفساء
١٢١	باب من اهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
١٢٣	باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات
١٢٦	باب التمتع والاقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى
١٣٦	باب من لبي بالحج وسماه
١٣٦	باب التمتع
١٣٦	باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري
١٣٨	باب الاغتسال عند دخول مكة
١٣٩	باب دخول مكة نهرا أو ليلا
١٣٩	باب من أين يدخل مكة
١٤٠	باب من أين يخرج من مكة
١٤٢	باب فضل مكة وبنائها وقوله تعالى واذجعلنا البيت مثابة للناس
١٥٠	باب فصل الحرم
١٥٢	باب توريث دور مكة وبهها وشراؤها وأن الناس في مسجد الحرام سواء خاصة
١٥٤	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة
١٥٦	باب قول الله تعالى واذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا
١٥٦	باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس
١٥٧	باب كسوة الكعبة
١٥٩	باب هدم الكعبة
١٦١	باب ما ذكر في الحجر الاسود
١٦٢	باب اغلاق البيت وبصل في أي نواحي البيت شاء
١٦٣	باب الصلاة في الكعبة
١٦٤	باب من لم يدخل الكعبة
١٦٤	باب من كبر في نواحي الكعبة
١٦٤	باب كيف كان بدء الرمل
١٦٥	باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة أول ما يطوف ويرمل ثلاثا
١٦٦	باب الرمل في الحج والعمرة
١٦٧	باب استلام الركن بالحج
١٦٧	باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين
١٦٩	باب تقبيل الحجر
١٦٩	باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه
١٧٠	باب التكبير عند الركن
١٧٠	باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته الحج
١٧٢	باب طواف النساء مع الرجال
١٧٣	باب الكلام في الطواف
١٧٤	باب اذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف قطعه
١٧٤	باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يتبع مشركا
١٧٤	باب اذا وقف في الطواف
١٧٥	باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين
١٧٦	باب من لم يقرب الكعبة ولم يطوف حتى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الاول
١٧٦	باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد
١٧٧	باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام
١٧٧	باب الطواف بعد الصبح والعصر
١٧٨	باب المريض يطوف راكبا
١٧٩	باب سقاية الحاج
١٨٠	باب ما جاء في زمزم
١٨٢	باب طواف القارن
١٨٥	باب الطواف على وضوء
١٨٦	باب وجوب الصفا والمروة
١٨٨	باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة
١٩٠	باب تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت واذ اسعى على غير وضوء بين الصفا والمروة
١٩٣	باب الالهلال من البطحاء وغيره للمكّي وللحاج اذا خرج الى منى
١٩٤	باب أين يصلي الظهر يوم التروية
١٩٥	باب الصلاة بمنى
١٩٦	باب موم يوم عرفة
١٩٧	باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
باب نحر البدن فائمة ٢٢٦	باب التهجير بالرواح يوم عرفة ١٩٧
باب لا يعطى الجزا من الهدى شيئاً ٢٢٦	باب الوقوف على الدابة بعرفة ١٩٨
باب يتصدق بجلود الهدى ٢٢٧	باب الجمع بين الصلاتين بعرفة ١٩٨
باب يتصدق بجلال البدن ٢٢٧	باب قصر الخطبة بعرفة ١٩٩
باب واذهبوا بالابراهيم مكان البيت الخ ٢٢٨	باب التحجيل الى الموقف ١٩٩
باب ما يأكل من البدن وما يتصدق ٢٢٩	باب الوقوف بعرفة ١٩٩
باب الذبح قبل الحلق ٢٣٠	باب السير اذا دفع من عرفة ٢٠١
باب من لبدرأسه عند الاحرام وحلق ٢٣٢	باب النزول بين عرفة وجمع ٢٠٢
باب الحلق والتقصير عند الاحلال ٢٣٣	باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند ٢٠٢
باب تقصير المتع بعد العمرة ٢٣٥	الافاضة واشارته اليهم بالسوط
باب الزيارة يوم النحر ٢٣٦	باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة ٢٠٣
باب اذا رمى بعد ما أمسى الخ ٢٣٧	باب من جمع بينهما ولم يتطوع ٢٠٤
باب القسي على الدابة عند الجرة ٢٣٧	باب من آذن وأقام لكل واحدة منهما ٢٠٥
باب الخطبة أيام منى ٢٣٩	باب من قدم ضعفة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة الخ ٢٠٦
باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى ٢٤٤	باب من صلى الفجر بجمع ٢٠٨
باب رمى الجمار ٢٤٦	باب متى يدفع من جمع ٢١٠
باب رمى الجمار من بطن الوادي ٢٤٧	باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمى الجمرة ٢١٠
باب رمى الجمار بسبع حصيات ٢٤٧	والارتداد في السير
باب من رمى جرة العقبة فجعل البيت عن يساره ٢٤٨	باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج الخ ٢١١
باب يكبر مع كل حصاة ٢٤٩	باب ركوب البدن لقوله والبدن جعلناها لكم الخ ٢١٢
باب من رمى جرة العقبة ولم يقف ٢٤٩	باب من ساق البدن معه ٢١٤
باب اذا رمى الجمرتين يقوم ويسهل مستقبلاً القبلة ٢٤٩	باب من اشترى الهدى من الطريق ٢١٦
باب رفع اليدين عند الجمرتين الدنيا والوسطى ٢٥٠	باب من أشعر وقلد بذى الخليفة ثم أحرم ٢١٧
باب الدعاء عند الجمرتين ٢٥٠	باب قتل القلائد للبدن والبقر ٢١٨
باب الطيب بعد رمى الجمار والحلق قبل الافاضة ٢٥١	باب اشعار البدن ٢١٩
باب طواف الوداع ٢٥٢	باب من قلد القلائد بيده ٢١٩
باب اذا حاضت المرأة بعدما فاضت ٢٥٣	باب تقليد الغنم ٢٢٠
باب من صلى العصر يوم النحر بالابطح ٢٥٦	باب القلائد من العهن ٢٢١
باب المحصب ٢٥٦	باب تقليد النعل ٢٢١
باب النزول بذى طوى قبل أن يدخل مكة الخ ٢٥٧	باب الحلال للبدن ٢٢٢
باب من نزل بذى طوى اذا رجع من مكة ٢٥٨	باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها ٢٢٢
باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية ٢٥٨	باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن ٢٢٣
باب الادلاج من المحصب ٢٥٩	باب النحر في منعر النبي صلى الله عليه وسلم عنى ٢٢٤
	باب نحر الابل مقيدة ٢٢٥

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيحة	صحيحة
٢٦٠ باب العمرة وجوب العمرة وفضلها	٢٩٠ باب قول الله عز وجل ولا تسوقوا لجذال في الحج
٢٦٢ باب من اعتمر قبل الحج	٢٩٠ باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا
٢٦٢ باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم	الصيد وانتم حرم الخ
٢٦٥ باب عمرة في رمضان	٢٩٤ باب اذا رأى المحرمون صيدا فضعوا
٢٦٧ باب العمرة ليلة الحصة وغيرها	الحلال
٢٦٨ باب عمرة التمتع	٢٩٥ باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد
٢٧٠ باب الاعتمار بعد الحج بغير هدى	٢٩٦ باب لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال
٢٧١ باب أجر العمرة على قدر النصب	٢٩٩ باب اذا أهدي للمعمر حمارا وحشيا حيا لم يقبل
٢٧٢ باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزئه	٣٠١ باب ما يقتل المحرم من الدواب
من طواف الوداع	٣٠٤ باب لا يعرض شجر الحرم
٢٧٣ باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج	٣٠٦ باب لا يقر صيد الحرم
٢٧٤ باب متى يحل المعتمر	٣٠٧ باب لا يحل القتال بكفة
٢٧٧ باب ما يقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو	٣٠٩ باب المخامة للمعمر
٢٧٧ باب استقبال الحاج القادمين والثلاثة على الدابة	٣١٠ باب تزويج المحرم
٢٧٨ باب القدوم بالعداء	٣١٠ باب ما ينهى من الطيب للمعمر والمحرمة
٢٧٩ باب الدخول بالعشي	٣١٣ باب الاعتسال للمعمر
٢٧٩ باب لا يطرق أهله اذا بلغ المدينة	٣١٣ باب لبس الخفين للمعمر اذا لم يجد النعلين
٢٧٩ باب من أسرع ناقته اذا بلغ المدينة	٣١٥ باب اذا لم يجد الارزاق فلبس السراويل
٢٨٠ باب قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها	٣١٥ باب لبس السلاح للمعمر
٢٨٠ باب السفر قطعة من العذاب	٣١٦ باب دخول الحرم ومكة بغير احرام
٢٨١ باب المسافر اذا جده السير يحل الى أهله	٣١٧ باب اذا أحرم جاهلا وعليه قيض
٢٨١ باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى فان أحصرتم	٣١٩ باب المحرم يموت بعرفة
الحج	٣١٩ باب سنة المحرم اذا مات
٢٨٢ باب اذا أحصر المعتمر	٣٢٠ باب الحج والنذور عن الميت الحج
٢٨٤ باب الاحصار في الحج	٣٢٠ باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الرحلة
٢٨٥ باب الحر قبل الخلق في الحصر	٣٢١ باب حج المرأة عن الرجل
٢٨٥ باب من قال لبس على المحصر بدل	٣٢٢ باب حج الصبيان
٢٨٧ باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به أذى	٣٢٣ باب حج النساء
من رأسه الحج	٣٢٧ باب من نذر المشي الى الكعبة
٢٨٧ باب قول الله تعالى أو صدقة وهي اطعام ستة	٣٢٨ باب حرم المدينة
مساكين	٣٣١ باب فضل المدينة وانما اتنى الناس
٢٨٨ باب الاطعام في القديعة نصف صاع	٣٣٢ باب المدينة طابة
٢٨٩ باب التسليط	٣٣٣ باب لا تبقى المدينة
٢٩٠ باب قول الله تعالى فلا رفث	٣٣٣ باب من رغب عن المدينة

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
باب الايمان بأرزالي المدينة ٣٣٦	باب تأخير السحور ٣٦٤
باب انهم من كاد أهل المدينة ٣٣٦	باب قدركم بين السحور وصلاة الفجر ٣٦٤
باب أطام المدينة ٣٣٦	باب بركة السحور من غير إيجاب ٣٦٤
باب لا يدخل الدجال المدينة ٣٣٧	باب اذا نوى بالنهار صوما ٣٦٥
باب المدينة تنق الخبث ٣٣٩	باب الصائم يصح جنباً ٣٦٦
باب ٣٤٠	باب المباشرة للصائم ٣٦٧
باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة ٣٤١	باب القبلة للصائم ٣٦٩
باب ٣٤١	باب اغتسال الصائم ٣٧٠
باب ٣٤٣ (كتاب الصوم)	باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسياً ٣٧١
باب وجوب صوم رمضان وقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ ٣٤٤	باب السواك الرطب واليابس للصائم ٣٧٢
باب فضل الصوم ٣٤٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا نواضاً فليستششق عنقه الماء ولم يميز بين الصائم وغيره ٣٧٤
باب الصوم كفارة ٣٤٧	باب اذا جامع في رمضان ٣٧٥
باب الريان للصائمين ٣٤٨	باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فقص صدق عليه فليكفر ٣٧٧
باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا ٣٤٩	باب الجامع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة اذا كانوا محتاجين ٣٧٩
باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً ٣٥١	باب الحجامة والقيء للصائم ٣٨٠
باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان ٣٥٢	باب الصوم في السفر والافطار ٣٨٣
باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم ٣٥٣	باب اذا صام أياماً من رمضان ثم سافر باب ٣٨٥
باب هل يقول اني صائم اذا شتم ٣٥٤	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظال عليه واشتد الخرب من البراءة في السفر ٣٨٥
باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة ٣٥٥	باب لم يعب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضاً في الصوم والافطار ٣٨٦
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا ٣٥٥	باب من أفطر في السفر ليراه الناس باب ٣٨٦
باب شهر اعيد لا يتقصان ٣٥٨	باب وعلى الذين يطبقونه فدية ٣٨٧
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب ولا تحسب ٣٥٩	باب متى يقضى قضاء رمضان ٣٨٨
باب لا يتقدم من رمضان بصوم يوم ولا يومين ٣٥٩	باب الخائض ترك الصوم والصلاة ٣٨٩
باب قول الله جل ذكره أحل لكم ليلة الصيام الرفث الخ ٣٦٠	باب من مات وعليه صوم ٣٩٠
باب قول الله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض الخ ٣٦٢	باب متى يحل فطر الصائم ٣٩٢
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنعكم من سحوركم أذان بلال ٣٦٣	باب ينظر بما تسرع عليه بالماء وغيره ٣٩٢
	باب تعجيل الافطار ٣٩٣
	باب اذا أفطر في رمضان ثم طلعت الشمس ٣٩٤

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
باب فضل ليلة القدر وقول الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر ٤٣٩	باب صوم الصبيان ٣٩٤
باب القاس ليلة القدر في السبع الاخر ٤٣١	باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام لقوله تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل ٣٩٥
باب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر الاخر ٤٣٣	باب التنكيل لمن أكثر الوصال ٣٩٧
باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس ٤٣٥	باب الوصال الى الشهر ٣٩٨
باب العمل في العشر الاخر من رمضان ٤٣٧	باب من أقدم على أخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء اذا كان أوفى له ٣٩٩
(أبواب الاعتكاف) ٤٣٨	باب صوم شعبان ٤٠١
باب الاعتكاف في العشر الاخر والاعتكاف في المساجد كلها لقوله تعالى ولا تبشروهن بأنكن عاكفات في المساجد الخ ٤٣٨	باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم وافطاره ٤٠٣
باب الحائض ترحل المعتكف ٤٤٠	باب حق الضيف في الصوم ٤٠٤
باب لا يدخل البيت الحاجة ٤٤٠	باب حق الجسيم في الصوم ٤٠٤
باب غسل المعتكف ٤٤٠	باب صوم الدهر ٤٠٥
باب الاعتكاف ليلا ٤٤٠	باب حق الاهل في الصوم ٤٠٦
باب اعتكاف النساء ٤٤١	باب صوم يوم وافطار يوم ٤٠٧
باب الاخبية في المسجد ٤٤٢	باب صوم داود عليه الصلاة والسلام ٤٠٨
باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد ٤٤٣	باب صيام أيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة ٤٠٩
باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم صحيحة عشرين ٤٤٤	باب من زار قومًا ففطر عندهم ٤١١
باب اعتكاف المستحاضة ٤٤٤	باب الصوم آخر الشهر ٤١٢
باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه ٤٤٤	باب صوم يوم الجمعة ٤١٣
باب هل يدرك المعتكف عن نفسه ٤٤٥	باب هل يخص شيئا من الايام ٤١٥
باب من خرج من اعتكافه عند الصبح ٤٤٦	باب صوم يوم عرفة ٤١٥
باب الاعتكاف في شوال ٤٤٦	باب صوم يوم الفطر ٤١٦
باب من لم ير عليه صوما اذا اعتكف ٤٤٧	باب الصوم يوم النحر ٤١٧
باب اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم ٤٤٧	باب صيام أيام التشريق ٤١٨
باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان ٤٤٧	باب صوم يوم عاشوراء ٤٢١
باب من أراد أن يعتكف ثم بد الله أن يخرج ٤٤٧	(كتاب صلاة التراويح) ٤٢٤
باب المعتكف يدخل رأسه البيت للغسل ٤٤٨	باب فضل من قام رمضان ٤٢٤

(فهرســــــــــــــــة)

شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم الموضوع بها من الجزء الثالث من القسطلاني

صفحة	صفحة
باب استحباب رفع اليدين حذو المنكبين مع تكبيرة	٢
الاحرام والركوع وفي الركوع من الركوع وأنه	
لا يفعله اذا رفع من السجود	
باب اثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة	٧
الارفعه من الركوع فيقول فيه سمع الله لمن حمده	٨٢
باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة وأنه اذا لم	١١
يحسن الفاتحة ولا أمكنه تعملها قرأ ما يسر له من	٨٥
غيرها	
باب نهى المأموم عن جهره بالقراءة خلف امامه	٢٣
باب حجة من قال لا يجهر بالبسملة	٢٤
باب حجة من قال بالبسملة آية من كل سورة سوى براءة	٢٦
باب وضع يده اليمنى على اليسرى بعد تكبيرة الاحرام	٢٨
تحت صدره فوق سترته ووضعها في السجود على	
الارض حذو منكبيه	
باب التشهد في الصلاة	٣٠
باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد	٤٠
باب التسميع والتحميد والتأمين	٤٦
باب اتمام المأموم بالامام	٤٩
باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر من مرض	٥٤
وسفر وغيرهما من صلى بالناس وان صلى خلف	
امام جالس لم يجزه عن اقيام لزمه القيام اذا قدر عليه	
ونسخ القعود خلف القاعد في حق من قدر على	
القيام	
باب تقديم الجماعة من يصلي بهم اذا تأخر الامام ولم	٦٦
يخافوا فمفسدة بالتقديم	
باب تسبيح الرجل وتصفيق المرأة اذا نابه ما شئ في	٦٨
الصلاة	
باب الامر بتحسين الصلاة واتمامها والخشوع فيها	٦٨
باب تحريم سبق الامام بركوع أو سجود ونحوهما	٧٠
باب النهي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة	٧١
باب الامر بالسكون في الصلاة والنهي عن الاشارة	٧٢
باليدين ورفعها عند السلام الخ	
باب تسوية الصفوف واقامتها وفضل الاول	٧٤
فالاول والازدحام على الصف وتقديم أولى الفضل	
باب أمر النساء المصليات وراء الرجال أن لا يرفعن	٨١
رؤسهن من السجود حتى يرفع الرجال	
باب خروج النساء الى المساجد اذا لم يترتب عليهن	٨٢
فتنة وانما لا يخرج مطيبة	
باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين	٨٥
الجهر والاسرار اذا خاف من الجهر فمفسدة	
باب الاستماع للقراءة	٨٦
باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن	٨٨
باب القراءة في الظهر والعصر	٩٣
باب القراءة في الصبح	١٠٠
باب القراءة في العشاء	١٠٤
باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام	١٠٧
باب اعتدال أركان الصلاة وتخفيفها في تمام	١١١
باب متابعة الامام والعمل بعده	١١٣
باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع	١١٧
باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود	١٢١
باب ما يقال في الركوع والسجود	١٢٥
باب فضل السجود والحث عليه	١٣٢
باب أعضاء السجود والنهي عن كسف الشعر	١٣٣
والشوب وعقص الرأس في الصلاة	
باب الاعتدال في السجود ووضع الكفين على	١٣٦
الارض ورفع المرفقين عن الجنبيين ورفع البطن عن	
التغذين في السجود	
باب ما يجمع صفة الصلاة وما يفتحه ويختم به	١٤٠
وصفة الركوع والاعتدال منه والسجود	
والاعتدال منه والتشهد بعد كل ركعتين من	
الرابعة وصفة الجلوس بين السجدين وفي التشهد	
الاول	
باب ستر المصلي والذب الى الصلاة الى ستره	١٤٤
والنهي عن المرور بين يدي المصلي وحكم المرور	
ودفع المار وجواز الاعتراض بين يدي المصلي	
والصلاة الى الراحلة الخ	

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صفحة	باب	صفحة
١٦١	باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه	٢٥٤
١٦٤	* كتاب المساجد ومواضع الصلاة *	باب صلاة الجالس في الصلاة وكيفية وضع اليدين على الفخذين
١٧٢	باب تحويل القبلة من القدس الى الكعبة	٢٥٨
١٧٤	باب النهي عن بناء المسجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد	باب التحليل من الصلاة عند فراغها وكيفية
١٧٨	باب فضل بناء المساجد والحث عليها	٢٥٩
١٧٨	باب التدب الى وضع الايدي على الركبتين في الركوع ونسخ التطبيق	باب الذكر بعد الصلاة
١٨٣	باب جواز الالة على العينين	٢٦١
١٨٤	باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من اباحته	باب استحباب التعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الحميا والممات وفتنة المسيح الدجال ومن المائم والمغرم بين التشهد والتسليم
١٩٥	باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة والتعوذ منه وجواز العمل القليل في الصلاة	باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته
١٩٨	باب جواز جل الصبيان في الصلاة وان ثيابهم موحلة على الطهارة حتى يتحقق نجاستها وان الفعل القليل لا يطل الصلاة وكذا اذا فرق الافعال	٢٦٥
٢٠١	باب جواز الخطوة والخطوتين في الصلاة وانه لا كراهة في ذلك اذا كان للحاجة وجواز صلاة الامام على موضع ارفع من المأمومين للحاجة كعليهم الصلاة	٢٧٢
٢٠٤	باب كراهة الاختصار في الصلاة	باب استحباب اثبات الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن اتيانها معيا
٢٠٥	باب كراهة مسح الحصى وتسوية التراب في الصلاة	باب متى يقوم الناس للصلاة
٢٠٦	باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها والنهي عن بصاق المصلي بين يديه وعن يمينه	باب من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك تلك الصلاة
٢١١	باب جواز الصلاة في الثعالب	٢٨٤
٢١١	باب كراهة الصلاة في ثوب له اعلام	باب أوقات الصلوات الخمس
٢١٣	باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد اكله في الحال وكراهة الصلاة مع مدافعة الحدث ونحوه	باب استحباب الابرار بالظهر في شدة الحر لمن يعصى الى جماعة ويثاله الحزب في طريقه
٢١٦	باب نهي من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو نحوها مما له رائحة كريهة عن حضور المسجد حتى تذهب تلك الرائحة واخراجه من المسجد	باب استحباب تقديم الظهر في أول الوقت في غير شدة الحر
٢٢٣	باب النهي عن نشد الضالة في المسجد وما يقوله من سمع الناشد	٣٠١
٢٢٥	باب السهو في الصلاة والسجود له	باب استحباب التكبير بالعصر
٢٤٨	باب سجود التلاوة	باب التغليب في تقويت صلاة العصر
		باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر
		باب فضل صلاتي الصبح والعصر والحفاظة عليهما
		باب بيان أن أول وقت المغرب عند غروب الشمس
		باب وقت العشاء وتأخيرها
		باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو الغلغلة وبيان قدر القراءة فيها
		باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المختار وما يفعله المأموم اذا أخرها الامام
		باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها وانها فرض كفاية
		باب الرخصة في التخلف عن الجماعة لعذر
		باب جواز الجماعة في النافلة والصلاة على حصير وخرة وثوب وغيرها من الطاهرات

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صحيفة	صحيفة
باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة وفضل انتظار الصلاة وكثرة الخطا الى المساجد وفضل المشي اليها	٣٥١
باب فضل الجلوس في مصلا بعد الصبح وفضل المساجد	٣٥٦
باب من أحق بالامامة	٣٧٥
باب استحباب القنوت في جميع الصلاة اذ انزلت بالمسلمين نازلة والعياد بالله واستحبابه في الصبح دائما	٣٦٢
وبيان أن محله بعد رفع الرأس من الركوع في الركعة الأخيرة واستحباب الجهر به	٣٦٧
باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تهجيل قضاها	٣٨٢
* كتاب صلاة المسافرين وقصرها *	٣٩٥
باب الصلاة في الحال في المطر	٣٩٩
باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت	٤٠٣
باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر	٤١١
باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال	٤١٣
باب استحباب عين الامام	
باب كراهة الشروع في نافلة بعد الشروع في الاقامة سواء الراتبة وغيرها علم أن يدرك الركعة مع الامام أم لا	٤١٣
باب ما يقول اذا دخل المسجد	٤١٦
باب استحباب تحية المسجد بركعتين وكراهة الجلوس قبلها ومشروعيتها في جميع الاوقات	٤١٧
باب استحباب ركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أول قدمه	٤١٩
باب استحباب صلاة الضحى وان أقامها ركعتان وأكملها ثمان وأوسطها أربع أو ست والحث على المحافظة عليها	٤٢٠
باب استحباب ركعتي سنة الفجر والحث عليهما وتحفيظهما والمحافظة عليهما وبيان ما يستحب أن يقرأ فيهما	٤٢٩
باب فضل السنن الراتبة قبل الفرائض وبعدها وبيان عدددهن	٤٣٤
باب جواز النافلة قائما وقاعدا وفعل بعض الركعة قائما وبعضها قاعدا	٤٣٩

(تمت)